

أكبر جامع لتفسير النبي ﷺ والصحابة والتابعين وتابعيهم
معزوا إلى مصادره الأصلية
مقرونا بتعليقات خمسة من أبرز المحققين في التفسير

إعداد
مركز الدراسات والبحوث القرآنية

المشرف العلمي
أ.د. مساعيد بن سليمان الطيار
استاذ الدراسات القرآنية بجامعة الملك سعود بالرياض

المجلد السابع

- سورة النساء (١٠٠) - المائدة (٨١)
- الآثار (١٩٨٥ - ٢٣١٧٠)

دار ابن حزم



رقم الإيداع: ١٤٣٨/٦٩٢٢
ردمك: ٨-٤٤٦٣-٠٢-٦٠٣-٩٧٨ (مجموعة)
٦-٤٤٧٠-٠٢-٦٠٣-٩٧٨ (ج٧)

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٣٩ هـ - ٢٠١٧ م

مركز الدراسات والمعلومات القرآنية

بمعهد الإمام الشاطبي

التابع لجمعية تحفيظ القرآن بجدة (خيركم)

العنوان الوطني (بريد واصل):

معهد الإمام الشاطبي

٥٢٠٦ غ م - حي الرحاب

وحدة رقم ١٢

جدة ٢٢٢٤٢ - ٦٩٩٠

المملكة العربية السعودية

هاتف: ٠٠٩٦٦١٢٦٧٦٠٢٠٢ - تحويلة: ١١٠

فاكس: ٠٠٩٦٦١٢٦٧٦٠٥٠٥

الموقع الإلكتروني: < http://www.shatiby.com > www.shatiby.com

البريد الإلكتروني: Drasat1@gmail.com

دار ابن حزم

بيروت - لبنان - ص.ب : 14/6366

هاتف وفاكس : 701974 - 300227 (009611)

البريد الإلكتروني : ibnhazim@cyberia.net.lb

الموقع الإلكتروني : www.daribnhazm.com

لجنة جرد الكتب

- أ. الطيب بن إبراهيم الحمودي
أ. طارق بن عبد الله الواحدي
أ. حسام بن عبد الرحمن فتني
أ. فايز بن خميس عامر

لجنة الصياغة

- د. خالد بن يوسف الواصل رئيسًا ومراجعًا
د. محمد عطا الله العزب
أ. فوزي بن ناصر بامرحول
أ. عثمان حسن عثمان سيد

لجنة التوجيه

- د. محمد صالح محمد سليمان
د. نايف بن سعيد الزهراني
أ. أحمد علي أحمد علي
أ. خليل محمود محمد
أ. باسل عمر المجايدة
أ. محمود حمد السيد

لجنة تخريج الآثار المرفوعة

- أ. تميم محمد عبد الله الأصنج
أ. عمار محمد عبد الله الأصنج
أ. جلال عبده محمد البعداني

أ. عدنان بن صفاحان البخاري

- عضوًا
أ. عبد القادر محمد جلال
أ. مصطفى بن سعيد إيتيم

لجنة التدقيق

- د. محمد منقذ عمر فاروق الأصيل رئيسًا

- د. محمد امبالو فال

- أ. فؤاد بن عبده أبو الغيث

- أ. علي بن عبد الله العولقي

لجنة المقدمات العلمية

- أ. د. مساعد بن سليمان الطيار رئيسًا ومراجعًا

- د. خالد بن يوسف الواصل

- د. نايف بن سعيد الزهراني

- د. محمد صالح محمد سليمان

لجنة الفهرسة

- أ. فؤاد بن عبده أبو الغيث رئيسًا

- أ. طارق بن عبد الله الواحدي

- أ. فوزي بن ناصر بامرحول

- أ. محمد بن إبراهيم الحمودي

الصف والإخراج الفني

- مؤسسة السنابل للصف الإلكتروني

الموضع	الرمز	الدلالة
متن الموسوعة	اللون الأحمر	الصحابة
	اللون الأخضر	التابعون
	اللون الأسود العريض	أتباع التابعين
	(/) عقب الأثر	الإحالة على الدر المنثور للسيوطي، طبعة دار هجر
	(ز) عقب الأثر	الزيادة على الدر المنثور
الحاشية الأولى	اللون الأحمر	التوجيهات والتعليقات العامة
	اللون الأخضر	الترجيح
	اللون الأحمر	الانتقاد والاستدراك
	اللون الأحمر	مستندات التفسير
عام	الأرقام المتسلسلة في المستطيلات الخضراء	مواضع تعليقات أئمة التفسير الخمسة

﴿وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾

١٩٨٥٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾، يعني: في طاعة الله إلى المدينة^(١). (ز)

١٩٨٥٦ - عن مقاتل بن حيان - من طريق بكير بن معروف - قوله: ﴿وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾، يعني: مَنْ هاجر إلى النبي ﷺ بالمدينة^(٢). (ز)

﴿يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَافًا كَثِيرًا﴾

١٩٨٥٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿مُرَافًا كَثِيرًا﴾، قال: المُرَافَم: التحول من أرض إلى أرض^(٣). (٦٤٣/٤)

١٩٨٥٨ - عن الضحاك بن مزاحم =

١٩٨٥٩ - والربيع بن أنس، نحو ذلك^(٤) [١٨١١]. (ز)

[١٨١١] علق ابن عطية (٦٤٣/٢) على هذا القول الذي قاله ابن عباس من طريق علي، والضحاك، والربيع، والحسن، وقتادة، ومجاهد، وسفيان الثوري فقال: «ومنه قول النابغة الجعدي:

كطود يُلاذ بأركانه عزيز المُرَافَم والمذهب».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٢/١.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٤٨/٣.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٩٩/٧ - ٤٠٠، ٤٠٢، وابن أبي حاتم ١٠٤٩/٣ - ١٠٥٠. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) علقه ابن أبي حاتم ١٠٤٩/٣.

١٩٨٦٢ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق عبيد بن سليمان - يقول في قوله: ﴿مُرْغَمًا كَثِيرًا﴾، يقول: مُتَحَوِّلًا^(٣). (ز)

١٩٨٦٣ - عن الحسن البصري =

١٩٨٦٤ - أو قتادة بن دعامة - من طريق معمر - ﴿مُرْغَمًا كَثِيرًا﴾، قال: مُتَحَوِّلًا^(٤). (ز)

١٩٨٦٥ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - ﴿يَجِدُ فِي الْأَرْضِ مُرْغَمًا كَثِيرًا﴾، قال: مُتَحَوِّلًا من الضلالة إلى الهدى^(٥). (٦٤٤/٤)

١٩٨٦٦ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - ﴿مُرْغَمًا﴾، قال: مُبْتَغَى المعيشة^(٦). (٦٤٣/٤)

١٩٨٦٧ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - في قوله: ﴿يَجِدُ فِي الْأَرْضِ مُرْغَمًا كَثِيرًا﴾، قال: مُتَحَوِّلًا^(٧). (ز)

١٩٨٦٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿يَجِدُ فِي الْأَرْضِ مُرْغَمًا كَثِيرًا﴾، يعني: مُتَحَوِّلًا عن الكفر^(٨). (ز)

١٩٨٦٩ - عن سفيان الثوري - من طريق ابن مهدي - في قول الله: ﴿وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي

(١) أخرجه الطستي في مسائله - كما في الإتيان ١٠٢/٢ - .

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٠١/٧، وابن أبي حاتم ١٠٤٩/٣ من طريق ابن أبي نجيع. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٠٠/٧. (٤) أخرجه ابن جرير ٤٠٠/٧.

(٥) أخرجه ابن جرير ٤٠٢/٧، وابن أبي حاتم ١٠٤٩. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٦) أخرجه ابن جرير ٤٠١/٧، وابن أبي حاتم ١٠٤٩/٣.

(٧) أخرجه ابن جرير ٤٠٠/٧.

(٨) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٢/١.

١٩٨٧٣ - عن سفیان بن عیینة - من طریق سعید بن منصور - في قوله: ﴿يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَغَمًا كَثِيرًا وَسَعَةً﴾، قال: مُتَرَحِّزًا^(٥) [١٨١٢]. (ز)

﴿وَسَعَةً﴾

١٩٨٧٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿وَسَعَةً﴾، قال: السعة: الرزق^(٦). (٦٤٣/٤)

١٩٨٧٥ - عن الضحاک بن مزاحم - من طريق عبید بن سلیمان - يقول في قوله: ﴿وَسَعَةً﴾، يقول: سعة في الرزق^(٧). (ز)

[١٨١٢] علّق ابنُ عطية (٦٤٣/٢ - ٦٤٤) الأقوال الواردة في تفسير المراغم بقوله: «وهذا كله تفسير بالمعنى». ثم قال: «فأما الخاص باللفظة، فإن المراغم: موضع المراغمة، وهو أن يرغم كل واحد من المتنازعين أنفَ صاحبه، بأن يغلبه على مراده، فكفار قريش أرغموا أنوف المحبوسين بمكة، فلو هاجر منهم مهاجر في أرض الله لأرغم أنوف قريش بحصوله في منعة منهم، فتلك المنعة هي موضع المراغمة». وبنحوه قال ابن كثير (٢٣١/٤).

-
- (١) أخرجه عبد الله بن وهب في الجامع - تفسير القرآن ٨٨/١ (١٩٨). وعلّقه ابن أبي حاتم ١٠٤٩/٣.
 - (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٤٩/٣.
 - (٣) أخرجه ابن جرير ٤٠١/٧.
 - (٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٤٩/٣.
 - (٥) سنن سعيد بن منصور (ت: سعد آل حميد) ١٣٦١/٤ (٦٨٤).
 - (٦) أخرجه ابن جرير ٣٩٩/٧ - ٤٠٠، ٤٠٢، وابن أبي حاتم ١٠٤٩/٣ - ١٠٥٠. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.
 - (٧) أخرجه ابن جرير ٤٠٢/٧. وعلّقه ابن أبي حاتم ١٠٥٠/٣.

١٩٨٨٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَسَعَةً﴾ في الرزق^(٥). (ز)

١٩٨٨١ - عن سفيان الثوري - من طريق ابن مهدي - في قول الله: ﴿وَسَعَةً﴾، قال: سعة من الرزق^(٦). (ز)

١٩٨٨٢ - عن ابن القاسم، قال: سئل مالك بن أنس عن قول الله: ﴿وَسَعَةً﴾، قال: سعة البلاد^(٧) [١٨١٣]. (٦٤٤/٤)

[١٨١٣] اختلف في معنى السعة؛ فقال قوم: هي السعة في الرزق. وقال آخرون: المعنى: سعة من الضلالة إلى الهدى، ومن العيلة إلى الغنى. وقال غيرهم: سعة في البلاد.

ورجح ابن جرير (٤٠٢/٧ - ٤٠٣) العموم مستنداً إلى عموم اللفظ، وعدم التخصيص، فقال: «وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يُقال: إنَّ الله أخبر أنَّ مَنْ هاجر في سبيله يجد في الأرض مُضْطَرَبًا ومُتَّسَعًا. وقد يدخل في السَّعة: السَّعة في الرزق، والغنى من الفقر، ويدخل فيه السَّعة من ضيق الهم والكرب الذي كان فيه أهل الإيمان بالله من المشركين بمكة، وغير ذلك من معاني السَّعة التي هي بمعنى الرُّوح والفرَج من مكروه ما كره الله للمؤمنين لمقامهم بين ظهرائي المشركين وفي سلطانهم. ولم يضع الله دلالة على أنه عنى بقوله: ﴿وَسَعَةً﴾ بعض معاني السعة التي وصفنا؛ فكل معاني السعة هي التي بمعنى الروح والفرج مما كانوا فيه من ضيق العيش، وغم جوار أهل الشرك، وضيق الصدر بتعذر ==

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٥٠/٣.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٠٢/٧، وابن أبي حاتم ١٠٤٩/٣. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٠٢/٧. وعلَّقه ابن أبي حاتم ١٠٥٠/٣.

(٤) علَّقه ابن أبي حاتم ١٠٥٠/٣. (٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٢/١.

(٦) أخرجه عبد الله بن وهب في الجامع ٨٨/١ (١٩٨).

(٧) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٥٠/٣.

يُخْرِجُ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا. قال الزبير: وكنت أتوقعه، وأنتظر قدومه وأنا بأرض الحبشة، فما أحزنني شيء حزني وفاته حين بلغني، لأنه قلَّ أحد ممن هاجر من قريش إلا ومعه بعض أهله أو ذي رَحِمِهِ، ولم يكن معي أحدٌ من بني أسد بن عبد العُزَّى، ولا أرجو غيره ^(١)[١٨١٤]. (٦٤٩/٤)

١٩٨٨٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - قال: خرج ضُمْرَةُ بن جندب من بيته مهاجرًا، فقال لأهله: احملوني، فأخرجوني من أرض المشركين إلى رسول الله ﷺ. فمات في الطريق قبل أن يصل إلى النبي ﷺ؛ فنزل الوحي: ﴿يُخْرِجُ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ﴾ الآية ^(٢). (٦٤٤/٤)

== إظهار الإيمان بالله وإخلاص توحيده وفراق الأنداد والآلهة داخل في ذلك.

ورَجَّحَ ابْنُ عَطِيَّة (٢/٦٤٤ بتصرف) مستندًا إلى لغة العرب القول الأخير الذي قاله مالك بن أنس، فقال: «والمشبه لفصاحة العرب أن يريد: سعة الأرض، وكثرة المعامل، وبذلك تكون السعة في الرزق واتساع الصدر لهمومه وفكره، وغير ذلك من وجوه الفرح، وهذا المعنى ظاهر من قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً﴾».

[١٨١٤] انتقد ابن كثير (٤/٢٣٤) هذا الأثر مستندًا لمخالفته لأحوال النزول بقوله: «هذا الأثر غريب جدًا؛ فإن هذه القصة مكية، ونزول هذه الآية مدني».

==

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٥٠/٣، وأبو نعيم في المعرفة - كما في أسد الغابة ٩٢/٢ - من طريق هشام بن عروة.

(٢) أخرجه أبو يعلى (٢٦٧٩)، وابن أبي حاتم ١٠٥١/٣، والطبراني (١١٧٠٩)، وأبو نعيم في المعرفة - كما في أسد الغابة ٦١/٣ -.

سند رجاله ثقات، وقال محقق أبي يعلى: «إسناده ضعيف».

قال: هذا قبل الليثي بزمان، وهي خاصة عامة^(٢). (٦٤٥/٤)

١٩٨٨٧ - عن سعيد بن جبير - من طريق إسرائيل عن سالم - عن أبي ضمرة بن العيص الزُّرقي الذي كان مصاب البصر، وكان بمكة، فلما نزلت: ﴿إِلَّا الْمُسْتَضْعِفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً﴾ [النساء: ٩٨] فقال: إني لغني، وإني لذو حيلة. فتجهّز يريد النبي ﷺ، فأدركه الموت بالتنعيم؛ فنزلت هذه الآية: ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾^(٣). (٦٤٥/٤)

١٩٨٨٨ - عن سعيد بن جبير - من طريق قيس عن سالم الأفطس - قال: لَمَّا نزلت هذه الآية: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ﴾ [النساء: ٩٥] رَخَّصَ فيها قومٌ من المسلمين مِمَّنْ بمكة من أهل الضرر، حتى نزلت فضيلة المجاهدين على القاعدين، فقالوا: قد بين الله فضيلة المجاهدين على القاعدين، ورخص لأهل الضرر. حتى نزلت: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ﴾ [النساء: ٩٧] إلى قوله: ﴿وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [النساء: ٩٧] قالوا: هذه مُوجِبَةٌ. حتى نزلت: ﴿إِلَّا الْمُسْتَضْعِفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا﴾ [النساء: ٩٨] فقال ضمرة بن العيص أحد بني ليث، وكان مصاب البصر: إني لذو حيلة؛ لي مال فاحملوني. فخرج وهو مريض، فأدركه الموت عند التنعيم، فدُفِنَ عند مسجد التنعيم؛ فنزلت فيه

== ثم وجَّهه بقوله: «فلعلَّه أراد: أنها أنزلت تَعْمُ حكمه مع غيره، وإن لم يكن ذلك سبب النزول».

(١) أخرجه ابن جرير ٣٩٨/٧، وابن أبي حاتم ١٠٥٠/٣ من وجه آخر. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) أخرجه أبو حاتم السجستاني في كتاب المعمرين - كما في الإصابة ٢١٠/١ -.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٥١/٣.

١٩٨٩١ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق قُرَّة بن خالد - قال: سمع رجل من بني كنانة أن بني كنانة قد ضربت الملائكة وجوههم وأدبارهم يوم بدر، وقد أدنف للموت، فقال: أخرجوني إلى النبي. فوجه إلى النبي ﷺ، فانتهى إلى عقبة سماها، فتوفي بها؛ فأنزل الله فيه هذه الآية^(٤). (ز)

١٩٨٩٢ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق عبيد بن سليمان - قال: لما أنزل الله في الذين قتلوا مع مشركي قريش ببدر: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ﴾ [النساء: ٩٧] الآية؛ سمع بما أنزل الله فيهم رجل من بني ليث كان على دين النبي ﷺ مقيمًا بمكة، وكان ممن عذر الله، كان شيخًا كبيرًا، فقال لأهله: ما أنا ببائت الليلة بمكة. فخرجوا به، حتى إذا بلغ التنعيم من طريق المدينة أدركه الموت؛ فنزل فيه: ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ﴾ الآية^(٥). (٦٤٨/٤)

١٩٨٩٣ - عن عكرمة مولى ابن عباس - من طريق عمرو بن دينار - قال: لما أنزل الله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ﴾ [النساء: ٩٧] الآيتين؛ قال رجل من

١٨١٥ ذكر ابن عطية (٢/٦٤٥) أن المهدي حكى أن الرجل الذي نزلت فيه الآية هو ضمرة بن نعيم.

(١) أخرجه ابن جرير ٣٩٨/٧.

(٢) أخرجه سعيد بن منصور (٦٨٥ - تفسير)، وابن جرير ٣٩٣/٧، والبيهقي في سننه ١٤/٩ - ١٥. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) ذكره عبد بن حميد كما في قطعة من تفسيره ص ١١٤.

(٤) أخرجه يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤٠١/١ - .

(٥) أخرجه ابن جرير ٣٩٧/٧. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

ببعض الطريق، فقال أصحاب رسول الله ﷺ: مات قبل أن يُهاجر، فلا ندري أعلى ولاية أم لا؟ فنزلت: ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ﴾ الآية^(٤). (٦٤٨/٤)

١٩٨٩٦ - عن أبي مالك غزوان الغفاري، قال: كان رجلاً من خزاعة^(٥). (ز)

١٩٨٩٧ - عن الحسن البصري، قال: خرج رجل من مكة بعدما أسلم، وهو يريد النبي وأصحابه، فأدركه الموت في الطريق، فمات، فقالوا: ما أدرك هذا من شيء. فأنزل الله: ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ الآية^(٦). (٦٤٩/٤)

١٩٨٩٨ - عن قتادة بن دعامة - من طريق معمر - قال: لَمَّا نزلت: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ﴾ [النساء: ٩٧]؛ قال رجل من المسلمين يومئذ وهو مريض: والله، ما لي من عذر، إني لدليل بالطريق، وإني لمؤسر، فاحملوني. فحملوه، فأدركه الموت بالطريق؛ فنزل فيه: ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾^(٧). (٦٤٧/٤)

١٩٨٩٩ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - قال: لما أنزل الله هؤلاء الآيات، ورجل من المؤمنين يقال له: ضمرة - ولفظ عبد: سبرة - بمكة؛ قال: والله، إن لي من المال ما يبلغني إلى المدينة وأبعد منها، وإني لأهتدي إلى المدينة. فقال لأهله: أخرجوني. وهو مريض يومئذ، فلما جاوز الحرم قبضه الله فمات؛ فأنزل الله: ﴿وَمَنْ

(١) الرّوح: نسيم الريح. النهاية (روح).

(٢) أخرجه عبد الرزاق ١/١٧١، وابن جرير ٣٩٥/٧. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٣) ذكره عبد بن حميد كما في قطعة من تفسيره ص ١١٤.

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٩٦/٧ - ٣٩٧. وعزاه السيوطي إلى سنيد.

(٥) ذكره عبد بن حميد كما في قطعة من تفسيره ص ١١٤.

(٦) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٧) أخرجه عبد الرزاق ١/١٧٠ - ١٧١، وابن جرير ٣٩٤/٧. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

١٩٩٠١ - عن عبدالرحمن الحزامي - من طريق ابنه المغيرة - قال: خرج خالد بن حزام مهاجرًا إلى أرض الحبشة في المرة الثانية، فَنْهَشَ^(٣) في الطريق، فمات قبل أن يدخل أرض الحبشة؛ فنزلت فيه: ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ الآية^(٤). (٦٥٠/٤)

١٩٩٠٢ - عن علباء بن أحمر - من طريق المنذر بن ثعلبة - قوله: ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ﴾ الآية، قال: نزلت في رجل من خزاعة^(٥). (٦٤٧/٤)

١٩٩٠٣ - عن يزيد بن عبدالله بن قُسيط: أن جُندَعَ بنَ ضَمْرَةَ الجُندَعِيَّ كان بمكة فمرض، فقال لبيته: أخرجوني من مكة، فقد قتلني غمُّها. فقالوا: إلى أين؟ فأومأ بيده نحو المدينة، يريد الهجرة، فخرجوا به، فلما بلغوا أضَاة^(٦) بني غِفَار مات؛ فأنزل الله فيه: ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ﴾ الآية^(٧). (٦٤٩/٤)

١٩٩٠٤ - عن عبدالملك بن عُمير، قال: بلغ أَكْثَمُ بنَ صَيْفِيٍّ مَخْرَجُ رسول الله ﷺ، فأراد أن يأتيه، فأبى قومه، فانتدب رجلان، فأتيا رسول الله ﷺ، فقالا: نحن رسلُ أَكْثَمٍ، يسألك مَنْ أنت؟ وما جئت به؟ فقال النبي ﷺ: «أنا محمد بن عبد الله، وأنا عبد الله ورسوله». ثم تلا عليهم: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ إلى ﴿تَذَكَّرُونَ﴾. قالوا: ارْجُد علينا هذا القول. فردَّده عليهم حتى حفظوه، فأتيا أَكْثَمَ، فأخبراه، فلما سمع الآية قال: إني أراه يأمر بمكارم الأخلاق، وينهى عن مَلَأِيمِهَا، فكونوا في هذا الأمر رؤُوسًا، ولا تكونوا فيه أذنبًا، وكونوا فيه أولًا، ولا تكونوا فيه آخِرًا. فركب

(١) أخرجه ابن جرير ٣٩٤/٧. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) فنهش، أي: لسعته حية. اللسان (نهش).

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٩٦/٧.

(٥) أخرجه ابن جرير ٣٩٥/٧.

(٤) أخرجه ابن سعد ١١٩/٤.

(٧) عزاه السيوطي إلى ابن سعد، وابن المنذر.

(٦) الأضاة: الغدير. النهاية (أضا).

لِحَقِّ بِنَا لَا تَمَّ اللَّهُ أَجْرَهُ. فَأَرَادَ اللَّهُ وَجَّكَ أَنْ يَعْلَمَهُمْ أَنَّهُ لَا يَخِيبُ مِنَ التَّمَسِّ رِضَاهُ؛
فَأَنْزَلَ اللَّهُ وَجَّكَ: ﴿وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾^(٢). (ز)

١٩٩٠٦ - عن عبدالرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - قال: هاجر رجل
من بني كنانة يريد النبي ﷺ، فمات في الطريق، فسخر به قوم، واستهزؤوا به،
وقالوا: لا هو بلغ الذي يريد، ولا هو أقام في أهله يقومون عليه، ويُدْفَن. فنزل
القرآن: ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ﴾ الآية^(٣). (٦٤٩/٤)

✽ آثار متعلقة بالآية:

١٩٩٠٧ - عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ خَرَجَ حَاجًّا فَمَاتَ كُتِبَ لَهُ
أَجْرُ الْحَاجِّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَمَنْ خَرَجَ مُعْتَمِرًا فَمَاتَ كُتِبَ لَهُ أَجْرُ الْمُعْتَمِرِ إِلَى يَوْمِ
الْقِيَامَةِ، وَمَنْ خَرَجَ غَازِيًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ كُتِبَ لَهُ أَجْرُ الْغَازِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»^(٤). (٦٥١/٤)

(١) أخرجه الأموي - كما في الإصابة ٢١٠/١ - مرسلًا. وعزاه السيوطي إليه في المغازي.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٢/١. (٣) أخرجه ابن جرير ٣٩٨/٧.

(٤) أخرجه أبو يعلى ٢٣٨/١١ (٦٣٥٧)، والطبراني في الأوسط ٢٨٢/٥ (٥٣٢١) من طريق أبي معاوية،
عن محمد بن إسحاق، عن جميل بن أبي ميمونة، عن عطاء بن يزيد الليثي، عن أبي هريرة به.

قال الطبراني: «لم يرو هذا الحديث عن عطاء بن يزيد الليثي إلا جميل بن أبي ميمونة، ولا عن جميل إلا
محمد بن إسحاق، تفرد به أبو معاوية». وقال ابن كثير في تفسيره ٣٩٣/٢: «هذا حديث غريب من هذا
الوجه». وقال الهيثمي في المجمع ٢٠٨/٣ - ٢٠٩ (٥٢٧٤): «فيه جميل بن أبي ميمونة، وقد ذكره ابن أبي
حاتم، ولم يذكر فيه جرحًا ولا تعديلاً، وذكره ابن حبان في الثقات». وقال في ٢٨٢/٥ - ٢٨٣ (٩٤٥٦):
«فيه ابن إسحاق، وهو مدلس، وبقيّة رجاله ثقات». وقال البوصيري في إتحاف الخيرة ١٥٨/٣ (٢٤٣٥):
«سند ضعيف لتدليس محمد بن إسحاق». وقال المنذري في الترغيب والترهيب ١١١/٢ (١٧١١): «رواه أبو
يعلى من رواية محمد بن إسحاق، وبقيّة رواته ثقات». وقال الألباني في الضعيفة ١٦٨/٢ (٧٤٥):
«ضعيف».

مَنْ خَرَجَ فَاصِلًا وَجِبَ سَهْمُهُ. وتَأَوَّلُوا قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾، يعني: مَنْ مَاتَ مِمَّنْ خَرَجَ إِلَى الْغَزْوِ بَعْدَ انْفِصَالِهِ مِنْ مَنْزِلِهِ قَبْلَ أَنْ يَشْهَدَ الْوَقْعَةَ فَلَهُ سَهْمُهُ مِنَ الْمَغْنَمِ^(٣). (٦٥٠/٤)

﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾
إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا ﴿١٠١﴾

❁ قراءات:

١٩٩١٠ - عن أبي بن كعب - من طريق عبد الرحمن بن أبزي - أنه كان يقرأ:
(فَاقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا). ولا يقرأ: ﴿إِنْ خِفْتُمْ﴾، وهي في
مصحف عثمان: ﴿إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾^(٤) (١٨١٦). (٦٥٤/٤)

﴿١٨١٦﴾ وَجَّهَ ابْنُ جَرِيرٍ (٤٠٩/٧) بِتَصْرِفِ الْمَعْنَى عَلَى هَذِهِ الْقِرَاءَةِ، فَقَالَ: «تَأْوِيلُ قِرَاءَةٍ ==

(١) القعص: أَنْ يُضْرَبَ الْإِنْسَانُ فَيَمُوتَ مَكَانَهُ. النِّهَايَةُ (قَعَصَ).

(٢) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ ٢٦/٣٤٠ - ٣٤١ (١٦٤١٤)، وَالْحَاكِمُ ٩٧/٢ (٢٤٤٥) مِنْ طَرِيقِ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحَارِثِ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَتِيكَ، عَنْ أَبِيهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَتِيكَ بِهِ.

قَالَ الْحَاكِمُ: «هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ، وَلَمْ يَخْرُجْ بِهِ». وَقَالَ الذَّهَبِيُّ فِي التَّلْخِيصِ: «صَحِيحٌ». وَقَالَ ابْنُ الْقَطَّانِ فِي بَيَانِ الْوَهْمِ وَالْإِيهَامِ ٤/٣٥٥ (١٩٤٢): «مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَتِيكَ لَا تَعْرِفُ لَهُ حَالًا، وَلَا يَعْرِفُ رَوَى عَنْهُ غَيْرُ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، وَابْنُ إِسْحَاقَ قَدْ تَقَدَّمَ الْقَوْلُ فِيهِ». وَقَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِي الْمَجْمَعِ ٥/٢٧٦ - ٢٧٧ (٩٤٢٦): «فِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ مَدْلَسٌ، وَبَقِيَّةُ رِجَالِ أَحْمَدَ ثِقَاتٌ».

(٣) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٧/٤٠٣.

(٤) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٧/٤٠٨. وَعَزَاهُ السَّيُوطِيُّ إِلَى ابْنِ الْمُنْذَرِ.

إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا ﴿١١﴾ وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلَنَقُمْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ مَعَكَ ﴿١٢﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا﴾ [النساء: ١٠٢]. فنزلت صلاة الخوف^(١). (٤/٦٥٣)

١٩٩١٢ - عن أبي أيوب الأنصاري أنه قال: نزل قوله: ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾ هذا القدر، ثم بعد حول سألوا رسول الله ﷺ عن صلاة الخوف. فنزل: ﴿إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا﴾ [النساء: ١٠٢] وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ الآية^(٢). (ز)

١٩٩١٣ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾، قال: أنزلت يوم كان النبي ﷺ بعُسفان والمشركون بضجنان^(٣)، فتوافقوا، فصلى النبي ﷺ بأصحابه صلاة الظهر أربعاً، ركوعهم وسجودهم وقيامهم معاً جمعاً، فهَمَّ بهم المشركون أَنْ يُغَيِّرُوا عَلَى أَمْتَعَتِهِمْ وَأَثْقَالِهِمْ؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿فَلَنَقُمْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ مَعَكَ﴾ [النساء: ١٠٢]. فصلى العصر، فصف أصحابه

== أبي هذه: وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة أن لا يفتنكم الذين كفروا. فحذفت «لا» لدلالة الكلام عليها، كما قال - جل ثناؤه -: ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ أَنْ تَصِلُوا﴾ [النساء: ١٧٦]، بمعنى: أن لا تصلوا.

= وهي قراءة شاذة. ينظر: البحر المحيط ٣/٣٥٣.

(١) أخرجه ابن جرير ٤٠٧/٧.

قال ابن كثير في تفسيره ٢/٢٥١: «وهذا سياق غريب جداً، ولكن لبعضه شاهد من رواية أبي عياش الزرقعي».

(٢) تفسير البغوي ٢/٢٧٦.

(٣) ضَجْنَان: جبل بناحية مكة على طريق المدينة. الروض المعطار ١/٣٧٦.

١٩٩١٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - قوله: ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ﴾، يقول: فلا حرج^(٢). (ز)

١٩٩١٥ - قال مقاتل بن سليمان: ثم قال سبحانه: ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ﴾ يعني: سِرْتُمْ ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ يعني: غزوة بني أنمار بطن مكة^(٣). (ز)

﴿أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾

١٩٩١٦ - عن يعلى بن أمية، قال: سألت عمر بن الخطاب، قلت: ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، وقد أمن الناس؟ فقال لي عمر: عجبْتُ مما عجبْتُ منه، فسألت رسول الله ﷺ عن ذلك، فقال: «صدقة تصدق الله بها عليكم، فاقبلوا صدقته»^(٤). (٦٥١/٤)

١٩٩١٧ - عن عبد الله بن عباس، أَنَّ رسول الله ﷺ قال: «يا أهل مكة، لا تقصروا الصلاة في أدنى من أربعة بُرْد؛ من مكة إلى عسفان»^(٥). (٦٥٨/٤)

(١) أخرجه عبد الرزاق (٤٢٣٥، ٤٢٣٦)، وابن جرير ٤١١/٧ - ٤١٢، وابن أبي حاتم ١٠٥٢/٣. وذكره يحيى بن سلام

- كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤٠٢/١ - . وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٥١/٣. (٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٣/١.

(٤) أخرجه مسلم ٤٧٨/١ (٦٨٦)، وابن جرير ٤٠٥/٧ - ٤٠٦، وابن أبي حاتم ١٠٥١/٣ (٥٨٩٢).

(٥) أخرجه الطبراني في الكبير ٩٦/١١ (١١١٦٢)، والبيهقي في الكبرى ١٩٧/٣ (٥٤٠٤) من طريق

إسماعيل بن عياش، عن ابن مجاهد، عن أبيه وعطاء بن أبي رباح، عن ابن عباس به.

قال البيهقي: «هذا حديث ضعيف، إسماعيل بن عياش لا يحتج به، وعبد الوهاب بن مجاهد ضعيف بمرة، =

بمكة ركعتين ركعتين، فلما خرج إلى المدينة فرضت أربعاً، وأقرت صلاة السفر

١٨١٧ علق ابن كثير (٢٤١/٤) على هذا الأثر بقوله: «وقد روى هذا الحديث البخاري عن عبد الله بن يوسف التنيسي، ومسلم عن يحيى بن يحيى، وأبو داود عن القعنبى، والنسائي عن قتيبة، أربعتهم عن مالك، به».

= والصحيح أن ذلك من قول ابن عباس. وقال النووي في خلاصة الأحكام ٧٣١/٢ (٢٥٥٧): «إسناد ضعيف جداً». وقال الذهبي في تنقيح التحقيق ٢٦٨/١ (٢١٢): «عبد الوهاب تركوه، وإسماعيل ضعيف». وقال ابن الملقن في البدر المنير ٥٤٣/٤: «هذا الحديث ضعيف». وقال الهيثمي في المجمع ١٥٧/٢ (٢٩٥٤): «رواه الطبراني في الكبير من رواية ابن مجاهد عن أبيه وعطاء، ولم أعرفه، وبقيّة رجاله ثقات». وقال ابن حجر في الفتح ٥٦٦/٢: «هذا إسناد ضعيف». وقال الشوكاني في نيل الأوطار ٢٤٧/٣: «ليس مما تقوم به حجة؛ لأن في إسناده عبد الوهاب بن مجاهد بن جبر، وهو متروك، وقد نسبته النووي إلى الكذب وقال الأزدي: لا تحل الرواية عنه. والراوي عنه إسماعيل بن عياش، وهو ضعيف في الحجازيين، وعبد الوهاب المذكور حجازي، والصحيح أنه موقوف على ابن عباس؛ كما أخرجه عنه الشافعي بإسناد صحيح، ومالك في الموطأ». وقال الألباني في الضعيفة ٦٣٢/١ (٤٣٩): «موضوع».

(١) أخرجه أحمد ٣٦٧/١ (٢٥٧)، وابن ماجه ١٧٣/٢ (١٦٣، ١٦٤)، والنسائي ١٨٣/٣ (١٥٦٦)، ٣/١١١ (١٤٢٠)، وابن حبان ٢٢/٧ - ٢٣ (٢٧٨٣) من طريق زبيد الإيامي، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن عمر به.

قال النسائي: «عبد الرحمن بن أبي ليلى لم يسمع من عمر». وقال ابن عبد البر في التمهيد ٢٩٥/١٦: «رواه عبد الرحمن بن أبي ليلى عن عمر، وقال ابن معين وعلي بن المديني: لم يسمعه من عمر، ورجاله ثقات». وقال ابن كثير في تفسيره ٣٩٦/٢: «هذا إسناد على شرط مسلم. وقد حكم مسلم في مقدمة كتابه بسماع ابن أبي ليلى، عن عمر. وقد جاء مصرحاً به في هذا الحديث وفي غيره، وهو الصواب إن شاء الله. وإن كان يحيى بن معين، وأبو حاتم، والنسائي قد قالوا: إنه لم يسمع منه. وعلى هذا أيضاً، فقد وقع في بعض طرق أبي يعلى الموصلي، من طريق الثوري، عن زبيد، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن الثقة، عن عمر فذكره، وعند ابن ماجه من طريق يزيد بن أبي زياد بن أبي الجعد، عن زبيد، عن عبد الرحمن، عن كعب بن عجرة، عن عمر، به». وقال الألباني في الإرواء ١٠٥/٣ (٦٣٨): «صحيح».

(٢) أخرجه البخاري ٧٩/١ (٣٥٠)، ٤٤/٢ (١٠٩٠)، ٦٨/٥ (٣٩٣٥)، ومسلم ٤٧٨/١ (٦٨٥).

١٩٩٢٣ - عن حارثة بن وهب الخزاعي، قال: صَلَّيْتُ مع النبي ﷺ الظهر والعصر بمنى أكثر ما كان الناس وآمنه ركعتين^(٤) [١٨١٩]. (٦٥٣/٤)

[١٨١٨] علق ابن كثير (٢٣٩/٤) على هذا الأثر بقوله: «وكذا رواه النسائي، عن محمد بن عبد الأعلى، عن خالد الحذاء، عن عبد الله بن عون به. قال أبو عمر ابن عبد البر: وهكذا رواه أيوب، وهشام، ويزيد بن إبراهيم التستري، عن محمد بن سيرين، عن ابن عباس رضي الله عنهما، عن النبي ﷺ مثله. قلت: وهكذا رواه الترمذي والنسائي جميعاً، عن قتيبة، عن هشيم، عن منصور بن زاذان، عن محمد بن سيرين، عن ابن عباس: أن رسول الله ﷺ خرج من المدينة إلى مكة، لا يخاف إلا رب العالمين، فصلى ركعتين. ثم قال الترمذي: صحيح».

[١٨١٩] علق ابن كثير (٢٤٠/٤) على هذا الأثر بقوله: «ورواه الجماعة سوى ابن ماجه من ==

(١) أخرجه عبد بن حميد كما في المنتخب ٤٢٩/١ (١٤٧٧)، وأبو عوانة في مستخرجه ٣٦٨/١ (١٣٢٨) من طريق معمر، عن الزهري، عن عروة، عن عائشة به.

قال البيهقي في الكبرى ٥٣٣/١ (١٦٩٦): «هذا التقييد تفرد به معمر بن راشد عن الزهري، وسائر الثقات أطلقوه».

(٢) أخرجه ابن خزيمة في ٤٠٨/١ - ٤٠٩ (٣٠٥)، ١٤٧/٢ - ١٤٨ (٩٤٤)، وابن حبان ٤٤٧/٦ (٢٧٣٨) من طريق محبوب بن الحسن، عن داود بن أبي هند، عن الشعبي، عن مسروق، عن عائشة به.

قال ابن خزيمة: «هذا حديث غريب، لم يسنده أحد أعلمه غير محبوب بن الحسن، رواه أصحاب داود فقالوا: عن الشعبي عن عائشة، خلا محبوب بن الحسن». وقال الهيثمي في المجمع ١٥٤/٢ (٢٩٣٣) بعد أن ذكر حديث عائشة بالفاظ: «ورجالها كلها ثقات». وأورده الألباني في الصحيحة ٧٤٤/٦ (٢٨١٤).

(٣) أخرجه أحمد ٣٥١/٣ (١٨٥٢)، ٤٥١/٣ (١٩٩٥)، ٣٤١/٥ (٣٣١٧)، ٣٥٠/٥ (٣٣٣٤)، ٤٤٨/٥ (٣٤٩٣)، والترمذي ٩٣/٢ (٥٤٧)، والنسائي ١١٧/٣ (١٤٣٥)، والبغوي في تفسيره ٢٧٥/٢ واللفظ له، من طريق ابن سيرين، عن ابن عباس به.

قال الترمذي: «حديث صحيح». وقال البغوي في شرح السنة ١٧٠/٤ (١٠٢٥): «حديث صحيح».

(٤) أخرجه البخاري ٤٣/٢ (١٠٨٣)، ١٦١/٢ (١٦٥٦)، ومسلم ٤٨٣/١ (٦٩٦)، وأحمد ٢٦/٣١ (١٨٧٢٧) واللفظ له إلا أنه قال: الظهر أو العصر.

١٩٩٢٧ - عن أمية بن عبد الله بن خالد بن أسيد، أنه سأل عبد الله بن عمر: أرايت قصر الصلاة في السفر، إنا لا نجد لها في كتاب الله، إنما نجد ذكر صلاة الخوف؟ فقال ابن عمر: يا ابن أخي، إن الله أرسل محمداً ﷺ ولا نعلم شيئاً، فإنما نفعل كما رأينا رسول الله ﷺ يفعل، وقصر الصلاة في السفر سنة سنّها رسول الله ﷺ^(٣). (٦٥٢/٤)

١٩٩٢٧ - عن إبراهيم النخعي، قال: قال رجل: يا رسول الله، إني رجل تاجر أختلف إلى البحرين. فأمره أن يصلي ركعتين^(٤). (٦٥٤/٤)

== طرق، عن أبي إسحاق السبيعي عنه به، ولفظ البخاري: حدثنا أبو الوليد، حدثنا شعبة، أنبأنا أبو إسحاق، سمعت حارثة بن وهب قال: صلى بنا رسول الله ﷺ آمن ما كان بمنى ركعتين».

(١) أخرجه أحمد ٣٢٧/٨ (٤٧٠٤)، ٣٣١/١٠ - ٣٣٢ (٦١٩٤)، وابن أبي شيبة في مصنفه ٤٤٧/٢ (٨٢٤٢) من طريق أبي حنظلة، عن ابن عمر به.

قال البوصيري في إتحاف الخيرة المهرة ٣١٣/٢: «سند ضعيف؛ لجهالة التابعي». وقال ابن حجر في تعجيل المنفعة ٤٤٤/٢ عن أبي حنظلة: «وقال ابن شيخنا: لا يعرف. قلت: بل هو معروف».

(٢) أورده عبد بن حميد كما في قطعة من تفسيره ص ١١٥ (٣٨٣).

(٣) أخرجه أحمد ٤٩٥/٩ (٥٦٨٣)، ٤٢٢/١٠ (٦٣٥٣)، وابن ماجه ١٧٤/٢ (١٠٦٦)، والنسائي ١١٧/٣ (١٤٣٤)، وابن خزيمة ١٥٠/٢ (٩٤٦)، وابن حبان ٣٠١/٤ (١٤٥١)، ٤٤٤/٦ (٢٧٣٥)، والحاكم ١/٣٨٨ (٩٤٦) من طريق ابن شهاب، عن عبد الله بن أبي بكر بن عبد الرحمن، عن أمية بن عبد الله بن خالد، عن ابن عمر به.

قال الحاكم: «هذا حديث رواه مدنيون ثقات، ولم يخرجاه». وقال الذهبي في التلخيص: «رواه ثقات مدنيون». وقال البيهقي في الكبرى ١٩٤/٣ (٥٣٨٨): «وأسنده جماعة عن ابن شهاب فلم يقيموا إسناده».

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة ٤٤٨/٢.

قال ابن كثير ٢٣٧/٤: «وهذا مرسل».

يصلي في السفر ركعتين. فقالت: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كان في حرب، وكان يخاف، هل تخافون أنتم؟!^(٣). (٦٥٤/٤)

١٩٩٣١ - عن ابن جُرَيْج، قال: قلت لعطاء: أيُّ أصحاب رسول الله ﷺ كان يُتِمُّ الصلاة في السفر؟ قال: عائشة =

١٩٩٣٢ - وسعد بن أبي وقاص^(٤). (٦٥٥/٤)

١٩٩٣٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق العوفي - ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ الآية، قال: قصر الصلاة إن لقيت العدو وقد حانت الصلاة: أن تُكَبِّرَ الله، وتُخَفِّضَ رأسك إيماءً، راكبًا كنت أو ماشيًا^(٥) (١٨٢٠). (٦٥٩/٤)

[١٨٢٠] اختلف في هذا القصر المشروط بالخوف على قولين: الأول: أنه قَصُرُ أركانها إذا خاف مع استيفاء أعدادها؛ فهو قصر كيفية لا كمية. والثاني: أنه قَصُرُ أعدادها من أربع إلى ما دونها؛ وفيه ثلاثة أقاويل: أحدها: أن هذا مشروط بالخوف من أربع إلى ركعتين، فإن كان آمنًا مقيمًا لم يقصر. والثاني: أنه قَصْرَان، فقصر الأَمْنُ من الأربع إلى ركعتين، وقصر الخوف من ركعتين إلى ركعة. والثالث: أنه يقصر في سفر خائفًا وآمنًا من أربع إلى ركعتين لا غير.

ورجَّح ابنُ جرير (٤٢٢/٧ - ٤٢٣) القول الأول الذي قاله ابن عباس، والضحاك، ==

(١) أخرجه ابن جرير ٤١٠/٧.

(٢) أخرجه عبد بن حميد كما في قطعة من تفسيره ص ١١٦.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٠٩/٧ - ٤١٠ من طريق أبي عاصم عمران بن محمد الأنصاري، عن عبد الكبير بن

عبد المجيد، عن عمر بن عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق، عن أبيه، عن عائشة به.

قال الألباني في الضعيفة ١٥٦/٩ (٤١٤١): «إسناد ضعيف، ومتن منكر، بل باطل».

(٤) أخرجه ابن جرير ٤١٠/٧ - ٤١١. (٥) أخرجه ابن جرير ٤٢١/٧ - ٤٢٢.

==وطاووس، والسدي، ومجاهد مستندًا إلى سياق الآية، وأقوال السلف، فقال: «لدلالة قول الله تعالى: ﴿فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ [النساء: ١٠٣] على أن ذلك كذلك؛ لأن إقامتها إتمام حدودها من الركوع والسجود وسائر فروضها، دون الزيادة في عددها التي لم تكن واجبة في حال الخوف».

وبين ابن كثير (٢/٢٣٧ - ٢٤٥) أن قوله: ﴿إِنْ خِفْتُمْ﴾ قيد لا معنى له؛ لخروجه مخرج الغالب، إذ كانت غالب أسفارهم مخوفة في مبدأ الإسلام قبل الهجرة.

ورجح مستندًا إلى السنة والسياق ما رجحه ابن جرير، وذكر جملة من الأحاديث المفيدة أن القصر ليس من شرطه الخوف، وأن القصر لا يُطلق على صلاة الركعتين في السفر لأنها تمام، فكيف يكون المراد قصر الكمية؟! كما أفاد - مع ذلك - قول الله بعدها: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ﴾ أن القصر في الكيفية.

وانتقد ذلك ابن تيمية (٢/٣٢٧) مستندًا لمخالفته لظاهر الآية، فقال: «وهذا يرد عليه أن صلاة الخوف جائزة حضرًا وسفرًا، والآية أفادت القصر في السفر».

ورجح ابن تيمية (٢/٣٢٧) بتصرف) مستندًا إلى الدلالات العقلية أن الآية أفادت قصر العدد وقصر العمل جميعًا، فقال: «وهو الأصح؛ ولهذا علق ذلك بالسفر والخوف، فإذا اجتمع الضرب في الأرض والخوف أبيع القصر الجامع لهذا ولهذا، وإذا انفرد السفر فإنما يبيع قصر العدد، وإذا انفرد الخوف فإنما يفيد قصر العمل».

١٨٢١ علق ابن كثير (٤/٢٤٤) على هذا الأثر بقوله: «ورواه ابن ماجه من حديث أسامة بن زيد، عن طاووس نفسه».

(١) أخرجه ابن أبي شيبة ٤٤٥/٢ بنحوه، والبيهقي ٣/١٣٧.

(٢) أخرجه مسلم ٤٧٩/١ (٦٨٧)، وابن جرير ٤/٣٩٤، ٧/٤١٩.

(٣) أخرجه الشافعي في الأم ١/١٨٣، والبيهقي ٣/١٣٧.

١٩٩٤١ - وعطاء =

١٩٩٤٢ - وطاووس بن كيسان =

١٩٩٤٣ - والحسن البصري =

١٩٩٤٤ - ومجاهد بن جبر: ركعتا المسافر ليستا بقصر، إنما القصر أن يصلي ركعة واحدة في الخوف^(٣). (ز)

١٩٩٤٥ - قال عمرو بن دينار: قال لي أبو الشعثاء جابر بن زيد: اقصر بعرفة^(٤). (ز)

١٩٩٤٦ - عن أبي العالية الرياحي - من طريق قتادة - قال: سافرت إلى مكة، فكنت أصلي ركعتين، فلقيني قُراء من أهل هذه الناحية، فقالوا: كيف تصلي؟ قلت: ركعتين. قالوا: أسنة وقرآن؟ قلت: كل؛ سنة وقرآن، صلى رسول الله ﷺ ركعتين. قالوا: إنه كان في حرب. قلت: قال الله: ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ﴾ [الفتح: ٢٧]. وقال: ﴿وَإِذَا ضَرَيْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾ فقرأ حتى

(١) أخرجه ابن جرير ٤١٦/٧. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) أخرجه ابن ماجه ٢٦٣/٢ (١١٩٤)، والبزار في مسنده ٤٧٦/١١ من طريق جابر الجعفي، عن عامر الشعبي، عن ابن عباس، وابن عمر به. وأورده عبد بن حميد كما في قطعة من تفسيره ص ١١٥ (٣٨٣) واللفظ له.

قال الهيثمي في المجمع ١٥٥/٢: «فيه جابر الجعفي، وثقه شعبة والثوري، وضعفه آخرون». وقال البوصيري في مصباح الزجاجة ١٤٢/١: «هذا الإسناد حكمه حكم الإسناد قبله». وقال في الإسناد الذي قبله: «إسناد ضعيف، جابر هو ابن زيد الجعفري متهم».

(٣) تفسير البغوي ٢٧٥/٢. (٤) تفسير البغوي ٢٧٦/٢.

السفر ركعتين، فليس بقصر، هو وَفَاؤُهَا^(٣). (٦٥٦/٤)

١٩٩٤٩ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - في قوله: ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾، قال: إن الصلاة إذا صليت ركعتين في السفر

[١٨٢٢] على هذا القول الذي قاله عمر بن الخطاب، وعلي بن أبي طالب، وأبي العالية تكون هذه الآية موصولة بالتي تليها، ويكون المعنى: ﴿إِنْ خِفْتُمْ﴾ أيها المؤمنون ﴿أَنْ يَفْتِنَكُمْ﴾ الذين كفروا في صلاتكم، وكنت فيهم يا محمد، ﴿فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلَلَقُمْ طَآئِفَةً مِنْهُمْ﴾.

وقد انتقده ابن جرير مستنداً إلى اللغة، والقراءات من وجهين: أولهما: أن قوله تعالى: ﴿وَإِذَا كُنْتَ﴾ تؤذن بانقطاع ما بعدها مما قبلها، فليس يترتب من لفظ الآية، إلا أن القصر مشروط بالخوف. وثانيهما: أن قراءة أبي بن كعب: (أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ أَنْ يَفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا). وهذه القراءة تُنبئ على أن قوله: ﴿إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ مواصل قوله: ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾، وأن معنى الكلام: وإذا ضربتم في الأرض فإن خفتهم أن يفتنكم الذين كفروا فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة، وأن قوله: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ﴾ قصة مبتدأة غير قصة هذه الآية.

[١٨٢٣] وجه ابن كثير (٢٤٨/٤) هذا القول بقوله: «فلعلّه أراد ركعة واحدة، كما قاله أحمد بن حنبل وأصحابه، ولكن الذين حكوه إنما حكوه على ظاهره في الاجتزاء بتكبيرة واحدة، كما هو مذهب إسحاق بن راهويه، وإليه ذهب الأمير عبد الوهاب بن بخت المكي، حتى قال: فإن لم يقدر على التكبيرة فلا يتركها في نفسه، يعني: بالنية، رواه سعيد بن منصور في سننه، عن إسماعيل بن عياش، عن شعيب بن دينار، عنه».

(١) أخرجه ابن جرير ٤٠٦/٧.

(٣) أخرجه عبد الرزاق (٤٢٥٥).

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٥٢/٣.

ركعة. فذلك قول الله: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ﴾ إلى قوله: ﴿وَاخْذُوا حِذْرَكُمْ﴾ [النساء: ١٠٢]^(١). (٦٥٦/٤)

١٩٩٥٠ - عن عمرو بن دينار - من طريق ابن جريج - في قوله: ﴿إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْنِيَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، قال: إنما ذلك إذا خافوا الذين كفروا، وسنَّ النبي ﷺ بعد ركعتين، وليس بقصر، ولكنها وفاء^(٢). (٦٥٦/٤)

﴿أَنْ يَفْنِيَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا﴾

١٩٩٥١ - عن عبد الله بن عباس: أن نافع بن الأزرق سأله عن قوله: ﴿أَنْ يَفْنِيَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾. قال: يضلكم بالعذاب والجهد، بلغة هوزان. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت قول الشاعر:

كل امرئ من عباد الله مضطهد ببطن مكة مقهور ومفتون^(٣)

(٦٥٧/٤)

١٩٩٥٢ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْنِيَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، يعني: أن يقتلكم؛ كقوله: ﴿عَلَى خَوْفٍ مِّنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَنْ يَفْنِيَهُمْ﴾ [يونس: ٨٣]، يعني: أن يقتلكم الذين كفروا من أهل مكة، فيصيبوا منكم طائفة، ﴿إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا﴾^(٤). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ٤١٥/٧ - ٤١٦، وابن أبي حاتم ١٠٥٢/٣.

(٢) أخرجه عبد الرزاق (٤٢٧٤).

(٣) أخرجه الطستي في مسائله - كما في الإتيقان ٩١/٢ - ٩٢ -.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٣/١.

١٩٩٥٣ - عن أبي عياش الزرققي، قال: كنا مع رسول الله ﷺ بعسفان، فاستقبلنا المشركون، عليهم خالد بن الوليد، وهم بيننا وبين القبلة، فصلى بنا النبي ﷺ الظهر، فقالوا: قد كانوا على حال لو أصبنا غرتهم. ثم قالوا: يأتي عليهم الآن صلاة هي أحب إليهم من أبنائهم وأنفسهم. فنزل جبريل بهذه الآيات بين الظهر والعصر: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ﴾. فحضرت، فأمرهم رسول الله ﷺ فأخذوا السلاح، وصففنا خلفه صفين، ثم ركع، فركعنا جميعاً، ثم سجد بالصف الذي يليه، والآخرون قيام يحرسونهم، فلما سجدوا وقاموا جلس الآخرون، فسجدوا في مكانهم، ثم تقدم هؤلاء إلى مصاف هؤلاء، وهؤلاء إلى مصاف هؤلاء، ثم ركع، فركعوا جميعاً، ثم رفع، فرفعوا جميعاً، ثم سجد الصف الذي يليه، والآخرون قيام يحرسونهم، فلما جلسوا جلس الآخرون، فسجدوا، ثم سلم عليهم، ثم انصرف. قال: فصلّاها رسول الله ﷺ مرتين؛ مرة بعسفان، ومرة بأرض بني سليم^(١) ١٨٢٤. (٦٥٩/٤)

١٨٢٤ وجّه ابن جرير (٤٤١/٧ - ٤٤٢) معنى الآية على هذا القول بقوله: «فمعنى قوله: ==

(١) أخرجه أحمد ١٢٠/٢٧ - ١٢٣ (١٦٥٨٠، ١٦٥٨١، ١٦٥٨٢)، وأبو داود ٤٢٣/٢ (١٢٣٦)، والنسائي ١٧٦/٣ - ١٧٧ (١٥٤٩، ١٥٥٠)، وابن حبان ١٢٨/٧ - ١٢٩ (٢٨٧٦)، والحاكم ٤٨٧/١ (١٢٥٢)، وابن جرير ٤١٢/٧ - ٤١٤، ٤٤٠ - ٤٤١، وابن أبي حاتم ١٠٥٣/٤ - ١٠٥٤ (٥٨٩٩)، وسعيد بن منصور في التفسير من سننه ١٣٦٧/٤ - ١٣٦٨ (٦٨٦).

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح، على شرط الشيخين، ولم يخرجاه». ووافقه الذهبي. وقال البيهقي في السنن الكبرى ٣٦٥/٣ (٦٠٢٥) بعد إخراجه: «هذا إسناد صحيح». وقال البغوي في شرح السنة ٢٩٠/٤ (١٠٩٦): «حديث صحيح، أخرجه مسلم من رواية جابر بن عبد الله». وقال النووي في خلاصة الأحكام =

المشركين بَعْثْفَان، فلما صلى رسول الله ﷺ الظهر فرأوه يركع ويسجد هو وأصحابه قال بعضهم لبعض: لو حملتم عليهم ما علموا بكم حتى تواقعوهم. فقال قائل منهم: إنَّ لهم صلاة أخرى هي أحبُّ إليهم من أهلهم وأموالهم، فاصبروا حتى تحضر، فنحمل عليهم حملة. فأنزل الله: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ﴾ إلى آخر الآية، وأَعْلَمَهُ بما ائتمر به المشركون، فلما صلى رسول الله ﷺ العصر، وكانوا

==﴿لَمْ يُصَلُّوا﴾ على مذهب هؤلاء: لم يسجدوا بسجودك. ﴿فَلْيَصَلُّوا مَعَكَ﴾ يقول: فليسجدوا بسجودك إذا سجدت، ويحرسك وإياهم الذين سجدوا بسجودك في الركعة الأولى، ﴿وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ﴾ يعني: الحارسة. وانتَقَدَه (٤٤٣/٧) مستنداً لمخالفته الأشهر من اللغة، فقال: «فإن ظنَّ ظانُّ أنه أريد بقوله: ﴿لَمْ يُصَلُّوا﴾: لم يسجدوا؛ فإنَّ ذلك غير الظاهر المفهوم من معاني الصلاة، وإنما توجه معاني كلام الله - جل ثناؤه - إلى الأظهر والأشهر من وجوهها، ما لم يمنع من ذلك ما يجب التسليم له».

= ٧٤٨/٢ - ٧٤٩ (٢٦١٧): «رواه أبو داود، والنسائي، بإسناد صحيح، على شرط الصحيحين، إلى أبي عياش». وقال ابن كثير في تفسيره عن إسناد أحمد ٤٠١/٢: «إسناد صحيح». وقال الألباني في صحيح أبي داود ٣٩٤/٤ (١١٢١): «إسناده صحيح على شرط الشيخين».

(١) أخرجه أحمد ٤٤٤/١٦ (١٠٧٦٥)، والترمذي ٢٧٦/٥ - ٢٧٧ (٣٢٨٤)، والنسائي ١٧٤/٣ (١٥٤٤)، وابن حبان ١٢٣/٧ - ١٢٤ (٢٨٧٢)، وابن جرير ٤٢٠/٧ - ٤٢١ من طريق عبد الصمد بن عبد الوارث، عن سعيد بن عبيد الهنائي، عن عبد الله بن شقيق، عن أبي هريرة به.

قال الترمذي: «هذا حديث حسن صحيح غريب». وقال البزار في مسنده ٢٥٨/١٦ (٩٤٤١): «وهذا الحديث لا نعلم رواه عن عبد الله بن شقيق عن أبي هريرة رضي الله عنه إلا سعيد بن عبيد، ولا عن سعيد إلا عبد الصمد». وقال ابن كثير في البداية والنهاية ٥٥٧/٥: «إن كان أبو هريرة شهد هذا فهو بعد خبير، وإلا فهو من مراسلات الصحابي، ولا يضر ذلك عند الجمهور».

سلم رسول الله ﷺ سلم عليهم جميعاً، فلما نظر إليهم المشركون يسجد بعضهم ويقوم بعض قالوا: لقد أخبروا بما أردنا^(١). (٦٦٨/٤)

١٩٩٥٦ - عن عبدالله بن عباس: نزلت في رسول الله ﷺ، وذلك أنه غزا مُحارباً وبني أنمار، فنزلوا ولا يرون من العدو أحداً، فوضع الناس أسلحتهم، وخرج رسول الله ﷺ لحاجة له قد وضع سلاحه حتى قطع الوادي والسماء ترشاً، فحال الوادي بين رسول الله ﷺ وبين أصحابه، فجلس رسول الله ﷺ في ظل شجرة، فبصر به غُورثُ بن الحارث المحاربي، فقال: قتلني الله إن لم أقتله. ثم انحدر من الجبل ومعه السيف، فلم يشعر به رسول الله ﷺ إلا وهو قائم على رأسه ومعه السيف قد سلَّه من غمده، فقال: يا محمد، مَنْ يعصمك مني الآن؟! فقال رسول الله ﷺ: «الله». ثم قال: «اللَّهُمَّ، اكفني غورث بن الحارث بما شئت». ثم أهوى بالسيف إلى رسول الله ﷺ ليضربه، فأكبَّ لوجهه من زُلْخَة^(٢) زُلْخَهَا مِنْ بَيْنِ كَتْفَيْهِ، وَنَدَرَ^(٣) سَيْفُهُ، فقام رسول الله ﷺ، فأخذه، ثم قال: «يا غورث، مَنْ يَمْنَعُكَ

(١) أخرجه الحاكم ٣٢/٣ (٤٣٢٣)، وابن جرير ٤٣٨/٧ - ٤٣٩ من طريق يونس بن بكير، عن النضر أبي عمر، عن عكرمة، عن ابن عباس به.

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح، على شرط البخاري، ولم يخرجاه». وقال الذهبي في التلخيص: «على شرط البخاري». وقال البزار - كما في كشف الأستار ٣٢٧/١ (٦٧٩) -: «لا نعلمه بهذا اللفظ إلا بهذا الطريق، عن ابن عباس، وروى عنه وعن غيره بألفاظ غير هذا». وقال ابن رجب في فتح الباري ٣٦٧/٨ تعقيباً على قول الحاكم: «وليس كما قال؛ والنضر أبو عمر ضعيف جداً». وقال الهيثمي في المجمع ٢/ ١٩٦ - ١٩٧ (٣١٩٧): «هو في الصحيح وغيره بغير هذا السياق، رواه البزار، وفيه النضر بن عبدالرحمن، وهو مجمع على ضعفه». وضعفه الشيخ أحمد شاكر في تعليقه على الطبري ١٥٦/٩.

(٢) الزُلْخَة: وجع يأخذ في الظهر لا يتحرك الإنسان من شدته. النهاية (زلخ).

(٣) ندر: سقط ووقع. النهاية (ندر).

جَنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرَضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخَذُوا حِذْرَكُمْ ﴿١﴾ . (ز)

١٩٩٥٧ - عن يزيد الفقير، قال: سألت جابر بن عبد الله عن الركعتين في السفر، أقصرهما؟ قال: الركعتان في السفر تمام، إنما القصر واحدة عند القتال. بينا نحن مع رسول الله ﷺ في قتال إذ أقيمت الصلاة، فقام رسول الله ﷺ، فصفت طائفة، وطائفة وجوها قبل العدو، فصلى بهم ركعة، وسجد بهم سجدتين، ثم الذين خلفوا انطلقوا إلى أولئك فقاموا مقامهم، وجاء أولئك فقاموا خلف رسول الله ﷺ، فصلى بهم ركعة، وسجد بهم سجدتين، ثم إن رسول الله ﷺ جلس، فسلم، وسلم الذين خلفه، وسلم أولئك، فكانت لرسول الله ﷺ ركعتين، وللقوم ركعة. ثم قرأ: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ﴾^(٢). (٤/٦٦١)

١٩٩٥٨ - عن سليمان الشكري: أنه سأل جابر بن عبد الله عن إقصار الصلاة، أي يوم أنزل؟ فقال جابر: انطلقنا نتلقى عير قريش آتية من الشام، حتى إذا كنا بنخل^(٣)

(١) أورده الثعلبي ٣/٣٧٨ - ٣٧٩، والبغوي في تفسيره ٢/٢٨٠ - ٢٨١ من طريق الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس به.

وإسناده ضعيف جداً. وينظر: مقدمة الموسوعة.

(٢) أخرجه الطيالسي في مسنده ٣/٣٣٦ (١٨٩٨)، وابن خزيمة ٢/٣٠٤ (١٣٦٤)، وابن عساكر في تاريخه ٦٥/٢٥٤ - ٢٥٥ (٨٢٩٣)، وابن أبي حاتم ٤/١٠٥٣ (٥٨٩٨) من طريق عبد الرحمن بن عبد الله المسعودي، عن يزيد الفقير، عن جابر بن عبد الله به.

صححه ابن خزيمة. وفي سنده عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة المسعودي، قال عنه ابن حجر في تقريب التهذيب (٣٩١٩): «صدوق اختلط قبل موته، وضابطه: أن من سمع منه ببغداد فبعد الاختلاط». وهذا الحديث رواه عنه أبو داود الطيالسي ويزيد بن زريع، وكلاهما بصريان.

(٣) نخل: منزل من منازل بني ثعلبة، من المدينة على مرحلتين. معجم البلدان ٥/٢٧٦.

١٩٩٥٩ - عن مجاهد بن جبر، قال: صَلَّى النبي ﷺ بأصحابه صلاة الظهر قبل أن تنزل صلاة الخوف، فتلهف المشركون أن لا يكونوا حملوا عليه، فقال رجل: فَإِنَّ لَهُمْ صلاة قبل مغربان الشمس هي أحبُّ إليهم من أنفسهم. فقالوا: لو قد صلوا بعدُ لحملنا عليهم، فأرصدوا ذلك. فنزلت صلاة الخوف، فصلى بهم رسول الله ﷺ صلاة الخوف بصلاة العصر^(٢). (٦٧٠/٤)

١٩٩٦٠ - عن جابر بن عبد الله - من طريق أبي الزبير - قال: كنت مع النبي ﷺ، فلقينا المشركين بَنَخل، فكانوا بيننا وبين القبلة، فلما حضرت صلاة الظهر صَلَّى بنا رسول الله ﷺ ونحن جميع، فلَمَّا فرغنا تأمر المشركون، فقالوا: لو كُنَّا حملنا عليهم وهم يُصَلُّون. فقال بعضهم: فَإِنَّ لَهُمْ صلاةً ينتظرونها تأتي الآن، وهي أحبُّ إليهم من أبنائهم، فإذا صلوا فميلوا عليهم. فجاء جبريل إلى رسول الله ﷺ بالخبر، وعَلَّمَهُ كيف يُصَلِّي، فلما حضرت العصرُ قام نبيُّ الله ﷺ مِمَّا يلي العدو، وقمنا خلفه صَفَّين، فكبر نبي الله ﷺ، وكبرنا جميعًا. ثم ذكر نحوه^(٣). (٦٧١/٤)

(١) أخرجه ابن حبان ١٣٦/٧ (٢٨٨٢)، وابن جرير ٤١٤/٧ من طريق معاذ بن هشام، عن أبيه، عن قتادة، عن سليمان الشكري، عن جابر بن عبد الله به. وصحَّحه ابن حبان.

(٢) أخرجه عبد الرزاق (٤٢٣٤).

(٣) أخرجه أحمد ٢٦٣/٢٣ (١٥٠١٩)، وابن جرير ٤٣٩/٧ - ٤٤٠ واللفظ له، من طريق أبي الزبير، عن جابر بن عبد الله به. وسنده صحيح.

الثانية. فهكذا صلى رسول الله ﷺ يوم بطن نخلة^(١). (٦٦٣/٤)

١٩٩٦٢ - عن عبد الله بن عمر - من طريق الزهري - في قوله: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ﴾، قال: هي صلاة الخوف، صلى رسول الله ﷺ بإحدى الطائفتين ركعة، والطائفة الأخرى مقبلة على العدو، ثم انصرفت الطائفة التي صلت مع النبي ﷺ، فقاموا مقام أولئك مقبلين على العدو، وأقبلت الطائفة الأخرى التي كانت مُقْبِلَةً على العدو، فصلى بهم رسول الله ﷺ ركعة أخرى، ثم سلّم بهم، ثم قامت كل طائفة فصلّوا ركعة ركعة^(٢). (٦٦٢/٤)

١٩٩٦٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق العوفي - ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ﴾ إلى قوله: ﴿فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ﴾، قال: فإنه كانت تأخذ طائفة منهم السلاح فيُقبِلون على العدو، والطائفة الأخرى يصلون مع الإمام ركعة، ثم يأخذون أسلحتهم، فيستقبلون العدو، ويرجع أصحابهم فيصلون مع الإمام ركعة، فيكون للإمام ركعتان، ولسائر الناس ركعة واحدة، ثم يقضون ركعة أخرى، وهذا تمام من الصلاة^(٣). (٦٧٢/٤)

١٩٩٦٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي - في قوله: ﴿فَإِذَا سَجَدُوا﴾ يقول:

(١) أخرجه الطبراني في الكبير ٢٥٢/١٢ (١٣٠٢١)، وابن جرير ٤٣٠/٧ - ٤٣١ من طريق عبد الله بن صالح، عن معاوية بن صالح، عن علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس به. وأورده الثعلبي ٣٧٥/٣ إلا أنه جعل هذه الهيئة في غزوة ذات الرقاع.

إسناده جيد. وقد تقدم، وينظر: مقدمة الموسوعة.

(٢) أخرجه البخاري ١٤/٢ (٩٤٢)، ومسلم ٥٧٤/١ (٨٣٩)، وابن أبي حاتم ١٠٥٤/٤ (٥٩٠٠) واللفظ له.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٣٧/٧ - ٤٣٨.

مَعَكُمْ وَلِيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَدَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ ﴿٣٠﴾ يَعْنِي: تَذَرُونَ ﴿٣١﴾ عَنْ
 أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ ﴿٣٢﴾ يَعْنِي: فَيَحْمِلُونَ ﴿٣٣﴾ عَلَيْكُمْ ﴿٣٤﴾ جَمِيعًا ﴿٣٥﴾ مَيْلَةً وَاحِدَةً ﴿٣٦﴾ يَعْنِي:
 حملة واحدة، يعني: كرجل واحد عند غفلتكم^(٣). (ز)

﴿٣٧﴾ من أحكام الآية:

١٩٩٦٦ - عن عبد الله بن مسعود، قال: صَلَّى بنا رسول الله ﷺ صلاة الخوف،
 فقاموا صفين؛ صف خلف رسول الله ﷺ، وصف مستقبل العدو، فصلى بهم
 رسول الله ﷺ ركعة، وجاء الآخرون فقاموا مقامهم، واستقبلوا هؤلاء العدو، فصلى
 بهم رسول الله ﷺ ركعة، ثم سلم، فقام هؤلاء إلى مقام هؤلاء، فصلوا لأنفسهم
 ركعة، ثم سلموا^(٤). (٦٦٦/٤)

١٩٩٦٧ - عن ثعلبة بن زهدم، قال: كُنَّا مع سعيد بن العاص بطبرستان، فقال: أَيُّكُمْ
 صَلَّى مع رسول الله ﷺ صلاة الخوف؟ فقال حذيفة: أنا. فقام حذيفة، فصَفَّ النَّاسُ
 خلفه، وصفًا موازي العدو، فصلى بالذين خلفه ركعة، ثم انصرف هؤلاء مكان
 هؤلاء، وجاء أولئك فصلى بهم ركعة، ولم يقضوا^(٥). (٦٦٣/٤)

(١) مصافي: مقابلي. النهاية (صف). (٢) أخرجه ابن جرير ٤٢٤/٧ - ٤٢٥.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٣/١.

(٤) أخرجه أحمد ٢٦/٦ (٣٥٦١)، وأبو داود ٤٣١/٢ (١٢٤٤)، وابن جرير ٤٣٢/٧ - ٤٣٣ من طريق
 خُصَيْف، عن أبي عبيدة، عن عبد الله به.

قال ابن رجب في فتح الباري ٣٥٠/٨: «خصيف مختلف في أمره، وأبو عبيدة لم يسمع من أبيه، لكن
 رواياته عنه أخذها عن أهل بيته، فهي صحيحة عندهم». وقال الألباني في الإرواء ٤٩/٣: «سند ضعيف
 منقطع».

(٥) أخرجه أحمد ٣٠٢/٣٨ (٢٣٢٦٨)، ٤٠١/٣٨ (٢٣٣٨٩) وأبو داود ٤٣٢/٢ (١٢٤٦)، والنسائي =

١٩٩٧٠ - عن أبي العالية الرياحي: أن أبا موسى الأشعري كان بالدار من أصبهان، وما بهم يومئذ كبير خوف، ولكن أحب أن يعلمهم دينهم وسنة نبيهم ﷺ، فجعلهم صفين؛ طائفة معها السلاح مقبلة على عدوِّها، وطائفة وراءها، فصلَّى بالذين يلونه ركعة، ثم نكصوا على أدبارهم حتى قاموا مقام الآخرين، وجاء الآخرون يتخللونهم حتى قاموا وراءه، فصلَّى بهم ركعة أخرى، ثم سلَّم، فقام الذين يلونه والآخرون، فصلَّوا ركعة ركعة، فسَلَّم بعضهم على بعض، فتَمَّت للإمام ركعتان في جماعة، وللناس ركعة ركعة^(٣). (٦٦٩/٤)

١٩٩٧١ - عن أبي بكرة: أنَّ رسول الله ﷺ صلى بأصحابه صلاة الخوف، فصلَّى ببعض أصحابه ركعتين، ثم سلَّم، فتأخروا، وجاء الآخرون فصلَّى بهم ركعتين، ثم

= ١٦٧/٣ - ١٦٨ (١٥٢٩، ١٥٣٠)، وابن خزيمة ٤٨١/٢ - ٤٨٢ (١٣٤٣)، وابن حبان ٣٠٢/٤ (١٤٥٢)، والحاكم ٤٨٥/١ (١٢٤٥)، وابن جرير ٤١٧/٧ من طريق سفيان، عن أشعث بن سليم، عن الأسود بن هلال، عن ثعلبة بن زهدم، عن حذيفة به.

صحَّحه ابن خزيمة، وابن حبان، وقال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه». وقال الألباني في الإرواء ٤٤/٣: «إسناده صحيح». وكذا في صحيح أبي داود ٤٠٩/٤ (١١٣٣).

(١) أخرجه سعيد بن منصور ٢٤٠/٢ (٢٥٠٩)، وابن أبي شيبة ٢١٥/٢ (٨٢٨٥) من طريق الحارث، عن علي به.

قال البزار في مسنده ٧٩/٣ - ٨٠ (٨٤٥): «وهذا الحديث لا نعلمه يروى عن النبي ﷺ إلا بهذا الإسناد من رواية علي عنه». وقال الهيثمي في المجمع ١٥٥/٢ (٢٩٤٠): «فيه الحارث، وهو ضعيف». وقال البوصيري في إتحاف الخيرة ٣١٥/٢ - ٣١٦ (١٥٦٧): «مدار إسنادهم على الحارث الأعور، وهو ضعيف».

(٢) أخرجه البزار ٩٠/٣ (٨٦٦) من طريق الحارث، عن علي به.

قال الهيثمي في المجمع ١٩٦/٢ (٣١٩٦): «فيه الحارث، وهو ضعيف».

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة ٤٦٢/٢.

رأسه فرفعوا، ثم مكث رسول الله ﷺ جالسًا، وسجدوا لأنفسهم سجدة ثانية، ثم قاموا، ثم نكصوا على أعقابهم يمشون القَهْقَرَى حتى قاموا من ورائهم، وأقبلت الطائفة الأخرى، فصفوا خلف رسول الله ﷺ، فكبروا، ثم ركعوا لأنفسهم، ثم سجد رسول الله ﷺ سجدة الثانية فسجدوا معه، ثم قام رسول الله ﷺ في ركعته، وسجدوا لأنفسهم السجدة الثانية، ثم قامت الطائفتان جميعًا، فصفوا خلف رسول الله ﷺ، فركع بهم ركعة فركعوا جميعًا، ثم سجد فسجدوا جميعًا، ثم رفع رأسه ورفعوا معه، كل ذلك من رسول الله ﷺ سريعًا جدًا، لا يَأْلُو أن يخفف ما استطاع، ثم سلم فسلموا، ثم قام وقد شَرَكه الناس في صلاته كلها^(٣). (٦٦٤/٤)

(١) أخرجه أحمد ١٣٦/٣٤ (٢٠٤٩٧) واللفظ له، وأبو داود ٤٣٤/٢ - ٤٣٥ (١٢٤٨)، والنسائي ١٠٣/٢ (٨٣٦)، ١٧٨/٣ - ١٧٩ (١٥٥١ - ١٥٥٥)، وابن حبان ١٣٥/٧ (٢٨٨١) من طريق أشعث، عن الحسن، عن أبي بكرة به.

صححه ابن حبان، والزيلي في نصب الراية ٢/٢٤٦، وابن الملقن في البدر المنير ٨/٥، وقال ابن حجر في التلخيص الحبير ١٧٩/٢ (٦٦٧): «أعله ابن القطان بأن أبا بكرة أسلم بعد وقوع صلاة الخوف بمدة، وهذه ليست بعلة؛ فإنه يكون مرسل صحابي». وقال الألباني في صحيح أبي داود ٤/١٥ (١١٣٥): «حديث صحيح».

(٢) أخرجه ابن خزيمة ٥٠١/٢ (١٣٦٨) واللفظ له، والحاكم ٤٨٧/١ (١٢٥١) من طريق عمرو بن خليفة البكراوي، عن أشعث بن عبد الملك الحمراني، عن الحسن، عن أبي بكرة به.

قال الحاكم: «صحيح على شرط الشيخين». وقال أيضًا: «سمعت أبا علي الحافظ يقول: هذا حديث غريب، أشعث الحمراني لم يكتبه إلا بهذا الإسناد». وقال ابن عبد الهادي في تنقيح التحقيق ٢/٤٨٧ (١١٦٨): «وهذا لا يعرف». وقال الألباني في صحيح أبي داود ٤/١٦: «وهو عندي منكر بهذا اللفظ».

(٣) أخرجه أحمد ٣٧٣/٤٣ - ٣٧٤ (٢٦٣٥٤)، وأبو داود ٤٢٩/٢ (١٢٤٢)، وابن خزيمة ٢/٤٩٧ (١٣٦٣)، وابن حبان ٧/١٢٤ - ١٢٥ (٢٨٧٣) واللفظ له، والحاكم ٤٨٧/١ (١٢٥٠) من طريق ابن إسحاق، عن محمد بن جعفر بن الزبير، عن عروة بن الزبير، عن عائشة به.

صححه ابن خزيمة، وابن حبان، وقال الحاكم: «هذا حديث صحيح، على شرط مسلم، ولم يخرجاه». =

هو، ثم قاموا فركع رسول الله ﷺ ركعة أخرى وركعوا معه، وسجدوا معه، ثم أقبلت الطائفة التي كانت مقابل العدو، فركعوا وسجدوا ورسول الله ﷺ قاعد ومن معه، ثم كان السلام، فسلم رسول الله ﷺ، وسلموا جميعاً، فكان لرسول الله ﷺ ركعتان، ولكل واحدة من الطائفتين ركعة ركعة^(١). (٦٦٧/٤)

١٩٩٧٥ - عن عبد الله بن عباس: أن رسول الله ﷺ صلى صلاة الخوف بذي قرد^(٢)، فصفت الناس صفين؛ صفًا خلفه، و صفًا موازي العدو، فصلّى بالذين خلفه ركعة، ثم انصرف هؤلاء إلى مكان هؤلاء، وجاء أولئك، فصلّى بهم ركعة، ولم يقضوا^(٣). (٦٦٣/٤)

١٩٩٧٦ - عن زيد بن ثابت: أن رسول الله ﷺ صلى صلاة الخوف. قال سفيان. فذكر مثل حديث ابن عباس^(٤). (٦٦٣/٤)

= وقال الألباني في صحيح أبي داود ٤٠٦/٤ (١١٣١): «إسناده حسن».

(١) أخرجه أحمد ١٢/١٤ (٨٢٦٠)، وأبو داود ٤٢٧/٢ - ٤٢٨ (١٢٤٠)، والحاكم ٤٨٨/١ (١٢٥٣) من طريق أبي الأسود يتيم عروة، عن عروة بن الزبير، عن مروان بن الحكم، عن أبي هريرة به.

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح، على شرط الشيخين، ولم يخرجاه». وقال الألباني في صحيح أبي داود ٤٠٣/٤ (١١٢٩): «إسناده صحيح، على شرط الشيخين». وقال الرباعي في فتح الغفار ٦٦٣/٢ (٢٠٥٣): «رجال إسناده ثقات».

(٢) ذو قرد: ماء على ليلتين من المدينة بينها وبين خيبر. معجم البلدان (قرد).

(٣) أخرجه أحمد ٤٩٣/٣ (٢٠٦٣)، ٣٦٣/٥ (٣٣٦٤)، والحاكم ٤٨٥/١ (١٢٤٦)، وابن جرير ٤١٨/٧ واللفظ له، من طريق سفيان، عن أبي بكر بن أبي الجهم بن صخير، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة، عن ابن عباس به.

قال الحاكم: «صحيح الإسناد». وصححه الشيخ أحمد شاكر في تعليقه على الطبري ١٣٦/٩.

(٤) أخرجه أحمد ٤٧٠/٣٥ (٢١٥٩٣)، وابن خزيمة ٤٨٣/٢ (١٣٤٥)، وابن حبان ١٢١/٧ (٢٨٧٠)، وابن جرير الطبري ٤١٨/٧ من طريق سفيان، عن الركين الفزاري، عن القاسم بن حسان، عن زيد بن ثابت به.

صححه ابن خزيمة، وابن حبان.

١٩٩٧٨ - عن جابر بن عبد الله، عن رسول الله ﷺ في صلاة الخوف، أنه قال: قام رسول الله ﷺ وطائفة من خلفه، وطائفة من وراء الطائفة التي خلف رسول الله ﷺ قعود، وجوهمهم كلهم إلى رسول الله ﷺ، فكبر رسول الله ﷺ، فكبرت الطائفتان، فركع، فركعت الطائفة التي خلفه، والآخرون قعود، ثم سجد، فسجدوا أيضًا، والآخرون قعود، ثم قاموا، فقاموا، ونكصوا خلفه حتى كانوا مكان أصحابهم قعودًا، وأتت الطائفة الأخرى، فصلّى بهم ركعة وسجدتين، ثم سلم، والآخرون قعود، ثم سلم، فقامت الطائفتان كلتاهما، فصلوا لأنفسهم ركعة وسجدتين، ركعة وسجدتين^(٢) . (٦٦٥/٤)

١٩٩٧٩ - عن جابر بن عبد الله: أن نبي الله ﷺ كان مُحَاصِرًا بني مُحَارِبٍ بِنَخْلٍ، ثم نُودِيَ في الناس: أن الصلاة جامعة. فجعلهم رسول الله ﷺ طائفتين؛ طائفة مُقْبِلَةٌ على العدو يتحدّثون، وصلى بطائفة ركعتين، ثم سلم، فانصرفوا، فكانوا مكان إخوانهم، وجاءت الطائفة الأخرى، فصلّى بهم رسول الله ﷺ ركعتين، فكان

(١) أخرجه الدارقطني ٤٠٧/٢ (١٧٧٤)، والبيهقي في الكبرى ٣/٣٦٧ (٦٠٣١)، من طريق بشر بن عمر، عن وهيب بن خالد، عن النعمان بن راشد، عن الزهري، عن عبيد الله بن عبد الله، عن ابن عباس به. وفي سننه النعمان بن راشد، قال عنه ابن حجر في تقريب التهذيب (٧١٥٤): «صدوق سيء الحفظ».

(٢) أخرجه ابن خزيمة ٤٨٦/٢ - ٤٨٧ (١٣٥١)، وابن حبان ١٤٤/٧ - ١٤٥ (٢٨٨٨)، والحاكم ٤٨٦/١ (١٢٤٩) من طريق سعيد بن أبي مريم، عن يحيى بن أيوب، عن يزيد بن الهاد، عن شرحبيل أبو سعد، عن جابر بن عبد الله به.

صححه ابن خزيمة، وابن حبان، وقال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، وقد احتجا بجميع رواته غير شرحبيل، وهو تابعي مدني غير متهم». وقال الذهبي في التلخيص: «شرحبيل قال ابن أبي ذئب: كان متهمًا. وقال الدارقطني: ضعيف».

الركوع، ورفعنا جميعًا، ثم انحدر بالسجود والصف الذي يليه الذي كان مؤخرًا في الركعة الأولى، وقام الصف المؤخر في نحر العدو، فلما قضى رسول الله ﷺ السجود والصف الذي يليه انحدر الصف المؤخر بالسجود، فسجدوا، ثم سلم النبي ﷺ، وسلمنا جميعًا. قال جابر رضي الله عنه: كما يصنع حرسكم هؤلاء بأمرائهم^(٢). (ز)

١٩٩٨١ - عن سهل بن أبي حثمة، قال: صلى النبي ﷺ بأصحابه في خوف، فجعلهم خلفه صفين، فصلى بالذين يلونه ركعة، ثم قام، فلم يزل قائمًا حتى صلى الذين خلفه ركعة، ثم تقدم، وتخلف الذين كانوا قدامهم، فصلى بهم ركعة، ثم جلس حتى صلى الذين تخلفوا ركعة، ثم سلم^(٣). (ز)

١٩٩٨٢ - عن صالح بن خوات، عمّن صلى مع النبي ﷺ يوم ذات الرقاع صلاة الخوف: أنّ طائفة صفّت معه، وطائفة تجاه العدو، فصلى بالتي معه ركعة، ثم ثبت قائمًا، وأتموا لأنفسهم، ثم انصرفوا، وصلوا تجاه العدو، وجاءت الطائفة الأخرى، فصلى بهم الركعة التي بقيت من صلاته، ثم ثبت جالسًا، وأتموا لأنفسهم، ثم سلم بهم^(٤). (٦٦٥/٤)

(١) أخرجه الدارقطني ٤١٠/٢ (١٧٧٩)، والمحاملي في أماليه رواية ابن الصلت ٢٢٨/١ (١٩) من طريق محمد بن عمرو بن أبي مذعور، عن عبد الوهاب الثقفي، عن عنبسة، عن الحسن، عن جابر به.
قال الزيلعي في نصب الراية ٢٤٧/٢: «فيه عنبسة بن سعيد القطان، ضعّفه غير واحد». وقال ابن عبد الهادي في تنقيح التحقيق ٤٨٤/٢ (١١٦٥): «لا يصح». وقال الذهبي في تنقيح التحقيق ٢٥٩/١: «لا يصح».

(٢) أخرجه مسلم ٥٧٤/١ (٨٤٠).

(٣) أخرجه مسلم ٥٧٥/١ (٨٤١)، وابن جرير ٤٢٧/٧ - ٤٢٨.

(٤) أخرجه البخاري ١١٣/٥ - ١١٤ (٤١٢٩)، ومسلم ٥٧٥/١ (٨٤٢)، وابن جرير ٤٢٧/٧.

رأسه سجد الصف الثاني . قال مجاهد: فكان تكبيرهم وركوعهم وتسليمه عليهم سواء، وتناصفوا في السجود. قال مجاهد: فلم يُصلِّ رسول الله ﷺ صلاة الخوف قبل يومه ولا بعده^(١) [١٨٢٥] . (٤/٦٦٩)

١٩٩٨٤ - عن عبد الله بن عمر - من طريق نافع - أنه قال في صلاة الخوف: يصلي طائفة من القوم ركعة، وطائفة تحرس، ثم ينطلق هؤلاء الذين صلى بهم ركعة حتى يقوموا مقام أصحابهم، ثم يجيء أولئك، فيصلي بهم ركعة، ثم يسلم، فتقوم كل طائفة فتصلي ركعة^(٢) . (ز)

١٩٩٨٥ - عن جابر بن عبد الله - من طريق يزيد الفقير - قال: صلاة الخوف ركعة^(٣) . (ز)

١٩٩٨٦ - عن كعب وكان من أصحاب رسول الله ﷺ قطعت يده يوم اليمامة - من طريق زياد بن نافع -: أن صلاة الخوف لكل طائفة ركعة وسجدتان^(٤) . (ز)

[١٨٢٥] ذكر ابن عطية (١١/٣) أن مجاهدًا قال: لم يصل النبي ﷺ صلاة الخوف إلا مرتين، مرة بذات الرقاع من أرض بني سليم، ومرة بعسفان والمشركون بضجنان بينهم وبين القبلة. وانتقده مستندًا لمخالفته السنة، فقال: «وظاهر اختلاف الروايات عن النبي ﷺ يقتضي أنه صلى في غير هذين الموطنين».

(١) أخرجه ابن أبي شيبة ٤٦٣/٢، وابن جرير ٤١٢/٧.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٣٦/٧. (٣) أخرجه ابن جرير ٤١٦/٧.

(٤) أخرجه سعيد بن منصور ٢٣٩/٢ - ٢٤٠ (٢٥٠٧)، والمحاملي في أماليه رواية ابن يحيى ٢٦١/١

(٢٥٥)، وابن جرير ٤١٧/٧ من طريق بكر بن سواده، عن زياد بن نافع، عن كعب به.

وفي سننه زياد بن نافع التجيبي المصري، قال عنه ابن حجر في تقريب التهذيب (٢١٠٣): «مقبول».

١٨٢٦] اختلف في المأمور بأخذ الأسلحة؛ فقال قوم: هم الطائفة المصلية. وقال آخرون: الحارسة.

ورجّح ابنُ عطية (٣/١٠) العموم، فقال: «ولفظ الآية يتناول الكل». واختلف في المشار إليه بقوله: ﴿فَلْيَكُونُوا﴾؛ ف قيل: هم الطائفة التي لم تصل. وقيل: إنهم المصلون معه أمروا إذا سجدوا أن ينصرفوا إلى الحراسة. واختلف العلماء كيف ينصرفون بعد السجود؛ فقال قوم: إذا أتموا مع الإمام ركعةً أتموا لأنفسهم ركعةً، ثم سلموا، وانصرفوا، وقد تمت صلاتهم. وقال آخرون: ينصرفون عن ركعة. واختلف هؤلاء؛ فقال بعضهم: إذا صلوا مع الإمام ركعة وسلموا، فهي تجزئهم. وقال آخرون: بل ينصرفون عن تلك الركعة إلى الحراسة وهم على صلاتهم، فيكونون في وجه العدو مكان الطائفة الأخرى التي لم تصل، وتأتي تلك الطائفة.

واختلفوا في الطائفة الأخرى؛ فقال قوم: إذا صلى بهم الإمام أطال التشهد حتى يقضوا الركعة الفائتة، ثم يسلم بهم. وقال آخرون: بل يسلم هو عند فراغه من الصلاة بهم، فإذا سلم قضوا ما فاتهم. وقال آخرون: بل يصلي بالطائفة الثانية ركعة، ويسلم هو، ولا تسلم هي، بل ترجع إلى وجه العدو، ثم تجيء الأولى، فتقضي ما بقي من صلاتها وتسلم، وتمضي وتجيء الأخرى، فتتم صلاتها.

ورجّح ابنُ جرير (٧/٤٤٢) أن تقوم مع الإمام طائفة تصلي ركعتها، ثم تُتِمُّ لنفسها وتنصرف، ثم تأتي الطائفة الأخرى لتصلي مع الإمام الركعة التي بقيت. مستندًا في ذلك إلى السنة، وقال: «وذلك نظير الخبر الذي روي عن رسول الله ﷺ: أَنَّهُ فَعَلَهُ يَوْمَ ذَاتِ الرِّقَاعِ. والخبر الذي روى سهل بن أبي حثمة».

❁ نزول الآية:

١٩٩٩٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق سعيد بن جبير - في قوله: ﴿إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِّن مَّطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَّرْضَىٰ﴾، قال: نزلت في عبد الرحمن بن عوف، كان جريحاً^(٢) [١٨٢٧]. (٤/٦٧٢)

== وانتقد (٤٤٢/٧ - ٤٤٤) القول بأن الطائفة الأولى إذا سجدت مع الإمام فقد انقضت صلاتها استناداً لما رجّحه قبل من أن القصر في قوله: ﴿إِنْ خِفْتُمْ...﴾ قصر كيفية لا كمية. وانتقد من قال بالتقدم والتأخر مستنداً لمخالفته ظاهر الآية، ودلالة العقل، فقال: «وذلك أن الله - جل ثناؤه - يقول: ﴿وَلَتَأْتِ طَآئِفَةٌ أُخْرَىٰ لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ﴾. وكلتا الطائفتين قد كانت صلت مع النبي ﷺ ركعته الأولى في صلاته بعسفان، ومحال أن تكون التي صلت مع النبي ﷺ هي التي لم تصل معه، وإذ كان ذلك كذلك ولم يكن في الآية أمر من الله - تعالى ذكره - للطائفة الأولى بتأخير قضاء ما بقي عليها من صلاتها إلى فراغ الإمام من بقية صلاته، ولا على المسلمين الذين بإزاء العدو في اشتغالها بقضاء ذلك ضرر؛ لم يكن لأمرها بتأخير ذلك وانصرافها قبل قضاء باقي صلاتها عن موضعها معنى». ثم قال: «غير أن الأمر وإن كان كذلك فإننا نرى أن من صلاها من الأئمة، فوافقت صلاته بعض الوجوه التي ذكرناها عن رسول الله ﷺ أنه صلاها؛ فصلاته مجزئة عنه تامة لصحة الأخبار بكل ذلك عن رسول الله ﷺ». [١٨٢٧] نقل ابن عطية (٣/١٤) أثر ابن عباس، وزاد فيه: كان مريضاً، فوضع سلاحه، فعنّفه الناس. ==

(١) أخرجه أحمد ٨٠/٢٣ (١٤٧٥١) من طريق ابن لهيعة، عن أبي الزبير، عن جابر به.

قال الهيثمي في المجمع ١٩٦/٢ (٣١٩٤): «وفيه ابن لهيعة، وفيه كلام».

(٢) أخرجه الحاكم ٣٠٨/٢. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر. كما أخرجه البخاري (٤٥٩٩)، والنسائي في الكبرى (١١١٢١)، وابن جرير ٤٤٥/٧، وابن أبي حاتم ١٠٥٥/٤، والبيهقي ٢٥٥/٣ دون لفظ: نزلت.

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح، على شرط الشيخين، ولم يخرجاه». وذكر الذهبي أنه على شرط البخاري ومسلم.

في وضع السلاح عند ذلك، وأمرهم أن يأخذوا حذرهم. وفي قوله: ﴿عَذَابًا مُهِينًا﴾، قال: يعني بالمهين: الهوان^(٢). (٦٧٣/٤)

❖ من أحكام الآية:

١٩٩٩٣ - عن عمرو بن عثمان بن يعلى، عن أبيه، عن جدّه: أَنَّ النبي ﷺ كان هو وأصحابُ له في مضيق، والسماء فوقهم، والْبِلَّةُ^(٣) أسفلهم، والنبي ﷺ على راحلته، فأمر رجلاً أن يُؤذّن ويقيم - أو يقيم -، فصلّى بهم النبي ﷺ على راحلته؛ السجودُ أخفضُ من الركوع^(٤). (ز)

﴿فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ﴾

١٩٩٩٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ﴾، يعني: صلاة الخوف^(٥). (ز)
١٩٩٩٥ - عن مقاتل بن حيان - من طريق بُكَيْر بن معروف - وفي قوله: ﴿فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ﴾، قال: صلاة الخوف^(٦). (٦٧٣/٤)

== ثم علّق عليه بقوله: «كأنهم تلقوا الأمر بأخذ السلاح على الوجوب، فرخّص الله تعالى في هاتين الحالتين، وينقاس عليهما كل عذر يحدث في ذلك الوقت».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٣/١.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٥٥/٤ - ١٠٥٦. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) البِلَّة: من البلل، وفي مختار الصحاح - بالكسر -: النداءة. مادة (بلل).

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٥٥/٤. (٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٣/١ - ٤٠٤.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٥٥/٤. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

اللَّهُ قِيَمًا﴿﴾، يقول: لا يفرض الله على عباده فريضة إلا جعل لها حدًا معلومًا، ثم عذر أهلها في حال عُذر، غير الذكر، فإنَّ الله لم يجعل له حدًا ينتهي إليه، ولم يعذر أحدًا في تركه إلا مغلوبًا على عقله، فقال: ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ﴾، بالليل والنهار، في البر والبحر، وفي السفر والحضر، والغنى والفقر، والسقم والصحة، والسر والعلانية، وعلى كل حال^(٢). (٦٧٣/٤)

١٩٩٩٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الضحاك - قوله: ﴿وَقُودًا﴾، قال: يصلي الرجل قائمًا، فإن لم يستطع فقاعدًا^(٣). (ز)

١٩٩٩٩ - قال قتادة بن دعامة، في قوله: ﴿فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ﴾: افترض الله ذكره عند القتال^(٤). (ز)

٢٠٠٠٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ﴾ باللسان ﴿قِيَمًا وَقُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ﴾^(٥) (١٨٢٨). (ز)

١٨٢٨ ذكر ابن عطية (١٤/٣) أنَّ جمهور العلماء ذهبوا إلى أنَّ هذا الذكر المأمور به إنما هو إثر صلاة الخوف، على حد ما أمروا عند قضاء المناسك بذكر الله، فهو ذكر باللسان، ثم قال: «وذهب قوم إلى أنَّ ﴿قَضَيْتُمُ﴾ بمعنى: فعلتم، أي: إذا تلبستم بالصلاة فلتكن على هذه الهيئات بحسب الضرورات: المرض، وغيره».

(١) أخرجه ابن أبي شبة ٤٨٧/٢، وابن أبي حاتم ١٠٥٦/٤.
(٢) أخرجه ابن جرير ٤٤٦/٧، وابن أبي حاتم ١٠٥٦/٤ مختصرًا. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر مختصرًا.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٥٦/٤.

(٤) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤٠٣/١ - .

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٣/١ - ٤٠٤.

﴿فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾

٢٠٠٠٣ - عن أبي العالية الرِّياحِيّ - من طريق داود بن أبي هند - ﴿فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ﴾ ،
يعني: إذا نزل^(٣) . (٦٧٤/٤)

٢٠٠٠٤ - عن مجاهد بن جبر - من طريق سفيان، عن رجل - ﴿فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ﴾ ،
قال: إذا خرجتم من دار السفر إلى دار الإقامة^(٤) . (٦٧٣/٤)

٢٠٠٠٥ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - ﴿فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ﴾ يقول:
فإذا أمتتم ﴿فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ يقول: أتموها^(٥) . (٦٧٤/٤)

٢٠٠٠٦ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق معمر - ﴿فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ﴾ ، يقول: إذا
اطمأنتتم في أمصاركم فأتّموا الصلاة^(٦) . (٦٧٣/٤)

٢٠٠٠٧ - عن إسماعيل السُّدِّيّ - من طريق أسباط - ﴿فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ﴾ ، قال: بعد
الخوف^(٧) . (٦٧٤/٤)

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٥٥/٤ - ١٠٥٦. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) أخرجه مسلم ٢٨٢/١ (٣٧٣). وعلقه البخاري ٦٨/١ ، ١٢٩.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٥٦/٤.

(٤) أخرجه ابن جرير ٤٤٧/٧ ، وابن أبي حاتم ١٠٥٦/٤.

(٥) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر. وأخرج الشطر الثاني ابن جرير ٤٤٨/٧ ، وابن أبي حاتم ١٠٥٧/٤.

(٦) أخرجه عبد الرزاق ١٧٢/١ ، وابن جرير ١٠٥٦/٤ - ١٠٥٧. وعلقه ابن أبي حاتم ١٠٥٧/٤ بنحوه.
وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤٠٣/١ - . وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٧) أخرجه ابن جرير ٤٤٧/٧ ، وابن أبي حاتم ١٠٥٦/٤.

١٨٢٩ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾، قال: إذا اطمأننتم فصلوا الصلاة، لا تصلها راكبًا، ولا ماشيًا، ولا قاعدًا^(٤) ١٨٢٩. (٦٧٤/٤)

﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾

٢٠٠١٢ - عن قتادة، في قوله: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾، قال: قال عبد الله بن مسعود: إِنَّ للصلاة وقتًا كوقت الحج^(٥). (٦٧٥/٤)

١٨٢٩ اختُلف في المراد بقوله: ﴿فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا﴾؛ فقال قوم: معنى ذلك: فإذا استقررتُم في أوطانكم فأتَمُوا الصلاة. وقال آخرون معنى ذلك: فإذا أُمِنتُم بعد خوفكم فأقيموا الصلاة، أي: فأتَمُوا حدودها بركوعها وسجودها. ورجَّح ابنُ جرير (٤٤٨/٧) بتصرف) مستندًا إلى ظاهر اللفظ، ودلالة العقل القول الثاني الذي قاله السدي، وابن زيد، ومجاهد من طريق ابن أبي نجيح، فقال: «لأنَّ الله - تعالى ذِكْرُهُ - عَرَّفَ عباده المؤمنين الواجب عليهم مِنْ فَرَضِ صَلَاتِهِمْ بهاتين الآيتين في حالين: إحداهما: حال شدة خوف، أذن لهم فيها بقصر الصلاة. والآخرى: حال غير شدة الخوف أمرهم فيها بإقامة حدودها، وإتمامها على ما وصفه لهم - جل ثناؤه - من معاقبة بعضهم بعضًا في الصلاة خلف أئمتهم، وحراسة بعضهم بعضًا من عدوهم، وهي حالة لا قصر ==

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٣/١ - ٤٠٤.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٥٥/٤ - ١٠٥٦. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر. (٤) أخرجه ابن جرير ٤٤٧/٧.

(٥) أخرجه عبد الرزاق ١٧٢/١، وفي المصنف (٣٧٤٧)، وابن جرير ٤٥١/٧، وابن أبي حاتم ١٠٥٧/٤.

وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

الواجب^(٣). (٦٧٤/٤)

٢٠٠١٩ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ليث - ﴿كِتَبًا مَّوْقُوتًا﴾، قال:
مفروضًا^(٤). (٦٧٤/٤)

٢٠٠٢٠ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿كِتَبًا
مَّوْقُوتًا﴾، قال: فرضًا واجبًا^(٥). (٦٧٥/٤)

٢٠٠٢١ - قال مجاهد بن جبر: أي: فرضًا موقتًا، وقته الله عليهم^(٦). (ز)

٢٠٠٢٢ - عن الحسن البصري - من طريق أبي رجاء - ﴿كِتَبًا مَّوْقُوتًا﴾، قال: كتابًا
واجبًا^(٧). (٦٧٥/٤)

٢٠٠٢٣ - عن أبي جعفر [محمد بن علي بن الحسين] - من طريق معمر بن يحيى -

== فيها؛ لأنه يقول - جل ثناؤه - لنبيه ﷺ في هذه الحال: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ
الصَّلَاةَ﴾ فمعلوم بذلك أن قوله: ﴿فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ إنما هو: فإذا اطمأننتم من
الحال التي لم تكونوا مقيمين فيها صلاتكم فأقيموها. وتلك حالة شدة الخوف؛ لأنه قد
أمرهم بإقامتها في غير حال شدة الخوف بقوله: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ﴾.
[١٨٣٠] علق ابن عطية على قول ابن عباس بقوله: «وهما لفظان بمعنى واحد، كُرر مبالغة».

(١) أخرجه ابن جرير ٤٤٩/٧، وابن أبي حاتم ١٠٥٧/٤.

(٢) علقه ابن أبي حاتم ١٠٥٧/٤. (٣) أخرجه ابن جرير ٤٥١/٧.

(٤) أخرجه الثوري في تفسيره ص ٩٧، وابن جرير ٤٥٠/٧. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن
المنذر.

(٥) أخرجه ابن جرير ٤٥٠/٧. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٦) تفسير البغوي ٢٨٢/٢.

(٧) أخرجه ابن جرير ٤٥٠/٧. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

كُلَّمَا مَضَى وَقْتُ جَاءَ وَقْتُ آخِرٍ^(٤). (٤/٦٧٥)

٢٠٠٢٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾، يعني: فريضة معلومة. كقوله: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ﴾ [البقرة: ٢١٦]، يعني: فَرِضَ عليكم القتال^(٥). (ز)

٢٠٠٢٨ - قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾، قال: مفروضًا. الموقوت: المفروض^(٦) (١٨٣١). (ز)

١٨٣١ اختُلف في المراد بقوله: ﴿كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾؛ فقال قوم: معناه: فريضة مفروضة. وقال آخرون: فرضًا واجبًا. وقال غيرهم: منجمًا يؤدونها في أنجمها. ورأى ابن جرير (٤٥٢/٧) قرب هذه الأقوال بعضها من بعض، فقال: «وهذه الأقوال قريبٌ معنى بعضها من بعض؛ لأن ما كان مفروضًا فواجب، وما كان واجبًا أداؤه في وقت بعد وقت فمُنَجَّم».

وينحوه قال ابن تيمية (٣٣١/٢).

ثم رجَّح ابن جرير مستندًا إلى اللغة القول الأخير الذي قاله قتادة عن ابن مسعود، وزيد بن أسلم، فقال: «لأنَّ الموقوت إنما هو مفعول من قول القائل: وَقَّتَ اللهُ عَلَيْكَ فَرَضَهُ، فهو يَقْتُهُ، ففرضه عليك موقوت. إذا أخبر أنه جعل له وقتًا يجب عليك أداؤه، فكذلك معنى ==

(١) أخرجه ابن جرير ٤٥١/٧، ورواه ٤٥٠/٧ من طريق معمر بن سام بلفظ: موجبًا.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٤٩/٧. وعلَّقه ابن أبي حاتم ١٠٥٧/٤.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٤٩/٧. وعلَّقه ابن أبي حاتم ١٠٥٧/٤.

(٤) أخرجه ابن جرير ٤٥١/٧، وابن أبي حاتم ١٠٥٧/٤. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٣/١ - ٤٠٤. (٦) أخرجه ابن جرير ٤٤٩/٧.

الظهر قريباً من وقت العصر بالأمس، وصلى العصر والقائل يقول: قد احمرّت الشمس. وصلى المغرب قبل أن يغيب الشفق الأحمر، وصلى العشاء ثلث الليل الأول، ثم قال: «أين السائل عن الوقت؟» فقال الرجل: أنا، يا رسول الله. قال: «ما بين هذين الوقتين وقت»^(١). (ز)

٢٠٠٣٠ - عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ لِلصَّلَاةِ أَوَّلًا وَآخِرًا، وَإِنَّ أَوَّلَ وَقْتِ الظُّهْرِ حِينَ تَزُولُ الشَّمْسُ، وَإِنَّ آخِرَ وَقْتِهَا حِينَ يَدْخُلُ وَقْتُ الْعَصْرِ، وَإِنَّ أَوَّلَ وَقْتِ الْعَصْرِ حِينَ يَدْخُلُ وَقْتُ الْعَصْرِ، وَإِنَّ آخِرَ وَقْتِهَا حِينَ تَصْفُرُ الشَّمْسُ، وَإِنَّ أَوَّلَ وَقْتِ الْمَغْرَبِ حِينَ تَغْرُبُ الشَّمْسُ، وَإِنَّ آخِرَ وَقْتِهَا حِينَ يَغِيبُ الشَّفَقُ، وَإِنَّ أَوَّلَ وَقْتِ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ حِينَ يَغِيبُ الشَّفَقُ، وَإِنَّ آخِرَ وَقْتِهَا حِينَ يَنْتَصِفُ اللَّيْلُ، وَإِنَّ أَوَّلَ وَقْتِ الْفَجْرِ حِينَ يَطْلُعُ الْفَجْرُ، وَإِنَّ آخِرَ وَقْتِهَا حِينَ تَطْلُعُ الشَّمْسُ»^(٢). (٤/٦٧٦)

== قوله: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ إنما هو كانت على المؤمنين فرضاً وقت لهم وقت وجوب أدائه، فبين ذلك لهم. وعلق عليه ابن عطية (٣/١٥) بقوله: «وهو ظاهر اللفظ».

(١) أخرجه مسلم ٤٢٩/١ - ٤٣٠ (٦١٤).

(٢) أخرجه أحمد ٩٤/١٢ (٧١٧٢)، والترمذي ١٩٠/١ (١٥١) من طريق محمد بن فضيل، عن الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة به.

قال الترمذي: «سمعت محمداً يقول: حديث الأعمش عن مجاهد في المواقيت أصح من حديث محمد بن فضيل عن الأعمش، وحديث محمد بن فضيل عن الأعمش خطأ، أخطأ فيه محمد بن فضيل». وقال الدارقطني في سننه ٤٩٢/١ (١٠٣٠): «هذا لا يصح مسنداً». وقال ابن أبي حاتم في علل الحديث ١٤٤/٢ - ١٤٥ (٢٧٣): «قال أبي: هذا خطأ؛ وهم فيه ابن فضيل». وقال ابن عبد البر في التمهيد ٨/٨٧: «حديث ضعيف». وقال ابن رجب في فتح الباري ٣٥٨/٤: «وله علة، وهي أن جماعة رَوَوْه عن الأعمش، عن مجاهد، قال: كان يقال ذلك. وهذا هو الصحيح عند ابن معين، والبخاري، والترمذي». وقال =

﴿وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ (١٠٤)

❖ نزول الآية:

٢٠٠٣٢ - عن ابن عباس - من طريق عكرمة - قال: لَمَّا كَانَ قِتَالُ أَحَدٍ، وَأَصَابَ الْمُسْلِمِينَ مَا أَصَابَ؛ صَعَدَ النَّبِيُّ ﷺ الْجَبَلَ، فَجَاءَ أَبُو سَفْيَانَ، فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ، أَلَا تَخْرُجُ! أَلَا تَخْرُجُ! الْحَرْبُ سِجَالٌ، يَوْمَ لَنَا وَيَوْمَ لَكُمْ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَصْحَابِهِ: «أَجِيبُوهُ». فَقَالُوا: لَا سَوَاءَ، لَا سَوَاءَ، قَتَلْنَا فِي الْجَنَّةِ، وَقَتَلَكُم فِي النَّارِ. فَقَالَ أَبُو سَفْيَانَ: عُزِّي لَنَا، وَلَا عُزِّي لَكُمْ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «قُولُوا

= ابن الجوزي في التحقيق في مسائل الخلاف ١/٢٧٨ - ٢٧٩ (٣١٥): «ابن فضيل ثقة، فيجوز أن يكون الأعمش قد سمعه من مجاهد مرسلًا وسمعه من أبي صالح مسندًا». وقال الألباني في الصحيحة ٤/٢٧٢ (١٦٩٦): «إسناد صحيح، على شرط الشيخين».

(١) الشراك: أحد سيور النعل التي تكون على وجهها. وأراد بقدر الشراك: الوقت الذي لا يجوز لأحد أن يتقدمه في صلاة الظهر، يعني: فوق ظل الزوال، فقدَّره بالشراك لدقته، وهو أقل ما يتبين به زيادة الظل حتى يعرف منه ميل الشمس عن وسط السماء. النهاية (شرك، قيد).

(٢) أخرجه أحمد ٥/٢٠٢ (٣٠٨١)، وأبو داود ١/٢٩٣ (٣٩٣)، والترمذي ١/١٨٧ - ١٨٩ (١٤٩)، وابن خزيمة ١/٤٢٤ - ٤٢٥ (٣٢٥) من طريق سفيان، عن عبد الرحمن بن الحارث، عن حكيم بن حكيم، عن نافع بن جبير، عن ابن عباس به.

قال الترمذي ١/١٨٩ (١٥٠): «حديث حسن». وقال ابن عبد البر في التمهيد ٨/٢٨: «تكلم بعض الناس في إسناد حديث ابن عباس هذا بكلام لا وجه له، وهو - والله - كلهم معروفو النسب، مشهورون بالعلم». وقال الألباني في صحيح أبي داود ٢/٢٤٧ - ٢٤٨ (٤١٧): «إسناده حسن صحيح».

﴿إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ﴾^(٢). (ز)

❁ تفسير الآية:

﴿وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ﴾

٢٠٠٣٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي روق، عن الضحاك - ﴿وَلَا تَهِنُوا﴾، قال: ولا تَضَعُفُوا^(٣). (٦٧٦/٤)

٢٠٠٣٥ - وعن أبي مالك غزوان الغفاري =

٢٠٠٣٦ - وإسماعيل السُّدِّي، نحو ذلك^(٤). (ز)

٢٠٠٣٧ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق جُوَيْرٍ - ﴿وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ﴾، قال: لا تَضَعُفُوا في طلب القوم^(٥). (٦٧٦/٤)

٢٠٠٣٨ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - ﴿وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ﴾، قال: لا تَضَعُفُوا في ابتغاء القوم^(٦). (ز)

٢٠٠٣٩ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق سعيد - في الآية، يقول: لا تَضَعُفُوا في طلب القوم^(٧). (٦٧٧/٤)

(١) أخرجه ابن جرير ٤٥٥/٧ من طريق حفص بن عمر، عن الحكم بن أبان، عن عكرمة، عن ابن عباس به.

وفي سنده حفص بن عمر العدني، قال عنه ابن حجر في تقريب التهذيب (١٤٢٠): «ضعيف».

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٤/١. (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٥٧/٤.

(٤) علّقه ابن أبي حاتم ١٠٥٧/٤. (٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٥٧/٤.

(٦) تفسير مجاهد ص ٢٩١. (٧) أخرجه ابن جرير ٤٥٣/٧.

﴿إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ﴾

٢٠٠٤٣ - عن عبد الله بن عباس: أَنَّ نافع بن الأزرق سأله، فقال: فأخبرني عن قول الله تعالى: ﴿إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ﴾، ما الألم؟ قال: الوجع. قال فيه الأعشى:

لا نقيهم حد السلاح ولا نألم جرحًا ولا نبالي السهاماً^(٤)
(ز)

٢٠٠٤٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - ﴿إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ﴾، قال: تَوَجَّعُونَ^(٥). (٤/٦٧٧)

٢٠٠٤٥ - وعن عكرمة مولى ابن عباس =

٢٠٠٤٦ - وعطاء الخراساني =

٢٠٠٤٧ - وزيد بن أسلم، نحو ذلك^(٦). (ز)

٢٠٠٤٨ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق جويبر - في قوله: ﴿إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ﴾، قال: ييجعون كما تيجعون^(٧). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ٤٥٣/٧. وعلّقه ابن أبي حاتم ١٠٥٨/٤. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٤/١. (٣) أخرجه ابن جرير ٤٥٤/٧.

(٤) أخرجه ابن الأنباري في الوقف والابتداء ٨٠/١ (١١٦).

(٥) أخرجه ابن جرير ٤٥٤/٧، وابن أبي حاتم ١٠٥٨/٤.

(٦) علّقه ابن أبي حاتم ١٠٥٨/٤.

(٧) أخرجه ابن جرير ٤٥٥/٧. وعلّقه ابن أبي حاتم ١٠٥٨/٤.

يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ^٣ يعني: يتوجعون كما تتوجعون^(٣). (ز)

٢٠٠٥٢ - عن مقاتل بن حيان - من طريق بُكَيْر بن معروف - في قوله: ﴿فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ﴾، قال: فإنهم يتوجعون - يعني: المشركين - كما تتوجعون^(٤). (ز)

٢٠٠٥٣ - عن عبد الملك ابن جُرَيْج - من طريق حجاج - ﴿إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ﴾، قال: توجعون لما يصيبكم منهم، فإنهم يوجعون كما توجعون^(٥). (ز)

٢٠٠٥٤ - قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ﴾ القتال ﴿فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ﴾، وهذا قبل أن تصيبهم الجراح؛ إن كنتم تكرهون القتال وتألمونه فإنهم يألمون كما تألمون^(٦). (ز)

﴿وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ﴾ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٠٤﴾

٢٠٠٥٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - ﴿وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ﴾، قال: ترجون الخير^(٧). (٤/٦٧٧)

٢٠٠٥٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ﴾ من الثواب والأجر ﴿مَا لَا يَرْجُونَ﴾ يعني: أبا سفيان وأصحابه، ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ بخلقه، ﴿حَكِيمًا﴾ في أمره^(٨). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ٤٥٣/٧.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٥٣/٧ - ٤٥٤، وابن أبي حاتم ١٠٥٨/٤. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٤/١. (٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٥٨/٤.

(٥) أخرجه ابن جرير ٤٥٤/٧. (٦) أخرجه ابن جرير ٤٥٤/٧.

(٧) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٥٨/٤. وعزاه السيوطي إلى ابن جرير.

(٨) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٤/١.

﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾^(١٤)

٢٠٠٦٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ بخلقه، ﴿حَكِيمًا﴾ في أمره^(٤). (ز)

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ بِالْحَقِّ لِنُحْكِمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَبَكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنَ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا﴾^(١٥)

﴿ نزول الآيات، وتفسيرها:

٢٠٠٦١ - عن قتادة بن النعمان - من طريق عمر بن قتادة - قال: كان أهل بيت منّا

١٨٣٢ ذكر ابن جرير (٤٥٦/٧) هذه الآثار، ثم ذكر قولاً آخر مفاده أن قوله: ﴿وَتَرْجُونَ مِنْ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ﴾ معناه: وتخافون من الله ما لا يخافون، من قول الله: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ﴾ [الجاثية: ١٤] بمعنى: لا يخافون أيام الله. وانتقده لمخالفته لغة العرب بقوله: «وغير معروف صرف الرجاء إلى معنى الخوف في كلام العرب، إلا مع جحد سابق له، كما قال - جل ثناؤه -: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾ [نوح: ١٣]، بمعنى: لا تخافون لله عظمة. وهي فيما بلغنا لغة أهل الحجاز، يقولونها بمعنى: ما أبالي، وما أخفل».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٥٨/٤.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٥٤/٧.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٥٤/٧.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٤/١.

بالمدينة التمر والشعير، وكان الرجل إذا كان له يسار فقدمت ضافطة من السام من الدَّرْمَك^(٣) ابتاع الرجل منها، فخصَّ بها [نفسه]، وأما العيال فإنما طعامهم التمر والشعير، فقدمت ضافطة الشام، فابتاع عمي رفاعه بن زيد حملاً من الدَّرْمَك، فجعله في مشربة^(٤) له، وفي المشربة سلاح له؛ درعان، وسيفاهما، وما يصلحهما، فعدا عدي^(٥) من تحت الليل، فنقب المشربة، وأخذ الطعام والسلاح، فلما أصبح أتاني عمي رفاعه، فقال: يا ابن أخي، تعلم أنه قد عدي علينا في ليلتنا هذه، فنُقبَت مشربتنا، فذهب بطعامنا وسلاحنا. قال: فتجسسنا في الدار، وسألنا، فقلل لنا: قد رأينا بني أُبَيْرِق قد استوقدوا في هذه الليلة، ولا نرى فيما نرى إلا على بعض طعامكم. قال: وقد كان بنو أُبَيْرِق قالوا ونحن نسأل في الدار: والله، ما نرى صاحبكم إلا لبيد بن سهل. رجلاً مِنَّا له صلاح وإسلام، فلما سمع ذلك لبيد اخترط سيفه، ثم أتى بني أُبَيْرِق، وقال: أنا أسرق؟! فوالله، ليخالطنكم هذا السيف، أو لتُبَيِّنَ هذه السرقة. قالوا: إليك عنا، أيها الرجل، فوالله، ما أنت بصاحبها. فسألنا في الدار، حتى لم نشك أنهم أصحابها، فقال لي عمي: يا ابن أخي، لو أتيت رسول الله ﷺ، فذكرت ذلك له. قال قتادة: فأتيت رسول الله ﷺ، فقلت: يا رسول الله، إنَّ أهل بيتٍ مِنَّا أهل جفاء، عمدوا إلى عمي رفاعه بن زيد، فنقبوا مشربة له، وأخذوا سلاحه وطعامه، فليردوا علينا سلاحنا، فأما الطعام فلا حاجة لنا فيه. فقال رسول الله ﷺ: «سأنظر في ذلك». فلما سمع ذلك بنو أُبَيْرِق أتوا رجلاً

(١) أضموا: غضبوا. التاج (أضم).

(٢) الضافط والضَّفَاط: الذي يجلب الميرة والمتاع إلى المدن. النهاية (ضفط).

(٣) الدَّرْمَك: هو الدقيق الحواري. النهاية (درمك).

(٤) المشربة - بفتح الراء وضمها -: الغرفة. النهاية (شرب).

(٥) العدي: جماعة القوم يَعدون لقتال ونحوه، وقيل: في معناه غير ذلك. اللسان (عدا).

فقال: الله المستعان. فلم نلبث أن نزل القرآن: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَبَكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنَ لِلْخَائِبِينَ خَصِيمًا﴾: لبني أبيرق، ﴿وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ﴾ أي: مما قلت لقتادة، ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ (١٠٦) وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾ إلى قوله: ﴿ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهُ يَجِدِ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [النساء: ١١٠] أي: أنهم لو استغفروا الله لغفر لهم، ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا﴾ إلى قوله: ﴿فَقَدْ أَحْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا﴾ [النساء: ١١٢] قولهم للبيد، ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ﴾ [النساء: ١١٣] يعني: أسير ابن عروة وأصحابه. إلى قوله: ﴿فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾، فلما نزل القرآن أتى رسول الله ﷺ بالسلاح، فردّه إلى رفاعه.

قال قتادة: فلما أتيت عمي بالسلاح، وكان شيخًا قد عَسَا^(١) في الجاهلية، وكنت أرى إسلامه مدخولًا، فلما أتيت به بالسلاح قال: يا ابن أخي، هو في سبيل الله. فعرفت أن إسلامه كان صحيحًا، فلما نزل القرآن لحق بشير بالمشركين، فنزل على سُلَافَةَ بنت سعد؛ فأنزل الله: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بُيِّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى﴾ [النساء: ١١٥] إلى قوله: ﴿ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ [النساء: ١١٦]. فلما نزل على سُلَافَةَ رماها حسان بن ثابت بأبيات من شعر، فأخذت رحله فوضعت على رأسها، ثم خرجت، فرمت به في الأبطح، ثم قالت: أهديت لي شعر حسان؟! ما كنت تأتيني بخير^(٢) [١٨٣٣]. (٤/٦٧٧ - ٦٨٠)

[١٨٣٣] علق ابن كثير (٤/٢٦٥) على هذا الحديث بقوله: «لفظ الترمذي، ثم قال الترمذي: ==

(١) عسا: كبر وأسَنَ. النهاية (عسا).

(٢) أخرجه الترمذي ٢٧٨/٥ - ٢٨٢ (٣٢٨٥) واللفظ له، والحاكم ٤/٤٢٦ (٨١٦٤)، وابن جرير ٧/٤٥٨ - ٤٦٢، =

يعصمه الله بك يهلك. فقام رسول الله ﷺ، فبرأه، وعذره على رؤوس الناس؛
فأنزل الله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ﴾. يقول:
بما أنزل الله إليك، إلى قوله: ﴿خَوَّانًا أَثِيمًا﴾ [النساء: ١٠٧]. ثم قال للذين أتوا
رسول الله ﷺ ليلاً: ﴿يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ﴾ إلى قوله: ﴿وَكَيْلًا﴾ [النساء: ١٠٩]،
يعني: الذين أتوا رسول الله ﷺ مستخفين يجادلون عن الخائنين، ثم قال: ﴿وَمَنْ

== هذا حديث غريب لا نعلم أحداً أسنده غير محمد بن سلمة الحراني، وروى يونس بن بكير
وغير واحد، عن محمد بن إسحاق، عن عاصم بن عمر بن قتادة مرسلًا لم يذكروا فيه عن
أبيه عن جده. ورواه ابن حاتم عن هاشم بن القاسم الحراني، عن محمد بن سلمة، به
بعضه. ورواه ابن المنذر في تفسيره: حدثنا محمد بن إسماعيل - يعني الصائغ - حدثنا
الحسن بن أحمد ابن أبي شعيب الحراني، حدثنا محمد بن سلمة. فذكره بطوله. ورواه أبو
الشيخ الأصبهاني في تفسيره عن محمد بن العباس بن أيوب والحسن بن يعقوب، كلاهما
عن الحسن بن أحمد بن أبي شعيب الحراني، عن محمد بن سلمة، به. ثم قال في آخره:
قال محمد بن سلمة: سمع مني هذا الحديث يحيى بن معين، وأحمد بن حنبل، وإسحاق بن
إسرائيل. وقد روى الحاكم أبو عبد الله النيسابوري هذا الحديث في كتابه المستدرک، عن
أبي العباس الأصم، عن أحمد بن عبد الجبار العطاردي، عن يونس بن بكير، عن محمد بن
إسحاق بمعناه أتم منه، وفيه الشعر. ثم قال: وهذا حديث صحيح، على شرط مسلم، ولم
يخرجاه.

= وابن أبي حاتم ١٠٥٩/٤ - ١٠٦٠ (٥٩٣٣) من طريق محمد بن إسحاق، عن عاصم بن عمر بن قتادة، عن
أبيه، عن جده قتادة بن النعمان به.
قال الترمذي: «هذا حديث غريب، لا نعلم أحداً أسنده غير محمد بن سلمة الحراني». وقال الحاكم: «هذا
حديث صحيح، على شرط مسلم، ولم يخرجاه».

لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَبَكَ اللَّهُ ﴿١١٠﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهُ يَجِدِ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [النساء: ١١٠] يعني: بشير بن أبيرق، ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا﴾ [النساء: ١١٢] يعني: لبید بن سهل، حين رماه بنو أبيرق بالسرقة. فلما نزل القرآن في بشير، وعثر عليه، هرب إلى مكة مرتدًا، كافر، فنزل على سلافة بنت سعد بن الشهيد، فجعل يقع في النبي ﷺ وفي المسلمين؛ فنزل القرآن فيه، وهجاه حسان بن ثابت، حتى رجع، وكان ذلك في شهر ربيع سنة أربع من الهجرة^(٣). (٤/٦٨٠)

٢٠٠٦٤ - عن محمود بن لبید، قال: كان أُسَيْرُ بن عروة رجلًا مِنْطِيقًا ظريفًا بليغًا حلوا، فسمع بما قال قتادة بن النعمان في بني أُبَيْرِقَ للنبي ﷺ حين اتهمهم بنقب عَلِيَّةِ عمه وأخذ طعامه والدرعين، فأتى أُسَيْرُ رسولَ الله ﷺ في جماعة جمعهم من قومه، فقال: إِنَّ قَتَادَةَ وعمه عمدوا إلى أهل بيت منا أهل حسب ونسب وصلاح، يُؤَبِّنُونَهُمْ^(٤) بالقبيح، ويقولون لهم ما لا ينبغي، بغير ثَبَتٍ ولا بينة. فوضع لهم عند رسول الله ﷺ ما شاء، ثم انصرف، فأقبل قتادة بعد ذلك إلى رسول الله ﷺ ليكلمه، فَجَبَّهَهُ^(٥) رسول الله ﷺ جبهاً شديداً منكراً، وقال: «بئسما صنعت، وبئسما مشيت فيه». فقام قتادة وهو يقول: لوددت أنني خرجت من أهلي ومالي وأنا لم أكلم رسول الله ﷺ في شيء من أمرهم، وما أنا بعائد في شيء من ذلك. فأنزل الله على نبيه في شأنهم: ﴿إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ إلى قوله: ﴿وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ

(١) أخرجه ابن جرير ٤٦٣/٧ - ٤٦٤، وابن أبي حاتم ١٠٥٩/٤ - ١٠٦٣.

(٢) العِلِّيَّة: الغرفة. اللسان (علو). (٣) عزاه السيوطي إلى ابن سعد.

(٤) أبْن الرجل: عابه في وجهه وعيَّره. اللسان (أبن).

(٥) جبَّهه: ردّه عن حاجته. اللسان (جبه).

النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ ﴿١١٥﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾ [النساء: ١٠٩] فَبَيَّنَ خِيَانَتَهُ، فَلَحَقَ بِالْمُشْرِكِينَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ، وَارْتَدَّ عَنِ الْإِسْلَامِ؛ فَنَزَلَ فِيهِ: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [النساء: ١١٥] ^(٢). (٦٨٧/٤)

٢٠٠٦٦ - عَنْ عَكْرَمَةَ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: اسْتَوْدَعَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ طُعْمَةَ بَنِ أَبِيرِقٍ مَشْرُوبَةً لَهُ فِيهَا دَرَعٌ، فَغَابَ، فَلَمَّا قَدِمَ الْأَنْصَارِيُّ فَتَحَ مَشْرُوبَتَهُ، فَلَمْ يَجِدِ الدَّرَعَ، فَسَأَلَ عَنْهَا طُعْمَةَ بَنِ أَبِيرِقٍ، فَرَمَى بِهَا رَجُلًا مِنَ الْيَهُودِ يُقَالُ لَهُ: زَيْدُ بْنُ السَّمِينِ، فَتَعَلَّقَ صَاحِبُ الدَّرَعِ بِطُعْمَةٍ فِي دَرَعِهِ، فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ قَوْمُهُ أَتَوْا النَّبِيَّ ﷺ، فَكَلَّمُوهُ لِيَذَرَأَ عَنْهُ، فَهَمَّ بِذَلِكَ؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾ يَعْنِي: طُعْمَةَ بَنِ أَبِيرِقٍ وَقَوْمَهُ، ﴿هَآأَنْتُمْ هَآؤَآءِ جَدَلْتُمْ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾ [النساء: ١٠٩] مُحَمَّدٌ ﷺ وَقَوْمُ طُعْمَةَ، ﴿ثُمَّ يَرْمِيهِ بَرِيئًا﴾ يَعْنِي: زَيْدُ بْنُ السَّمِينِ ﴿فَقَدْ أَحْتَمَلَ بُهْتَانًا﴾ طُعْمَةَ بَنِ أَبِيرِقٍ، ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ﴾ لِمُحَمَّدٍ ﷺ، ﴿لَهَمَّتْ طَآئِفَةٌ﴾ [النساء: ١١٣] قَوْمُ طُعْمَةَ، ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ﴾ [النساء: ١١٤] الْآيَةُ، لِلنَّاسِ عَامَةً، ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ﴾ [النساء: ١١٥]. قَالَ: لَمَّا أَنْزَلَ الْقُرْآنُ فِي طُعْمَةَ بَنِ أَبِيرِقٍ لِحَقِّ بَقْرِيشٍ، وَرَجَعَ فِي دِينِهِ، ثُمَّ عَادَ عَلَى مَشْرَبَةٍ لِلْحِجَاجِ بْنِ عَلَاطٍ الْبَهْزِيِّ، فَنَقَبَهَا، فَسَقَطَ عَلَيْهِ حَجَرٌ، فَلَحَجَّ ^(٣)، فَلَمَّا أَصْبَحَ أَخْرَجُوهُ مِنْ مَكَّةَ، فَخَرَجَ، فَلَقِيَ رَكْبًا مِنْ قُضَاعَةَ، فَعَرَضَ لَهُمْ، فَقَالَ: ابْنُ سَبِيلٍ مَنْقُطِعٌ بِهِ. فَحَمَلُوهُ، حَتَّى إِذَا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ عَادَ عَلَيْهِمْ، فَسَرَقَهُمْ، ثُمَّ انْطَلَقَ، فَرَجَعُوا فِي طَلَبِهِ، فَأَدْرَكُوهُ، فَقَذَفُوهُ بِالْحِجَارَةِ حَتَّى

(١) عزاه السيوطي إلى ابن سعد من وجه آخر. (٢) أخرجه ابن جرير ٤٦٩/٧ - ٤٧٠.

(٣) لحج بالمكان: دخل فيه ولزمه. النهاية (لحج).

الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ﴿إِلَى قَوْلِهِ: ﴿أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾، فَعَرَّضَ اللَّهُ بِالتَّوْبَةِ لَو قَبْلِهَا، إِلَى قَوْلِهِ: ﴿ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا﴾ [النساء: ١١٢] اليهودي. ثم قال لنبه ﷺ: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَوَكَاتَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ [النساء: ١١٣]. فأبرىء اليهودي، وأخبر بصاحب الدرع. قال: قد افتضحت الآن في المسلمين، وعلموا أنني صاحب الدرع، ما لي إقامة ببلد. فتراغم، فلحق بالمشركين؛ فأنزل الله: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ [النساء: ١١٦] ^(٢). (٦٨٥/٤)

٢٠٠٦٨ - عن قتادة بن دعامه - من طريق سعيد - قال: ذكر لنا: أَنَّ هَذِهِ الْآيَاتِ أَنْزَلَتْ فِي شَأْنِ طُعْمَةَ بْنِ أَبِي رِقٍّ، وَفِيمَا هَمَّ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ عَذْرِهِ، فَبَيَّنَ اللَّهُ شَأْنَ طُعْمَةَ بْنِ أَبِي رِقٍّ، وَوَعِظَ نَبِيَهُ ﷺ، وَحَذَّرَهُ أَنْ يَكُونَ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا. وَكَانَ طُعْمَةُ بْنُ أَبِي رِقٍّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ، ثُمَّ أَحَدُ بَنِي ظَفَرٍ، سَرَقَ دَرْعًا لَعَمَهُ كَانَتْ وَدِيعَةً عِنْدَهُمْ، ثُمَّ قَذَفَهَا عَلَى يَهُودِي كَانَ يَغْشَاهُمْ يَقَالُ لَهُ: زَيْدُ بْنُ السَّمِينِ. فَجَاءَ الْيَهُودِي إِلَى النَّبِيِّ ﷺ يَهْتَفُ، فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ قَوْمُهُ بَنُو ظَفَرٍ جَاءُوا إِلَى نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ لِيَعْذُرُوا صَاحِبَهُمْ، وَكَانَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ قَدْ هَمَّ بِعَذْرِهِ، حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ فِي شَأْنِهِ مَا أَنْزَلَ، فَقَالَ: ﴿وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا﴾ [النساء: ١١٢]. وَكَانَ طُعْمَةُ قَذَفَ بِهَا بَرِيئًا، فَلَمَّا بَيَّنَّ اللَّهُ شَأْنَ طُعْمَةَ نَافِقٍ، وَلَحِقَ بِالْمَشْرِكِينَ،

١٨٣٤ ذكر ابن عطية (١٤/٣) أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا﴾ بِاتِّفَاقِ الْمُتَأَوِّلِينَ نَزَلَ فِي أَمْرِ بَنِي أَبِي رِقٍّ.

(١) أخرجه ابن جرير ٤٦٨/٧ - ٤٦٩. وعزاه السيوطي إلى سنيد، وابن المنذر.

(٢) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر. وذكر يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤٠٣/١ - نحوه.

معي؛ فإني أعرف موضع الدرع. فلما علم به طعمة أخذ الدرع، فآلقاها في دار أبي مُلَيْل الأنصاري، فلما جاءت اليهود تطلب الدرع فلم تقدر عليها، وقع به طعمة وأناس من قومه فسبّوه، قال: أَتُخَوِّنُونِي؟! فانطلقوا يطلبونها في داره، فأشرفوا على دار أبي مُلَيْل فإذا هم بالدرع، وقال طعمة: أخذها أبو مُلَيْل. وجادلت الأنصار دون طعمة، وقال لهم: انطلقوا معي إلى رسول الله ﷺ، فقولوا له ينضح عني، ويكذب حجة اليهودي، فإني إن أكذبت كذب على أهل المدينة اليهودي. فأتاه أناس من الأنصار، فقالوا: يا رسول الله، جادل عن طعمة، وأكذب اليهودي. فهِمَّ رسول الله ﷺ أن يفعل؛ فأنزل الله عليه: ﴿وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِبِينَ خَصِيمًا﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّمَا﴾. ثم ذكر الأنصار ومجادلتهم عنه، فقال: ﴿يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ﴾ إلى قوله: ﴿وَكَيْلًا﴾. ثم دعا إلى التوبة، فقال: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ﴾ إلى قوله: ﴿رَحِيمًا﴾. ثم ذكر قوله حين قال: أخذها أبو مُلَيْل، فقال: ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا﴾ إلى قوله: ﴿مُبِينًا﴾ [النساء: ١١٢]. ثم ذكر الأنصار وإتيانها إياه أن ينضح عن صاحبهم ويجادل عنه، فقال: ﴿لَهْمَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضْلَوْكَ﴾ [النساء: ١١٣]. ثم ذكر مناجاتهم فيما يريدون أن يكذبوا عن طعمة، فقال: ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ﴾ [النساء: ١١٤]. فلما فضح الله طعمة بالمدينة بالقرآن هرب، حتى أتى مكة، فكفر بعد إسلامه، ونزل على الحجاج بن علاط السلمي، فنقب بيت الحجاج، فأراد أن يسرقه، فسمع الحجاج خشخشته في بيته، وقعقة جلود كانت عنده، فنظر، فإذا هو بطعمة، فقال: ضيفي وابن عمي! فأردت أن تسرقني! فأخرجه، فمات بحرّة بني سليم كافرًا، وأنزل الله فيه: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ﴾ إلى: ﴿وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾^(٢). (٦٨٥/٤)

(١) أخرجه ابن جرير ٤٦٢/٧ - ٤٦٣. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٦٦/٧ - ٤٦٧، وابن أبي حاتم ١٠٦٣/٤، ١٠٦٦.

فلا ادري هي لكم ام لا؟ فاخذوا الدرع، ثم إن قوم طعمة - قتادة بن النعمان وأصحابه - قالوا: انطلقوا بنا إلى النبي ﷺ، فلنبرئ صاحبنا، ونقول: إنهم أتونا ليلاً ففضحونا، ولم يكن معهم رسول من قبلك، ونأمرهم أن يُبرءوا صاحبنا؛ لتقطع ألسنة الناس عنا بما قذفونا به، ونخبره أنها وجدت في دار أبي مليك، فأتوا النبي ﷺ، فأخبروه، فصدق النبي ﷺ طعمة، وأبرأه من ذلك، وهو يرى أنهم قد صدقوا؛ فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ﴾ الآية، ... ثم إنَّ أبا مليك عاش حتى استخلف عمر بن الخطاب، فحلف بالله لعمر لا يولي راجعاً، فلما كان يوم القادسية انهزم المشركون إلى الفرات، وجاءت أساورة كسرى، فهزموا المسلمين إلى قريب من الجيش، فثبت أبو مليك حتى قتل، فبلغ ذلك عمر بن الخطاب، فقال: أبو مليك صدق الله وعده^(٢). (ز)

٢٠٠٧١ - عن عبدالرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في الآية، قال: كان رجل سرق درعاً من حديد في زمان النبي ﷺ، طرحه على يهودي، فقال اليهودي: والله، ما سرقتها، يا أبا القاسم، ولكن طرحت عليّ. وكان الرجل الذي سرق له جيران يُبرئونه، ويطرحونه على اليهودي، ويقولون: يا رسول الله، إنَّ هذا اليهودي خبيث، يكفر بالله وبما جئت به. حتى مال عليه النبي ﷺ ببعض القول؛ فعاتبه الله في ذلك، فقال: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا﴾ (١٠٥) وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ ﴿بما قلت لهذا اليهودي، ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾. ثم أقبل على جيرانه، فقال: ﴿هَآأَنَآ هَآؤَآءَ جَدَلْتُمْ عَنْهُمْ﴾ إلى قوله: ﴿وَكَيْلًا﴾. ثم عرض التوبة، فقال: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ

(١) جلبة القوم: أصواتهم. النهاية، مادة (جلب). (٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٤/١.

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنَ لِلْخَائِنِينَ

خَصِيمًا ﴿١٠٥﴾﴾

٢٠٠٧٢ - عن عمرو بن دينار، أَنَّ رجلاً قال لعمر بن الخطاب: ﴿بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ﴾.

قال: مه، إنما هذه للنبي ﷺ خاصة^(٢). (٦٨٩/٤)

٢٠٠٧٣ - عن قتادة بن النعمان - من طريق عمر بن قتادة - ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ

بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنَ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا﴾، قال: لبني

أبىرق^(٣). (٦٧٧/٤ - ٦٨٠)

٢٠٠٧٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - قال: إِيَّاكُمْ وَالرَّأْيَ، فَإِنَّ اللَّهَ

قال لنبيه ﷺ: ﴿لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ﴾، ولم يقل: بما رأيت^(٤). (٦٨٩/٤)

٢٠٠٧٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق العوفي - ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ

١٨٣٥] اختلف في الخيانة التي كانت ممن ذكرته الآية؛ فقال بعضهم: كانت سرقة سرقها.

وقال آخرون: جحوده وديعة كان أودعها.

ورجَّح ابنُ جرير (٤٧٠/٧) مستنداً إلى الأشهر في اللغة القول الثاني الذي قاله السدي،

وعكرمة، وابن جريج، والضحاك، فقال: «لأن ذلك هو المعروف من معاني الخيانات في

كلام العرب، وتوجيه تأويل القرآن إلى الأشهر من معاني كلام العرب ما وجد إليه سبيل

أولى من غيره».

(١) أخرجه ابن جرير ٤٦٤/٧ - ٤٦٥. (٢) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) أخرجه الترمذي (٣٠٣٧)، وابن جرير ٤٥٨/٧ - ٤٦٢، وابن أبي حاتم ١٠٥٩/٤ - ١٠٦٠، والحاكم

٣٨٥/٤ - ٣٨٨. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وأبي الشيخ.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٥٩/٤. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

مَرْضَاتِ اللَّهِ ﴿[النساء: ١١٤]، قال: فيما بين ذلك، في طعمة بن أبيرق، ودرعه من حديد التي سرق، وقال أصحابه من المؤمنين للنبي ﷺ: اعذره في الناس بلسانك. ورموا بالدرع رجلاً من يهود بريئاً^(٣). (٦٨٢/٤)

٢٠٠٧٨ - عن الحسن البصري: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرْنَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنَ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا﴾، أي: أن الأنصاري هو سرقها، فلا تعذرته^(٤). (ز)

٢٠٠٧٩ - عن عطية العوفي - من طريق ابن فضيل بن مرزوق - ﴿لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرْنَاكَ اللَّهُ﴾، قال: الذي أراه في كتابه^(٥). (٦٨٩/٤)

٢٠٠٨٠ - عن قتادة بن دعامه: ﴿لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرْنَاكَ اللَّهُ﴾، قال: بما بين الله لك^(٦). (٦٩٠/٤)

٢٠٠٨١ - عن مطر الوراق - من طريق الحسين - ﴿لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرْنَاكَ اللَّهُ﴾، قال: بالبينات، والشهود^(٧). (٦٩٠/٤)

٢٠٠٨٢ - عن ربيعة [بن أبي عبد الرحمن] - من طريق مالك بن أنس - قال: إن الله أنزل القرآن، وترك فيه موضعاً للسنة، وسن رسول الله ﷺ السنة، وترك فيها موضعاً للرأي^(٨). (٦٨٩/٤)

(١) أخرجه ابن جرير ٤٦٣/٧ - ٤٦٤، وابن أبي حاتم ١٠٥٩/٤ - ١٠٦٣.

(٢) عزاه السيوطي إلى ابن سعد.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٥٨/٧. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٤) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤٠٣/١ - .

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٥٩/٤. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٦) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. (٧) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٥٩/٤.

(٨) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٥٨/٤ - ١٠٥٩.

٢٠٠٨٥ - عن ابن وهب، قال: قال لي مالك بن أنس: الحكم الذي يحكم به بين الناس على وجهين: فالذي يحكم بالقرآن والسنة الماضية، فذلك الحكم الواجب والصواب، والحكم يجتهد فيه العالم نفسه فيما لم يأت فيه شيء، فلعله أن يُؤفَّق. قال: وثالث التكلف لما لا يعلم، فما أشبه ذلك ألا يُؤفَّق^(٣). (٦٩٠/٤)

﴿وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ (١١٦)

٢٠٠٨٦ - عن قتادة بن النعمان - من طريق عمر بن قتادة - ﴿وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ﴾ أي: مما قلت لقتادة، ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾^(٤). (٦٧٧/٤ - ٦٨٠)

٢٠٠٨٧ - عن الحسن البصري: ﴿وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ﴾ مما كنت هممت به أن تعذره^(٥). (ز)

٢٠٠٨٨ - قال محمد بن السائب الكلبي: واستغفر الله يا محمد من همك باليهودي أن تضربه^(٦). (ز)

٢٠٠٨٩ - قال مقاتل بن سليمان: ثم قال: ﴿وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ﴾ يا محمد عن جدالك عن طعمة حين كذبت عنه، فأبرأته من السرقة، ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾.

(١) أخرجه ابن جرير ٤٦٦/٧ - ٤٦٧، وابن أبي حاتم ١٠٦٣/٤، ١٠٦٦.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٥/١. (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٥٩/٤.

(٤) أخرجه الترمذي (٣٠٣٧)، وابن جرير ٤٥٨/٧ - ٤٦٢، وابن أبي حاتم ١٠٥٩/٤ - ١٠٦٠، والحاكم ٣٨٥/٤ - ٣٨٨. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وأبي الشيخ.

(٥) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤٠٣/١ -.

(٦) تفسير الثعلبي ٣٨١/٣.

أسير بن عمرو، وأصله من بني أسير بن عمرو، لا ينبغي من أن يكون أسيراً. (١٨١/٤) ٢٠٠٩٢ - عن عكرمة مولى ابن عباس - من طريق ابن جريج - قوله: ﴿وَلَا تُجَدِّلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾، يعني: طعمة بن أبيرق وقومه^(٤). (٦٨٧/٤)

٢٠٠٩٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَا تُجَدِّلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾ يعني: طعمة، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا﴾ في دينه، ﴿أَشِيمًا﴾ بربه^(٥). (ز)

﴿يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ
وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا﴾ (١٠٨)

٢٠٠٩٤ - عن عبد الله بن مسعود - من طريق أبي الأحوص مرفوعاً ومرفوعاً - قال: «مَنْ صَلَّى صَلَاةَ عِنْدَ النَّاسِ لَا يُصَلِّيْ مِثْلَهَا إِذَا خَلَا؛ فَهِيَ اسْتِهَانَةٌ، اسْتِهَانُ بِهَا رَبِّهِ». ثم تلا هذه الآية: ﴿يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ﴾^(٦). (٦٩٠/٤)

١٨٣٦ ذهب ابن جرير (٤٧٥/٧) إلى أنَّ معنى قوله: ﴿وَأَسْتَغْفِرِ اللَّهَ﴾: استغفر الله من ذنبك في خصامك للخائنين.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٥/١. (٢) أخرجه ابن جرير ٤٦٤/٧ - ٤٦٥.

(٣) عزاه السيوطي إلى ابن سعد من وجه آخر.

(٤) أخرجه ابن جرير ٤٦٨/٧ - ٤٦٩. وعزاه السيوطي إلى سنيد، وابن المنذر.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٥/١.

(٦) أخرجه عبد الرزاق ٣٦٩/٢ (٣٧٣٨)، وأبو يعلى في مسنده ٥٤/٩ (٥١١٧) مرفوعاً دون ذكر الآية، وابن

أبي حاتم ١٠٦١/٤ (٥٩٣٩) من طريق أبي إسحاق الهجري، عن أبي الأحوص، عن عبد الله به مرفوعاً.

وأخرجه ابن أبي حاتم ١٠٦١/٤ (٥٩٣٨) واللفظ له، من طريق أبي إسحاق السبيعي، عن أبي الأحوص، عن عبد الله به مرفوعاً عليه.

٢٠٠٩٨ - عن أبي رَزِين [الأُسدي] - من طريق الأعمش - ﴿إِذْ يُبَيِّتُونَ﴾، قال: إذ يُؤَلَّفون ما لا يرضى من القول^(٤) [١٨٣٧]. (٦٩٠/٤)

== وعلّق عليه ابنُ عطية (١٨/٣)، بقوله: «وهذا ليس بذنْب؛ لأن النبي ﷺ إنما دافع عن الظاهر، وهو يعتقد براءتهم، والمعنى: استغفر للمذنبين من أمتك والمتخاصمين في الباطل، لا أن تكون ذا جدال عنهم، فهذا حدُّك، ومحلك من الناس أن تسمع من المتداعيين، وتقضي بنحو ما تسمع، وتستغفر للمذنب». [١٨٣٧] ذكر ابنُ جرير (٤٧٢/٧ - ٤٧٣) أنَّ التَّبَيُّت لغة: كل كلام أو أمر أصلح ليلاً. ثم ذكر عن بعض الطائيين: أن التَّبَيُّت في لغتهم: التبديل، وأنشد للأسود بن عامر بن جوين الطائي:

وبَيَّتَ قولي عند المليك قاتلك الله عبداً كنوداً
وساق قولَ أبي رزين، وعلّق عليه بقوله: «وهذا القول شبيه المعنى بالذي قلناه، وذلك أنَّ التَّأليف هو: التسوية والتغيير عما هو به، وتحويله عن معناه إلى غيره». وذكر ابنُ عطية (١٩/٣) احتمالاً آخر، فقال: «ويحتمل أن تكون اللفظة مأخوذة من البيت، أي: يَسْتَسِرُّون في تدبيرهم بالجدران».

= قال البوصيري في إتحاف الخيرة ٢٥٨/١ (٣٩٥): «حديث حسن». وقال ابن حجر في المطالب العالية ٤٢٧/١٣ (٣٢١٣): «حديث حسن». وقال الهيثمي في المجمع ٢٢١/١٠: «فيه إبراهيم بن مسلم الهجري، وهو ضعيف». وقال المنذري في الترغيب والترهيب ٣٣/١ (٤٥) عن الموقوف: «هو أشبه». وقال الألباني في الضعيفة ٣٩/١٠ (٤٥٣٧): «ضعيف».

(١) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٦٣/٧ - ٤٦٤، وابن أبي حاتم ١٠٥٩/٤ - ١٠٦٣.

(٣) تفسير الثعلبي ٣٨٢/٣.

(٤) أخرجه ابن جرير ٤٧٢/٧ - ٤٧٣، وابن أبي حاتم ١٠٦١/٤. وعزاه السيوطي إلى عبد الرزاق، وعبد بن حميد، وابن المنذر.

٢٠١٠١ - عن مقاتل بن حيان - من طريق بكير بن معروف - في قوله: ﴿بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا﴾، يقول: أحاط علمه بأعمالهم^(٣). (ز)

٢٠١٠٢ - عن أبي سعيد الحداد أحمد بن داود - من طريق عباد بن الوليد الغبري - يقول: ﴿إِذْ يُبَيِّنُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا﴾، قال: قد أحاط بكل شيء علماً، ولم يقل مع كل شيء^(٤). (ز)

﴿هَتَأْتُمْ هَتُوءًا جَدَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَدِلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾

٢٠١٠٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق العوفي - قوله: ﴿هَتَأْتُمْ هَتُوءًا جَدَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَدِلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾، يعني: الذين أتوا رسول الله ﷺ مستخفين يجادلون عن الخائن^(٥). (٦٨٣/٤)

٢٠١٠٤ - عن عكرمة مولى ابن عباس - من طريق ابن جريج - قوله: ﴿هَتَأْتُمْ هَتُوءًا جَدَلْتُمْ﴾ إلى قوله: ﴿يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾، قال: محمد ﷺ، وقوم طعمة^(٦). (٦٨٧/٤)

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٦١/٤.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٥/١.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٦١/٤.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٦٢/٤.

(٥) أخرجه ابن جرير ٤٦٣/٧ - ٤٦٤، وابن أبي حاتم ١٠٦٢/٤.

(٦) أخرجه ابن جرير ٤٦٨/٧ - ٤٦٩، وعزاه السيوطي إلى سنيد، وابن المنذر.

٢٠١٠٦ - عن علي بن أبي طالب، قال: سمعت أبا بكر يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من عبد أذنب، فقام فتوضأ، فأحسن وضوءه، ثم قام فصلَّى، واستغفر من ذنبه؛ إلا كان حقاً على الله أن يغفر له؛ لأنه يقول: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾»^(٢). (٤/٦٩٢)

٢٠١٠٧ - عن علي بن أبي طالب، قال: كنت إذا سمعتُ من رسول الله ﷺ شيئاً نفعتني الله بما شاء أن ينفعني منه، وحدثني أبو بكر، وصدق أبو بكر، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من مسلم يُذنب ذنباً، ثم يتوضأ فيصلِّي ركعتين، ثم يستغفر الله لذلك الذنب؛ إلا غفر له». وقرأ هاتين الآيتين: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾، ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ [آل عمران: ١٣٥]^(٣). (ز)

١٨٣٨ ذكر ابن عطية (٣/١٩) أنَّ الخطاب بهذه الآية للقوم الذين يتعصبون لأهل الرِّيب والمعاصي، وأنه يشمل بعمومه أهل النازلة. ثم رجَّح مستنداً إلى ظاهر لفظ الآية كونه لأهل التعصب في الواقعة، فقال: «وهو الأظهر عندي؛ بحكم التأكيد بـ﴿هَؤُلَاءِ﴾، وهي إشارة إلى حاضرين».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٥/١.

(٢) أخرجه ابن مردويه في تفسيره - كما في تفسير ابن كثير ٤٠٩/٢ - من طريق داود بن مهران الدباغ، عن عمر بن يزيد، عن أبي إسحاق، عن عبد خير، عن علي، عن أبي بكر به.

وفي سنده عمر بن يزيد، هو أبو حفص الأزدي، ذكره الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ١١/١٣، وقال عنه الذهبي في تاريخ الإسلام ٧٠٠/٤: «لم يضعف». ومثله يتوقف في روايته إلا ما توبع عليه.

(٣) أخرجه أحمد ١٧٩/١ (٢)، ٢١٨/١ - ٢١٩ (٤٧)، وابن ماجه (١٣٩٥)، وأبو داود (١٥٢١)، والترمذي (٤٠٦)، وابن حبان (٦٢٣) من طريق عثمان بن المغيرة الثقفي، عن علي بن ربيعة الوالبي، عن أسماء بن الحكم الفزاري، عن علي به.

حسنه الترمذي، وصححه ابن حبان، والألباني في صحيح أبي داود - الأم ٢٥٢/٥.

«نعم». قلت الثانية، قال: «نعم». قلت الثالثة، قال: «نعم، على رغم أنف عويمر»^(١). (٦٩٢/٤)

٢٠١٠٩ - عن قتادة بن النعمان - من طريق عمر بن قتادة - ﴿وَلَا تُجَدِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾ [النساء: ١٠٧] إلى قوله: ﴿ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهُ يَجِدِ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾، أي: أنهم لو استغفروا الله لغفر لهم^(٢). (٦٧٧/٤ - ٦٨٠)

٢٠١١٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي - في قوله: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظِلِّمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهُ يَجِدِ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾، قال: أخبر الله عباده بحِلْمِهِ وعَفْوِهِ وكرمه وسعة رحمته ومغفرته، فمن أذنب ذنبًا صغيرًا كان أو كبيرًا، ثم استغفر الله؛ يجد الله غفورًا رحيمًا، ولو كانت ذنوبه أعظم من السموات والأرض والجبال^(٣). (٦٩١/٤)

٢٠١١١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق العوفي - ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظِلِّمْ نَفْسَهُ

(١) أخرجه أبو يعلى - كما في إتحاف الخيرة المهرة ١٩٩/٦ (٥٦٧٢) -، والطبراني في الدعاء ص ٥٠٥ (١٧٨٦)، وابن مردويه - كما في تفسير ابن كثير ٤٠٩/٢ - من طريق مبشر بن إسماعيل الحلبي، عن تمام بن نجیح، عن كعب بن ذهل الأزدي، عن أبي الدرداء به.

قال البوصيري في إتحاف الخيرة عن إسناده أبي يعلى ١٩٩/٦ (٥٦٧٢): «إسناده ضعيف؛ لجهالة كعب بن ذهل، وضعف تمام بن نجیح». وقال ابن كثير في تفسيره ٤١٠/٢: «هذا حديث غريب جدًا من هذا الوجه بهذا السياق، وفي إسناده ضعف». وقال الهيثمي في المجمع ١١/٧ (١٠٩٥٠): «فيه مبشر بن إسماعيل، وثقه ابن معين وغيره، وضعفه البخاري وغيره». وقال ابن حجر في الفتح ٢٦٩/١١: «سنده جيد». وقال الألباني في الضعيفة ٥٨٧/١٢ (٥٧٦٧): «منكر».

(٢) أخرجه الترمذي (٣٠٣٧)، وابن جرير ٤٥٨/٧ - ٤٦٢، وابن أبي حاتم ١٠٥٩/٤ - ١٠٦٠، والحاكم ٣٨٥/٤ - ٣٨٨. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وأبي الشيخ.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٧٦/٧.

❦ آثار متعلقة بالآية:

٢٠١١٤ - عن عبد الله بن مسعود - من طريق أبي وائل - قال: كان بنو إسرائيل إذا أصاب أحدهم ذنباً أصبح قد كُتِبَ كَفَّارَةٌ ذلك الذنب على بابه، وإذا أصاب البول شيئاً منه قرضه بالمقراض، فقال رجل: لقد أتى الله بني إسرائيل خيراً. فقال ابن مسعود: ما آتاكم الله خيراً مما آتاهم، جعل لكم الماء طهوراً، وقال: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾^(٤). (٦٩١/٤)

٢٠١١٥ - عن عبد الله بن مسعود، قال: مَنْ قرأ هاتين الآيتين من سورة النساء، ثم استغفر غفر له: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾، ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمْ

[١٨٣٩] اِخْتُلِفَ فِيْمَنْ عُنِيَ بِهَذِهِ الْآيَةِ؛ فَقَالَ قَوْمٌ: عَنِى بِهَا الَّذِيْنَ وَصَفَهُمُ اللَّهُ بِالْخِيَانَةِ بِقَوْلِهِ: ﴿وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾. وَقَالَ آخَرُونَ: بَلْ عَنِى بِهَا الْمَجَادِلِينَ عَنِ الْخَائِنِينَ.

وَجَمَعَ ابْنُ جُرَيْرٍ (٤٧٥/٧) بَيْنَ الْقَوْلَيْنِ بَانْدِرَاجَهُمَا فِي الْعُمُومِ، فَقَالَ مُرْجِّحًا ذَلِكَ: «وَالصَّوَابُ مِنَ الْقَوْلِ فِي ذَلِكَ عِنْدُنَا: أَنَّهُ عَنِى بِهَا كُلُّ مَنْ عَمِلَ سُوءًا أَوْ ظَلَمَ نَفْسَهُ، وَإِنْ كَانَتْ نَزَلَتْ فِي أَمْرِ الْخَائِنِينَ وَالْمَجَادِلِينَ عَنْهُمْ الَّذِيْنَ ذَكَرَ اللَّهُ أَمْرَهُمْ فِي الْآيَاتِ قَبْلُهَا».

-
- (١) أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ١٠٦٢/٤.
 - (٢) ذَكَرَ يَحْيَى بْنُ سَلَامٍ - كَمَا فِي تَفْسِيرِ ابْنِ أَبِي زَمَنِينَ ٤٠٥/١ - نَحْوَهُ. وَعَزَاهُ السَّيُوطِيُّ إِلَى ابْنِ الْمُنْذَرِ.
 - (٣) تَفْسِيرُ مِقَاتِلِ بْنِ سَلِيْمَانَ ٤٠٦/١.
 - (٤) أَخْرَجَهُ ابْنُ جُرَيْرٍ ٤٧٥/٧ - ٤٧٦، وَالتَّبْرَانِيُّ (٨٧٩٤)، وَالبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ (٧١٤٣). وَعَزَاهُ السَّيُوطِيُّ إِلَى عَبْدِ بْنِ حَمِيدٍ.

ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرِ اللَّهُ لَهُ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٣٠﴾ ، فقالا: هذه أخرى. ثم أطبقا المصحف، ثم أتيا عبد الله، فقالا: هما هاتان الآيتان؟ فقال عبد الله: نعم^(٢). (ز)

٢٠١١٧ - عن حبيب بن أبي ثابت، قال: جاءت امرأة إلى عبد الله بن مغفل، فسأله عن امرأة فَجَرَتْ، فَحَبَلَتْ، وَلَمَّا وَلَدَتْ قَتَلَتْ وَلَدَهَا. فقال: ما لها إلا النار. فانصرفت وهي تبكي، فدعاها، ثم قال: ما أرى أمرَكِ إلا أحد أمرين: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهُ يَحْدِثِ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾. فمسحت عينها، ثُمَّ مَضَتْ^(٣). (٦٩٢/٤)

﴿وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ، وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾

٢٠١١٨ - عن قتادة بن النعمان - من طريق عمر بن قتادة - ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا﴾ إلى قوله: ﴿فَقَدْ أَحْتَمَلَ بُهْتَنَا وَإِثْمًا مُبِينًا﴾ قولهم للبيد^(٤). (٦٧٧/٤ - ٦٨٠)
٢٠١١٩ - عن محمود بن لبيد: ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا﴾، يعني: لبيد بن سهل حين رماه بنو أبيرق بالسرقة^(٥). (٦٨٠/٤)

(١) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) أخرجه سعيد بن منصور في سننه (ت: سعد آل حميد) ١٣٧١/٤ - ١٣٧٢ (٦٨٧). وأخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب التوبة - موسوعة الإمام ابن أبي الدنيا ٣/٣٩٢ (٢٠)، والطبراني في الكبير ٩/٢١٢ (٩٠٣٥).

(٣) أخرجه ابن جرير ٧/٤٧٦.

(٤) أخرجه الترمذي (٣٠٣٧)، وابن جرير ٧/٤٥٨ - ٤٦٢، وابن أبي حاتم ٤/١٠٥٩ - ١٠٦٠، والحاكم ٤/٣٨٥ - ٣٨٨. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وأبي الشيخ.

(٥) عزاه السيوطي إلى ابن سعد.

❖ نزول الآية:

٢٠١٢٢ - عن عطية العوفي - من طريق فضيل بن مرزوق - أن رجلاً يُقال له: طعمة بن أبيرق، سرق درعاً على عهد النبي ﷺ، فرفع ذلك إلى النبي ﷺ، فألقاها في بيت رجل، ثم قال لأصحاب له: انطلقوا فاعذروني عند النبي ﷺ، فإن الدرع قد وُجد في بيت فلان. فانطلقوا يعذرونه عند النبي ﷺ؛ فأنزل الله: ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا﴾. قال: بهتاناً: قذفه الرجل ^(٣) [١٨٤٠]. (٦٨٨/٤)

❖ تفسير الآية:

٢٠١٢٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الضحاك - ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا﴾ عبد الله بن أبي بن سلول، ﴿ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا﴾ يعني به: عائشة أم المؤمنين حين كذب عليها، وكان من أهل الأفك^(٤). (ز)

٢٠١٢٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق العوفي - قال: ثم قال: ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً﴾ الآية، يعني: السارق، والذين جادلوا عن السارق^(٥). (٦٨٣/٤)

[١٨٤٠] ذكر ابن عطية (٢١/٣) أن لفظ الآية عامٌ، ويندرج فيه أهل النازلة المذكورة. وذكر أن قوله: ﴿لَهَمَّتْ﴾ يدل على أن الألفاظ عامة في غير أهل النازلة، وإلا فأهل التعصب لبني أبيرق قد وقع همهم وثبت.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤٠٤ - ٤٠٦. (٢) أخرجه ابن جرير ٧/٤٦٤ - ٤٦٥.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٤/١٠٦٣. (٤) تفسير الثعلبي ٣/٣٨٣.

(٥) أخرجه ابن جرير ٧/٤٦٣ - ٤٦٤، وابن أبي حاتم ٤/١٠٥٩ - ١٠٦٣.

٢٠١٢٩ - عن عطية العوفي - من طريق فضيل بن مرزوق - ﴿فَقَدْ أَحْتَمَلَ بُهْتَنَا﴾ قال: بهتانه: قذفه الرجل، ﴿وَإِنَّمَا مُبِينًا﴾ قال: إثمه: سرقة^(٥). (ز)

٢٠١٣٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ﴾ لنفسه ﴿خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا﴾ يعني: قذف البريء، ﴿ثُمَّ يَرْمِيهِ بَرِيئًا﴾ يعني: أنه رمى به في دار أبي مليك الأنصاري؛ ﴿فَقَدْ أَحْتَمَلَ بُهْتَنَا﴾ يعني: قذفه البريء بما لم يكن، ﴿وَإِنَّمَا مُبِينًا﴾ يعني: بينًا^(٦). (ز)

٢٠١٣١ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِيهِ بَرِيئًا﴾ وإن كان مشركًا ﴿فَقَدْ أَحْتَمَلَ بُهْتَنَا﴾^(٧) [١٨٤١]. (٦٨٤/٤)

﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ﴾

٢٠١٣٢ - عن قتادة بن النعمان - من طريق عمر بن قتادة - ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ

[١٨٤١] ذكر ابن عطية (٢١/٣) أن بعض الناس ذهب إلى أن قوله: ﴿خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا﴾ لفظان بمعنى، كرر لاختلاف اللفظ.

(١) عزاه السيوطي إلى ابن سعد.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٦٨/٧ - ٤٦٩. وعزاه السيوطي إلى سنيد، وابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٧٨/٧، وابن أبي حاتم ١٠٦٣/٤. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر. (٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٦٣/٤ - ١٠٦٤.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٦/١. (٧) أخرجه ابن جرير ٤٦٤/٧ - ٤٦٥.

في حفظه وكلاءته، فلا يخلص إليه أمر يكرهه. فقال: ﴿وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾^(١) يعني: وفد ثقيف، ﴿وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ﴾^(٢) يعني: لا يستطيعون أن يزيلوا عنك النبوة وقد جعلك الله لها أهلاً^(٣). (ز)

٢٠١٣٤ - عن عكرمة مولى ابن عباس - من طريق ابن جريج - قوله: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ﴾^(٤) لمحمد ﷺ ﴿لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ﴾ قوم طعمة^(٥). (٦٨٧/٤)

٢٠١٣٥ - عن الحسن البصري: ثم قال لنبيه ﷺ: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ﴾ إلى قوله: ﴿وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾. فأبرئ اليهودي، وأخبر بصاحب الدرع. قال: قد افتضحت الآن في المسلمين، وعلموا أني صاحب الدرع، ما لي إقامة ببلد. فتراغم، فالحق بالمشركين^(٦). (٦٨٥/٤)

٢٠١٣٦ - قال الحسن البصري: ثم قال لنبيه ﷺ: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ﴾ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ ﴿فِيمَا أَرَادُوا مِنَ النَّبِيِّ ﷺ أَنْ يَعْذِرَ عَنْ صَاحِبِهِمْ﴾، ﴿وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾ أي: حين جاءوا إليك لتعذره، ﴿وَمَا يَضُرُّونَكَ﴾ ينقصونك من شيء^(٧). (ز)

٢٠١٣٧ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - قال: ثم ذكر الأنصار، وإتيانها إيَّاه أن ينضح^(٨) عن صاحبهم، ويجادل عنه، فقال: ﴿لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ

(١) أخرجه الترمذي (٣٠٣٧)، وابن جرير ٤٥٨/٧ - ٤٦٢، وابن أبي حاتم ١٠٥٩/٤ - ١٠٦٠، والحاكم ٣٨٥/٤ - ٣٨٨. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وأبي الشيخ.

(٢) تفسير الثعلبي ٣٨٣/٣ - ٣٨٤.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٦٨/٧ - ٤٦٩. وعزاه السيوطي إلى سنيد، وابن المنذر.

(٤) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٥) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤٠٥/١ -.

(٦) نضح عنه: دَبَّ ودفع، ونضح الرجل: ردَّ عنه. اللسان (نضح).

﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾

٢٠١٣٩ - قال عبد الله بن عباس - من طريق الضحاك - ثم قال: ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾، يعني: الأحكام^(٣). (ز)

٢٠١٤٠ - قال مقاتل بن سليمان: ثم قال: ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾، يعني: الحلال والحرام^(٤) [١٨٤٢]. (ز)

﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ﴾

٢٠١٤١ - قال عبد الله بن عباس - من طريق الضحاك - ثم قال: ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ﴾ من الشرائع^(٥). (ز)

٢٠١٤٢ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق جويبر - قال: علمه الخير والشر^(٦). (٦٩٣/٤)

[١٨٤٢] ذكر ابن القيم (١/٢٩٥ - ٢٩٦) أقوالاً للسلف في تفسير الحكمة، ويبيّن أنّ تفسيرها بالسُّنَّة أعمُّ وأشهر، ثم قال: «وأحسن ما قيل في الحكمة: معرفة الحق والعمل به، والإصابة في القول والعمل. وهذا قول مجاهد، ومالك».

(١) أخرجه ابن جرير ٤٦٦/٧ - ٤٦٧، وابن أبي حاتم ١٠٦٤/٤.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٦/١.

(٣) تفسير الثعلبي ٣٨٣/٣ - ٣٨٤.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٦/١.

(٥) تفسير الثعلبي ٣٨٣/٣ - ٣٨٤.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٦٤/٤.

٢٠١٤٥ - قال عبد الله بن عباس - من طريق الكلبي عن أبي صالح - ثم قال :
﴿وَكَاكَ فَضْلُ اللَّهِ﴾ أي : مَنْ اللَّهُ ﴿عَلَيْكَ﴾ بالنبوة ﴿عَظِيمًا﴾^(٣) . (ز)
٢٠١٤٦ - قال مقاتل بن سليمان : ﴿وَكَاكَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ ، يعني : النبوة ،
والكتاب^(٤) . (ز)

﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّن نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ
وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾^(١١٤)

٢٠١٤٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي صالح - يعني : قوم طعمة^(٥) . (ز)
٢٠١٤٨ - قال مجاهد بن جبر : الآية عامة في حق جميع الناس^(٦) . (ز)
٢٠١٤٩ - عن عكرمة مولى ابن عباس - من طريق ابن جريج - قوله : ﴿لَا خَيْرَ فِي
كَثِيرٍ﴾ الآية للناس عامة^(٧) . (٤/٦٨٧)
٢٠١٥٠ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - قال : ثم ذكر مناجاتهم فيما
يريدون أن يكذبوا عن طعمة ، فقال : ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّن نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٦٤/٤ .

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٦/١ .

(٣) تفسير الثعلبي ٣٨٣/٣ - ٣٨٤ .

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٦/١ .

(٥) تفسير الثعلبي ٣٨٤/٣ .

(٦) تفسير البغوي ٢٨٦/٢ .

(٧) أخرجه ابن جرير ٤٦٨/٧ - ٤٦٩ . وعزاه السيوطي إلى سنيد ، وابن المنذر .

كنت حَدَّثْتَنِيهِ عَنْ أُمِّ صَالِحٍ. فقال: حَدَّثْتَنِي أُمُّ صَالِحِ بْنِتِ صَالِحٍ، عَنْ صَفِيَّةِ بِنْتِ شَيْبَةَ، عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كَلَامُ ابْنِ آدَمَ كُلُّهُ عَلَيْهِ لَا لَهُ، إِلَّا أَمْرًا بِمَعْرُوفٍ، أَوْ نَهْيًا عَنْ مَنكَرٍ، أَوْ ذِكْرُ اللَّهِ ﷻ». فقال محمد بن يزيد: مَا أَشَدَّ هَذَا الْحَدِيثَ! فقال سفيان: وَمَا شِدَّةُ هَذَا الْحَدِيثِ؟! إِنَّمَا جَاءَتْ بِهِ امْرَأَةٌ، عَنْ امْرَأَةٍ، هَذَا فِي كِتَابِ اللَّهِ الَّذِي أُرْسِلَ بِهِ نَبِيُّكُمْ ﷺ، أَمَا سَمِعْتَ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾؟! فَهَذَا هُوَ بَعِينُهُ، أَوْ مَا سَمِعْتَ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا﴾؟! [النَّبَأُ: ٣٨] فَهُوَ هَذَا بَعِينُهُ، أَوْ مَا سَمِعْتَ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿وَالْعَصْرِ ﴿١﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِفِي خُسْرٍ ﴿٢﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ﴾؟! فَهُوَ هَذَا بَعِينُهُ^(٤). (٥/٥)

- (١) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٤٦٧/٧، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ١٠٦٥/٤. وَتَقَدَّمَ بِتَمَامِهِ مَطْوَلًا فِي نَزُولِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ﴾.
- (٢) تَفْسِيرُ مِقَاتِلِ بْنِ سَلِيمَانَ ٤٠٦/١.
- (٣) عُلِقَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ١٠٦٥/٤.
- (٤) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ ٤١٤/٤ (٢٥٧٨)، وَابْنُ مَاجَهَ ١١٨/٥ (٣٩٧٤)، وَالْحَاكِمُ ٥٥٦/٢ (٣٨٩٢).
- قَالَ الْبُخَارِيُّ فِي التَّارِيخِ الْكَبِيرِ ٢٦١/١ فِي تَرْجُمَةِ مُحَمَّدِ بْنِ يَزِيدَ بْنِ خُنَيْسٍ (٨٣٧): «قَالَ لِي مُحَمَّدٌ: حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ حَسَانَ، عَنْ أُمِّ صَالِحٍ، مَرْسُلٌ». وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ: «هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ، لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ يَزِيدَ بْنِ خُنَيْسٍ». وَقَالَ الْمُنْذَرِيُّ فِي التَّرْغِيبِ وَالتَّرْهيبِ ٣٤٥/٣ (٤٣٦٧): «رَوَاهُ ثِقَاتٌ، وَفِي مُحَمَّدِ بْنِ يَزِيدَ كَلَامٌ قَرِيبٌ لَا يَقْدَحُ، وَهُوَ شَيْخُ صَالِحٍ». وَقَالَ الزَّيْلَعِيُّ فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ الْكُشَافِ ١/٣٥٩ - ٣٦٠ (٣٧٠): «قَالَ ابْنُ طَاهِرٍ: إِسْنَادُهُ شَاذٌ». وَقَالَ ابْنُ مَفْلُحٍ فِي الْأَدَابِ الشَّرْعِيَّةِ ١/٣٥: «وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ عَنْ ابْنِ الْيَسَارِ. أُمُّ صَالِحٍ تَفَرَّدَتْ عَنْهَا سَعِيدٌ، وَبَاقِيهِ حَسَنٌ». وَقَالَ ابْنُ كَثِيرٍ فِي تَفْسِيرِهِ (٢٧٢/٤): «وَقَدْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ مِنْ حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ يَزِيدَ بْنِ خُنَيْسٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ حَسَانَ بِهِ. =

يُمد لسانه، قال: ما تصنع، يا حليفه رسول الله! قال: إن هذا الذي أوردني
الموارد، إن رسول الله ﷺ قال: «ليس شيء من الجسد إلا يشكو ذَرْبَ»^(٢) اللسان
على حَدِّته»^(٣). (١٠/٥)

٢٠١٥٦ - عن عبد الله بن مسعود أنه أتى على الصفا، فقال: يا لسان، قُل خيراً
تغنم، أو اصمت تسلم، من قبل أن تندم. قالوا: يا أبا عبد الرحمن، هذا شيء تقوله
أو سمعته؟ قال: لا، بل سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ أَكْثَرَ خَطَايَا ابْنِ آدَمَ فِي
لِسَانِهِ»^(٤). (٩/٥)

١٨٤٣ ذكر ابن عطية (٢٢/٣) أَنَّ الْمُسَارَّةَ مصدرٌ، وقد تُسَمَّى به الجماعة، كما يقال: قوم ==

= ولم يذكروا أقوال الثوري إلى آخرها، ثم قال الترمذي: غريب لا نعرفه إلا من حديث ابن خنيس». وقال ابن
حجر في الأمالي المطلقة ص ١٦٠: «هذا حديث حسن غريب». وقال الألباني في الضعيفة ٥٤٥/٣
(١٣٦٦): «ضعيف».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٦٥/٤.

(٢) الذَّرْبُ: فاسد اللسان شيء الألفاظ. القاموس (ذرب).

(٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب الصمت ص ٥٠ - ٥١ (١٣)، والبيهقي في الشعب ٢٤/٧ - ٢٥
(٤٥٩٦).

قال الهيثمي في المجمع ٣٠٢/١٠ (١٨١٧٥): «رواه أبو يعلى، ورجاله رجال الصحيح غير موسى بن
محمد بن حيان، وقد وثقه ابن حبان». وقال المناوي في فيض القدير ٣٦٧/٥ (٧٦٠٥): «رمز - السيوطي -
لحسنه»، وقال تعليقاً على كلام الهيثمي: «وأقول: ليس توثيقه بمتفق عليه فقد أورده الذهبي في الضعفاء
وقال: ضعفه أبو زرعة». وقال الألباني في الصحيحة ٧١/٢ (٥٣٥): «فالحديث صحيح الإسناد على شرط
البخاري».

(٤) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب الصمت ص ٥٣ (١٨)، والبيهقي في الشعب ١٦/٧ - ١٧ (٤٥٨٤).

قال البيهقي: «تابعه يحيى بن يحيى، عن أبي بكر النهشلي». وقال أبو نعيم في الحلية ١٠٧/٤: «غريب من
حديث الأعمش. تفرد به عنه أبو بكر النهشلي». وقال المنذري في الترغيب والترهيب ٣٤٢/٣ (٤٣٥١): =

رَبِّهِمْ يَوْمَ يُدْعَى الْمُتَكِبُّونَ إِلَى اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ. فَقُلْتُ: لَا أُغْتَنِمَنَّ خَلُوتَهُ الْيَوْمَ. فدنوت منه، فقلت: يا رسول الله، أخبرني بعمل يقربني - أو قال: يدخلني - الجنة، ويباعدني من النار. قال: «لقد سألت عن عظيم، وإنه ليسير على مَنْ يَسِّرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ؛ تعبد الله ولا تشرك به شيئاً، وتقيم الصلاة المكتوبة، وتؤتي الزكاة المفروضة، وتحج البيت، وتصوم رمضان، وإن شئت أنبأتك بأبواب الخير». قلت: أجل، يا رسول الله. قال: «الصوم جُنة، والصدقة تُكَفِّرُ الخطيئة، وقيام العبد في جوف الليل يبتغي به وجه الله». ثم قرأ الآية: ﴿تَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾ [السجدة: ١٦]. ثم

== عدل ورضا، ثم قال: «وتحتمل اللفظة في هذه الآية أن تكون الجماعة، وأن تكون المصدر نفسه، فإن قدرناها الجماعة فالاستثناء متصل، كأنه قال: لا خير في كثير من جماعاتهم المنفردة المتسارة إلا مَنْ. وإن قدرنا اللفظة المصدر نفسه، كأنه قال: لا خير في كثير من تناجيهم، فالاستثناء منقطع بحكم اللفظ، ويقدر اتصاله على حذف مضاف، كأنه قال: إلا نجوى مَنْ».

= «رواه الطبراني، ورواه رواية الصحيح، وأبو الشيخ في الثواب، والبيهقي بإسناد حسن». وقال الهيثمي في المجمع ٢٩٩/١٠ - ٣٠٠ (١٨١٥٤): «رواه الطبراني، ورجاله رجال الصحيح». وقال العراقي في تخریج أحاديث الإحياء ص ٩٩٨: «بسنده حسن». وقال الألباني في الصحيحة ٧٠/٢ (٥٣٤): «وهذا إسناد جيد، وهو على شرط مسلم».

(١) أخرجه الطبراني في الكبير ١٩/١٠ (٩٨٠٢)، والبيهقي في الشعب ١٢/٧ - ١٣ (٤٥٧٩).

قال ابن عساكر في معجم الشيوخ ٤٦٢/١ - ٤٦٣ (٥٥٦): «صحيح من حديث أبي عمرو، وحسن من حديث أبي معاوية عنه، وذكر اللسان فيه غريب». وقال المنذري في الترغيب والترهيب ٣/٣٣٥ (٤٣٢١): «رواه الطبراني بإسناد صحيح، وصدره في الصحيحين». وقال الهيثمي في المجمع ٣٠١/١٠ (١٨١٦٦): «في الصحيح منه: «الصلاة لميقاتها». رواه الطبراني، ورجاله رجال الصحيح، غير عمرو بن عبد الله النخعي، وهو ثقة». وقال الدارقطني في العلل الواردة في الأحاديث النبوية ٥/٣٣٥ - ٣٣٧ (٩٣٠): «صحيح عن أبي عمرو الشيباني عن ابن مسعود».

لَحْيَيْهِ^(٢) وما بين رجله أضمن له الجنة^(٣). (٦/٥)

٢٠١٦٠ - عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ أَكْثَرَ مَا يُدْخِلُ النَّاسَ النَّارَ الْأَجُوفَانِ؛ الْفَمَ، وَالْفَرْجَ»^(٤). (٧/٥)

٢٠١٦١ - عن سفيان بن عبد الله الثقفي، قال: قلت: يا رسول الله، مُرْنِي بِأَمْرٍ أَعْتَصِمُ بِهِ فِي الْإِسْلَامِ. قال: «قُلْ: آمَنْتُ بِاللَّهِ، ثُمَّ اسْتَقِمْ». قلت: يا رسول الله، مَا أَخَوْفُ مَا تَخَافُ عَلَيَّ؟ قال: «هَذَا». وأخذ رسول الله ﷺ بطرف لسان نفسه^(٥). (٧/٥)

٢٠١٦٢ - عن أبي شُرَيْحٍ الخزاعي، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصُمْتُ»^(٦). (٦/٥)

(١) أخرجه أحمد ٣٤٤/٣٦ - ٣٤٥ (٢٢٠١٦)، والترمذي ٥٦٧/٤ - ٥٦٨ (٢٨٠٤)، وابن ماجه ١١٦/٥ - ١١٧ (٣٩٧٣)، والحاكم ٨٦/٢ (٢٤٠٨) مختصرًا، ٤٤٧/٢ (٣٥٤٨)، والبيهقي في الشعب ٣٣/٧ (٤٦٠٧) واللفظ له.

قال الترمذي: «هذا حديث حسن صحيح». وقال الحاكم: «هذا حديث صحيح، على شرط الشيخين، ولم يخرجاه». وقال الألباني في الإرواء ١٣٨/٢ (٤١٣): «صحيح».

(٢) اللحيان: العظمان اللذان فيهما الأسنان. اللسان (لحي).

(٣) أخرجه البخاري ١٠٠/٨ (٦٤٧٤).

(٤) أخرجه أحمد ٢٨٧/١٣ (٧٩٠٧)، ٤٧/١٥ - ٤٨ (٩٠٩٦)، ٤٣٥/١٥ (٩٦٩٦)، والترمذي ١٠٣/٤ - ١٠٤ (٢١٢٢)، وابن ماجه ٣١٨/٥ (٤٢٤٦)، وابن حبان ٢٢٤/٢ (٤٧٦)، والحاكم ٣٦٠/٤ (٧٩١٩).

قال الترمذي: «هذا حديث صحيح غريب». وقال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه». وقال البغوي في شرح السنة ٧٩/١٣ - ٨٠ (٣٤٩٧): «هذا حديث حسن غريب». وقال الألباني في الصحيحة ٦٦٩/٢ (٩٧٧): «وإسناده حسن».

(٥) أخرجه مسلم ٦٥/١ (٣٨)، والبيهقي في الآداب ١٢١/١ - ١٢٢ (٢٩١) واللفظ له. وأورده الثعلبي ٢٩٤/٨.

(٦) أخرجه البخاري ١١/٨ (٦٠١٩)، ٣٢/٨ (٦١٣٥)، ١٠٠/٨ (٦٤٧٦)، ومسلم ٦٩/١ (٤٨)، ٣/١٣٥٢ (٤٨).

٢٠١٦٦ - عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله ﷺ ثلاث مرار: «رَحِمَ الله امرءًا تَكَلَّمَ فَعَنِمَ، أو سَكَتَ فَسَلِمَ»^(٥). (٨/٥)

٢٠١٦٧ - عن أنس، أن رسول الله ﷺ قال: «لا يستقيم إيمانُ عبد حتى يستقيم قلبه، ولا

(١) أخرجه أحمد ٥٦٩/٢٨ (١٧٣٣٤)، ٦٥٤/٢٨ (١٧٤٥٢)، ٥٧٠/٣٦ - ٥٧١ (٢٢٢٣٥)، والترمذي ٤/٤١٠ - ٤١١ (٢٥٦٩).

قال الترمذي: «هذا حديث حسن». وقال ابن القطان في بيان الوهم والإيهام ٦٣٦/٤ (٢١٩٣): «وسكت - أبو محمد الأشبيلي - عنه، والترمذي إنما قال فيه: حسن، وهو أقرب إلى الضعيف؛ فإنه عنده من رواية يحيى بن أيوب، عن عبيد الله بن زحر، عن علي بن يزيد، عن القاسم، عن أبي أمامة بقي، وكلهم متكلم فيه». وقال في ٨٢٤/٥: «ضعيف». وقال المناوي في التيسير بشرح الجامع الصغير ٢٤١/١: «وفي إسناده مقال». وأورده الألباني في الصحيحة ٥٥١/٢ - ٥٥٢ (٨٩٠).

(٢) يُكْفَرُ اللسان: يتذلل ويتواضع له. تحفة الأحوذى ٢٨٨/٣.

(٣) أخرجه أحمد ٤٠٢/١٨ (١١٩٠٨)، والترمذي ٤/٤١١ (٢٥٧٠).

قال الترمذي: «حدثنا هناد، حدثنا أبو أسامة، عن حماد بن زيد نحوه، ولم يرفعه، وهذا أصح». وقال أبو نعيم في الحلية ٣٠٩/٤: «غريب من حديث سعيد، تفرد به حماد، عن أبي الصهباء».

(٤) أخرجه البيهقي في الشعب ٢٧/٧ - ٢٨ (٤٥٩٩) واللفظ له، وابن شاهين في الترغيب ١١٧/١ (٣٩٥).

قال ابن حجر في الإمتاع بالأربعين المتباينة السماع ص ٥٦: «هذا حديث غريب، أخرجه البيهقي من هذا الوجه». وقال المناوي في التيسير بشرح الجامع الصغير ٣٨/١: «إسناده حسن». وقال الألباني في الضعيفة ١١٩/٤ (١٦١٥): «ضعيف».

(٥) أخرجه البيهقي في الشعب ١٩/٧ (٤٥٨٩)، والقضاعي في مسنده ٣٣٩/١ (٥٨٢).

قال العراقي في تخريج أحاديث الإحياء ص ٩٩٨: «بسند فيه ضعف». وقال المناوي في التيسير بشرح الجامع الصغير ٣١/٢: «- البيهقي - عن أنس بن مالك، وعن الحسن البصري مرسلاً، وسند المسند ضعيف، والمرسل صحيح». وقال الألباني في الصحيحة ٥١٠/٢ - ٥١١ (٨٥٥): «بسند فيه ضعف... فالحديث عندي حسن بمجموع هذه الطرق».

٢٠١٧٠ - عن عطاء بن أبي رباح - من طريق محمد بن سُوْقَة - قال: إِنَّ مَنْ قَبْلَكُمْ
كَانُوا يَعُدُّونَ فَضُولَ الْكَلَامِ مَا عَدَا كِتَابَ اللَّهِ، أَوْ أَمْرَ بِمَعْرُوفٍ، أَوْ نَهْيَ عَنْ مَنكَرٍ،
أَوْ أَنْ تَنْطِقَ فِي مَعِيشَتِكَ الَّتِي لَا بُدَّ لَكَ مِنْهَا. أَتَذْكُرُونَ أَنَّ عَلَيْكُمْ حَافِظَيْنِ، كَرَامًا
كَاتِبَيْنِ، وَعَنْ الْيَمِينِ وَعَنْ الشَّمَالِ قَعِيدٌ، مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ؟! أَمَا
يَسْتَحْيِي أَحَدَكُمْ لَوْ نُشِرَتْ صَحِيفَتُهُ الَّتِي أَمْلَى صَدْرَ نَهَارِهِ وَلَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ أَمْرِ
آخِرَتِهِ! ^(٤). (١٢/٥)

﴿إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ﴾

٢٠١٧١ - قال مقاتل بن سليمان: ثم استثنى، فقال: ﴿إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ
مَعْرُوفٍ﴾، يعني: الْقَرْضُ ^(٥). (ز)

(١) أخرجه أحمد ٣٤٣/٢٠ (١٣٠٤٨).

قال العراقي في تخريج أحاديث الإحياء ص ٩٩٧: «أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت، والخرائطي في
مكارم الأخلاق، بسند فيه ضعف». وقال الهيثمي في المجمع ٥٧/١ (١٨٦): «رواه أحمد، وفيه علي بن
مسعدة، وثقه يحيى بن معين وغيره، وضعفه النسائي وغيره». وأورده الألباني في الصحيحة ٨٢٢/٦
(٢٨٤١).

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير ٢٨١/١ (٨١٧)، والبيهقي في الشعب ١٥/٧ - ١٦ (٤٥٨٣) واللفظ له.
قال البخاري في التاريخ الكبير ٤٤٣/١ (١٤٢١): «وفي إسناده نظر». وأورده الألباني في الصحيحة ٨٢/٤
- ٨٣ (١٥٦٠).

وقد أورد السيوطي ١٠/٥ - ١٤ آثارًا أخرى في الحث على الصمت وذم كثرة الكلام.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة ٣٣١/١٣ - ٣٣٢، وأحمد في الزهد ص ١٥٠.

(٤) أخرجه البيهقي في الشعب (٥٠٨٠).

وقد أورد السيوطي آثارًا أخرى في الحث على الصمت وذم كثرة الكلام ١٠/٥ - ١٤.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٦/١.

٢٠١٧٤ - عن عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «لا يَصْلُحُ الكَذِبُ إلا في ثلاث: الرجل يُرضي امرأته، وفي الحرب، وفي صلح بين الناس»^(٣). (١٤/٥)

٢٠١٧٥ - عن النواس بن سمعان، قال: قال رسول الله ﷺ: «إنَّ الكذب لا يصلح إلا في ثلاث: الحرب فإنها خدعة، والرجل يُرضي امرأته، والرجل يصلح بين اثنين»^(٤). (١٤/٥)

٢٠١٧٦ - عن أسماء بنت يزيد، قالت: قال رسول الله ﷺ: «لا يصلح الكذب إلا في ثلاث: الرجل يكذب لامرأته لِتَرْضَى عنه، أو إصلاح بين الناس، أو يكذب في الحرب»^(٥). (١٥/٥)

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٦٥/٤. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) علقه ابن أبي حاتم ١٠٦٥/٤.

(٣) أخرجه ابن عدي في الكامل في الضعفاء ١١٢/١، ١١٠/٩ في ترجمة يحيى بن خليف بن عقبة السعدي (٢١٤٥).

قال ابن عدي في الموضع الأول: «وهذا الحديث غريب من حديث الثوري، ولا أعلم يرويه عن الثوري إلا يحيى بن خليف، وعن يحيى إبراهيم بن سعيد». وقال ابن القيسراني في ذخيرة الحفاظ ٢٧٢٠/٥ (٦٣٤٦): «وهذا منكر». وقال الذهبي في ميزان الاعتدال ٣٧٢/٤ في ترجمة يحيى بن خليف (٩٤٩٧): «يحيى بن خليف بن عقبة السعدي، عن سفيان الثوري منكر الحديث، ومَن أنكر ما عنده ما رواه إبراهيم الجوهري عنه... ثم ذكر الحديث».

(٤) أخرجه ابن السني في عمل اليوم والليلة ص ٥٦٨ (٦١٢)، والبيهقي في الشعب ٤٣٤/١٣ - ٤٣٥ (١٠٥٨٦) واللفظ له.

قال الهيثمي في المجمع ٨١/٨ (١٣٠٥٩): «رواه الطبراني، وفيه محمد بن جامع العطار، وهو ضعيف». وقال المناوي في التيسير بشرح الجامع الصغير ٢/٢١٠: «وفيه ضعف وانقطاع، فقول المؤلف - السيوطي -: حسنٌ؛ ممنوع». وقال في فيض القدير ١٠/٥ - ١١ (٦٢٧٦): «رمز المصنف - السيوطي - لحسنه... وقال العراقي: فيه انقطاع وضعف». وقال الألباني في الضعيفة ١٠٥/٩ (٤١٠٣): «ضعيف بهذا اللفظ».

(٥) أخرجه أحمد ٥٧٤/٤٥ (٢٧٥٩٧)، ٥٨٢/٤٥ (٢٧٦٠٨) واللفظ له، والترمذي ٦٠/٤ - ٦١ (٢٠٥١). =

ذات البين»^(٣). (١٥/٥)

٢٠١٨٠ - عن أبي أيوب، قال: قال لي رسول الله ﷺ: «يا أبا أيوب، ألا أخبرك بما يُعْظِمُ الله به الأجرَ، ويمحو به الذنوب! تمشي في إصلاح الناس إذا تباغضوا وتفاسدوا؛ فإنها صدقة يُحِبُّ الله موضعها»^(٤). (١٥/٥)

٢٠١٨١ - عن أبي الدرداء، قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا أخبركم بأفضل من

١٨٤٤ علق ابن كثير (٢٧٣/٤) على هذا الحديث بقوله: «وقد رواه الجماعة سوى ابن ماجه من طرق عن الزهري به نحوه».

= قال الترمذي: «هذا حديث حسن غريب».

(١) أخرجه البخاري ١٨٣/٣ (٢٦٩٢) مختصراً، ومسلم ٢٠١١/٤ (٢٦٠٥) واللفظ له.

(٢) أخرجه البخاري في التاريخ الكبير ٦٣/١ (١٣٩)، والبيهقي في الشعب ٤٢٩/١٣ (١٠٥٧٩) كلاهما بلفظ: «أفضل من الصلاة».

قال المناوي في التيسير بشرح الجامع الصغير ٣٥٣/٢: «بإسناد حسن». وقال في فيض القدير ٤٥٧/٥ (٧٩٤٨): «رمز المصنف - السيوطي - لحسنه». وأورده الألباني في الصحيحة ٤٣٢/٣ - ٤٣٣ (١٤٤٨).

(٣) أخرجه البخاري في التاريخ ٢٩٥/٣ (١٠٠٧)، والبيهقي في الشعب ٤٣٠/١٣ (١٠٥٨١).

قال المنذري في الترغيب والترهيب ٣٢١/٣ (٤٢٥٩): «وفي إسناد عبد الرحمن بن زياد بن أنعم، وحديثه هذا حسن؛ لحديث أبي الدرداء». وقال الهيثمي في المجمع ٨٠/٨ (١٣٠٥٥): «رواه الطبراني، والبزار، وفيه عبد الرحمن بن زياد بن أنعم، وهو ضعيف». وقال البوصيري في إتحاف الخيرة ٦٦/٦ (٥٣٥١): «مدار الإسناد على الإفريقي، وهو ضعيف». وقال العراقي في تخريج أحاديث الإحياء ص ٦٥٩ (٤): «وفيه عبد الرحمن بن زياد الإفريقي، ضعفه الجمهور». وقال القاري في مرقاة المفاتيح ٣١٥٤/٨: «رواه الطبراني، والبزار، وفي سنده عبد الرحمن بن زياد بن أنعم، وحديثه هذا حسن؛ لحديث أبي داود والترمذي عن أبي الدرداء». وأورده الألباني في الصحيحة ٢٨٩/٦ - ٢٩٠ (٢٦٣٩).

(٤) أخرجه الطيالسي في مسنده ٤٩١/١ (٥٩٩)، والبيهقي في الشعب ٤٣١/١٣ (١٠٥٨٢) واللفظ له.

قال الألباني في الصحيحة ٢٩٨/٦ - ٢٩٩ (٢٦٤٤): «الحديث عندي يرتقي إلى مرتبة الحسن على الأقل».

محمد بن كعب: أصبت، لك مثل أجر المجاهدين. ثم قرأ: ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّجَوْنَهُمْ إِلَّا مَنَ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾^(٣). (١٦/٥)

﴿وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾^(١١٤)

❁ قراءات:

٢٠١٨٤ - عن الأعمش، قال: في قراءة عبد الله [بن مسعود]: (وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَيُؤْتِيهِ)^(٤). (ز)

(١) أخرجه أحمد ٥٠٠/٤٥ (٢٧٥٠٨)، وأبو داود ٢٨٠/٧ (٤٩١٩)، والترمذي ٤٨٤/٤ (٢٦٧٧)، وابن حبان ٤٨٩/١١ (٥٠٩٢).

قال الترمذي: «هذا حديث حسن صحيح». وقال البزار في مسنده ٤٦/١٠ (٤١٠٩): «وهذا الحديث لا نعلمه يُروى عن رسول الله ﷺ بإسناد متصل أحسن من هذا الإسناد لهذا الكلام، وإسناده صحيح، وكلامه عن رسول الله ﷺ غريب». وقال ابن عساكر في معجم الشيوخ ١١٤٦/٢ (١٤٩٤): «هذا حديث حسن صحيح غريب». وقال ابن كثير في تفسيره ٢٧٣/٤: «ورواه أبو داود والترمذي، من حديث أبي معاوية، وقال الترمذي: حسن صحيح». وقال ابن الظاهري في مشيخة ابن البخاري ١٩٦٩/٣: «هذا حديث حسن». وقال المناوي في التيسير بشرح الجامع الصغير ٣٩٧/١: «بأسانيد صحيحة». وقال في فيض القدير ١٠٦/٣ (٢٨٦٦): «وقال ابن حجر: سنده صحيح». وقال الألباني في الصحيحة ٤٣٣/٣: «إسناد صحيح».

(٢) أخرجه البزار ١٨٥/١٣ (٦٦٣٣).

قال البزار: «لا نعلمه يروى عن أنس إلا من هذا الوجه، ولا نعلم حدث به عن حميد إلا عبد الله بن عمر، ولا عنه إلا ابنه عبد الرحمن، وعبد الرحمن لين الحديث، حدثت بأحاديث لم يتابع عليها». وقال الهيثمي في المجمع ٧٩/٨ - ٨٠ (١٣٠٥٢): «وفيه عبد الرحمن بن عبد الله العمري، وهو متروك».

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٦٥/٤. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) أخرجه ابن أبي داود في المصاحف (٣١٣/١).

وهي قراءة شاذة لمخالفتها رسم المصاحف.

٢٠١٨٧ - عن مقاتل بن حيان - من طريق بكير بن معروف - في قوله: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾، قال: تصدق، أو أقرض، أو أصلح بين الناس^(٣). (١٧/٥)

﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بُيِّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ (١١٥)

❖ نزول الآية:

٢٠١٨٨ - عن قتادة بن النعمان - من طريق عمر بن قتادة - قال: ... فلما نزل القرآن لحق بشيرٌ بالمشركين، فنزل على سلافة بنت سعد؛ فأنزل الله: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بُيِّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ﴾ إلى قوله: ﴿ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ [النساء: ١١٦]^(٤). (٦٧٧/٤ - ٦٨٠)

٢٠١٨٩ - عن عبدالله بن عباس - من طريق الضحاك - في قوله: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ﴾، قال: نزلت هذه الآية في نفر من قريش قدموا على رسول الله ﷺ المدينة، ودخلوا في الإسلام، فأعطاهم رسول الله، ثم انقلبوا إلى مكة مرتدين، ورجعوا إلى عبادة الأوثان؛ فأنزل الله تعالى فيهم هذه الآية: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ﴾^(٥). (ز)

٢٠١٩٠ - قال الحسن البصري: فلما أنزل الله في الأنصاري ما أنزل استَحْيَا أن يقيم

(١) عزاه السيوطي إلى أبي نصر السجزي في الإبانة.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٦/١. (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٦٥/٤.

(٤) تقدم بتمامه مطولاً في نزول قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ﴾.

(٥) أورده الثعلبي ٣٨٦/٣.

بالمدينة بالقرآن هَرَبَ حتى أتى مكة، فكفر بعد إسلامه، ونزل على الحجاج بن علاط السُّلَمِيّ، فنَقَبَ بيت الحجاج، فأراد أن يسرقه، فسمع الحجاج خشخشته في بيته وقَعَقَعَة جلود كانت عنده، فنظر، فإذا هو بطعمة، فقال: ضيفي وابن عمي! فأردت أن تسرقني؟! فأخرجه، فمات بحرّة بني سليم كافرًا، وأنزل الله فيه: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ﴾ إلى: ﴿وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾^(٣). (٦٨٥/٤)

٢٠١٩٣ - عن مقاتل بن سليمان، نحوه^(٤) [١٨٤٥]. (ز)

❁ تفسير الآية:

﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ﴾

٢٠١٩٤ - قال الحسن البصري: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ﴾ أي: يفارق، ﴿وَيَتَّبِعْ غَيْرَ

[١٨٤٥] أفادت الآثار الاختلاف في مَنْ نزلت فيهم الآية، وقد رجّح ابن عطية (٢٣/٣) العموم، فقال: «قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ﴾ الآية لفظٌ عامٌّ نزل بسبب طعمة بن أبيرق؛ لأنه ارتدّ، وسار إلى مكة، فاندرج الإنحاء عليه في طيِّ هذا العموم المتناول لِمَنْ اتصف بهذه الصفات إلى يوم القيامة».

(١) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤٠٦/١ - .

(٢) أخرجه عبد الرزاق ١٧٢/١، وابن جرير ٤٧١/٧، وابن أبي حاتم ١٠٦٦/٤. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٦٧/٧، وابن أبي حاتم ١٠٦٦/٤. وتقدم بتمامه مطولاً في نزول قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ﴾.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٧/١.

تَوَلَّى، يَتَوَلَّى: ﴿تَوَلَّى﴾ في الآخرة ﴿مَا تَوَلَّى﴾ مِنَ الْهَيْهَةِ الْبَاطِلِ فِي الدُّنْيَا. (١٧/٥)
٢٠١٩٧ - قَالَ مِقَاتِلُ بْنُ سُلَيْمَانَ: ﴿تَوَلَّى﴾ مَا تَوَلَّى مِنَ الْآلِهَةِ، ﴿وَنُصِّلَهُ جَهَنَّمَ﴾
وَسَاءَتْ مَصِيرًا يَعْنِي: وَيُسُّ الْمَصِيرَ^(٤). (ز)

❦ آثار متعلقة بالآية:

٢٠١٩٨ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «لَا يَجْمَعُ اللَّهُ أُمَّتِي - أَوْ قَالَ:
هَذِهِ الْأُمَّةُ - عَلَى الضَّلَالَةِ أَبَدًا، وَيَدُ اللَّهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ»^(٥). (١٨/٥)
٢٠١٩٩ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَجْمَعُ اللَّهُ هَذِهِ الْأُمَّةُ
عَلَى الضَّلَالَةِ أَبَدًا، وَيَدُ اللَّهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ؛ فَمَنْ شَذَّ شَذَّ فِي النَّارِ»^(٦). (١٨/٥)

(١) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤٠٦/١ - .

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٧/١.

(٣) تفسير مجاهد ص ٢٩٢، وأخرجه ابن جرير ٤٨٤/٧، وابن أبي حاتم ١٠٦٦/٤ بلفظ: من آلهة الباطل.
وكذا عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٧/١.

(٥) أخرجه الترمذي ٢٤١/٤ (٢٣٠٦) مختصرًا، والحاكم ٢٠٢/١ (٣٩٨ - ٣٩٩) واللفظ له. وفيه
إبراهيم بن ميمون العدني.

قال الترمذي: «هذا حديث حسن غريب، لا نعرفه من حديث ابن عباس إلا من هذا الوجه». قال الحاكم:
«إبراهيم بن ميمون العدني هذا قد عدَّله عبدالرزاق، وأثنى عليه، وعبدالرزاق إمام أهل اليمن، وتعديله
حُجَّةٌ». وقال الذهبي: «إبراهيم عدَّله عبدالرزاق، ووَثَّقَهُ ابْنُ مَعِينٍ». وقال البيهقي في الأسماء والصفات
١٣٥/٢ - ١٣٦ (٧٠٢): «تفرد به إبراهيم بن ميمون العدني».

وقال المناوي في التيسير بشرح الجامع الصغير ٥٠٧/٢ تعليقًا على رواية الترمذي: «إسناد ضعيف؛ لكن له
شواهد».

(٦) أخرجه الترمذي ٢٣٩/٤ - ٢٤١ (٢٣٠٥)، والحاكم ٢٠٠/١ (٣٩٢) واللفظ له.

قال الترمذي: «هذا حديث غريب من هذا الوجه». وقال في العلل الكبير ص ٣٢٣ (٥٩٧): «سألت محمدًا
عن هذا الحديث. فقال: سليمان المدني هذا منكر الحديث، وهو عندي سليمان بن سفيان. وقد روى عن =

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ، وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ ﴿١١٦﴾

❁ نزول الآية:

٢٠٢٠٢ - قال عبدالله بن عباس - من طريق الضحاك -: إِنَّ هذه الآية نزلت في شيخ من الأعراب جاء إلى رسول الله ﷺ، فقال: يا نبيّ الله، إني شيخ منهمك في الذنوب والخطايا، إلا أنني لم أشرك بالله شيئاً منذ عرفته وآمنت به، ولم أتخذ من دونه ولياً، ولم أواقع المعاصي جرأة على الله، وما توهمتُ طرفة عين أنني أُعجز الله

= سليمان بن سفيان أبو داود الطيالسي، وأبو عامر العقدي، وغير واحد من المحدثين». وقال البيهقي في الأسماء والصفات ١٣٣/٢ - ١٣٤ (٧٠١): «أبو سفيان المدني يُقال: إنه سليمان بن سفيان، واختلف في كنيته، وليس بمعروف». وقال الحاكم بعد ذكر سبعة وجوه مختلف فيها على المعتمر بن سليمان: «إن المعتمر بن سليمان أحد أئمة الحديث، وقد روي عنه هذا الحديث بأسانيد يصح بمثلها الحديث، فلا بد من أن يكون له أصل بأحد هذه الأسانيد، ثم وجدنا للحديث شواهد». وقال أبو نعيم في الحلية ٣٧/٣: «غريب من حديث سليمان، عن عبدالله بن دينار، لم نكتبه إلا من هذا الوجه». وقال المناوي في فيض القدير ٢٧١/٢ (١٨١٨): «قال ابن حجر رحمه الله في تخريج المختصر: حديث غريب... ورجاله رجال الصحيح، لكنه معلول، فقد قال الحاكم: لو كان محفوظاً حكمتُ بصحته على شرط الصحيح، لكن اختلف فيه على معتمر بن سليمان على سبعة أقوال، فذكرها، وذلك مقتضى للاضطراب، والمضطرب من أقسام الضعيف». وقال السخاوي في المقاصد الحسنة ص ٧١٧: «وبالجملة فهو حديث مشهور المتن، ذو أسانيد كثيرة، وشواهد متعددة في المرفوع وغيره». وقال الكتاني في نظم المتناثر ص ١٦١: «إسناد رجاله ثقات، لكن فيه اضطراب».

بَعْدَ مَا بُيِّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴿١﴾، فلما قدم طعمة مكة نزل على الحجاج بن علاط السلمي، فأحسن نُزْلَهُ، فبلغه أَنَّ فِي بَيْتِهِ ذَهَبًا، فلما كان من الليل خرج فنقب حائط البيت، وأراد أن يأخذ الذهب، وفي البيت مُسُوكٌ^(٣) يابسة مُسُوكُ الشَّاءِ قد أصابها حرُّ الشمس ولم تُدْبَغْ، فلما دخل البيت مِنَ النَّقْبِ وَطِئَ الْمُسُوكَ، فسمعوا قَعْقَعَةَ الْمُسُوكِ فِي صَدْرِهِ عِنْدَ النَّقْبِ، وَأَحَاطُوا بِالْبَيْتِ، وَنَادَوْهُ: اخْرُجْ؛ فَإِنَّا قَدْ أَحْطَيْنَا بِالْبَيْتِ. فلما خرج إذا هم بضعيفهم طعمة، فأراد أَهْلُ مَكَّةَ أَنْ يَرْجُمُوهُ، فاستحيا الحجاج لضعيفه، وكانوا يكرمون الضيف، فأهزوه^(٤)، وَشَتَمُوهُ، فخرج من مكة، فلحق بَحْرَةَ بَنِي سُلَيْمٍ يَعْبُدُ صَنَمَهُمْ، وَيَصْنَعُ مَا يَصْنَعُونَ، حَتَّى مَاتَ عَلَى الشَّرْكِ؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ وَحْيَكَ فِيهِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾^(٥). (ز)

❁ تفسير الآية:

٢٠٢٠٥ - عن إسماعيل السُّدِّيِّ - من طريق أسباط - ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴿١﴾، يقول: مَنْ يَجْتَنِبُ الْكِبَائِرَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ^(٦). (ز)
 ٢٠٢٠٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ يعني: يُعْدَلُ بِهِ، فَيَمُوتُ عَلَيْهِ، ﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ يعني: مَا دُونَ الشَّرْكِ لِمَنْ يَشَاءُ، فَمَشِيَّتُهُ لِأَهْلِ التَّوْحِيدِ، ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ﴾ عن الهدى ﴿ضَلَالًا بَعِيدًا﴾^(٧). (ز)

(١) أورده الثعلبي ٣/٣٨٦، والبغوي في تفسيره ٢/٢٨٧ - ٢٨٨.

قال ابن حجر في الكافي الشاف ص ٤٩ (٤٠٣): «وهو منقطع».

(٢) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١/٤٠٦ - .

(٣) المسوك: جمع مسك، وهو الجلد. اللسان (مسك).

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤٠٧.

(٥) كذا في مطبوعة المصدر.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤٠٧.

(٧) أخرجه ابن جرير ٧/٤٨٥.

٢٠٢٠٩ - عن محمد بن السائب الكلبي، أَنَّ عبد الله بن عباس كان يقرأ هذا الحرف: (إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أُنْثَا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا)^(٣) [١٨٤٦]. (٢٠/٥)

٢٠٢١٠ - عن عبد الله بن عباس: أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُهَا: (إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أُنْثَا)^(٤) [١٨٤٧]. (ز)

[١٨٤٦] وَجَّهَ ابْنُ جَرِيرٍ (٤٨٩/٧) هَذِهِ الْقِرَاءَةُ بِقَوْلِهِ: «كَأَنَّهُ أَرَادَ جَمْعَ الْإِنَاثِ، فَجَمَعَهَا: أُنْثَا، كَمَا تَجْمَعُ الثَّمَارُ: ثَمَرًا».

[١٨٤٧] وَجَّهَ ابْنُ جَرِيرٍ (٤٨٩/٧) هَذِهِ الْقِرَاءَةُ بِقَوْلِهِ: «وَقَدْ رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُهَا...، بِمَعْنَى: جَمْعُ وَثْنٍ، فَكَأَنَّهُ جَمَعَ وَثْنًا: وَثْنًا، ثُمَّ قَلَبَ الْوَائِ هَمْزَةً مَضْمُومَةً، كَمَا قِيلَ: مَا أَحْسَنَ هَذِهِ الْأَجْوَهَ: بِمَعْنَى: الْوُجُوهَ، وَكَمَا قِيلَ: ﴿وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْبَتْ﴾ [المرسلات: ١١] بِمَعْنَى: وَوَقَّتْ».

ثُمَّ رَجَّحَ قِرَاءَةَ ﴿إِنْثَا﴾ مُسْتَنْدًا إِلَى الْإِجْمَاعِ، وَرَسَمِ الْمَصْحَفِ، فَقَالَ: «وَالْقِرَاءَةُ الَّتِي ==

- (١) أَخْرَجَهُ الْخَطِيبُ فِي تَارِيخِهِ ٢/٢٠٢.
- وَهِيَ قِرَاءَةٌ شَاذَةٌ. يَنْظُرُ: مُخْتَصِرُ ابْنِ خَالَوَيْهِ ص ٣٥، وَالْمَحْتَسِبُ ١/١٩٧.
- (٢) أَخْرَجَهُ أَبُو عُبَيْدٍ فِي فُضَائِلِ الْقُرْآنِ ص ١٧٠، وَابْنُ جَرِيرٍ ٤٨٩/٧. وَعَزَاهُ السَّيُوطِيُّ إِلَى ابْنِ الْمُنْذَرِ، وَابْنُ الْأَنْبَارِيِّ فِي الْمَصَاحِفِ، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ. وَلَفْظُ ابْنِ جَرِيرٍ: كَانَ فِي مَصْحَفٍ عَائِشَةَ: (إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَوْثَانًا). وَعِنْدَ ابْنِ أَبِي حَاتِمٍ ٤/١٠٦٧ تَفْسِيرٌ وَلَيْسَ قِرَاءَةً كَمَا سَيَأْتِي.
- وَهِيَ قِرَاءَةٌ شَاذَةٌ. يَنْظُرُ: مُخْتَصِرُ ابْنِ خَالَوَيْهِ ص ٣٥.
- (٣) عَزَاهُ السَّيُوطِيُّ إِلَى عَبْدِ بْنِ حَمِيدٍ.
- وَهِيَ قِرَاءَةٌ شَاذَةٌ. يَنْظُرُ: الْمَحْتَسِبُ ١/١٩٨.
- (٤) عَلَّقَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٤٨٩/٧.
- وَهِيَ قِرَاءَةٌ شَاذَةٌ، تَرَوَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَعَنْ جَمَاعَةٍ. يَنْظُرُ: مُخْتَصِرُ ابْنِ خَالَوَيْهِ ص ٣٥.

٢٠٢١٢ - عن أبي بن كعب - من طريق أبي العالية - ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْشَاءً﴾، قال: مع كل صنم جنية^(٢). (١٨/٥)

٢٠٢١٣ - عن الحسن البصري، نحو ذلك^(٣). (ز)

٢٠٢١٤ - عن عائشة - من طريق عروة - ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْشَاءً﴾، قالت: أوثاناً^(٤). (ز)

٢٠٢١٥ - عن أبي سلمة بن عبد الرحمن =

٢٠٢١٦ - وعروة بن الزبير =

٢٠٢١٧ - وإسماعيل السدي =

٢٠٢١٨ - ومقاتل بن حيان، نحو ذلك^(٥). (ز)

٢٠٢١٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الضحاك - ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْشَاءً﴾، قال: مؤتى^(٦). (١٩/٥)

== لا أستجيز القراءة بغيرها قراءة مَنْ قرأ: ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْشَاءً﴾ بمعنى: جمع أنثى؛ لأنها كذلك في مصاحف المسلمين، ولإجماع الحجة على قراءة ذلك كذلك».

(١) أخرجه سعيد بن منصور (٦٨٨ - تفسير)، وابن جرير ٤٨٨/٧. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) أخرجه أحمد ١٥٤/٣٥ (٢١٢٣١)، وعبد الله بن أحمد في زوائد المسند ١٥٤/٣٥، وابن أبي حاتم ١٠٦٧/٤، والضياء في المختارة (١١٥٧). وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) علّقه ابن أبي حاتم ١٠٦٧/٤. (٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٦٧/٤.

(٥) علّقه ابن أبي حاتم ١٠٦٧/٤.

(٦) أخرجه ابن جرير ٤٨٧/٧، وابن أبي حاتم ١٠٦٧/٤. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

إلى الله زلفى. قال: اتخذوا أربابًا، وصَوِّروهُنَّ صُورَ الجواري، فحُلُّوا، وقُلِّدُوا، وقالوا: هؤلاء يُشَبَّهْنَ بنات الله الذي نعبد. يعنون: الملائكة^(٣) [١٨٤٨]. (٢٠/٥)

٢٠٢٢٣ - عن أبي مالك غَزَوَانَ الغفاري - من طريق حصين - في قوله: ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْتًا﴾، قال: اللات والعزى ومناة، كلها مؤنث^(٤). (١٩/٥)

٢٠٢٢٤ - عن الحسن البصري - من طريق المبارك بن فضالة - في الآية، قال: الإناث: كلُّ شيء مَيِّت ليس فيه روح، مثل الخشبة اليابسة، ومثل الحجر اليبس^(٥) [١٨٤٩]. (١٩/٥)

[١٨٤٨] علَّق ابنُ كثير (٢٧٦/٤ - ٢٧٧) على قول الضحاك بقوله: «وهذا التفسير شبيه بقوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ﴾ [١٩] وَمَنْوَةَ الثَّالِثَةِ الْآخَرَىٰ [٢٠] أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنثَىٰ [٢١] تِلْكَ إِذَا قُسِمَةُ ضِيَازِ [٢٢] إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾ [النجم: ١٩ - ٢٣]، وقال تعالى: ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنثًا أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ سَتُكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ وَيُسْأَلُونَ﴾ [الزخرف: ١٩]، وقال تعالى: ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِيبًا وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ﴾ [١٥٨] سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾ [الصافات: ١٥٨ - ١٥٩].

[١٨٤٩] علَّق ابنُ عطية (٢٤/٣) على هذا القول الذي قاله ابن عباس والحسن وقتادة بقوله: «المراد: الخشب والحجارة، وهي مؤنثات لا تعقل، فيخبر عنها كما يخبر عن المؤنث ==

-
- (١) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.
- (٢) أخرجه ابن جرير ٤٨٩/٧. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.
- (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٦٧/٤ - ١٠٦٨. وعزاه السيوطي ابن المنذر.
- (٤) أخرجه ابن جرير ٤٨٦/٧. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.
- (٥) أخرجه ابن جرير ٤٨٧/٧، وابن أبي حاتم ١٠٦٧/٤. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤٠٦/١ - بلفظ: يعني: إلا أمواتًا.

٢٠٢٢٨ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْشَاءً﴾، قال: آلهتهم: اللات، والعزى، ويساف، ونائلة، هم إناث يدعونهم من دون الله. وقرأ: ﴿وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا﴾^(٤). (ز)

٢٠٢٢٩ - قال يحيى بن سلام: ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْشَاءً﴾: إلا مواتاً؛ شيئاً ليس فيه روح^(٥). (ز)

٢٠٢٣٠ - قال يحيى بن سلام: كقوله: ﴿أَمْ مَوْتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ﴾ [النحل: ٢١]، يعني: أصنامهم^(٦) ١٨٥٠. (ز)

== من الأشياء، فيجىء قوله: ﴿إِلَّا إِنْشَاءً﴾ عبارة عن الجمادات.

١٨٥٠ اختُلف في تفسير قوله: ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْشَاءً﴾ على خمسة أقوال: الأول: إن يدعون من دونه إلا اللات، والعزى، ومناة، فسمَّاهنَّ الله إناثاً بتسمية المشركين إياهنَّ بتسمية الإناث. والثاني: إن يدعون من دونه إلا مواتاً لا روح فيه. والثالث: عنى بذلك أنَّ المشركين كانوا يقولون: إنَّ الملائكة بنات الله. والرابع: إنَّ أهل الأوثان كانوا يسمون أوثانهم: إناثاً، فأنزل الله ذلك كذلك. والخامس: الإناث في هذا الموضع: الأوثان.

ورَجَّح ابنُ جرير (٤٩٠/٧) القول الأول الذي قاله أبو مالك، والسدي، وابن زيد مستنداً إلى الأغلب في لغة العرب، فقال: «لأنَّ الأظهر من معاني الإناث في كلام العرب ==

(١) أخرجه ابن جرير ٤٨٧/٧. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٨٦/٧.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٧/١ - ٤٠٨. (٤) أخرجه ابن جرير ٤٨٦/٧.

(٥) تفسير يحيى بن سلام ٥٧/١، ٢٢٧.

(٦) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤٠٦/١ -.

شَيْطَانًا، يعني: إبليس^(٣). (٢١/٥)

٢٠٢٣٤ - عن سفيان [الثوري] - من طريق مهران - ﴿وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا﴾، قال: ليس من صنم إلا فيه شيطان^(٤) [١٨٥١]. (٢١/٥)

﴿مَرِيدًا﴾

٢٠٢٣٥ - عن قتادة بن دُعامة - من طريق سعيد بن أبي عروبة - في قوله: ﴿مَرِيدًا﴾، قال: تَمَرَّدَ على معاصي الله^(٥). (٢١/٥)

== ما عُرف بالتأنيث دون غيره؛ فإذا كان ذلك كذلك فالواجب توجيه تأويله إلى الأشهر من معانيه.

وانتقد ذلك ابنُ عطية (٢٣/٣) مستندًا إلى خلاف الواقع، فقال: «ويُرد على هذا أنها كانت تُسمَّى بأسماء مذكرة كثيرة».

وعلق بعد ذكره الخلاف بقوله: «وهذا على اختلافه يقضي بتعيرهم بالتأنيث، وأنَّ التأنيث نقص وخساسة بالإضافة إلى التذكير».

[١٨٥١] اختلف في المراد بالشيطان؛ فقال قوم: هو الشيطان المقترن بكل صنم. وقال آخرون: المراد: إبليس.

(١) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤٠٧/١ -.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٧/١ - ٤٠٨. (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٦٨/٤.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٦٨/٤.

(٥) أخرجه ابن جرير ٤٩١/٧، وابن أبي حاتم ١٠٦٨/٤ وزاد في آخره: لعنه الله. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

٢٠٢٣٨ - عن الضحاک بن مزاحم - من طریق جویبر - ﴿نَصِيبًا مَّفْرُوضًا﴾، قال: معلومًا^(٣). (٢١/٥)

٢٠٢٣٩ - عن أبي مالک غزوان الغفاري - من طریق السدي - قوله: ﴿نَصِيبًا﴾، قال: حظًا^(٤). (ز)

٢٠٢٤٠ - عن الربيع بن أنس، في قوله: ﴿لَا تَخْذَنْ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا﴾، قال: من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون^(٥). (٢٢/٥)

٢٠٢٤١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿لَعَنَهُ اللَّهُ﴾ حين كره السجود لآدم ﷺ^[١٨٥٢]، ﴿وَقَالَ﴾ إبليس لربه جَلَّالَهُ: ﴿لَا تَخْذَنْ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا﴾، يعني: حظًا معلومًا، من كل ألف إنسان واحد في الجنة، وسائرهم في النار، فهذا النصيب المفروض^(٦)^[١٨٥٣]. (ز)

== ورجَّح ابنُ عطية (٢٤/٣) القول الثاني مستندًا إلى السياق، فقال: «وهذا هو الصواب؛ لأن سائر المقالة به تليق».

ووجه الأول بقوله: «فكأنه مُوَحَّد باللفظ، جُمع بالمعنى؛ لأن الواحد يدل على الجنس». ^[١٨٥٢] ذكر ابنُ عطية (٢٥/٣) أن أصل اللعن: الإبعاد. وهو في العُرف: إبعاد مقترن بسخط وغضب. ثم بين أنه يحتمل وجهين: الأول: أن يكون لعنه صفة الشيطان. الثاني: أن يكون خبرًا عنه. ثم علَّق بقوله: «والمعنى يتقارب على الوجهين».

^[١٨٥٣] ذكر ابنُ عطية (٢٥/٣) أن «المفروض» معناه في هذا الموضع: المنحاز، وهو مأخوذ من الفرض، وهو الحز في العود وغيره. ثم قال: «ويحتمل أن يريد: واجبًا أن أتخذه. وبعث النار: هو نصيب إبليس».

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٦٨/٤.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٦٨/٤.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٨/١.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٧/١ - ٤٠٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٩١/٧ - ٤٩٢.

(٥) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

﴿وَلَا مُرْنَهُمْ فَلْيُبَيِّنْكَنْ ءَاذَانَ الْاَنْعَامِ﴾

٢٠٢٤٤ - عن الضحاك بن مزاحم: ﴿فَلْيُبَيِّنْكَنْ ءَاذَانَ الْاَنْعَامِ﴾، قال: لِيُقَطَّعَنَّ آذان الأنعام^(٣). (٢٢/٥)

٢٠٢٤٥ - عن عكرمة مولى ابن عباس - من طريق القاسم بن أبي بزة - في قوله: ﴿وَلَا أُضِلَّنَّهُمْ وَلَا مُنِيْنَهُمْ وَلَا مُرْنَهُمْ فَلْيُبَيِّنْكَنْ ءَاذَانَ الْاَنْعَامِ﴾، قال: دين شرعه لهم إبليس، كهية البحائر، والسوائب^(٤). (٢٢/٥)

٢٠٢٤٦ - عن قتادة بن دعامه - من طريق معمر - في قوله: ﴿فَلْيُبَيِّنْكَنْ ءَاذَانَ الْاَنْعَامِ﴾، قال: البتك في البحيرة والسائبة، كانوا يبتكون آذانها لطواغيتهم^(٥). (٢٢/٥)

٢٠٢٤٧ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - في الآية، قال: أمّا ﴿فَلْيُبَيِّنْكَنْ ءَاذَانَ الْاَنْعَامِ﴾ فيشققونها، فيجعلونها بحيرة^(٦). (٢٢/٥)

٢٠٢٤٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَا مُرْنَهُمْ فَلْيُبَيِّنْكَنْ﴾ يعني: لِيُقَطَّعَنَّ ﴿ءَاذَانَ الْاَنْعَامِ﴾ وهي البحيرة، للأوثان^(٧). (ز)

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٦٨/٤ - ١٠٦٩. (٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٨/١.

(٣) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) أخرجه ابن جرير ٤٩٣/٧ - ٤٩٤، وابن أبي حاتم ١٠٦٩/٤.

(٥) أخرجه عبد الرزاق ١٧٣/١، وابن جرير ٤٩٣/٧. وعلق ابن أبي حاتم ١٠٦٨/٤ نحوه. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٦) أخرجه ابن جرير ٤٩٣/٧، وابن أبي حاتم ١٠٦٩/٤.

(٧) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٨/١.

٢٠٢٥١ - وعن عبد الله بن عمر =

٢٠٢٥٢ - وسعيد بن المسيب، نحو ذلك^(٣). (ز)

٢٠٢٥٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق مُطَرِّف، عن رجل - قال: إخصاء البهائم
مُثَلَّة. ثم قرأ: ﴿وَلَا مَرَمَهُمْ فَلْيَغْيِرْ خَلْقَ اللَّهِ﴾^(٤). (٢٣/٥)

٢٠٢٥٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي - ﴿وَلَا مَرَمَهُمْ فَلْيَغْيِرْ خَلْقَ اللَّهِ﴾،
قال: دين الله^(٥). (٢٥/٥)

٢٠٢٥٥ - وعن الحكم [بن عتيبة] =

٢٠٢٥٦ - وعطاء الخراساني، نحو ذلك^(٦) [١٨٥٤]. (ز)

[١٨٥٤] وَجَّهَ ابْنُ عَطِيَّة (٢٦/٣) هذا القول بقوله: «ذهبوا في ذلك إلى الاحتجاج بقوله
تعالى: ﴿فَإِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا يَبْدِيلُ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾ [الروم: ٣٠] أي: لدين الله».
ثم قال معلقاً: «والتبديل يقع موضعه التغير، وإن كان التغير أعم منه». ==

(١) أخرجه ابن جرير ٤٩٣/٧، وابن أبي حاتم ١٠٦٩/٤. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن
المنذر.

(٢) أخرجه آدم بن أبي إياس - كما في تفسير مجاهد ص ٢٩٢ -، وابن أبي حاتم ١٠٦٩/٤ من طريق
عمار بن أبي عمار، والبيهقي في سننه ٢٤/١٠ - ٢٥ من كلا الطريقين. وذكره يحيى بن سلام - كما في
تفسير ابن أبي زمنين ٤٠٧/١ - . وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) علقه ابن أبي حاتم ١٠٦٩/٤.

(٤) أخرجه ابن أبي شيبه ٢٢٧/١٢، وابن جرير ٤٩٥/٧.

(٥) أخرجه ابن جرير ٤٩٧/٧، وابن أبي حاتم ١٠٦٩/٤ من طريق مطرف عن رجل. وعزاه السيوطي إلى
ابن المنذر.

(٦) علقه ابن أبي حاتم ١٠٦٩/٤.

دين الله^(٤). (ز)

٢٠٢٦١ - عن سعيد بن جبير - من طريق حميد - ﴿فَلْيُغَيِّرْ خَلْقَ اللَّهِ﴾، قال:
دين الله^(٥). (٢٦/٥)

٢٠٢٦٢ - عن إبراهيم النخعي - من طريق مغيرة - ﴿فَلْيُغَيِّرْ خَلْقَ اللَّهِ﴾، قال:
دين الله^(٦). (٢٦/٥)

٢٠٢٦٣ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿فَلْيُغَيِّرْ

==وعلق عليه ابن كثير (٢٧٨/٤ - ٢٧٩) بقوله: «وهذا كقوله تعالى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾ [الروم: ٣٠] على قول من جعل ذلك أمراً، أي: لا تبدلوا فطرة الله، ودعوا الناس على فطرتهم، كما ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «كل مولود يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه، ويُنصرّانه، ويُمجّسانه، كما تولد البهيمة بهيمة جمعاء، هل يحسون فيها من جدعاء؟»». [١٨٥٥] علق ابن عطية (٢٦/٣) على هذا القول بقوله: «فهي عندهم أشياء ممنوعة».

(١) أخرجه البيهقي ٢٤/١٠. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٩٤/٧. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (٨٤٤٤)، وابن أبي شيبة ٢٢٦/١٢، وابن جرير ٤٩٦/٧. وعلقه ابن أبي حاتم ١٠٦٩/٤.

(٤) تفسير البغوي ٢٨٩/٢.

(٥) أخرجه سعيد بن منصور (٦٩١ - تفسير). وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٦) أخرجه عبد الرزاق ١٧٣/١، وآدم بن أبي إياس (تفسير مجاهد - ص ٢٩٢)، وسعيد بن منصور (٦٨٩ - تفسير)، وابن جرير ٤٩٧/٧، ٤٩٨، ٥٠٠، والبيهقي ٢٥/١٠. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

وفيه نزلت: ﴿وَلَا تُرْهِقْهُمْ فَلْيُغَيِّرْ خَلْقَ اللَّهِ﴾^(٤). (٢٥/٥)

٢٠٢٦٨ - عن عكرمة مولى ابن عباس - من طريق القاسم - في قوله: ﴿فَلْيُغَيِّرْ خَلْقَ اللَّهِ﴾، قال: هو الخصاء^(٥) [١٨٥٦]. (٢٤/٥)

٢٠٢٦٩ - عن القاسم بن أبي بزة، قال: سل عنها عكرمة: ﴿وَلَا تُرْهِقْهُمْ فَلْيُغَيِّرْ خَلْقَ اللَّهِ﴾. فسألته، فقال: الإخصاء. =

[١٨٥٦] ورد عن مجاهد وعكرمة هنا القول بأن المراد بالتغيير: تغيير الدين. وورد أنه: الإخصاء.

وجمع ابن تيمية (٣٤٣/٢) بين القولين، فقال: «ولا منافاة بين القولين عنهما، كما قال تعالى عن الشيطان: ﴿وَلَا تُرْهِقْهُمْ فَلْيُغَيِّرْ خَلْقَ اللَّهِ﴾: فتغيير ما خلق الله عباده عليه من الدين تغييراً لدينه، والخصاء وقطع الأذن تغيير لخلقه، ولهذا شبه النبي ﷺ أحدهما بالآخر في قوله: «كُلُّ مولود يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه ويُنصرّانه ويُمجّسانه، كما تنتج البهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء؟!». فأولئك يغيرون الدين، وهؤلاء يغيرون الصورة بالجدع والخصاء، هذا يغير ما خلق الله عليه قلبه، وهذا يغير ما خلق الله عليه بدنه».

(١) أخرجه ابن جرير ٤٩٩/٧.

(٢) أخرجه عبد الرزاق ١٧٣/١، وفي المصنف (٨٤٤٥)، وآدم (ص ٢٩٣ - تفسير مجاهد)، وابن جرير ٧/٤٩٨ - ٤٩٩، والبيهقي ٢٥/١٠. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٩٩/٧.

(٤) أخرجه ابن أبي شيبه ٢٢٧/١٢، وابن جرير ٧/٤٩٧.

(٥) أخرجه عبد الرزاق ١٧٣/١، وفي المصنف (٨٤٤٥)، وابن جرير ٧/٤٩٥ - ٤٩٦. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

٢٠٢٧٢ - عن أبي صالح باذام - من طريق إسماعيل بن أبي خالد - قال: الإخصاء^(٣). (ز)

٢٠٢٧٣ - عن شبيل، أنه سمع شهر بن حوشب قرأ هذه الآية: ﴿فَلْيُغَيِّرْ خَلْقَ اللَّهِ﴾. قال: الإخصاء منه. =

٢٠٢٧٤ - فأمرت أبا التَّيَّاح، فسأل الحسن [البصري] عن خصاء الغنم. قال: لا بأس به^(٤). (٢٤/٥)

٢٠٢٧٥ - عن الحسن البصري: ﴿وَلَا مَرَّةً فليُغَيِّرْ خَلْقَ اللَّهِ﴾، يعني: دين الله^(٥). (ز)

٢٠٢٧٦ - عن الحسن البصري - من طريق يونس - في قوله: ﴿فَلْيُغَيِّرْ خَلْقَ اللَّهِ﴾، قال: الوشم^(٦) [١٨٥٧]. (٢٦/٥)

[١٨٥٧] علّق ابنُ عطية (٢٦/٣) على هذا القول بقوله: «فمن ذلك الحديث: «لَعَنَ رسول الله ﷺ الواشمات، والموشومات، والمتنمصات، والمتفلجات المغيّرات خلق الله». ومنه قوله عليه الصلاة والسلام: «لعن الله الواصلة، والمستوصلة»».

(١) أخرجه ابن جرير ٤٩٥/٧. (٢) أخرجه ابن جرير ٥٠٠/٧.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٩٦/٧. وعلّقه ابن أبي حاتم ١٠٦٩/٤.

(٤) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ١٧٣/١، وفي المصنف (٨٤٤٨)، وابن جرير ٤٩٥/٧. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٥) تفسير الثعلبي ٣٨٨/٣، وتفسير البغوي ٢٨٩/٢.

(٦) أخرجه ابن جرير ٥٠١/٧، وابن أبي حاتم ١٠٧٠/٤. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤٠٧/١ - بلفظ: هو ما تشم النساء في أيديها ووجوهها؛ كان نساء أهل الجاهلية يفعلن ذلك.

٢٠٢٨١ - عن إسماعيل السُّدِّيّ - من طريق أسباط - ﴿وَلَا مُرَنَّهُمْ فَلْيُغَيِّرْ خَلْقَ اللَّهِ﴾، قال: أمّا ﴿خَلَقَ اللَّهُ﴾ فدين الله^(٤). (ز)

٢٠٢٨٢ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - قال: من تغيير خلق الله الإخصاء^(٥). (ز)

٢٠٢٨٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَا مُرَنَّهُمْ فَلْيُغَيِّرْ خَلْقَ اللَّهِ﴾، يعني: لِيُبَدِّلَنَّ دين الله^(٦). (ز)

٢٠٢٨٤ - عن سفيان - من طريق يونس - في قوله: ﴿فَلْيُغَيِّرْ خَلْقَ اللَّهِ﴾، قال: هو الإخصاء^(٧). (ز)

٢٠٢٨٥ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، في قوله: ﴿وَلَا مُرَنَّهُمْ فَلْيُغَيِّرْ خَلْقَ اللَّهِ﴾، قال: دين الله، وقرأ: ﴿لَا بُدِيلَ لِحَلْقِ اللَّهِ﴾ [الروم: ٣٠]، قال: لدين الله^(٨) [١٨٥٨]. (ز)

[١٨٥٨] اختلف في المراد بتغيير خلق الله على أقوال: الأول: هو تغيير دين الله. والثاني: إخصاء البهائم. والثالث: الوشم.

ورجّح ابن جرير (٥٠٢/٧) القول الأول مستنداً إلى القرآن، فقال: «وذلك لدلالة الآية ==

(١) كذا أخرجه ابن جرير ٤٩٩/٧. وعلّقه ابن أبي حاتم ١٠٦٩/٤.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٧٠/٤. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٠٠/٧.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٠٠/٧. وعلّقه ابن أبي حاتم ١٠٦٩/٤.

(٥) أخرجه ابن جرير ٤٩٥/٧. (٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٨/١.

(٧) أخرجه ابن جرير ٤٩٧/٧. (٨) أخرجه ابن جرير ٤٢٧/٧.

كل ما نهى الله عنه من خصاء ما لا يجوز خصاؤه، ووشم ما نهى عن وشمه ووشره، وغير ذلك من المعاصي، ودخل فيه ترك كل ما أمر الله - جلّ ثناؤه - به؛ لأن الشيطان لا شك أنه يدعو إلى جميع معاصي الله، وينهى عن جميع طاعته، فذلك معنى أمره نصيبه المفروض من عباد الله بتغيير ما خلق الله من دينه».

وانتقد (٥٠٢/٧) تخصيص التغيير بالخصاء والوشم مستندًا إلى اللغة، ودلالة العقل، فقال: «فلا معنى لتوجيه من وجه قوله: ﴿وَلَا مُرَّهَمَ فَلْيُغَيِّرْ خَلْقَ اللَّهِ﴾ إلى أنه وعد الأمر بتغيير بعض ما نهى الله عنه دون بعض، أو بعض ما أمر به دون بعض. فإن كان الذي وجه معنى ذلك إلى الخصاء والوشم دون غيره إنما فعل ذلك لأن معناه كان عنده أنه عنى تغيير الأجسام؛ فإن في قوله - جلّ ثناؤه - إخبارًا عن قيل الشيطان: ﴿وَلَا مُرَّهَمَ فَلْيُغَيِّرْ خَلْقَ اللَّهِ﴾ ما ينبئ أن معنى ذلك غير ما ذهب إليه؛ لأنّ تبتيك آذان الأنعام من تغيير خلق الله، الذي هو أجسام، وقد مضى الخبر عنه أنه وعد الأمر بتغيير خلق الله من الأجسام مفسرًا، فلا وجه لإعادة الخبر عنه به مجملًا، إذ كان الفصيح في كلام العرب أن يترجم عن المجمل من الكلام بالمفسر، وبالخاص عن العام، دون الترجمة عن المفسر بالمجمل، وبالعام عن الخاص، وتوجيه كتاب الله إلى الأفصح من الكلام أولى من توجيهه إلى غيره ما وجد إليه السبيل».

ورجح ابن عطية (٢٦/٣ - ٢٧) العموم، فقال: «وملاك تفسير هذه الآية: أن كل تغيير صار فهو في الآية، وكل تغيير نافع فهو مباح».

(١) صبر الروح: هو أن يمسك شيئًا من ذات الروح حيًا ثم يرميه بشيء حتى يموت. النهاية (صبر).
(٢) أخرجه البيهقي في الكبرى ٤٠/١ - ٤١ (١٩٧٩٠، ١٩٧٩١) واللفظ له، وأبو يعلى في مسنده ٤/٣٧٦ (٢٤٩٧).

قال البيهقي: «بإسناد فيه ضعف». وقال الهيثمي في المجمع ٢٦٥/٥ (٩٣٦٨): «رواه البزار، ورجاله رجال الصحيح». وقال الصالحى الشامي في سبل الهدى والرشاد ٣٩١/٧: «وروى البزار برجال الصحيح». وقال الشوكاني في نيل الأوطار ٩٨/٨ - ٩٩: «وأخرج البزار بإسناد صحيح من حديث ابن عباس».

٢٠٢٩٠ - عن أسماء بنت أبي بكر، قالت: أتت النبي ﷺ امرأة، فقالت: يا رسول الله، إنَّ لي ابنة عروسًا، وإنَّه أصابتها حصبةٌ، فتمزَّق شعرُها، أفأصلُّه؟ فقال رسول الله ﷺ: «لعن الله الواصلة، والمستوصلة»^(٥). (٢٨/٥)

٢٠٢٩١ - عن أبي ریحانة، قال: نهى رسول الله ﷺ عن عشرة: عن الوُشْرِ^(٦)، والوشم، والنَّتْف، وعن مُكَامَعَة^(٧) الرجلِ الرجلَ بغير شعار، وعن مكامعة المرأة المرأة بغير شعار، وأن يجعل الرجل في أسفل ثوبه حريرًا مثل الأعلام، وأن يجعل على منكبه مثل الأعاجم، وعن النُّهْبَى^(٨) وعن ركوب النمر، ولبوس الخاتم إلا لذي سلطان^(٩). (٢٧/٥)

(١) أخرجه أحمد ٣٨٨/٨ (٤٧٦٩).

قال أبو زرعة في الضعفاء ٢/٦٩٣ - ٦٩٤: «عبد الله بن نافع في رفعه هذا الحديث يستدل على سوء حفظه، وضعفه». وقال الهيثمي في المجمع ٥/٢٦٥ (٩٣٦٧): «وفيه عبد الله بن نافع، وهو ضعيف».

(٢) القاشرة: التي تعالج وجهها أو وجه غيرها بالغمرة - طلاء يتخذ من الزعفران أو الكركم - ليصفو لونها. النهاية (قشر).

(٣) أخرجه أحمد ٤٣/٢٢٦ (٢٦١٢٨).

قال الذهبي في سير أعلام النبلاء ١٦/٥٦٥: «هذا حديث غريب فَرَدُّ». وقال الهيثمي في المجمع ٥/١٦٩ (٨٨٦٧): «وفيه مَنْ لم أعرفه من النساء». وقال الألباني في الضعيفة ٤/١١٧ (١٦١٤)، ٩/٢٩٨ (٤٣١٠): «ضعيف».

(٤) أخرجه البخاري ٧/١٦٥ (٥٩٣٤)، ومسلم ٣/١٦٧٧ (٢١٢٣).

(٥) أخرجه البخاري ٧/١٦٥ (٥٩٣٥، ٥٩٣٦)، ٧/١٦٦ (٥٩٤١)، ومسلم ٣/١٦٧٦ (٢١٢٢).

(٦) الوُشْر: هو أن تحدد المرأة أسنانها وترققها. القاموس (وشر).

(٧) المكامعة: هو أن يضاجع الرجل صاحبه في ثوب واحد، لا حاجز بينهما. النهاية (كمع).

(٨) النهبي: بمعنى النهب. النهاية (نهب).

(٩) أخرجه أحمد ٢٨/٤٤١ - ٤٤٢ (١٧٢٠٩)، ٢٨/٤٤٤ (١٧٢١٠)، ٢٨/٤٤٨ (١٧٢١٤)، وأبو داود ٦/

١٥٩ (٤٠٤٩)، والنسائي ٨/١٤٣ (٥٠٩١).

٢٠٢٩٥ - عن أبي سعيد عبد الله بن بسر، قال: أمرنا عمر بن عبد العزيز بخصاء الخيل. =

٢٠٢٩٦ - ونهانا عنه عبد الملك بن مروان^(٥). (٢٥/٥)

٢٠٢٩٧ - عن عروة بن الزبير - من طريق هشام - أنه خصى بغلاً له^(٦). (٢٥/٥)

٢٠٢٩٨ - عن طاووس بن كيسان: أنه خَصَّى جملاً له^(٧). (٢٥/٥)

٢٠٢٩٩ - عن محمد بن سيرين - من طريق أيوب - أنه سُئِلَ عن خصاء الفحول.

فقال: لا بأس، لو تُرِكَت الفحول لأكل بعضها بعضاً^(٨). (٢٥/٥)

= قال ابن عبد البر في التمهيد ١٧/١٠٣: «وإنما أعرفه عن أبي الحصين الهيثم بن شقي، لا يعرف هذا الحديث إلا به، ولم يرو عنه فيما علمت غير عياش بن عياش القتباني». وقال ابن حجر في التلخيص الحبير ٢/٣٨٧: «وفي إسناده رجل مبهم، فلم يصح الحديث». وقال المناوي في فيض القدير ٦/٣٣٦ (٩٤٩٤): «قال الذهبي في المذهب: له طرق حسنة». وقال العظيم آبادي في عون المعبود ١١/٦٧ (٤٠٤٩): «فيه مقال». وقال السفاريني في غذاء الألباب ٢/٢٨٨: «ذكره البخاري في تاريخه، قال في الفروع: ولم أجد فيه كلاماً، وباقي إسناده جيد، قال: فهو حديث حسن». وقال الألباني في الضعيفة ١٤/٩٢ (٦٥٣٩): «ضعيف».

(١) أخرجه مسلم ٣/١٦٧٩ (٢١٢٦).

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة ١٢/٢٢٧، والبيهقي ١٠/٢٤. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) الفلج: فرجة ما بين الثنايا والرباعيات، والمتفلجات: النساء اللاتي يفعلن ذلك بأسنانهن رغبة في التحسين. النهاية ٣/٤٦٨.

(٤) أخرجه ابن جرير ٧/٥٠١ - ٥٠٢. (٥) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٦) أخرجه ابن أبي شيبة ١٢/٢٢٧. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٧) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٨) أخرجه ابن أبي شيبة ١٢/٢٢٨. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

﴿وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِّن دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُّبِينًا﴾ (١١٩)

٢٠٣٠٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ﴾ يعني: إبليس ﴿وَلِيًّا﴾ يعني: ربًّا ﴿مِّن دُونِ اللَّهِ﴾ وَجَلَّ ﴿فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُّبِينًا﴾ يقول: فقد ضل ضلالًا بَيِّنًا^(٤). (ز)

﴿يَعِدُّهُمْ وَيُؤْمِنُهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾ (١٢٠)

٢٠٣٠٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿يَعِدُّهُمْ﴾ إبليس الغرور ألا بعث، ﴿وَيُؤْمِنُهُمْ﴾ إبليس الباطل، ﴿وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾ يعني: إلا باطلاً، الذي ليس بشيء. وقال: ﴿وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا﴾^(٥). (ز)

﴿أُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا﴾ (١٢١)

٢٠٣٠٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿أُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا﴾، يعني: [مَفْرًا] يلجؤون إليه، يعني: [الفرار]^(٦). (ز)

(١) أخرجه ابن أبي شيبة ٢٢٨/١٢. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٠١/٧.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة ٢٢٨/١٢. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٨/١. (٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٨/١.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٨/١. وجاء فيه: مَقْرًا، القرار بالقاف، وهو تصحيف، وينظر: تفسير مقاتل للكلمة في مواضع أخرى ٤٠٣/٢، ٤٤٧/٣، ٧٧٢، ١١٥/٤.

وغيره^(١). (ز)

❖ آثار متعلقة بالآية:

٢٠٣٠٧ - عن عقبة بن عامر، قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ في غزوة تبوك، فأشرف رسول الله ﷺ، فلما كان منها على ليلة فلم يستيقظ حتى كانت الشمس قيد رمح، قال: «ألم اقل لك، يا بلال: اكلاًنا الفجر؟!». فقال: يا رسول الله، ذهب بي النوم، فذهب بي الذي ذهب بك. فانتقل رسول الله ﷺ من ذلك المنزل غير بعيد، ثم صلى، ثم هَذَبَ^(٢) بقية يومه وليلته، فأصبح بتبوك، فحمد الله، وأثنى عليه بما هو أهله، ثم قال: «أما بعد، فإنَّ أصدق الحديث كتاب الله، وأوثق العرى كلمة التقوى، وخير الممل ملة إبراهيم، وخير السنن سنة محمد ﷺ، وأشرف الحديث ذِكْرُ الله، وأحسن القصص هذا القرآن، وخير الأمور عوازمها، وشر الأمور محدثاتها، وأحسن الهدى هدى الأنبياء، وأشرف الموت قتل الشهداء، وأعمى العمى الضلالة بعد الهدى، وخير العلم ما نفع، وخير الهدى ما اتبع، وشر العمى عَمَى القلب، واليد العليا خير من اليد السفلى، وما قلَّ وكفى خيرٌ ممَّا كَثُرَ وألهى، وشرُّ المعذرة حين يحضر الموت، وشر الندامة يوم القيامة، ومن الناس مَنْ لا يأتي الصلاة إلا دَبْرًا^(٣)، ومنهم مَنْ لا يذكر الله إلا هَجْرًا^(٤)، وأعظم الخطايا اللسان الكذوب، وخير الغنى غنى النفس، وخيرُ الزاد التقوى، ورأس الحكمة مخافة الله ﷻ، وخير ما وقر في

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٨/١.

(٢) يقال: هذب، وهذب، وأهذب، إذا أسرع. النهاية (هذب).

(٣) إلا دَبْرًا: أي: إلا بعد إدبارها وخروج وقتها. النهاية (دبر).

(٤) إلا هَجْرًا: يريد الترك له والإعراض عنه. النهاية (هجر).

وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ، وَمَنْ يَعْفُ يَعْفُ اللَّهُ عَنْهُ، وَمَنْ يَكْظِمِ الْغَيْظَ يَأْجُرْهُ اللَّهُ، وَمَنْ يَصْبِرْ عَلَى الرِّزْيَةِ يُعَوِّضْهُ اللَّهُ، وَمَنْ يَبْتَغِ السَّمْعَةَ يُسَمِّعَ اللَّهُ بِهِ، وَمَنْ يَصْبِرْ يَضْعِفَ اللَّهُ لَهُ، وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ يَعْذِبْهُ اللَّهُ. اللَّهُمَّ، اغْفِرْ لِي وَلِأُمَّتِي، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَلِأُمَّتِي - قالها ثلاثاً -، أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ لِي وَلَكُمْ^(٣). (٣٠، ٣١/٥)

٢٠٣٠٨ - عن عبد الله بن مسعود: أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ فِي خُطْبَتِهِ: أَصْدَقُ الْحَدِيثِ كَلَامُ اللَّهِ. فذكر مثله سواء^(٤). (٣٢/٥)

٢٠٣٠٩ - عن عبد الله بن مسعود، قال: إِنَّ أَصْدَقَ الْحَدِيثِ كَلَامُ اللَّهِ^(٥). (٢٨/٥)

﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ (١٢٣)

❁ نزول الآية، وتفسيرها:

٢٠٣١٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - قال: قالت اليهود والنصارى:

-
- (١) جثى: جمع جثوة، وهو التراب المجموع. النهاية (جثا).
(٢) الرّوايا: جمع راوية، وهو من يكثر رواية الأخبار. النهاية (روى).
(٣) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة ٥/٢٤١ - ٢٤٢، وابن عساكر في تاريخه ٥١/٢٤٠ - ٢٤١.
قال ابن كثير في البداية والنهاية ٧/١٧١: «وهذا حديث غريب، وفيه نكارة، وفي إسناده ضعف». وضعفه الألباني في الضعيفة ٥/٧٩ - ٨٠ (٢٠٥٩)، وقال: «إسناد حديث عقبة عند الديلمي (١/٢١٦، ٢١٧) عبد العزيز بن عمران وهو متروك، ويعقوب بن محمد الزهري وأبو أمية الطرسوسي، وهما ضعيفان».
(٤) أخرجه ابن أبي شيبة ٧/١٠٦ (٣٤٥٥٢)، وابن عساكر في تاريخه ٣٣/١٧٩.
قال المناوي في التيسير بشرح الجامع الصغير ١/٢٣٥: «وإسناده حسن». وقال في فيض القدير ٣/٦: «قال الزين العراقي: إسناده جيد». وقال البوصيري في إتحاف الخيرة ٧/٤٠٣: «بسند ضعيف».
(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ٣/١٠٢٢.

مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ ﴿النساء: ١٢٥﴾ الآية (٢). (٣٥/٥)

٢٠٣١٢ - عن مسروق بن الأجدع - من طريق أبي الضُّحى - قال: احتج المسلمون وأهل الكتاب، فقال المسلمون: نحن أهدي منكم. وقال أهل الكتاب: نحن أهدي منكم. فأنزل الله: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ﴾. فانفلج عليهم المسلمون بهذه الآية: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْتَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ [النساء: ١٢٤] الآية (٣). (٣٣/٥)

٢٠٣١٣ - عن مسروق بن الأجدع - من طريق أبي الضُّحى - قال: تفاخر النصارى وأهل الإسلام، فقال هؤلاء: نحن أفضل منكم. وقال هؤلاء: نحن أفضل منكم. فأنزل الله: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ (٤). (٣٣/٥)

٢٠٣١٤ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن جريج - في قوله: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ﴾، قال: قریش، وكعب بن الأشرف (٥). (٣٦/٥)

٢٠٣١٥ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجیح - قال: قالت العرب: لا تُبْعَثْ، ولا نُحَاسَبْ. وقالت اليهود والنصارى: ﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَى﴾ [البقرة: ١١١]. وقالوا: ﴿لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَسَاسًا مَّعْدُودَةً﴾ [البقرة: ٨٠]. فأنزل الله: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٧١/٤ (٥٩٩١) مختصرًا. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥١٠/٧.

(٣) أخرجه سعيد بن منصور (٦٩٣ - تفسير)، وابن جرير ٥٠٨/٧. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٠٧/٧، وابن أبي حاتم ١٠٧٢/٤ - ١٠٧٣. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٥) أخرجه ابن جرير ٥١٢/٧. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

كتاب، ونبينا خاتم النبيين، وأمرنا أن نعمل بكتابنا ونؤمن بكتابكم. ففضى الله بينهم، فقال: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيَّتِكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلُ سُوءًا يُجْزَى بِهِ﴾. ثم خير بين أهل الأديان؛ فضل أهل الفضل، فقال: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ الآية^(٣). (٣٤/٥)

٢٠٣١٨ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق جوير - قال: افتخر أهل الأديان، فقالت اليهود: كتابنا خير الكتب، وأكرمها على الله، ونبينا أكرم الأنبياء على الله؛ موسى، خلا به، وكلمه نجيًا، وديننا خير الأديان. وقالت النصارى: عيسى خاتم النبيين، آتاه الله التوراة والإنجيل، ولو أدركه محمد تبعه، وديننا خير الدين. وقالت المجوس وكفار العرب: ديننا أقدم الأديان، وخيرها. وقال المسلمون: محمد رسول الله خاتم الأنبياء، وسيد الأنبياء، والقرآن آخر ما نزل من عند الله من الكتب، وهو أمين على كل كتاب، والإسلام خير الأديان. فخير الله بينهم، فقال: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيَّتِكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلُ سُوءًا يُجْزَى بِهِ﴾، يعني بذلك: اليهود، والنصارى، والمجوس، وكفار العرب، ﴿وَلَا يَجِدُ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾. ثم فضل الإسلام على كل دين، فقال: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ

[١٨٥٩] وجه ابن تيمية (٣٤٣/٢ - ٣٤٤) قول مجاهد وابن زيد بقوله: «وهذا يقتضي أنها خطاب للكفار من الأميين وأهل الكتاب؛ لا اعتقادهم أنهم لا يُعَذَّبون العذاب الدائم».

(١) أخرجه سعيد بن منصور (٦٩٢ - تفسير)، وابن جرير ٥١٢/٧، وابن أبي حاتم ١٠٧٠/٤. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥١٤/٧.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٠٩/٧ من طريق عبيد بن سليمان.

الْكِتَابِ^(١)، قالت اليهود للمؤمنين: كتابنا قبل كتابكم، ونبينا قبل نبيكم، وكتابنا القاضي على ما قبله من الكتب، ونحن أهدى منكم. قال المؤمنون: كذبتهم، إنا صدقنا بكتابكم ونبيكم، وكذبتهم بكتابنا ونبينا، وكتابنا القاضي على ما قبله من الكتب^(٣). (ز)

٢٠٣٢١ - عن قتادة بن دعامه - من طريق سعيد - قال: ذُكر لنا: أنَّ المسلمين وأهل الكتاب افتخروا، فقال أهل الكتاب: نبينا قبل نبيكم، وكتابنا قبل كتابكم، ونحن أولى بالله منكم. وقال المسلمون: نحن أولى بالله منكم، ونبينا خاتم النبيين، وكتابنا يقضي على الكتب التي كانت قبله. فأنزل الله: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ إلى قوله: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ﴾ [النساء: ١٢٥] الآية. فأفلح الله حجة المسلمين على مَنْ ناوأهم من أهل الأديان^(٤). (٣٣/٥)

٢٠٣٢٢ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - قال: التقي ناسٌ من المسلمين واليهود والنصارى، فقالت اليهود للمسلمين: نحن خير منكم، ديننا قبل دينكم، وكتابنا قبل كتابكم، ونبينا قبل نبيكم، ونحن على دين إبراهيم، ولن يدخل الجنة إلا مَنْ كان يهوديًا. وقالت النصارى مثل ذلك. فقال المسلمون: كتابنا بعد كتابكم، ونبينا بعد نبيكم، وديننا بعد دينكم، وقد أُمِرْتُمْ أَنْ تَتَّبِعُونَا وتتركوا أمركم، فنحن خير منكم، نحن على دين إبراهيم وإسماعيل وإسحاق، ولن يدخل الجنة إلا مَنْ كان

(١) أخرجه ابن جرير ٥١١/٧. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥١٠/٧، وابن أبي حاتم ١٠٧٣/٤. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٣) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤٠٨/١ -.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٠٨/٧. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

٢٠٣٢٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ﴾، نزلت في المؤمنين واليهود والنصارى، قالت اليهود: كتابنا قبل كتابكم، ونبينا قبل نبيكم؛ فنحن أهدى وأولى بالله منكم. وقالت النصارى: نبينا كلمة الله، وروح الله وكلمته، وكان يُحيي الموتى، ويُبرئ الأكمه والأبرص، وفي كتابنا العفو، وليس فيه قصاص، فنحن أولى بالله منكم، معشر اليهود ومعشر المسلمين. فقال المسلمون: كذبتُم، كتابنا نَسَخَ كل كتاب، ونبينا ﷺ خاتم الأنبياء، وآمنا بنبيكم وكتابكم، وكذبتم نبينا وكتابنا، وأمرتم وأمرنا أن نؤمن بكتابكم ونعمل بكتابنا، فنحن أهدى منكم، وأولى منكم. فأنزل الله ﷻ: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ﴾ معشر المؤمنين ﴿وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۝١٢٣﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْتَ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا﴾^(٣). (ز)

٢٠٣٢٥ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - يقول في قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ﴾ [النساء: ٥١] إلى آخر الآية، قال: جاء حُيَّيُّ بْنُ أَخْطَبٍ إِلَى الْمُشْرِكِينَ، فقالوا له: يَا حُيَّيُّ، إِنَّكُمْ أَصْحَابُ كِتَابٍ، فنحن خير أم محمد وأصحابه؟ فقال: أنتم خير منه. فذلك قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ﴾ إلى قوله: ﴿وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فْلَنَ نَجِدْ لَهُ نَصِيرًا﴾ [النساء: ٥١، ٥٢]. ثم قال للمشرَكين: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ فقرأ حتى بلغ: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْتَ وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ رسول الله ﷺ وأصحابه ﴿فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ

(١) أخرجه ابن جرير ٥٠٨/٧ - ٥٠٩، وابن أبي حاتم ١٠٧٠/٤.

(٢) ذكره يحيى بن سلام - تفسير ابن أبي زمنين ٤٠٩/١..

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٨/١.

١٨٦٠ اختُلِفَ في المخاطب بقوله: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ﴾ على ثلاثة أقوال: الأول: هم أهل الشرك من عبدة الأوثان. والثاني: هم أهل الكتاب خاصة. والثالث: هم أهل الإسلام. ورجَّح ابنُ جرير (٥١٤/٧ - ٥١٥ بتصرف) القول الأول الذي قاله مجاهد وابن زيد، وانتقد البقية مستندًا إلى السياق، فقال: «لأن المسلمين لم يَجْرِ لأمانيتهم ذِكْرٌ فيما مضى من الآي قبل قوله: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ﴾، وإنما جرى ذكر أمني نصيب الشيطان المفروض، وذلك في قوله: ﴿وَلَا تُؤْمِنُنَّهُمْ وَلَا تُرْنَهُمْ فَلْيَنْبِتْ كَنْ أَدَاكَ الْأَنْعَمِ﴾، وقوله: ﴿يَعِدُّهُمْ وَيُؤْمِنُهُمْ﴾؛ فإلحاق معنى قوله: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ﴾ بما قد جرى ذكره قبلُ أحقُّ وأولى مِنْ ادِّعاء تأويلٍ فيه لا دلالة عليه من ظاهر التنزيل، ولا أثر عن الرسول ﷺ، ولا إجماع من أهل التأويل... ومما يدل أيضًا على صِحَّة ما قلنا....: إِنَّ الله وصف وَعْدَ الشيطان ما وَعَدَ أوليائه، وأخبر بحال وَعْدِهِ الصادق بقوله: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سُدَّ خَلْفُهُمْ جَنَّتِ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا﴾، وقد ذكر - جلَّ ثناؤه - مع وصفه وعد الشيطان أوليائه وتمنيته إياهم الأمني بقوله: ﴿يَعِدُّهُمْ وَيُؤْمِنُهُمْ﴾ كما ذكر وعده إياهم، فالذي هو أشبه أن يُتبع تمنيته إياهم من الصفة بمثل الذي أتبع عِدَّتَهُ إياهم به من الصفة. وإذا كان ذلك كذلك صَحَّ أَنَّ قوله: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ الآية إنما هو خبر من الله عن أمني أولياء الشيطان، وما إليه صائرة أمانيتهم مع سيِّء أعمالهم من سوء الجزاء، وما إليه صائرة أعمال أولياء الله من حسن الجزاء. وإنما ضَمَّ - جلَّ ثناؤه - أهل الكتاب إلى المشركين في قوله: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ لأن أمني الفريقين من تمنية الشيطان إياهم التي وعدهم أن يُؤْمِنَهُمُوهَا بقوله: ﴿وَلَا تُؤْمِنُنَّهُمْ وَلَا تُرْنَهُمْ﴾. ورجَّح ابنُ تيمية (٣٤٣/٢ - ٣٤٤ بتصرف) القول الأخير مستندًا إلى أحوال النزول، فقال: «[وهو] أشهر في النقل، وأظهر في الدليل؛ لأن السورة مدنية بالاتفاق، فالخطاب فيها مع المؤمنين كسائر السور المدنية».

(١) أخرجه ابن جرير ٥١٢/٧.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة ٢٢/١١، ٥٠٤/١٣.

﴿لَيْسَ بِإِمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِي الصَّيِّبِ مَنْ يَعْمَلُ سُوءًا يُجْزَى بِهِ﴾. فقال: ما لكم ولهذه؟! إنما هذه للمشركين؛ قریش، وأهل الكتاب^(٣). (٤٤/٥)

٢٠٣٣٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَى بِهِ﴾ يقول: مَنْ يُشْرِكْ يُجْزَ بِهِ، وهو السوء، ﴿وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ إلا أن يتوب قبل موته، فيتوب الله عليه^(٤). (٤٤/٥)

٢٠٣٣١ - قال عبد الله بن عباس =

٢٠٣٣٢ - وسعيد بن جبیر، في قوله: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَى بِهِ﴾: الآية عامّة في حَقِّ كُلِّ عامل^(٥). (ز)

٢٠٣٣٣ - عن الضحاک بن مزاحم - من طريق جُوَيْرٍ - ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَى بِهِ﴾، يعني بذلك: اليهود، والنصارى، والمجوس، وكفار العرب، ولا يجدون لهم من دون الله وليًّا ولا نصيرًا^(٦) (١٨٦٢). (ز)

١٨٦١ علق ابن عطية (٢٩/٣) على هذا القول الذي قاله ابن عباس من طريق علي، وسعيد بن جبیر من طريق المنهال بن عمرو، فقال: «هو تخصيص لعموم اللفظ». وذلك أنهم فسّروا السوء بالشرك.

١٨٦٢ علق ابن عطية (٢٩/٣) على هذا القول الذي قاله الضحاک، والحسن، وابن زيد بقوله: «فهذا تخصيص للفظ الآية، ورأي هؤلاء أن الكافر يُجْزَى على كل سوء عمله، وأن المؤمن قد وعده الله تكفير سيئاته».

(١) أخرجه ابن جرير ٥١٨/٧، وابن أبي حاتم ١٠٧١/٤.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥١٩/٧. (٣) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥١٨/٧، وابن أبي حاتم ١٠٧٢/٤ مختصرًا. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٥) تفسير البغوي ٢٩٠/٢. (٦) أخرجه ابن جرير ٥١٨/٧.

أولئك، يعني: المشركين^(٣) ١٨٦٣. (ز)

﴿يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾^(١٢٣)

✽ نزول الآية، وتفسيرها:

٢٠٣٣٧ - عن أبي بكر الصديق، قال: كنت عند النبي ﷺ، فنزلت هذه الآية: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوًّا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾. فقال رسول الله ﷺ:

١٨٦٣ اختُلف في تفسير قوله: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوًّا يُجْزَ بِهِ﴾ على ثلاثة أقوال: الأول: عني بالسوء كل معصية لله. والثاني: المراد: من يعمل سوءًا من أهل الكفر يجر به. والثالث: معنى السوء في هذا الموضع: الشرك.

ورجَّح ابنُ جرير (٥١٩/٧ - ٥٢٠ بتصرف) القول الأول مستندًا إلى السُّنَّة، ودلالة العموم، فقال: «لعموم الآية كُلُّ عاملٍ سوءٍ، من غير أن يخص أو يستثنى منهم أحد، فهي على عمومها؛ إذ لم يكن في الآية دلالة على خصوصها، ولا قامت حُجَّةٌ بذلك من خبرٍ عن الرسول ﷺ. وبنحو الذي قلنا في ذلك تظاهرت الأخبار عن رسول الله ﷺ». وساق أثر أبي بكر وما في معناه - مما سيأتي -. وبنحوه قال ابنُ كثير (٢٩١/٤).

(١) أخرجه ابن جرير ٥١٧/٧، وابن أبي حاتم ١٠٧٢/٤.

وهي قراءة العشرة ما عدا حمزة، والكسائي، وخلف العاشر، ويعقوب، وحفص عن عاصم؛ فإنهم قرؤوا ﴿وَهَلْ يُجْزَى إِلَّا الْكُفُّورُ﴾ بالنون وكسر الزاي وفتح الراء. انظر: النشر ٣٥٠/٢.

(٢) أخرجه سعيد بن منصور (٦٩٨ - تفسير)، وابن أبي شيبة ٤٢/١٤، وهناد (٤٣٠)، والبيهقي (٩٨١٢). وعزاه السيوطي إلى الحكيم الترمذي.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥١٧/٧.

﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ؟﴾! فكلُّ سوءٍ جُزِينَا به؟ فقال النبي ﷺ: «غفر الله لك، يا أبا بكر، أَلستَ تمرض؟ أَلستَ تَنْصَب؟ أَلستَ تحزن؟ أَلستَ تُصِيبُكَ اللَّأْوَاءُ؟». قال: بلى. قال: «فهو ما تُجْزَوْنَ به»^(٢) [١٨٦٤]. (٣٧/٥)

٢٠٣٣٩ - قال أبو بكر: يا رسول الله، ما أشدَّ هذه الآية: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ!﴾! فقال رسول الله ﷺ: «المصائب والأمراض والأحزان في الدنيا جزاء»^(٣). (٣٩/٥)

[١٨٦٤] علق ابنُ كثير (٢٨٢/٤) على هذا الحديث بقوله: «ورواه سعيد بن منصور، عن خلف بن خليفة، عن إسماعيل بن أبي خالد، به. ورواه ابن حبان في صحيحه، عن ==

(١) أخرجه الترمذي ٢٨٣/٥ - ٢٨٤ (٣٢٨٨)، وابن أبي حاتم ١٠٧١/٤ (٥٩٩٤). وأورده الثعلبي ٣/٣٩٠. قال الترمذي: «هذا حديث غريب، وفي إسناده مقال، موسى بن عبيدة يضعف في الحديث، ضعفه يحيى بن سعيد، وأحمد بن حنبل، ومولى ابن سباع مجهول». وقال ابن كثير ٢/٢٨٥: «وهكذا رواه الترمذي عن يحيى بن موسى، وعبد بن حميد، عن روح بن عباد، به. ثم قال: وموسى بن عبيدة يضعف، ومولى ابن سباع مجهول». وقال الألباني في الضعيفة ٣/٦٨٦: «الحديث ضعيف».

(٢) أخرجه أحمد ١/٢٢٩ - ٢٣٠ (٦٨)، وابن حبان ٧/١٧٠ (٢٩١٠)، والحاكم ٣/٧٨ (٤٤٥٠)، وسعيد بن منصور في تفسيره ٤/١٣٩١ (٦٩٧)، وعبد الرزاق ١/٤٧٨ (٦٤٣)، وابن جرير ٧/٥٢١ - ٥٢٢، وابن أبي حاتم ٤/١٠٧١ (٥٩٩٢). وأورده الثعلبي ٣/٣٩٠.

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه». وقال الذهبي في التلخيص: «صحيح». وقال العراقي في تخريج الإحياء ص ١٤٧٧: «من رواية مَنْ لم يُسَمَّ عن أبي بكر». وقال ابن حجر في الأمالي ص ٧٨: «هذا حديث حسن». وقال الألباني في الضعيفة ٦/٤٧٣: «إسناد ضعيف».

(٣) أخرجه ابن مردويه - كما في تفسير ابن كثير ٢/٤١٩ -، وأبو نعيم في الحلية ٨/١١٩ من طريق محمد بن عبد بن عامر، حدثنا يحيى بن يحيى النيسابوري، حدثنا الفضيل بن عياض، عن سليمان بن مهران الكاهلي، عن مسلم بن صبيح، عن مسروق بن الأجدع، عن أبي بكر به.

قال الألباني في الضعيفة ٦/٤٧٥: «ورجاله ثقات، رجال الشيخين، غير محمد بن عبد بن عامر هذا، وهو السمرقندي، قال الذهبي: معروف بوضع الحديث».

به المؤمن في الدنيا في نفسه، في جسده، فيما يؤذيه»^(٣). (٣٩/٥)

٢٠٣٤٣ - عن عائشة، قالت: قلت: يا رسول الله، إني لأعلم أشدَّ آية في القرآن. قال: «ما هي، يا عائشة؟». قلت: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوًّا يُجْزَ بِهِ﴾. فقال: «هو ما يصيب العبدَ من السوء، حتى النُّكْبَةُ»^(٤) يُنَكِّبُهَا، يا عائشة، مَنْ نوقش هلك، وَمَنْ حُوسِبَ عُدِّبَ». قلت: يا رسول الله، أليس الله يقول: ﴿فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾؟ [الانشقاق: ٨]. قال: «ذاك العَرَضُ، يا عائشة، مَنْ نُوقِشَ الحِسابَ عُدِّبَ»^(٥). (٣٩/٥)

== أبي يعلى، عن أبي خيثمة، عن يحيى بن سعيد، عن إسماعيل بن أبي خالد، به. ورواه الحاكم من طريق سفيان الثوري، عن إسماعيل، به.

(١) أخرجه هناد في كتاب الزهد ٢٥٠/١ (٤٣٤)، وسعيد بن منصور في التفسير من سننه ١٣٩٦/٤ (٧٠٠)، وابن جرير ٥٢٣/٧ من طريق أبي معاوية، عن الأعمش، عن مسلم بن صبيح، عن أبي بكر به. قال المتقي الهندي في كنز العمال ٣٠١/٣ (٦٦٥٧): «مرسلًا»، يعني: لأنَّ مسلمًا لم يسمع من أبي بكر. (٢) أخرجه الخطيب في تالي التلخيص ٥٧٥/٢، وابن جرير ٥٢٠/٧ - ٥٢١. إسناده جيد.

(٣) أخرجه أحمد ٤٣١/٤٠ (٢٤٣٦٨) وابن حبان ١٨٦/٧ (٢٩٢٣)، وسعيد بن منصور في تفسيره ٤/١٣٩٣ (٦٩٩)، وابن أبي حاتم ١٠٧٢/٤ (٥٩٩٥).

قال البوصيري في إتحاف الخيرة ٢٠٠/٦ (٥٦٧٣): «وله شاهد من حديث أنس بن مالك». وقال الهيثمي في المجمع ١٢/٧ (١٠٩٥٧): «رواه أحمد، وأبو يعلى، ورجالهما رجال الصحيح». وقال ابن حجر في الأمالي المطلقة ص ٨٣: «هذا حديث حسن صحيح». وقال السيوطي: «بسند صحيح». وقال الألباني في الصحيحة ٣٤٥/٥: «إسناده صحيح، على شرط مسلم».

(٤) النُّكْبَةُ: ما يصيب الإنسان من الحوادث. النهاية (نكب).

(٥) أخرجه أبو داود ١٠/٥ (٣٠٩٣)، وابن جرير ٥٢٣/٧، وابن أبي حاتم ١٠٧٢/٤ (٥٩٩٦). قال الألباني في ضعيف أبي داود ٤٧١/٢ (٥٥٧): «إسناده ضعيف». وقال في الضعيفة ٤٧٢/٦: «وأبو عامر هذا اسمه صالح بن رستم المزني، وفيه ضعف، وللحديث شاهد قوي من حديث أبي هريرة...» ثم ذكره.

فيجدها تحت ضَبْنِهِ^(٣)، حتى إِنَّ الْعَبْدَ لَيُخْرِجُ مِنْ ذَنْبِهِ كَمَا يَخْرُجُ التَّبَرُّ الْأَحْمَرُ مِنَ الْكَبِيرِ^(٤). (٤٢/٥)

٢٠٣٤٦ - عن محمد بن المنتشر، قال: قال رجل لعمر بن الخطاب: إني [لأعرف] أشدَّ آية في كتاب الله. فأهوى عمرُ فضربه بالدرة، وقال: ما لك نقتب عنها حتى علمتها؟! فانصرف، حتى إذا كان الغد قال له عمر: الآية التي ذكرت بالأمس؟ فقال: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾، فما منا أحد يعمل سوءًا إلا جُزِيَ به. فقال عمر: لبثنا حين نزلت ما ينفعنا طعام ولا شراب حتى أنزل الله بعد ذلك ورخص،

(١) يقال: فاظت وفاضت (لغتان) روحه، إذا خرجت روحه. النهاية، واللسان (فيض).

(٢) أخرجه ابن مردويه - كما في تفسير ابن كثير ٤٢٠/٢ - من طريق محمد بن أحمد بن إبراهيم، حدثنا أبو القاسم، حدثنا سريج بن يونس، حدثنا أبو معاوية، عن محمد بن إسماعيل، عن محمد بن زيد بن المهاجر، عن عائشة به.

إسناده ضعيف؛ محمد بن إسماعيل - وهو ابن إبراهيم بن طلحة بن عبيد الله - لم أر من وثقه، ومحمد بن زيد بن المهاجر بن قنفذ لم يدرك عائشة، وأما شيخ المؤلف فهو الحافظ العسّال، وأبو القاسم هو البغوي، وأبو معاوية هو عباد بن عباد بن المهلب بن أبي صفرة.

(٣) ضَبْنِهِ، أي: حضنه. النهاية (ضبن).

(٤) أخرجه أحمد ٢٩/٤٣ (٢٥٨٣٥)، والترمذي ٢٤٥/٥ (٣٢٣٤)، وابن جرير ١٤٣/٥، ٥٢٤/٧، وابن المنذر ٩٥/١ (١٦٧)، وأخرجه ابن أبي حاتم ٥٧٤/٢ (٣٠٦٢). وأورده الثعلبي ٣٠٠/٢ - ٣٠١ دون ذكر الآية: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾.

قال الترمذي: «هذا حديث حسن غريب من حديث عائشة، لا نعرفه إلا من حديث حماد بن سلمة». وقال ابن كثير في تفسيره ٧٣٣/١ بعد نقله لكلام الترمذي: «قلت: وشيخه علي بن زيد بن جدعان ضعيف، يغرب في رواياته، وهو يروي هذا الحديث عن امرأة أبيه أم محمد أمية بنت عبد الله، عن عائشة، وليس لها عنها في الكتب سواه». وقال ابن حجر في الأمالي المطلقة ص ٨٠: «هذا حديث حسن»، وقال الهيثمي في المجمع ١٢/٧ (١٠٩٥٦): «رواه أحمد، وأمينه لم أعرفها». وقال الألباني في الضعيفة ٤٧٤/٦: «وهذا إسناده ضعيف... فإنه مع ضعف ابن جدعان لا يعرف حال أمية هذه».

وقاربوا، وسَدُّدوا، إنه لا يصيب أحد منكم من مصيبة في الدنيا إلا كفر الله بها خطيئته، حتى الشوكة يشاكها أحدكم في قدمه»^(٣). (٤١/٥)

٢٠٣٤٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الكلبي، عن أبي صالح - قال: لَمَّا نزلت هذه الآية شَقَّتْ على المسلمين، وقالوا: يا رسول الله وأينا لم يعمل سوءًا غيرك؟! فكيف الجزاء؟! قال: «منه ما يكون في الدنيا، فَمَنْ يعمل حسنة فله عشر حسنات، وَمَنْ جُوزِي بالسيئة نقصت واحدة من عشر، وبقيت له تسع حسنات، فويل لمن غلبت آحادُه أعشاره. وأَمَّا ما يكون جزاءً في الآخرة فيُقَابَل بين حسناته وسيئاته، فيلقى مكان كل سيئة حسنة، وينظر في الفضل، فيُعْطَى الجزاء في الجنة، فيؤتي كل ذي فضل فضله»^(٤). (ز)

٢٠٣٤٩ - عن عبد الله بن عمر، قال: سمعت أبا بكر يقول: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ يعمل سوءًا يُجْزَ به في الدنيا»^(٥). (٣٧/٥)

(١) أخرجه اسحاق ابن راهويه - كما في إتحاف الخيرة للبوصيري ١٩٨/٦ - ١٩٩ (٥٦٧١) -.

قال البوصيري: «هذا إسناد صحيح».

(٢) أخرجه مسلم ١٩٩٣/٤ (٢٥٧٤)، وسعيد بن منصور في التفسير من سننه ١٣٧٨/٤ (٦٩٤)، وابن جرير ٥٢٠/٧.

(٣) أخرجه ابن مردويه - كما في تفسير ابن كثير ٤٢٠/٢ -، والواحدي في التفسير ١١٩/٢ (٢٥٤) من طريق إبراهيم بن يزيد، عن عبد الله بن إبراهيم، عن أبي هريرة به. وأورده الثعلبي ٣٩١/٣.

إسناده ضعيف جدًا؛ فيه إبراهيم بن يزيد الخوزي، قال ابن حجر في التقریب (٢٧٢): «متروك الحديث».

(٤) أورده الثعلبي ٣٩٠/٣، والبغوي ٢٩٠/٢ من طريق الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس به.

(٥) أخرجه أحمد ٢٠٣/١ (٢٣)، وابن جرير ٥٢١/٧، وابن أبي حاتم ١٠٧١/٤ (٥٩٩٣).

قال البزار في مسنده ٧٦/١ (٢١): «وهذا الحديث إنما رواه عن علي بن زيد زياد الجصاص، وزباد رجل بصري، وليس به بأس، ليس بالحافظ، وعلي بن زيد فقد تكلم فيه شعبة، وقد روى عنه جلة: يونس بن عبيد، وابن عون، وخالد الحذاء، ولا نعلم روى علي بن زيد، عن مجاهد، إلا هذا الحديث». وقال الألباني في الضعيفة ٦٨٥/٣ (١٤٩٤): «ضعيف».

رسول الله ﷺ قال: «من يعمل سوءًا يجز به في الدنيا»^(٢). (ز)

٢٠٣٥٢ - عن عطاء بن أبي رباح، قال: لَمَّا نزلت: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ قال أبو بكر: جاءت قاصِمة الظهر، فقال رسول الله ﷺ: «إنما هي المصيبات في الدنيا»^(٣). (٤٣/٥)

٢٠٣٥٣ - عن الربيع بن زياد، قال: قلت لأبي بن كعب: آية في كتاب الله قد أحزنتني. قال: ما هي؟ قلت: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾. قال: ما كنت أراك إلا أفقه مما أرى، إنَّ المؤمن لا تصيبه مصيبة؛ عشرة قدم، ولا اختلاج عرق، ولا نجبة^(٤) نملة إلا بذنب، وما يعفوه الله عنه أكثر، حتى اللدغة والنَّفحة^(٥). (٤٣/٥)

٢٠٣٥٤ - عن إبراهيم بن مُرَّة، قال: جاء رجل إلى أبيّ، فقال: يا أبا المنذر، آية

(١) أخرجه البزار ١٧٧/٣ (٩٦٢)، وابن عساكر في تاريخه ٢٤٠/٢٨ - ٢٤١.

قال البزار: «لا نعلم روى ابن عمر عن الزبير إلا هذا الحديث». وقال الدارقطني في العلل الواردة في الأحاديث النبوية ٢٢٣/٤ (٥٢٣): «وليس فيه شيء يثبت». وقال الهيثمي في المجمع ١٢/٧ (١٠٩٥٨): «رواه البزار، وفيه عبد الرحمن بن سليم بن حيان، ولم أعرفه، وبقية رجاله ثقات». وقال ابن حجر في الأمالي المطلقة ص ٨٢ (٢٤): «وفي كونه من مسند الزبير نظر». وقال الألباني في الضعيفة ٦٨٦/٣: «وهو ضعيف».

(٢) أخرجه الحاكم ٦٣٧/٣ (٦٣٤٠)، وأبو يعلى في مسنده ٢٧/١ (١٨) واللفظ له.

قال العقيلي في الضعفاء الكبير ٧٩/٢: «كلاهما غير محفوظين. وهذا يروى بإسناد صالح من غير هذا الوجه». وقال ابن القيسراني في ذخيرة الحفاظ ٢٤٣٨/٤ (٥٦٥٣): «رواه زياد بن أبي زياد الجصاص... وزياد متروك الحديث». وقال الألباني في الضعيفة ٦٨٥/٣ (١٤٩٤): «ضعيف».

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٢٥/٧. (٤) نجبة نملة: قرصها. النهاية (نجب).

(٥) أخرجه ابن أبي الدنيا (١٠٠)، وابن جرير ٥١٦/٧، والبيهقي (٩٨١٤). وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

والنفح: الضرب والرمي، وأراد به هنا نفح الدابة برجلها، وهو رفسها. النهاية (نفح).

٢٠٣٥٧ - عن أشعث بن سوار، قال: قلت لـلحسن البصري: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾. قال: لا يُجْزَى - والله - يومَ القيامة مؤمنٌ بسوء عمله. ثم قرأ: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ تَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَتَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ وَعَدَ الصِّدْقِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ [الأحقاف: ١٦]^(٤). (ز)

٢٠٣٥٨ - عن الحسن البصري - من طريق مبارك - في قوله: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾، قال: والله، ما جازى الله عبداً بالخير والشر إلا عذبه، قال: ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسْتَوُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى﴾ [النجم: ٣١]. قال: أما والله، لقد كانت لهم ذنوب، ولكنه غفرها لهم، ولم يجازهم بها، إن الله لا يجازي عبده المؤمن بذنوب إذا تُوبه ذنوبه^(٥). (ز)

٢٠٣٥٩ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾، نزلت في المؤمنين، مجازات الدنيا، تصيبهم في النكبة بحجر، والضربة، واختلاج عرق، أو خدش عود، أو عشرة قدم فيدميه أو غيره، فبذنوب قُدِّم، وما يعفو الله عنه أكبر، فذلك قوله سبحانه: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ [الشورى: ٣٠]. ثم قال: ﴿وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا﴾ يعني: قريباً ينفعه، ﴿وَلَا نَصِيرًا﴾ يعني: ولا مانعاً يمنع من الله وَجْلك^(٦). (ز)

(١) أخرجه هناد (٣٩٧)، وأبو نعيم في الحلية ٢٥٤/١.

(٢) أخرجه ابن راهويه في مسنده - كما في المطالب العالية (٣٩٣٣) - وابن جرير ٥١٦/٧، والحاكم ٢/٣٠٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥١٧/٧.

(٤) أخرجه الحكيم الترمذي في نوادر الأصول (ت: إسماعيل إبراهيم عوض) ٤١٠/١ (٥٩١).

(٥) أخرجه ابن جرير ٥١٧/٧. (٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٩/١.

٢٠٣٦٢ - عن أبي سعيد، قال: قال رجل: يا رسول الله، أرأيت هذه الأمراض التي تصيبنا، ما لنا بها؟ قال: «كفارات». قال أبي: وإن قلت؟ قال: «وإن شوكة فما فوقها»^(٣). (٤٢/٥)

٢٠٣٦٣ - عن أنس، قال: أتى رسول الله ﷺ شجرة، فهزها حتى تساقط من ورقها ما شاء الله أن يتساقط، ثم قال: «الأوجاع والمصيبات أسرع في ذنوب بني آدم مني في هذه الشجرة»^(٤). (٤٥/٥)

-
- (١) أخرجه ابن مردويه كما في تفسير ابن كثير ٧٣٥/١، من طريق الحسن بن الجهم، أخبرنا إسماعيل بن عمرو، أخبرنا ابن أبي مريم حدثني يوسف بن أبي الحجاج عن سعيد عن ابن عباس به.
- إسناده ضعيف، إسماعيل بن عمرو، هو ابن نجيج البجلي الكوفي، قال ابن عدي: «حدث بأحاديث لا يتابع عليها»، وقال أبو حاتم والدارقطني: «ضعيف»، وقال الخطيب: «صاحب غرائب ومناكير»، وقال ابن عقدة: «ضعيف ذاهب الحديث»، وقال الأزدي: «منكر الحديث»، كما في لسان الميزان لابن حجر ١٥٥/٢.
- (٢) أخرجه البخاري ١١٤/٧ (٥٦٤١)، ومسلم ١٩٩٢/٤ (٢٥٧٣) واللفظ له.
- (٣) أخرجه أحمد ٢٧٦/١٧ - ٢٧٧ (١١١٨٣)، والحاكم ٣٤٣/٤ (٧٨٥٤)، وابن حبان ١٩٠/٧ - ١٩١ (٢٩٢٨).

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه». وقال الذهبي في التلخيص: «على شرط البخاري ومسلم». وقال العراقي في تخريج أحاديث الإحياء ص ١٦٥٠ (١): «أخرجه أحمد وأبو يعلى من حديث أبي سعيد الخدري بإسناد جيد». وقال الهيثمي في المجمع ٣٠١/٢ - ٣٠٢ (٣٧٩٨): «رواه أحمد وأبو يعلى، ورجاله ثقات».

- (٤) أخرجه أبو يعلى ٢٧٧/٧ (٤٢٩٩)، والبيهقي في الشعب ٢٨١/١٢ (٩٣٩٨).
- قال ابن عدي في الكامل في الضعفاء ١٣٠/٤ في ترجمة زياد الجصاص: «ولزياد بن النميري غير ما ذكرت من الحديث، عن أنس، والذي ذكرت له من الحديث من يرويه عنه فيه طعن، والبلاء منهم لا منه، وعندي إذا روى عن زياد النميري ثقة فلا بأس بحديثه». وقال ابن القيسراني في ذخيرة الحفاظ ٢٠٩/١ (٤١): «رواه زياد بن عبد الله النميري عن أنس، وزياد هذا ضعيف». وقال البوصيري في إتحاف الخيرة عن إسناده أبي يعلى ٤٠٠/٤ (٣٨٢٨): «هذا إسناد ضعيف؛ لضعف جابر الجعفي».

فراشه، فقالت عائشة: لو صنع هذا بعضنا لَوَجَدْتُ عليه! فقال النبي ﷺ: «إِنَّ الصَّالِحِينَ يُشَدَّدُ عَلَيْهِمْ، وَإِنَّهُ لَا يَصِيبُ مُؤْمِنًا نَكْبَةٌ مِنْ شَوْكَةٍ فَمَا فَوْقَ ذَلِكَ إِلَّا حُطَّتْ بِهِ عَنْهُ خَطِيئَةٌ، وَرُفِعَ لَهُ بِهَا دَرَجَةٌ»^(٤). (٤٦/٥)

٢٠٣٦٨ - عن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَا يَصِيبُ الْمُؤْمِنَ مِنْ

(١) أخرجه أحمد ٢٤٨/١٣ (٧٨٥٩)، ٥٠٤/١٥ (٩٨١١)، والترمذي ٤٠٦/٤ (٢٥٦٢)، والحاكم ٤٩٧/١ (١٢٨١)، ٣٥٠/٤ (٧٨٧٩)، وابن حبان ١٧٦/٧ (٢٩١٣)، ١٨٧/٧ (٢٩٢٤).

قال الترمذي: «هذا حديث حسن صحيح». وقال الحاكم في الموضعين: «هذا حديث صحيح، على شرط مسلم، ولم يخرجاه، وله شاهد صحيح». وأورده ابن عدي في الكامل ٤٧/٩ في ترجمة يحيى بن راشد، وقال: «وقال النسائي: يحيى بن راشد ضعيف». وقال أبو نعيم في الحلية ٩١/٧: «غريب من حديث الثوري، لم نكتبه إلا من حديث المعلى عنه». وقال في ٢١٢/٨: «مشهور من حديث محمد بن عمرو، رواه عنه جماعة، وحديث ابن السماك لم نكتبه إلا من حديث السهل بن عثمان». وقال البغوي في شرح السنة ٢٤٦/٥ (١٤٣٦): «هذا حديث حسن صحيح». وقال ابن القيسراني في ذخيرة الحفاظ ٢١٢٧/٤ (٤٩٣٨): «رواه يحيى بن راشد المازني البصري: حميد، عن أنس. ويحيى هذا لا شيء في الحديث». وقال الألباني في الصحيحة ٣٤٩/٥ (٢٢٨٠): «حسن».

(٢) أخرجه أحمد ١٣٣/٤٢ - ١٣٤ (٢٥٢٣٦).

قال المنذري في الترغيب والترهيب ١٤٦/٤ (٥١٨٣): «ورواته ثقات إلا ليث بن أبي سليم». وقال العراقي في تخريج الإحياء ص ٤٦٨: «فيه ليث بن أبي سليم، مختلف فيه». وقال الهيثمي في المجمع ٢٩١/٢ (٣٧٣٥): «وفيه ليث بن أبي سليم، وهو مدلس، وبقيّة رجاله ثقات». وقال أيضًا فيه ١٩٢/١٠ (١٧٤٧٤): «رواه أحمد، والبزار، وإسناده حسن». وقال القاري في مرقاة المفاتيح ١١٤٨/٣ (١٥٨٠): «قال ميرك: ورواته ثقات إلا ليث بن سليم». وقال الألباني في الضعيفة ٢١٨/٦ (٢٦٩٥): «ضعيف».

(٣) أخرجه البخاري ١١٤/٧ (٥٦٤٠) واللفظ له، ومسلم ١٩٩٢/٤ (٢٥٧٢).

(٤) أخرجه أحمد ١٥٧/٤٢ - ١٥٨ (٢٥٢٦٤)، ٩/٤٣ - ١٠ (٢٥٨٠٤)، وابن حبان ١٨٢/٧ - ١٨٣ (٢٩١٩).

قال ابن حجر في الفتح ١٠٥/١٠: «وصححه أبو عوانة، والحاكم». وقال الهيثمي في المجمع ٢٩٢/٢ (٣٧٣٩): «رواه أحمد، ورجاله ثقات». وأورده الألباني في الصحيحة ١٤٣/٤ (١٦١٠).

٢٠٣٧١ - عن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: «صداع المؤمن، أو شوكة يُشاكُّها، أو شيء يؤذيه؛ يرفعه الله بها يوم القيامة درجة، ويُكَفِّر عنه بها ذنوبه»^(٤). (٤٧/٥)

٢٠٣٧٢ - عن بريدة الأسلمي: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما أصاب رجلاً من المسلمين نكبة فما فوقها - حتى ذكر الشوكة - إلا لإحدى خصلتين: إلا ليُغْفِر الله له من الذنوب ذنباً لم يكن ليُغْفَرَ له إلا بمثل ذلك، أو يبلغ به من الكرامة كرامة لم يكن يبلغها إلا بمثل ذلك»^(٥). (٤٧/٥)

-
- (١) أخرجه البخاري ١١٤/٧ (٥٦٤١) واللفظ له، ومسلم ١٩٩٢/٤ (٢٥٧٣).
- (٢) أخرجه أحمد ٧٨/٣ (١٤٨١)، ٨٧/٣ (١٤٩٤)، ١٢٨/٣ (١٥٥٥)، ١٥٩/٣ (١٦٠٧)، والترمذي ٤/٤٠٦ (٢٥٦١)، وابن ماجه ١٥٢/٥ (٤٠٢٣) واللفظ له، والحاكم ٩٩/١ (١٢٠)، ١٠٠/١ (١٢١)، وابن حبان ١٦٠/٧ (٢٩٠٠)، ١٦١/٧ (٢٩٠١)، ١٨٣/٧ (٢٩٢٠)، ١٨٤/٧ (٢٩٢١). وأورده الثعلبي ١٣٦/٢. قال الترمذي: «هذا حديث حسن صحيح». وقال الحاكم: «وهذا حديث صحيح، على شرط الشيخين». وأورده الألباني في الصحيحة ٢٧٣/١ (١٤٣).
- (٣) أخرجه أحمد ١٠٧/٢٨ (١٦٨٩٩)، والحاكم ٤٩٨/١ (١٢٨٥).
- قال الحاكم: «هذا حديث صحيح، على شرط الشيخين، ولم يخرجاه». وقال الهيثمي في المجمع ٣٠١/٢ (٣٧٩٣): «رواه أحمد، والطبراني في الكبير، والأوسط، وفيه قصة، ورجال أحمد رجال الصحيح». وقال الألباني في الصحيحة ٣٤٤/٥ (٢٢٧٤): «الحديث صحيح».
- (٤) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب المرض والكفارات ص ١٤٤ (١٨٠)، والبيهقي في الشعب ٢٨٥/١٢ - ٢٨٦ (٩٤٠٩).
- قال المنذري في الترغيب والترهيب ١٥١/٤ (٥٢١١): «رواه ابن أبي الدنيا، ورواته ثقات».
- (٥) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب المرض والكفارات ص ١٩٣ (٢٥٠)، والبيهقي في الشعب ٢٧٦/١٢ (٩٣٩١).
- قال الألباني في الصحيحة ١٩٢/٦: «وهذا إسناد ضعيف».

٢٠٣٧٤ - عن أبي أيوب الأنصاري، قال: عاد رسول الله ﷺ رجلاً من الأنصار، فأَكَبَّ عليه، فسأله، فقال: يا نبيَّ الله، ما غَمَضْتُ منذ سبع ليالٍ، ولا أحد يحضرني. فقال رسول الله ﷺ: «أَيُّ أَخِي، اصْبِرْ، أَيُّ أَخِي، اصْبِرْ تَخْرُجَ مِنْ ذُنُوبِكَ كَمَا دَخَلْتَ فِيهَا». فقال رسول الله ﷺ: «ساعات الأمراض يُذهِبْنَ ساعات الخطايا»^(٢). (٤٧/٥)

٢٠٣٧٥ - عن أبي الدرداء: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ الصَّدَاعَ وَالْمَلِيلَةَ^(٣) لَا يَزَالُ بِالْمُؤْمَنِ وَإِنَّ ذَنْبَهُ مِثْلُ أُحُدٍ؛ فَمَا يَتْرَكُهُ وَعَلَيْهِ مِنْ ذَلِكَ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ»^(٤). (٥٢/٥)

(١) أخرج الحاكم الحديث الأول ٣٤٨/٤ (٧٨٧١)، وأخرج أيضاً الحديث الثاني ٣٥٠/٤ (٧٨٧٨). وفيه عفير بن معدان.

قال الحاكم في الحديث الأول: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه». وقال الذهبي في التلخيص: «عفير بن معدان واه». وقال الحاكم في الحديث الثاني: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه». وقال الذهبي في التلخيص: «صحيح». وقال الهيثمي في المجمع ٢٩١/٢ (٣٧٣١، ٣٧٣٢): «رواه الطبراني في الكبير، وفيه عفير بن معدان، وهو ضعيف». وقال ابن حجر في إتحاف المهرة ٢٢٢/٦ (٦٣٨٠): «عفير ضعيف جداً». وأورد الألباني الحديث الأول في الصحيحة ١٤٣/٤ (١٦١١) عاضداً إياه بشاهد. وقال في الضعيفة ٧٦٩/١٠ عن الحديث الثاني: «إسناد ضعيف جداً».

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب المرض والكفارات ص ٤٣ - ٤٤ (٣٤)، والبيهقي في الشعب ٣١٨/١٢ - ٣١٩ (٩٤٥٥).

قال المناوي في فيض القدير ٨٠/٤ (٤٦١٩): «وضعفه المنذري، وذلك لأن فيه الهيثم بن الأشعث، قال الذهبي في الضعفاء: مجهول، عن فضالة بن جبير، عن ابن عدي، أحاديثه غير محفوظة». وقال الألباني في الضعيفة ١٥٧/٨ (٣٦٨٠): «ضعيف جداً».

(٣) المليلة: حرارة الحمى ووهجها. النهاية (ملل).

(٤) أخرجه أحمد ٥٨/٣٦ (٢١٧٢٨)، ٦٤/٣٦ (٢١٧٣٦).

قال الطبراني في الأوسط ٢٧١/٣ (٣١١٩): «لا يروى هذا الحديث عن أبي الدرداء إلا بهذا الإسناد، تفرد =

﴿نزول الآية﴾

٢٠٣٧٨ - عن مسروق بن الأجدع - من طريق أبي الضحى - قال: لَمَّا نزلت: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ الآية قال أهل الكتاب: نحن وأنتم سواء. فنزلت هذه الآية: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْتَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾. ففَلَجُوا عليهم^(٣). (٥٤/٥)

٢٠٣٧٩ - عن أبي صالح باذام - من طريق إسماعيل بن أبي خالد - قال: جلس أناس من أهل التوراة وأهل الإنجيل وأهل الإيمان، فقال هؤلاء: نحن أفضل. وقال هؤلاء: نحن أفضل. فقال الله: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾. ثم خَصَّ الله أهل الإيمان، فأنزل: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْتَى﴾^(٤). (٣٦/٥)

٢٠٣٨٠ - قال مقاتل بن سليمان: ... لَمَّا افتخرت اليهود على المؤمنين بالمدينة

= به ابن لهيعة». وقال المنذري في الترغيب والترهيب ١٥١/٤ (٥٢٠٨): «وفيه ابن لهيعة، وسهل بن معاذ». وقال الهيثمي في المجمع ٣٠١/٢ (٣٧٩٦): «رواه أحمد، والطبراني في الكبير، والأوسط، وفيه ابن لهيعة، وفيه كلام». وقال الألباني في الضعيفة ٤٥٢/٥ (٢٤٣٣): «ضعيف».

(١) أخرجه أحمد في الزهد ص ١٠٩، وهناد في الزهد (٤٢٢).

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة ٢٣٢/٣، والبيهقي (٩٨٤٨).

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٠٧/٧. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥١٠/٧، وابن أبي حاتم ١٠٧٣/٤. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

لقيه، فسأله عن هذه الآية: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ﴾. قال: الفرائض^(٢). (٥٤/٥)

٢٠٣٨٢ - عن عكرمة مولى ابن عباس، في قوله: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْتَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾، قال: قد يعمل اليهودي والنصراني والمشرک الخیر فلا ينفعهم إلا ثوابه في الدنيا^(٣). (٥٤/٥)

٢٠٣٨٣ - عن قتادة بن دعامه، في قوله: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْتَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾، قال: إنما يتقبل الله من العمل ما كان في الإيمان^(٤). (٥٥/٥)

٢٠٣٨٤ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - في قوله: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْتَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾، قال: فأبى أن يقبل الإيمان إلا بالعمل الصالح، وأبى أن يقبل الإسلام إلا بالإحسان^(٥). (٥٤/٥)

٢٠٣٨٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْتَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ بتوحيد الله ﷻ^(٦). (ز)

﴿فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا﴾ (١٢٤)

٢٠٣٨٦ - عن مجاهد بن جبر، قال: النُقير: هي النُّكْتة التي تكون في ظهر

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٩/١.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٧٢/٤. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم.

(٤) عزاه السيوطي إلى ابن أبي حاتم.

(٥) أخرجه ابن جرير ٥٢٦/٧، وابن أبي حاتم ١٠٧٣/٤. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٩/١.

ولا يُنْقَصُونَ مِنْ أَعْمَالِهِمُ الْحَسَنَةَ نَقِيرًا، حَتَّى يُجَازَوْا بِهَا، يَعْنِي: النَقِيرُ الَّذِي فِي ظَهْرِ
النَّوَاةِ الَّتِي تَنْبَتُ مِنْهُ النَّخْلَةُ^(٤). (ز)

﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾

﴿نزول الآية، وتفسيرها:﴾

- ٢٠٣٩٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق العوفي - قال: قال أهل الإسلام: لا دين إلا الإسلام، كتابنا نسخ كل كتاب، ونبينا خاتم النبيين، وديننا خير الأديان. فقال الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾^(٥). (٥٥/٥)
- ٢٠٣٩١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الكلبي، عن أبي صالح - في قوله: ﴿أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾، يعني: أخلص لله عمله^(٦). (ز)
- ٢٠٣٩٢ - عن أبي العالية الرياحي - من طريق الربيع بن أنس - قوله: ﴿مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾، يقول: مَنْ أخلص لله^(٧). (ز)
- ٢٠٣٩٣ - وعن الربيع بن أنس، مثل ذلك^(٨). (ز)
- ٢٠٣٩٤ - عن سعيد بن جبير - من طريق عطاء بن دينار - ﴿مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾، قال: مَنْ أخلص وجهه. قال: دينه^(٩). (ز)

(١) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) أخرجه عبد بن حميد.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٧٣/٤.

(٧) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٧٣/٤.

(٩) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٧٤/٤.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٢٧/٧.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٠٩/١.

(٦) تفسير الثعلبي ٣٩٢/٣.

(٨) علّقه ابن أبي حاتم ١٠٧٣/٤.

٢٠٣٩٧ - قال مقاتل بن سليمان: ثم اختار من الأديان دين الإسلام، فقال وَجَّكَ: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ يعني: أخلص دينه لله، ﴿وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ في عمله. وأنزل الله وَجَّكَ فيهم: ﴿هَذَانِ خَصْمَانِ﴾ يعني: كفار أهل الكتاب ﴿أَخْضَمُوا﴾ يعني: ثلاثتهم؛ المسلمين، واليهود، والنصارى ﴿فِي رَيْبٍ﴾ أنهم أولياء الله. ثم أخبر بمستقر الكافر، فقال: ﴿فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِّنْ نَّارٍ﴾ [الحج: ١٩]، يعني: جعلت لهم ثياب من نار، إلى آخر الآية. ثم أخبر سبحانه بمستقر المؤمنين، فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ...﴾ إلى آخر الآية [الحج: ٢٣] ^(٣) [١٨٦٥]. (ز)

[١٨٦٥] أفادت الآثار الاختلاف في معنى الوجه على قولين: أحدهما: أنه الدين. والآخر: العمل.

وذكر ابنُ تيمية (٣٤٤/٢) قولين آخرين، وهما: الإخلاص في العبادة، والخضوع والتواضع لله. ثم قال مُوجَّهًا: «قلت: قولُ مَنْ قال: خضع وتواضع لربه هو داخل في قول مَنْ قال: أخلص دينه أو عمله أو عبادته لله؛ فَإِنَّ هذا إنما يكون إذا خضع له وتواضع له دون غيره، فَإِنَّ العبادة والدين والعمل له لا يكون إلا مع الخضوع له والتواضع، وهو مستلزم لذلك، ولكن أولئك ذكروا مع هذا أن يكون هذا الإسلام لله وحده، فذكروا المعنيين الاستسلام، وأن يكون لله. وقول مَنْ قال: خضع وتواضع لله. يتضمن أيضًا أنه أخلص عبادته ودينه لله، فَإِنَّ ذلك يتضمن الخضوع والتواضع لله دون غيره».

(١) أخرجه ابن جرير ٥٢٨/٧.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٠٨/٧ - ٥٠٩، وابن أبي حاتم ١٠٧٣/٤.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٠/١.

٢٠٤٠٠ - عن أبي هريرة: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِلْعَبَّاسِ: «يَا عَمَّ، أَتَدْرِي لِمَ اتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا؟ هَبْطَ إِلَيْهِ جَبْرِيلُ، فَقَالَ: أَيُّهَا الْخَلِيلُ، هَلْ تَدْرِي بِمِ اسْتَوْجِبْتَ الْخُلَّةَ؟ فَقَالَ: لَا أَدْرِي، يَا جَبْرِيلُ. قَالَ: لِأَنَّكَ تُعْطِي وَلَا تَأْخُذُ»^(٣). (٥٨/٥)

٢٠٤٠١ - عن عبد الله بن عمرو، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَا جَبْرِيلُ، لِمَ اتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا؟». قَالَ: لِإِطْعَامِهِ الطَّعَامَ، يَا مُحَمَّدُ^(٤). (٥٨/٥)

٢٠٤٠٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الكلبي، عن أبي صالح - قَالَ: أَصَابَ النَّاسَ سَنَةٌ جَهْدُوا^(٥) فِيهَا، فَحَشَرُوا إِلَى بَابِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يَطْلُبُونَ الطَّعَامَ، وَكَانَتِ الْمِيرَةُ لَهُمْ كُلَّ سَنَةٍ مِنْ صَدِيقٍ لَهُ بِمِصْرَ، فَبَعَثَ غُلَمَانَهُ بِالْإِبِلِ إِلَى

(١) تفسير الثعلبي ٣/٣٩٢، وتفسير البغوي ٢/٢٩١.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤١٠.

وقد تقدمت الآثار في معنى ﴿حَنِيفًا﴾ عند تفسير قوله تعالى: ﴿قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [البقرة: ١٣٥]، وكررها ابن أبي حاتم هنا ٤/١٠٧٤ كعادته.

(٣) أورده الديلمي في الفردوس ٥/٣٥٦ - ٣٥٧ (٨٤٢٦).

قال السيوطي: «سند واهٍ». وقال المتقي الهندي في كنز العمال ٦/٥٨٣ (١٧٠١٢): «أخرجه الديلمي، وسنده واهٍ».

(٤) أخرجه البيهقي في الشعب ١٢/١٣٧ (٩١٧١)، وابن عساكر في تاريخه ٦/٢١٦ (١٤٩٠) في ترجمة إبراهيم بن آزر، من طريق محمد بن عبد الله الحضرمي، عن موسى بن إبراهيم المروزي، عن ابن لهيعة، عن أبي قبيل، عن عبد الله بن عمرو به.

إسناده ضعيف؛ فيه عبد الله بن لهيعة، وأبو قبيل، وفيهما ضعف.

(٥) جهدوا: أصابهم الجهد، وهو المشقة والشدة. اللسان (جهد).

ريح الطعام، فقال: يا سارة، من أين هذا الطعام؟ قالت: من عند خليلك المصري.
فقال: بل من عند خليلي الله، لا من عند خليلي المصري. فيومئذ اتخذ الله
خليلاً^(٣) ١٨٦٦. (ز)

٢٠٤٠٣ - عن ابن أبي، قال: دخل إبراهيم عليه السلام منزله، فجاءه ملك الموت في صورة
شاب لا يعرفه، فقال له إبراهيم: بإذن من دخلت؟ قال: بإذن رب المنزل. فعرفه
إبراهيم، فقال له ملك الموت: إن ربك اتخذ من عباده خليلاً. قال إبراهيم: ومن ذلك؟
قال: وما تصنع به؟ قال: أكون خادماً له حتى أموت. قال: فإنه أنت. [قال]: وبأي
شيء اتخذني خليلاً؟ قال: بأنك تحب أن تعطي ولا تأخذ^(٤). (٥٨/٥)

١٨٦٦ انتقد ابن عطية (٣/٣١) هذا القول مستنداً إلى دلالة العقل، والسنة، فقال: «وفي
هذا ضعف، ولا تقتضي هذه القصة أن يُسمّى بذلك اسماً غالباً، وإنما هو شيء شرفه الله
به كما شرف محمداً صلى الله عليه وسلم، فقد صح في كتاب مسلم وغيره: أن الله اتخذ خليلاً». و
انتقده ابن كثير (٣/٢٩٢ - ٢٩٣) مستنداً لعدم الجزم بصحة القصة، ودلالة السنة، فقال:
«وفي صحة هذا ووقوعه نظر، وغايته أن يكون خبراً إسرائيلياً لا يُصدق ولا يُكذب، وإنما
سُمّي خليل الله لشدة محبة ربه وَعَلَيْكُمْ له، لما قام له من الطاعة التي يحبها ويرضاها، ولهذا
ثبت في الصحيحين، من حديث أبي سعيد الخدري: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خطبهم في آخر
خطبة خطبها قال: «أما بعد، أيها الناس، فلو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً لاتخذت
أبا بكر بن أبي قحافة خليلاً، ولكن صاحبكم خليل الله».

(١) الغرائر: جمع غرارة، وهو الجوالق: وعاء يضعون فيها الطعام. اللسان (جلق، غر).

(٢) حواري: ما يبيض من الطعام. اللسان (حور).

(٣) أسباب النزول للواحد (ت: الفحل) ص ٣٢٤.

(٤) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

يدخل أحدُ بينهما، فقال لنبیه وصفيّه محمد ﷺ لَمَّا أَظْهَرَ لَهُ حَالِ الْمَحَبَّةِ: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٣١]، أي: ليس الطريق إلى محبة الله إلا اتباع حبيبه، ولا يتوسل إلى الحبيب بشيء أحسن من متابعة حبيبه وطلب رضاه^(٢). (ز)

٢٠٤٠٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾، يعني: مُحِبًّا، والخليل: الحبيب؛ لأن الله أحبه في كسره الأصنام، وجداله قومه. واتخذ الله إبراهيم خليلًا قبل ذبح ابنه، فلما رآته الملائكة حين أمر بذبح ابنه أراد المضي على ذلك، قالت الملائكة: لو أن الله ﷻ اتَّخَذَ عَبْدًا خَلِيلًا لَاتَّخَذَ هَذَا خَلِيلًا مُحِبًّا. ولا يعلمون أن الله ﷻ اتَّخَذَهُ خَلِيلًا، وذلك أن النبي ﷺ قال لأصحابه: «إِنَّ صَاحِبَكُمْ خَلِيلَ الرَّحْمَنِ»، يعني: نفسه، فقال المنافقون لليهود: ألا تنظرون إلى محمد يزعم أنه خليل الله؟! لقد اجتراً. فأنزل الله ﷻ: ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾. وإنما إبراهيم عبد من عباده مثل محمد، واتخذ إبراهيم خليلًا حين ألقى في النار، فذهب حر النيران يومئذ من الأرض كلها^(٣) [١٨٦٧]. (ز)

٢٠٤٠٧ - روى الزبير بن بكار: أوحى الله إلى إبراهيم: أتدري لِمَ اتَّخَذْتُكَ خَلِيلًا؟ قال: لا، يا ربّ. قال: لأنني أطلعت إلى قلبك فوجدتك تحب أن تُرْزَأَ^(٤)

[١٨٦٧] ذكر ابن عطية (٣/٣١) أن البعض قال: إن إبراهيم سمي خليلًا من الخلّة - بفتح الخاء -؛ لأنه أنزل خلّته وفاقته بالله تعالى.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٧٥/٤.

(٢) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان ١٢٣/٤ (١٤١٢).

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٠/١.

(٤) رزأه ماله يرزؤه رزأ: أصاب من ماله. اللسان (رزأ).

خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً» (٥٦/٥).

٢٠٤١٠ - عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «اتخذ الله إبراهيم خليلاً، وموسى نجياً، واتخذني حبيباً، ثم قال: وعزّتي، لأؤثرنّ حبيبي على خليلي ونجّيي»^(٤). (٥٩/٥)

٢٠٤١١ - عن أبي هريرة: أنّ رسول الله ﷺ قال: «إنّ في الجنة قصرًا من دُرّة، لا صدع فيه ولا وهن، أعده الله لخليله إبراهيم ﷺ نَزْلًا»^(٥). (٥٧/٥)

٢٠٤١٢ - عن سمرة، قال: كان رسول الله ﷺ يقول: «إنّ الأنبياء يوم القيامة كلّ اثنين منهم خيلان دون سائرهم». قال: «فخليلي منهم يومئذ خليل الله

(١) عزاه السيوطي إلى الموفقيات للزبير بن بكار.

(٢) أخرجه الطحاوي في شرح مشكل الآثار ٥١/٣ (١٠٢١)، والطبراني في الكبير ١٤٢/١٠ (١٠٢٥٦).

قال الهيثمي في المجمع ٢٥٥/٨ (١٣٩٢٨): «رواه الطبراني، وفيه يحيى الحمانى، وهو ضعيف».

(٣) أخرجه الحاكم ٥٩٩/٢ (٤٠١٨) واللفظ له، وابن حبان ٣٣٤/١٤ (٦٤٢٥). وأصله عند مسلم ١/٣٧٧ (٥٣٢).

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح، على شرط الشيخين، ولم يخرجاه».

(٤) أخرجه البيهقي في الشعب ٨١/٣ (١٤١٣)، والواحدي في أسباب النزول ص ١٨٤ وفيه مسلمة بن علي.

قال البيهقي في الشعب: «مسلمة بن علي هذا ضعيف عند أهل الحديث». وقال ابن الجوزي في الموضوعات ٢٩٠/١: «هذا حديث لا يصح». وقال المناوي في فيض القدير ١٠٩/١: «وضعه مخرجه البيهقي، وحكم ابن الجوزي بوضعه، وقال: تفرد به مسلمة الخشني، وهو متروك، والحمل فيه عليه. ونُوزع بأن مجرد الضعف أو الترك لا يوجب الحكم بالوضع». وقال الألباني في الضعيفة ١٠٩/٤ (١٦٠٥): «موضوع».

(٥) أخرجه الطبراني في الأوسط ٣٢٩/٦ (٦٥٤٣)، ١٠٧/٨ (٨١١٤)، وتمام في فوائده ٢٤٠/١ (٥٧٨).

قال الهيثمي في المجمع ٢٠١/٨ (١٣٧٦٣): «رواه الطبراني في الأوسط، والبزار بنحوه، ورجالهما رجال الصحيح».

موسى تكليمًا. وقال الرب: عيسى روح الله وكلمته. وقال الرب: آدم، اصطفاه الله، فخرج عليهم، فسلم، فقال: «قد سمعتُ كلامكم وعجبكم أن إبراهيم خليل الله، وهو كذلك، وموسى كلمه، وعيسى روحه وكلمته، وآدم اصطفاه الله، وهو كذلك، ألا وإنني حبيبُ الله، ولا فخر، وأنا أولُ شافع، وأول مُشفّع، ولا فخر، وأنا أول من يُحرّك حِلَق الجنة، فيفتحها الله، فيُدخلُنيها ومعى فقراء المؤمنين، ولا فخر، وأنا أكرم الأولين والآخرين يوم القيامة، ولا فخر»^(٣). (٥٧/٥)

٢٠٤١٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - قال: إنّ الله اصطفى إبراهيم بالخُلّة، واصطفى موسى بالكلام، واصطفى محمدًا بالرؤية^(٤). (٥٦/٥)

٢٠٤١٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - قال: أتعجبون أن تكون الخلّة

(١) أخرجه الطبراني في الكبير ٢٥٨/٧ (٧٠٥٢) من طريق مروان بن جعفر السمرى، حدثنا محمد بن إبراهيم بن خبيب بن سليمان بن سمرة، حدثنا جعفر بن سعد بن سمرة، عن خبيب بن سليمان بن سمرة، عن أبيه، عن سمرة به.

في إسناده مروان بن جعفر السمرى، قال الذهبي في الميزان ٨٩/٤ في ترجمته: «له نسخة عن قراءة محمد بن إبراهيم، فيها ما ينكر، رواها الطبراني». وقال الهيثمي في المجمع ٢٠١/٨ (١٣٧٦١): «رواه الطبراني، وفيه من لم أعرفهم». وقال الألباني في الضعيفة ٥٥٠/٦ (٢٩٨٠): «منكر».

(٢) أخرجه الحاكم ٦٢٩/٢ (٤٠٩٨)، وابن جرير ٢٤/٢٢، وابن المنذر في تفسيره ١٧١/١. قال الحاكم: «هذا حديث صحيح، على شرط البخاري، ولم يخرجاه». وقال الألباني في الضعيفة ٤٨/٧ (٣٠٤٨): «ضعيف».

(٣) أخرجه الترمذي ٢١١/٦ - ٢١٢ (٣٩٤٤).

قال الترمذي: «هذا حديث غريب». وقال ابن القيسراني في ذخيرة الحفاظ ٤٩٨/١ - ٤٩٩: «وسلمة ضعيف». وقال ابن كثير في تفسيره ٤٢٣/٢: «وهذا حديث غريب من هذا الوجه، ولبعضه شواهد في الصحاح وغيرها».

(٤) أخرجه ابن جرير ٢٤/٢٢، وعزاه السيوطي إلى الطبراني في السنة.

عبيده، وفي ملكه، ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطًا﴾ يعني: أحاط علمه^(١). (ز)

﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتِمَى النِّسَاءِ﴾

❦ نزول الآية، وتفسيرها:

٢٠٤١٩ - عن علي بن أبي طالب، في قوله: ﴿وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾ الآية، قال: تكون المرأة عند الرجل بنت عمه يتيمة في حجره، ولها مال، فلا يتزوجها لزامتها، ولكن يحبسها حتى يرثها. فنزلت هذه الآية، فنُهِوا عن ذلك^(٢). (ز)

٢٠٤٢٠ - عن عائشة - من طريق عروة - في قوله: ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ﴾ إلى قوله: ﴿وَتَرَعُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ﴾، قالت: هو الرجل تكون عنده اليتيمة، هو وليها ووارثها، قد شركته في ماله حتى في العِذْق، فيرغب أن ينكحها، ويكره أن يزوجه رجلاً فيشركه في ماله بما شركته، فيَعْضُلُها؛ فنزلت هذه

١٨٦٨ علق ابن كثير (٤/٢٩٤ - ٢٩٥) على هذا الحديث بقوله: «وكذا روي عن أنس بن مالك، وغير واحد من الصحابة والتابعين، والأئمة من السلف والخلف».

-
- (١) أخرجه الحاكم ١/٦٥، ٢/٤٦٩. (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٤/١٠٧٥.
- (٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤١١.
- (٤) أخرجه يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١/٤١٠ - من طريق سفيان، عن سماك بن حرب، عن خالد بن عرعة، عن علي به.
- إسناده ضعيف؛ في إسناده سماك بن حرب، ومثله لا يحتمل التفرد، قال ابن حجر في التقريب (٢٦٢٤): «صدوق، وروايته عن عكرمة خاصة مضطربة، وقد تغير بأخرة، فكان ربما تلقن».

رغبوا في مالها وجمالها من يتامى النساء إلا بالقسط، من أجل رغبتهم
عنهن ^(٢) [١٨٦٩] . (٦٣/٥)

٢٠٤٢٢ - عن عبد الملك بن محمد بن حزم: أنَّ عمرة بنت حزم كانت تحت سعد بن
الربيع، فقتل عنها بأحد، وكان له منها ابنة، فأتت النبي ﷺ تطلب ميراث ابنتها؛
ففيها نزلت: ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ﴾ الآية ^(٣) . (٦٤/٥)

٢٠٤٢٣ - عن عبد الله بن عبيدة، قال: جاءت امرأة من الأنصار - يقال لها: خولة
بنت حكيم - إلى النبي ﷺ، فقالت: يا رسول الله، إنَّ أخي تُوفِّي وترك بنات، وليس
عندهن من الحسن ما يرغب فيهن الرجال، ولا يقسم لهن من ميراث أبيهن شيئاً.
فنزلت فيها: ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ﴾ ^(٤) . (ز)

٢٠٤٢٤ - قال عبد الله بن عباس - من طريق الكلبي، عن أبي صالح - ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي

[١٨٦٩] علَّق ابنُ كثير (٢٩٧/٤) على أثر عائشة بقوله: «وأصله ثابت في الصحيحين من
طريق يونس بن يزيد الأيلي به».

(١) أخرجه ابن أبي شيبه ٣٥٧/٤ - ٣٥٨، والبخاري (٤٥٧٤، ٤٦٠٠، ٥١٢٨، ٥١٣١)، ومسلم
(٣٠١٨)، والنسائي في الكبرى (١١١٢٤)، وابن جرير ٥٣١/٧، والبيهقي في سننه ١٤٢/٧. وعزاه
السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) أخرجه البخاري ١٣٩/٣ (٢٤٩٤)، ٩/٤ (٢٧٦٣)، ٤٣/٦ (٤٥٧٤)، ٨/٧ (٥٠٩٢)، ١٨/٧
(٥١٤٠)، ومسلم ٢٣١٣/٤ (٣٠١٨)، وابن جرير ٥٤٣/٧ مختصراً، وابن أبي حاتم ١٠٧٧/٤ (٦٠٢٥)
مختصراً.

(٣) أخرجه إسماعيل القاضي في أحكام القرآن - كما الإصابة لابن حجر ٥٠/٣ (٣١٦٠) ترجمة سعد بن
زرارة -.

(٤) أورده الثعلبي ٣٩٤/٣.

اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ﴾، يعني: الفرائض التي فرضت في أمر النساء^(٣). (ز)

٢٠٤٢٧ - عن عبدالله بن عباس - من طريق العوفي - في الآية، قال: كانت اليتيمة تكون في حِجْر الرجل، فيرغب أن ينكحها، ولا يعطيها مالها، رجاء أن تموت فيرثها، وإن مات لها حميمٌ لم تُعْطَ من الميراث شيئاً، وكان ذلك في الجاهلية؛ فبين الله لهم ذلك^(٤). (٦١/٥)

٢٠٤٢٨ - عن عبدالله بن عباس - من طريق علي - قال: كان الرجل في الجاهلية تكون عنده اليتيمة، فيلقي عليها ثوبه، فإذا فعل ذلك لم يقدر أحد أن يتزوجها أبداً، فإن كانت جميلة وهويها تزوجها، وأكل مالها، وإن كانت دميمة منعها الرجال أبداً حتى تموت، فإذا ماتت ورثها؛ فحرّم الله ذلك، ونهى عنه^(٥) [١٨٧٠]. (٦٤/٥)

[١٨٧٠] اختلف في تفسير قوله: ﴿وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾ على أربعة أقوال: الأول: هو آيات الفرائض التي في أول هذه السورة. والثاني: آيات الفرائض التي في آخر سورة النساء. والثالث: هي ما في أول السورة من قوله: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَمِينِ﴾ [النساء: ٣]. والرابع: نزلت هذه الآية على رسول الله ﷺ في قوم من أصحابه، سألوه عن أشياء ==

(١) أورده الثعلبي ٣/٣٩٣، والبغوي ٢/٢٩٣.

إسناده ضعيف جداً. وينظر: مقدمة الموسوعة.

(٢) أخرجه ابن جرير ٧/٥٣١، والحاكم ٢/٣٠٨. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر. وصححه الحاكم.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٤/١٠٧٦.

(٤) أخرجه ابن جرير ٧/٥٣٥.

الإسناد ضعيف، لكنها صحيفة صالحة ما لم تأت بمنكر أو مخالفة. وينظر: مقدمة الموسوعة.

(٥) أخرجه ابن جرير ٧/٥٤٣ - ٥٤٤، وابن أبي حاتم ٤/١٠٧٨ بنحوه. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر. إسناده جيد. وينظر: مقدمة الموسوعة.

قالوا: لئن تَمَّ هذا إِنَّه لواجب ما منه بُدُّ. ثم قالوا: سلوا. فسألوا النبي ﷺ؛
فأنزل الله: ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾
في أول السورة ﴿فِي يَتَمَى النِّسَاءِ الَّتِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَرَغِبُونَ أَنْ تَكْفُوهُنَّ﴾.

== من أمر النساء، وتركوا المسألة عن أشياء آخر كانوا يفعلونها، فأفتاهم الله فيما سألوا عنه،
وفيما تركوا المسألة عنه.

ورجَّح ابنُ جرير (٥٤٠/٧ - ٥٤١) أنها الفرائض التي في أول السورة وآخرها، وانتقد
القول الثالث مستندًا إلى دلالة العقل، والسياق، فقال: «لأن الصَّدَاق ليس مما كُتِب للنساء
إلا بالنكاح، فما لم تُنكح فلا صدَاق لها قَبْلَ أحدٍ، وإذا لم يكن ذلك لها قَبْلَ أحدٍ لم يكن
مما كُتِب لها، وإذا لم يكن مما كُتِب لها لم يكن لقول قائل: عنى بقوله: ﴿وَمَا يُتْلَى
عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾: الإقساط في صدقات يتامى النساء. وَجْهٌ؛ لأن الله قال في سياق
الآية مبيِّنًا عن الفتيا التي وعدنا أن يُفتيناها: ﴿فِي يَتَمَى النِّسَاءِ الَّتِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ
لَهُنَّ﴾، فأخبر أن بعض الذي يفتينا فيه من أمر النساء أمرُ اليتيمة المَحُولِ بينها وبين ما
كُتِبَ الله لها. والصدَاق قبل عقد النكاح ليس مما كُتِبَ الله لها على أحد؛ فكان معلومًا
بذلك أن التي عنى بهذه الآية هي التي قد حِيلَ بينها وبين الذي كُتِبَ لها مما يتلى علينا في
كتاب الله أمره. فإذا كان ذلك كذلك كان معلومًا أن ذلك هو الميراث الذي يوجبه الله لهن
في كتابه».

وعَلَّقَ (٥٣٨/٧) على الأقوال الثلاثة الأولى بقوله: «فعلى هذه الأقوال الثلاثة التي ذكرناها
«ما» التي في قوله: ﴿وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾ في موضع خفض بمعنى العطف على «الهاء
والنون» التي في قوله: ﴿يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ﴾، فكأنهم وجَّهوا تأويل الآية: قل الله يفتيكم أيها
الناس في النساء وفي ما يتلى عليكم في الكتاب».

﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ﴾. فأفتاهم عما لم يسألوا عنه^(٢). (ز)

٢٠٤٣٢ - عن سعيد بن جبير - من طريق عطاء بن دينار - في قوله: ﴿وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتِمَّى النِّسَاءِ﴾، قال: ما يتلى عليكم في أول السورة من المواريث، وكانوا لا يُورثون امرأة ولا صبيًا حتى يحتلم^(٣). (٦٢/٥)

٢٠٤٣٣ - عن إبراهيم النخعي - من طريق مغيرة - في الآية، قال: كانوا إذا كانت الجارية يتيمة دميمة لم يعطوها ميراثها، وحبسوها من التزويج حتى تموت، فيرثوها؛ فأنزل الله هذا^(٤). (٦١/٥)

٢٠٤٣٤ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في الآية، قال: كان أهل الجاهلية لا يُورثون النساء ولا الصبيان شيئًا، كانوا يقولون: لا يغزون، ولا يغنمون خيرًا. ففرض الله لهن الميراث حقًا واجبًا^(٥). (٦١/٥)

٢٠٤٣٥ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿فِي يَتِمَّى النِّسَاءِ الَّتِي لَا تُوْثُوْنَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ﴾، قال: كان أهل الجاهلية لا يُورثون النساء ولا الصبيان شيئًا، كانوا يقولون: لا يغزون، ولا يغنمون خيرًا. ففرض الله لهن الميراث حقًا واجبًا، ليتنافس أو لينفَس الرجل في مال يتيمة إن لم تكن حسنة^(٦). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ٥٣٢/٧، ٥٣٣. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٧٦/٤.

(٣) أخرجه ابن أبي شبة ٣٥٨/٤، وابن أبي حاتم ١٠٦٧/٤ بنحوه.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٣٣/٧. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٥) أخرجه ابن جرير ٥٣٤/٧، وابن أبي حاتم ١٠٦٧/٤. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٦) أخرجه ابن جرير ٥٣٤/٧.

أَفْتَاهُمْ فِيمَا سَكْتُوا عَنْهُ، فَقَالَ: ﴿وَإِنْ أَمْرًا خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ [النساء: ١٢٨] ^(١) [١٨٧١]. (ز)

٢٠٤٣٧ - عن قتادة بن دعامة - من طريق معمر - في الآية، قال: كانت اليتيمة تكون في حجر الرجل فيها دمامة، فيرغب عنها أن ينكحها، ولا يُنكحها رغبةً في مالها ^(٢). (٦٤/٥)

[١٨٧١] علق ابن جرير (٥٣٩/٧) على قول محمد بن أبي موسى بقوله: «فعلى هذا القول: الذي يتلى علينا في الكتاب: الذي قال الله - جل ثناؤه -: ﴿قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾، ﴿وَإِنْ أَمْرًا خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا﴾ الآية. والذي سأل القوم فأجيبوا عنه: في يتامى النساء اللاتي كانوا لا يؤتونهن ما كتب الله لهن من الميراث عمن ورثته عنه».

وانتقده مستندًا للإجماع، والسياق، فقال: «فأما الذي ذكر عن محمد بن أبي موسى فإنه - مع خروجه من قول أهل التأويل - بعيد مما يدل عليه ظاهر التنزيل؛ وذلك أنه... إذا وُجّه الكلام إلى المعنى الذي تأوله صار الكلام مبتدأ من قوله: ﴿فِي يَتَمَى النِّسَاءِ الَّتِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ﴾، ترجمةً بذلك عن قوله: ﴿فِيهِنَّ﴾، ويصير معنى الكلام: قل الله يفتيكم فيهن في يتامى النساء اللاتي لا تؤتونهن. ولا دلالة في الآية على ما قاله، ولا أثر عمن يُعلم بقوله صحة ذلك، وإذ كان ذلك كذلك كان وصل معاني الكلام ببعضه ببعض أولى، ما وُجد إليه سبيل».

وانتقده ابن عطية (٣٢/٣) مستندًا للغة، فقال: «ويُضَعَفُ هذا التأويل ما فيه من العطف على الضمير المخفوض بغير إعادة حرف الخفض». ثم قال: «ويحتمل أن تكون ﴿وَمَا﴾ في ==

(١) أخرجه ابن جرير ٥٣٩/٧.

(٢) أخرجه عبد الرزاق ١٧٤/١، وابن جرير ٥٣٥/٧. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتِمَّى النِّسَاءِ الَّتِي لَا تُوْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ. قال: الميراث^(٢). (ز)

٢٠٤٤٠ - قال محمد بن السائب الكلبي، في قوله: ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ﴾: سُئِلَ رسول الله ﷺ: ما لَهُنَّ من الميراث؟ فَأَنْزَلَ اللهُ الرَّبُّعَ، وَالثُّمْنَ^(٣). (ز)

٢٠٤٤١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ﴾ نزلت في سويد وعرفطة ابني الحارث، وعيينة بن حصن الفزاري. ذلك أَنَّهُ لَمَّا فَرَضَ اللهُ وَجْكَ لَأُمِّ كُجَّةَ وَبَنَاتِهَا الْمِيرَاثَ انْطَلَقَ سَوِيدٌ وَعَرْفُطَةُ وَعَيِينَةُ بْنُ حَصْنِ الْفَزَارِيِّ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالُوا لِلنَّبِيِّ ﷺ: إِنَّ الْمَرْأَةَ لَا تَرْكَبُ فَرَسًا وَلَا تَجَاهِدُ، وَلَيْسَ عِنْدَ الْوُلْدَانِ الصَّغَارِ مَنْفَعَةٌ فِي شَيْءٍ! فَأَنْزَلَ اللهُ وَجْكَ فِيهِمْ: ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ﴾ يعني: يسألونك عن النساء، يعني: سويدًا وصاحبيه، ﴿قُلِ اللهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾ يعني: ما بَيَّنَّ من القسمة في أول هذه السورة. قال: ويفتيكم ﴿فِي يَتِمَّى النِّسَاءِ﴾، يعني: بنات أم كُجَّة^(٤). (ز)

== موضع رفع عطفاً على اسم الله ﷻ، أي: ويفتيكم ما يتلى عليكم في الكتاب، يعني: القرآن، والإشارة بهذا إلى ما تقدم من الآيات في أمر النساء، وهو قوله تعالى في صدر السورة: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَلَمَى فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ [النساء: ٣]. وهو قول عائشة المتقدم في أول تفسير الآية.

(٢) أخرجه عبد الرزاق ١/١٧٤.

(١) أخرجه ابن جرير ٥٣٦/٧.

(٣) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١/٤١٠ -.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤١١.

لهن من أنصبايهن من الميراث في أول السورة^(٣). (ز)

٢٠٤٤٥ - قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ﴾، قال: لا تورثنوهن^(٤). (ز)

﴿وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ﴾

٢٠٤٤٦ - قالت عائشة - من طريق عروة -: وقول الله في الآية الأخرى: ﴿وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ﴾ رغبة أحدكم عن يتيمة حين تكون قليلة المال والجمال، فنهوا أن ينكحوا من رغبوا في ماله وجماله من باقي النساء إلا بالقسط، من أجل رغبتهم عنهن إذا كن قليلات المال والجمال^(٥). (٦٣/٥، ٢١٦/٤)

٢٠٤٤٧ - عن عبدة السلماني: ﴿وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ﴾، قال: ترغبون عنهن^(٦). (٦٥/٥)

٢٠٤٤٨ - عن محمد بن سيرين، قال: سألت عبدة السلماني عن قوله: ﴿فِي يَتَمَى النِّسَاءِ الَّتِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ﴾. قال: ترغبون فيهن^(٧). (ز)

٢٠٤٤٩ - عن أبي سلمة - من طريق أبي إسحاق - ﴿وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ﴾، قال: المرأة يكون بها عرج أو عور، فلا ينكحونها حتى يرثوها^(٨). (ز)

(١) تفسير البغوي ٢/٢٩٣.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٤/١٠٧٧.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤١١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٧/٥٤٢.

(٥) أخرجه البخاري ٦/٤٣ (٤٥٧٤)، ومسلم ٤/٢٣١٣ - ٢٣١٤ (٣٠١٨).

(٦) عزاه السيوطي إلى ابن أبي شيبة، وعبد بن حميد. وعند ابن أبي شيبة بلفظ: ترغبون فيهن. كما في الأثر التالي.

(٧) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه (ت: محمد عوامة) ٩/٤٠١ - ٤٠٢ (١٧٦٨٤)، وابن جرير ٧/٥٤٣.

(٨) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه (ت: محمد عوامة) ٩/٤٠٣ (١٧٦٨٨).

٢٠٤٥٣ - عن الحسن البصري - من طريق عبد الله بن عون - في قوله: ﴿وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ﴾، قال: ترغبون عنهن^(٣). (٦٤/٥)

٢٠٤٥٤ - قال مقاتل بن سليمان: ثم قال وَعَلَيْكُمْ: ﴿وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ﴾، يعني: بنات أم كجة، وكان الرجل يكون في حجره اليتيمة ولها مال، ويكون فيها موق^(٤)، فيرغب عن تزويجها، ويمنعها من الأزواج من أجل مالها رجاء أن تموت فيرثها؛ فذلك قوله وَعَلَيْكُمْ: ﴿وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ﴾ لدمايتهن^(٥) [١٨٧٢]. (ز)

﴿وَالْمُسْتَضَعِفِينَ مِنَ الْوِلْدَانِ﴾

٢٠٤٥٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي - قوله: ﴿وَالْمُسْتَضَعِفِينَ مِنَ

[١٨٧٢] اختلف في معنى قوله: ﴿وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ﴾ على قولين: الأول: وترغبون عن نكاحهن. والثاني: وترغبون في نكاحهن.

ورجح ابن جرير (٥٤٤/٧) القول الأول مستنداً إلى الدلالات العقلية، فقال: «لأنَّ حبسهم أموالهن عنهن مع عَظْلهم إياهن إنما كان ليرثوا أموالهنَّ دون زوج إن تزوجن، ولو كان الذين حبسوا عنهن أموالهن إنما حبسوها عنهن رغبة في نكاحهن لم يكن للحبس عنهن وجه معروف؛ لأنهم كانوا أولياءهن، ولم يكن يمنعهم من نكاحهن مانع فيكون به حاجة إلى حبس مالها عنها ليتخذ حبسه عنها سبباً إلى إنكاحها نفسها منه».

(١) أخرجه ابن أبي شيبة ٣٥٨/٤ - ٣٥٩. (٢) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة ٣٥٧/٤، وابن جرير ٥٤٢/٧.

(٤) الموق: حمق في غباوة. اللسان (موق). (٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١١/١.

- ٢٠٤٥٧ - قال قتادة بن دِعامَة، في قوله: ﴿وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوِلْدَانِ﴾: كانوا لا يورثون الصغير، وإنما كانوا يورثون مَنْ يحترف وينفع ويدفع^(٣). (ز)
- ٢٠٤٥٨ - عن أبي مالك غزوان الغفاري - من طريق السدي - في قوله: ﴿وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوِلْدَانِ﴾، قال: كانوا لا يورثون إلا الأكبر فالأكبر^(٤). (٦٢/٥)
- ٢٠٤٥٩ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَيُفْتِيكُمْ فِي الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوِلْدَانِ﴾ أَنْ تَعْطُوهُمْ حَقُّوهُمْ، وكانوا لا يورثونهم^(٥). (ز)

﴿وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَى بِالْقِسْطِ﴾

- ٢٠٤٦٠ - عن إبراهيم النخعي: أَنَّ عمر بن الخطاب كان إذا جاءه وليُّ اليتيمة فإن كانت حسنة غنية قال له عمر: زَوِّجْهَا غَيْرَكَ، والتمس لها مَنْ هو خير منك. وإذا كانت بها دمامة ولا مال لها قال: تزَوِّجْهَا، فأنت أحقُّ بها^(٦). (ز)
- ٢٠٤٦١ - عن عمر بن الخطاب - من طريق إبراهيم - قال: مَنْ كانت عنده في حَجْرِهِ تَرْكَةٌ بها عَوَارٌ فَلْيُضَمِّهَا إِلَيْهِ، وإن كانت رغبة به فليُزَوِّجْهَا غَيْرَهُ^(٧). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ٥٤٦/٧، وابن أبي حاتم ١٠٧٨/٤ بنحوه. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٤٦/٧.

(٣) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤١٠/١ -.

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة ٣٥٨/٤ - ٣٥٩. (٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١١/١.

(٦) أخرجه ابن جرير ٥٤٦/٧.

(٧) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه (ت: محمد عوامة) ٤٠٢/٩ - ٤٠٣ (١٧٦٨٧).

٢٠٤٦٤ - عن سعيد بن جبير - من طريق عبد الله بن كثير الداري - ﴿وَأَنْتَ تَقُومُوا لِلْيَتَامَىٰ بِالْقِسْطِ﴾، قال: كما إذا كانت ذات جمال ومال نكحتها واستأثرت بها، كذلك إذا لم تكن ذات جمال ولا مال فانكحها واستأثرت بها^(٣). (ز)

٢٠٤٦٥ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجیح - قوله: ﴿وَأَنْتَ تَقُومُوا لِلْيَتَامَىٰ بِالْقِسْطِ﴾، قال: أمروا لليتامى بالقسط: بالعدل^(٤). (ز)

٢٠٤٦٦ - عن إسماعيل السُّدِّيَّ - من طريق أسباط - قوله: ﴿وَالْمُسْتَضْعِفِينَ مِنَ الْوِلْدَانِ وَأَنْتَ تَقُومُوا لِلْيَتَامَىٰ بِالْقِسْطِ﴾، قال: كانوا لا يورثون جارية، ولا غلاماً صغيراً، فأمرهم الله أن يقوموا لليتامى بالقسط. والقسط: أن يُعطى كُلُّ ذي حقٍّ منهم حقه، ذكراً كان أو أنثى، الصغير منهم بمنزلة الكبير^(٥). (ز)

٢٠٤٦٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَيُفْتِكُمْ﴾ أن تقوموا لليتامى في الميراث ﴿بِالْقِسْطِ﴾ يعني: بالعدل^(٦). (ز)

٢٠٤٦٨ - قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ﴾ قال: لا تورثونهن. قال: ﴿وَأَنْتَ تَقُومُوا لِلْيَتَامَىٰ بِالْقِسْطِ﴾ قال: فدخل النساء والصغير والكبير في الموارث، ونسخت الموارث ذلك الأول^(٧). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ٥٤٧/٧.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٧٨/٤.

(٥) أخرجه ابن جرير ٥٤٥/٧، وابن أبي حاتم ١٠٧٨/٤.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١١/١.

(٧) أخرجه ابن جرير ٥٤٥/٧.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٧٨/٤.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٧٨/٤.

﴿وَإِنْ أَمْرًا خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ (١٢٨)

❁ قراءات:

٢٠٤٧١ - عن عاصم بن أبي النجود: أَنَّهُ قَرَأَ: ﴿يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا﴾ مُخَفِّفَةً، مَرْفُوعَةً الْيَاءَ، بِغَيْرِ أَلْفٍ ^(٣) (١٨٧٣). (ز)

[١٨٧٣] اختلف في قراءة ﴿يُصْلِحَا﴾؛ فقرأ قوم: ﴿يَصَالِحَا﴾ بفتح الياء وتشديد الصاد، وقرأ آخرون بضم الياء وتخفيف الصاد. وذكر ابن جرير (٧/ ٥٦٠) أن قراءة التشديد بمعنى: أن يتصالحا بينهما صلحا، ثم أدغمت التاء في الصاد، فصيرتا صادًا مشددة. وأن قراءة التخفيف بمعنى: أصلح الزوج والمرأة بينهما.

ورجح ابن جرير (٧/ ٥٦٠ - ٥٦١) قراءة التشديد مستندًا إلى الأكثر الأفصح في اللغة، فقال: «لأنَّ التصالح في هذا الموضع أشهر وأوضح معنى، وأفصح وأكثر على ألسن العرب من الإصلاح، والإصلاح في خلاف الإفساد أشهر منه في معنى التصالح. فإن ظنَّ ظانٌّ أنَّ في قوله: ﴿صُلْحًا﴾ دلالة على أنَّ قراءة من قرأ ذلك ﴿يُصْلِحَا﴾ بضم الياء أولى بالصواب، فإنَّ الأمر في ذلك بخلاف ما ظنَّ، وذلك أنَّ الصلح اسم وليس بفعل، فيُستدلُّ به على أولى القراءتين بالصواب في قوله: ﴿يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا﴾».

==

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٧٩/٤.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١١/١.

(٣) ذكره عبد بن حميد كما في قطعة من تفسيره ص ١٢٢.

وهي قراءة متواترة، قرأ بها عاصم، وحمزة، والكسائي، وخلف العاشر، وقرأ بقية العشرة: ﴿أن يصالحا﴾ بفتح الياء، وتشديد الصاد، بعدها ألف. ينظر: النشر ٢٥٢/٢.

٢٠٤٧٣ - عن عائشة، قالت: نزلت هذه الآية: ﴿وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ في رجل كانت تحته امرأة، قد طالت صحبتها، وولدت منه أولادًا، فأراد أن يستبدل بها، فراضته على أن يقيم عندها ولا يقيم لها^(٣). (٦٦/٥)

٢٠٤٧٤ - عن عبدالله بن عباس - من طريق عكرمة - قال: خَشِيتُ سودةً أن يطلقها رسول الله ﷺ، فقالت: يا رسول الله، لا تطلقني، واجعل يومي لعائشة. ففعل، ونزلت هذه الآية: ﴿وَإِنْ أَمْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا﴾ الآية. =

== وذكر ابنُ عطية (٣٦/٣) أن قوله: ﴿صُلْحًا﴾ ليس الصلح فيه مصدرًا على واحد من الأفعال التي قُرئ بها، فالذي يحتمل أن يكون اسمًا كالعطاء مع أعطيت والكرامة مع أكرمت. ثم قال: «فمن قرأ: ﴿يُصْلِحًا﴾ كان تَعَدِّيهِ إلى الصلح كَتَعَدِّيهِ إلى الأسماء، كما تقول: أصلحت ثوبًا، ومن قرأ: ﴿يَصَالِحًا﴾ من تفاعل، وعُرف تفاعل أنه لا يَتَعَدَّى، فوجهه أنَّ تفاعل قد جاء متعديًا».

(١) فرقت: خافت. النهاية (فرق).

(٢) أخرجه أبو داود ٤٧٠/٣ - ٤٧١ (٢١٣٥)، والحاكم ٢٠٣/٢ (٢٧٦٠).

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه». وقال الطبراني في الاوسط ٢٥٨/٥ (٥٢٥٤): «لم يرو هذا الحديث عن هشام بن عروة إلا عبدالرحمن بن أبي الزناد». وقال ابن عبد الهادي في المحرر ٥٦٤/١: «إسناده جيد». وقال ابن الملقن في البدر المنير ٤٠/٨: «في إسناده عبدالرحمن بن أبي الزناد، وقد تكلم فيه غير واحد، ووثقه مالك، واستشهد به البخاري». وقال الألباني في صحيح أبي داود ٣٥٢/٦ (١٨٥٢): «إسناده حسن صحيح».

(٣) أخرجه ابن ماجه ١٤٥/٣ - ١٤٦ (١٩٧٤)، والحاكم ٦٨/٢ (٢٣٥٢).

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح، على شرط الشيخين، ولم يخرجاه». وقال البوصيري في مصباح الزجاجة ١١٦/٢ (٧٠٤): «هذا إسناد موقوف صحيح، وحكمه الرفع».

فطلقها تطليقة، حتى إذا بقي من أجلها يسير قال: إن شئت راجعتك وصبرت على الأثرة، وإن شئت تركتك. قالت: بل راجعني. فراجعها، فلم تصبر على الأثرة، فطلقها أخرى، وآثر عليها الشابة، فذلك الصلح الذي بلغنا أن الله أنزل فيه: ﴿وَإِنْ أَمْرًا خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا﴾ الآية^(٣). (٦٦/٥)

٢٠٤٧٨ - عن عبدة السلماني بمثله، وزاد فيه: فإن أضر بها الثالثة فإن عليه أن يوفيهما حقها، أو يطلقها^(٤). (ز)
٢٠٤٧٩ - عن سعيد بن المسيب =

٢٠٤٨٠ - وسليمان بن يسار - من طريق الزهري -: أن السنة في هاتين الآيتين

١٨٧٤ علق ابن كثير (٣٠٣/٤) على هذا الأثر بقوله: «وقد رواه الحاكم في مستدركه، من طريق عبد الرزاق، عن معمر، عن الزهري، عن سعيد بن المسيب وسليمان بن يسار، بأطول من هذا السياق».

(١) أخرجه الترمذي ٢٨٤/٥ - ٢٨٥ (٣٢٨٩)، وابن جرير ٥٦٠/٧، وابن أبي حاتم ١٠٧٩/٤ - ١٠٨٠ (٦٠٣٦)، ١٠٨٠/٤ (٦٠٤٣).

قال الترمذي: «هذا حديث حسن غريب». وقال ابن حجر في الفتح ٢٦٦/٨: «وله شاهد في الصحيحين من حديث عائشة بدون ذكر نزول الآية». وقال في الإصابة ٧/٧٢٠: «بسند حسن». وأقره الألباني في الصحيحة ٤٦٨/٣.

(٢) أخرجه الشافعي كما في المسند ٨٣/٣ (١٢١٥)، والبيهقي في الكبرى ٤٨٣/٧ (١٤٧٣٠).

(٣) أخرجه الحاكم ٣٣٨/٢ (٣٢٠٥)، وعبد الرزاق ٤٨١/١ - ٤٨٢ (٦٤٨)، وابن جرير ٥٥٦/٧ - ٥٥٧.

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح، على شرط الشيخين، ولم يخرجاه».

(٤) أخرجه عبد الرزاق ١٧٥/١، وابن جرير ٥٥٧/٧.

وسليمان الصلح الذي قال الله ﷻ: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ . =

٢٠٤٨١ - وقد ذكر لي: أن رافع بن خديج الأنصاري - وكان من أصحاب النبي ﷺ - كانت عنده امرأة، حتى إذا كبرت تزوج عليها فتاة شابة، وأثر عليها الشابة، فناشدته الطلاق، فطلقها تطليقة، ثم أمهلها، حتى إذا كادت تحل راجعها، ثم عاد فأثر الشابة عليها، فناشدته الطلاق، فطلقها تطليقة أخرى، ثم أمهلها، حتى إذا كادت تحل راجعها، ثم عاد فأثر الشابة عليها، فناشدته الطلاق، فقال لها: ما شئت، إنما بقيت لك تطليقة واحدة، فإن شئت استقررت على ما ترين من الأثرة، وإن شئت فارقتك. فقالت: لا، بل أَسْتَقِرُّ على الأثرة. فأمسكها على ذلك، فكان ذلك صلحهما، ولم ير رافع عليه إثماً حين رضيت أن تستقر عنده على الأثرة فيما أثر به عليها^(١) [١٨٧٥]. (ز)

٢٠٤٨٢ - عن سعيد بن جبير - من طريق سالم - قال: جاءت المرأة حين نزلت هذه الآية: ﴿وَإِنْ أَمْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا﴾، قالت: إني أريد أن تقسيم لي من نفسك. وقد كانت رَضِيَتْ أن يدعها فلا يُطَلِّقها، ولا يأتيتها؛ فأنزل الله:

[١٨٧٥] عَلَّقَ ابْنُ كَثِير (٤/٣٠٤) على هذا الأثر بقوله: «وهذا رواه بتمامه عبدالرحمن بن أبي حاتم، عن أبيه، عن أبي اليمان، عن شعيب، عن الزهري، عن سعيد بن المسيب، وسليمان بن يسار، فذكره بطوله».

(١) أخرجه البيهقي في سننه ٢٩٦/٧.

قال: نعم. قال: قلت: ما ﴿وَأُحْضِرَتِ الْأَنفُسُ الشُّحَّ﴾؟ قال: في النفقة، زعموا أن تلك المرأة سودة^(٣). (ز)

٢٠٤٨٥ - عن إسماعيل السدي، في الآية، قال: نزلت في رسول الله ﷺ وفي سودة بنت زمعة^(٤). (٦٩/٥)

٢٠٤٨٦ - عن جرير بن حازم، قال: سمعت قيس [بن سعد المكي]، في قول الله: ﴿وَإِنْ أَمْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا﴾، قال: نزلت في أبي السنابل بن بَعْكِك أخي بني عبد الدار^(٥). (ز)

٢٠٤٨٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَإِنْ أَمْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا﴾ نزلت في رافع بن خديج الأنصاري، وفي امرأته خويلة بنت محمد بن مسلمة الأنصاري، وذلك أن رافعًا طلقها، ثم راجعها، وتزوج عليها أشب منها، وكان يأتي الشابة ما لا يأتي الكبيرة^(٦). (ز)

❖ تفسير الآية:

﴿وَإِنْ أَمْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾

٢٠٤٨٨ - عن عمر بن الخطاب: أن رجلاً سأل عن آية، فكره ذلك، وضربه بالدرّة،

(١) أخرجه ابن جرير ٥٦٣/٧.

(٢) تفسير مجاهد ص ٢٩٤، وأخرجه ابن جرير ٥٥٧/٧ - ٥٥٨.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه ٢٣٧/٦ - ٢٣٨ (١٠٦٥١).

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٦٣/٧ - ٥٦٤.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٧٩/٤.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٢/١.

٢٠٤٩٠ - عن عائشة - من طريق عروة - ﴿وَإِنْ أَمْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا﴾، قالت: الرجل تكون عنده المرأة ليس مُسْتَكْبِرًا منها، يريد أن يفارقها، فتقول: أجعلك من شأني في حلٍّ. فنزلت هذه الآية ^(٣) ١٨٧٦. (٦٦/٥)

٢٠٤٩١ - عن عائشة - من طريق عروة - في قوله: ﴿وَإِنْ أَمْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا﴾ الآية، قالت: هي المرأة عند الرجل لا يستكثر منها، فيريد أن يطلقها ويتزوج غيرها، فتقول: احبسنى ولا تطلقني، فأنت في حلٍّ من النفقة عليّ والقسمة لي. فذلك قوله: ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ ^(٤). (ز)

٢٠٤٩٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق سعيد بن جبير - في الآية، قال: هي المرأة تكون عند الرجل حتى تكبر، فيريد أن يتزوج عليها، فيتصالحان بينهما صلحًا على أن لها يومًا، ولهذه يومان أو ثلاثة ^(٥). (٦٨/٥)

١٨٧٦ علق ابن كثير (٣٠٣/٤) على هذا القول بقوله: «ولا أعلم في ذلك خلافًا في أن المراد بهذه الآية هذا».

- (١) أخرجه ابن جرير ٥٥٠/٧.
- (٢) أخرجه الطيالسي - كما في تفسير ابن كثير ٣٨٠/٢ -، وابن أبي شيبه ٢٠٣/٤ - ٢٠٤، وابن راهويه - كما في المطالب العالية (٣٩٤٠) -، وابن جرير ٥٤٩/٧ - ٥٥٠ بنحوه، والبيهقي ٢٩٧/٧. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر. وفي رواية عند ابن جرير ٥٤٩/٧: فإن وضعت له من مهرها شيئًا حلَّ له، وإن جعلت له من أيامها شيئًا فلا حرج.
- (٣) أخرجه ابن أبي شيبه ٢٠٢/٤ - ٢٠٣، والبخاري (٤٦٠١، ٥٢٠٦)، وابن جرير ٥٥٢/٧. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.
- (٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٨١/٤.
- (٥) أخرجه ابن جرير ٥٥٠/٧ - ٥٥١. وعلقه ابن أبي حاتم ١٠٨١/٤. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

من الأثره فاواسيك وابق عليك فافيمي، وإن كرهت حليت سبيك. فإن هي رصيت
أن تقيم بعد أن يخبرها فلا جناح عليه، وهو قوله: ﴿وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾، يعني: أن
تخير الزوج لها بين الإقامة والفراق خير من تمادي الزوج على أثره غيرها
عليها^(٢). (٦٨/٥)

٢٠٤٩٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - قوله: ﴿وَإِنْ أَمْرًا
خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا﴾، يعني: البُغْض^(٣). (ز)

٢٠٤٩٦ - قال عبد الله بن عباس - من طريق سليمان بن يسار - في هذه الآية: فإن
صَالَحَتْهُ عن بعض حقها من القَسَمِ والنَّفَقَةِ فذلك جائز ما رَضِيتُ، فإن أنكرت بعد
الصلح فذلك لها، ولها حقها^(٤). (ز)

٢٠٤٩٧ - عن عبيدة السلماني، - من طريق محمد بن سيرين - قال: سألته عن
قول الله: ﴿وَإِنْ أَمْرًا خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا﴾. قال: هي المرأة تكون مع
زوجها، فيريد أن يتزوج عليها، فتصالحه من يومها على صلح. قال: فهما على ما
اصطلحا عليه، فإن انتقضت به فعليه أن يعدل عليها، أو يفارقها^(٥). (ز)

٢٠٤٩٨ - عن إبراهيم النخعي - من طريق مغيرة - أنه كان يقول ذلك^(٦). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ٥٥٦/٧.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٥٣/٧. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٥٩/٧، وابن أبي حاتم ١٠٨٠/٤.

(٤) تفسير الثعلبي ٣٩٥/٣، وتفسير البغوي ٢٩٥/٢.

(٥) أخرجه ابن جرير ٥٥٤/٧. وأخرج نحوه ابن أبي شيبة في مصنفه (ت: محمد عوامة) ١٦١/٩.

(١٦٧٣٠)، وعبد بن حميد كما في قطعة من تفسيره ص ٢١٢.

(٦) أخرجه ابن جرير ٥٥٤/٧.

٢٠٥٠٢ - عن سعيد بن جبير - من طريق عطاء - قال: هي المرأة تكون عند الرجل، قد طالت صحبتُها، وكبرت، فيريد أن يتبدل بها، فتكره أن تفارقه، فيتزوج عليها، فيصالحها على أن يجعل لها أيامًا، وللأخرى الأيام والشهر^(٣). (ز)

٢٠٥٠٣ - قال إبراهيم النخعي - من طريق مغيرة -: إذا شاءت كانت على حقّها، وإن شاءت أبّت فردّت الصلح، فذاك بيدها؛ فإن شاء طلقها، وإن شاء أمسكها على حقّها^(٤). (ز)

٢٠٥٠٤ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - قال: هذا في الرجل يكون عنده المرأة الكبيرة، فيقول لها: أنت كبيرة، وأنا أريد أن استبدل بك امرأة شابة. فإن شئت فاستقرّي على ولدك، فلا أقسم لك من نفسي شيئًا، فإن رضيت فهو الصلح الذي قال الله ﷻ: ﴿وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾. نزلت في أبي السنابل ابن بعكك^(٥). (ز)

٢٠٥٠٥ - عن ابن أبي نجيح - من طريق شبل - ﴿مِنْ بَعْلِهَا نُسُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا﴾، ثم ذكر نحوه. قال شبل: فقلت له: فإن كانت لك امرأة فتقسم لها، ولم تقسم لهذه؟ قال: إذا صالحته على ذلك فليس عليه شيء^(٦). (ز)

٢٠٥٠٦ - عن الضحّاك بن مُزاحم - من طريق عبيد بن سليمان - يقول في قوله:

(١) أخرجه ابن جرير ٥٥٤/٧. وعلّقه ابن أبي حاتم ١٠٨١/٤.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٨٠/٤، والبيهقي في سننه ٢٩٦/٧.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٥١/٧. وعلّقه ابن أبي حاتم ١٠٨١/٤.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٥٥/٧.

(٥) تفسير مجاهد ص ٢٩٤، وأخرجه عبد بن حميد كما في قطعة من تفسيره ص ١٢١، وابن جرير ٥٥٧/٧.

(٦) أخرجه ابن جرير ٥٥٨/٧.

بينهما، فإذا نَقَضَتْ ذلك بعد ما صالحت ورَضِيَتْ فليس لها أن تنقض، الصلح جائز بينهما^(٣). (ز)

٢٠٥٠٩ - عن عطاء [بن أبي رباح] - من طريق ابن جريج - قال: النشوز: أن تحب فراقه، وإن لم يَهْوَ في ذلك^(٤). (ز)

٢٠٥١٠ - عن الحكم [بن عتيبة] - من طريق يحيى بن عبد الملك، عن أبيه - ﴿وَإِنْ أَمْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا﴾ قال: هي المرأة تكون عند الرجل، فيريد أن يخلي سبيلها، فإذا خافت ذلك منه ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا﴾، تدع من أيامها إذا تزوج^(٥). (ز)

٢٠٥١١ - وعن الحسن البصري =

٢٠٥١٢ - وعطية العوفي =

٢٠٥١٣ - وعطاء بن أبي رباح =

٢٠٥١٤ - ومكحول الشامي، نحو ذلك^(٦). (ز)

٢٠٥١٥ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق سعيد - قوله: ﴿وَإِنْ أَمْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا﴾ فقرأ حتى بلغ: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾، قال: وهذا في الرجل تكون عنده المرأة قد خلا من سِنِّها، وهان عليه بعضُ أمرها، فيقول: إن

(١) أخرجه ابن جرير ٥٥٩/٧.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٥٨/٧.

(٣) أخرجه عبد بن حميد كما في قطعة من تفسيره ص ١٢١.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٨٠/٤.

(٥) أخرجه ابن جرير ٥٥٥/٧. وعلقه ابن أبي حاتم ١٠٨١/٤.

(٦) علقه ابن أبي حاتم ١٠٨١/٤.

لي، وأوثرها في الأيام والنفقة. فَإِنْ رَضِيَتْ بِذَلِكَ وَإِلَّا طَلَّقَهَا، فيصطلحان على ما أَحَبَّ^(٢). (ز)

٢٠٥١٧ - قال محمد بن السائب الكلبي: ﴿نُشُوزًا﴾، يعني: ترك مضاجعتها^(٣). (ز)

٢٠٥١٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَإِنْ أَمْرًا﴾ واسمها خويلة بنت محمد بن مسلمة ﴿خَافَتْ﴾ يعني: علمت ﴿مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا﴾ يعني: زوجها، ﴿أَوْ إِعْرَاضًا﴾ عنها لما بها مِنَ الْعِلَّةِ إِلَى الْآخَرَى؛ ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا﴾ الزوج، والمرأة الكبيرة ﴿أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا﴾ أن ترضى المرأة الكبير بما له، على أن يأتي الشابة ما لا يأتي الكبيرة. يقول: فلا بأس بذلك في القسمة، فذلك قوله وَبِكَ: ﴿وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ من المفارقة^(٤). (ز)

٢٠٥١٩ - قال مقاتل بن حيان، في هذه الآية: هو أن الرجل يكون تحته المرأة الكبيرة، فيتزوج عليها الشابة، فيقول للكبيرة: أعطيتك من مالي نصيبًا على أن أقسم لهذه الشابة أكثر مما أقسم لك. فترضى بما اصطلحا عليه، فإن أبت أن ترضى فعليه أن يعدل بينهما في الْقَسْمِ^(٥). (ز)

٢٠٥٢٠ - عن مَعْمَر بن راشد - من طريق عبد الرزاق - في رجل تزوج امرأة، وشرط

(١) أخرجه ابن جرير ٥٥٦/٧. كما أخرج عبد بن حميد كما في قطعة من تفسيره ص ١٢١ نحوه من طريق شيان.

والخسف: الإهانة، وأن يُحْمَلَ المرء ما يكره. النهاية (خسف).

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٥٨/٧.

(٣) تفسير الثعلبي ٣/٣٩٤، وتفسير البغوي ٢/٢٩٤.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤١٢.

(٥) تفسير الثعلبي ٣/٣٩٥، وتفسير البغوي ٢/٢٩٥.

٢٠٥٢٢ - عن القاسم بن أبي بزة، قال: بعث النبي ﷺ إلى سودة بنت زمعة بطلاقها، فلما أن أتتها جلست له على طريق عائشة، فلما رآته قالت له: أنشدك بالذي أنزل عليك كلامه، واصطفاك على خلقه؛ لَمَا راجعتني، فإني قد كبرت، ولا حاجة لي في الرجال، لكن أريد أن أبعث مع نسائك يوم القيامة. فراجعها، فقالت: إني جعلت يومي وليتي لحبة رسول الله ﷺ^(٣). (ز)

٢٠٥٢٣ - عن كثير بن عبد الله، عن أبيه، عن جدّه: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الصلح جائز بين المسلمين، إلا صلحاً حَرَّمَ حلالاً أو أحلَّ حراماً، والمسلمون على شروطهم، إلا شرطاً حَرَّمَ حلالاً»^(٤). (٦٩/٥)

٢٠٥٢٤ - عن عبد الله بن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «أبغضُ الحلال إلى الله

(١) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه ٢٤٠/٦ (١٠٦٦٠).

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٥٩/٧.

(٣) أخرجه ابن سعد في الطبقات ٥٤/٨.

وقال ابن كثير في تفسيره ٤٢٨/٢: «وهذا غريب مرسل».

(٤) أخرجه الترمذي ١٨٥/٣ (١٤٠٢)، وابن ماجه ٤٤٠/٣ (٣٢٥٣)، والحاكم ١١٣/٤ (٧٠٥٩) وفيه كثير بن عمرو.

قال الترمذي: «هذا حديث حسن صحيح». وقال الذهبي في التلخيص: «واه». وقال ابن الملقن في البدر المنير ٦٨٨/٦: «بل واه بمرّة بسبب كثير هذا». وقال المناوي في فيض القدير ٢٤٠/٤ (٥١٥٦) على كثير بن عمرو: «قال ابن حبان: كان يسرق الحديث. وتعقب ابن القطان الأول بأن كثيراً فيه كلام كثير. وقال البلقيني: في الاحتجاج به خلاف. وفي الميزان عن ابن حبان: له عن أبيه عن جدّه نسخة موضوعة. قال: ولهذا لا يعتمد العلماء على تصحيح الترمذي؛ لكونه صحيح حديثه. وقد قال الشافعي وأبو داود: هو ركن من أركان الكذب». وينظر الإرواء للألباني ١٤٤/٥.

الْأَنْفُسُ الشُّحُّ، قال: تشحُّ عند الصلح على نصيبها من زوجها^(٣). (٦٩/٥)

٢٠٥٢٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق سعيد بن جبير - ﴿وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ﴾، قال: منها، ومنه^(٤). (ز)

٢٠٥٢٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي - في قوله: ﴿وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ﴾، قال: هواه في الشيء يحرص عليه^(٥). (٦٩/٥)

٢٠٥٢٩ - عن سعيد بن جبير - من طريق الشيباني - ﴿وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ﴾، قال: في الأيام، والنفقة^(٦). (ز)

٢٠٥٣٠ - عن سعيد بن جبير - من طريق أبي بشر - في هذه الآية: ﴿وَأُحْضِرَتِ

(١) أخرجه أبو داود ٥٠٥/٣ (٢١٧٨)، وابن ماجه ١٨٠/٣ (٢٠١٨)، والحاكم ٢١٤/٢ (٢٧٩٤)،
والثعلبي ٣٣٣/٩.

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه». وقال ابن كثير في تفسيره ٣٠٥/٤: «رواه أبو داود عن أحمد بن يونس، عن مُعَرِّف بن محارب، قال: قال رسول الله ﷺ... فذكر معناه مرسلاً». وقال ابن حجر في الفتح ٣٥٦/٩: «أعل بالإرسال». وقال المناوي في التيسير بشرح الجامع الصغير ١٦/١: «روى مرسلاً، ورُجِّح على المسند». وضعفه الألباني في الإرواء ١٠٦/٧ (٢٠٤٠).

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٨٢/٤.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٦١/٧ مختصراً. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٨٢/٤.

(٥) أخرجه ابن جرير ٥٦٤/٧، وابن أبي حاتم ١٠٨٢/٤، والبيهقي ٢٩٨/٧. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٨٢/٤. وأخرجه ابن أبي شبة في مصنفه (ت: محمد عوامة) ٤١٥/٩ (١٧٧٣١) من طريق سفيان عن رجل. وأخرجه ابن جرير ٥٦١/٧ من طريق عطاء بن السائب بلفظ: الأيام.

- ٢٠٥٣٤ - عن عطاء [بن أبي رباح] - من طريق ابن جريج - قال: في النفقة^(٥). (ز)
- ٢٠٥٣٥ - عن عطاء [بن أبي رباح] - من طريق ابن جريج - ﴿وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ﴾، قال: في الأيام^(٦). (ز)
- ٢٠٥٣٦ - عن عطاء [بن أبي رباح] - من طريق ابن جريج - ﴿وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ﴾، قال: في الأيام، والنفقة^(٧). (ز)
- ٢٠٥٣٧ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - ﴿وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ﴾، قال: تَتَطَلَّعُ نفسها إلى زوجها وإلى نفقته. قال: وزعم أنها نزلت في رسول الله ﷺ، وفي سودة بنت زمعة، كانت قد كبرت، فأراد رسول الله ﷺ أن يطلقها، فاصطلحا على أن يمسكها، ويجعل يومها لعائشة، فشحت بمكانها من رسول الله ﷺ^(٨). (ز)
- ٢٠٥٣٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ﴾، يعني: الحرص على المال، يعني: الكبيرة يرضيها الزوج من بعض ماله، فتحرص على المال، وتدع نصيبها من زوجها^(٩). (ز)
- ٢٠٥٣٩ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - يقول في قوله:

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه (ت: محمد عوامة) ٤١٥/٩ (١٧٧٣٠)، وابن جرير ٥٦٢/٧.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٦٣/٧، وابن أبي حاتم ١٠٨٢/٤ وعنده: على مال زوجها وبنيه.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٨١/٤. (٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٨٢/٤.

(٥) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه (ت: محمد عوامة) ٤١٥/٩ (١٧٧٢٩)، وابن جرير ٥٦٢/٧. وعلقه ابن أبي حاتم ١٠٨٢/٤.

(٦) أخرجه ابن جرير ٥٦٢/٧.

(٧) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه ٢٣٧/٦ - ٢٣٨ (١٠٦٥١)، وابن جرير ٥٦١/٧.

(٨) أخرجه ابن جرير ٥٦٣/٧. (٩) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٢/١.

٢٠٥٤١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَإِنْ تُحْسِنُوا﴾ الفعل فلا تفارقها، ﴿وَتَتَّقُوا﴾
المَيْل والجور؛ ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ في أمرهن من الإحسان
والجور^(٣). (ز)

[١٨٧٧] اختلف في تفسير قوله: ﴿وَأَحْضَرْتَ الْأَنْفُسَ الشُّحَّ﴾ على قولين: الأول: وأحضرت
أنفس النساء الشح على أنصبائهن من أنفس أزواجهن، وأموالهم. والثاني: وأحضرت أنفس
كل واحد من الرجل والمرأة الشح بحقه قبل صاحبه.
ورجح ابن جرير (٧/ ٥٦٤ - ٥٦٦ بتصرف) القول الأول، وانتقد الثاني مستنداً إلى أقوال
السلف، والدلالات العقلية، فقال: «لأن مصالحة الرجل امرأته بإعطائه إياها من ماله جُعلاً
على أن تصفح له عن القَسَم لها غير جائزة؛ وذلك أنه غير معترض عوضاً من جُعْله الذي
بذله لها، والجُعْل لا يصح إلا على عوض: إما عين، وإما منفعة. والرجل متى جعل
للمرأة جُعلاً على أن تصفح له عن يومها وليلتها فلم يملك عليها عيناً ولا منفعة. وإذا كان
ذلك كذلك كان ذلك من معاني أكل المال بالباطل، وإذا كان ذلك كذلك، فمعلوم أنه لا
وجه لقول من قال: عني بذلك الرجل والمرأة. فإن ظن ظان أن ذلك إذ كان حقاً للمرأة،
ولها المطالبة به، فللرجل افتدائه منها بجعل، فإن شُفِّعَ المستشفع في حصّة من دارٍ
اشتراها رجل من شريك له فيها حقّ المطالبة بها، فقد يجب أن يكون للمطلوب افتدائه ذلك
منه بجعل. وفي إجماع الجميع على أن الصلح في ذلك على عوض غير جائز؛ إذ كان غير
مُعْتَاض منه المطلوب في الشُّفْعَة عيناً ولا نفعاً ما يدل على بطول صلح الرجل امرأته على
عوض، على أن تصفح عن مطالبتها إياه بالقسمة لها».

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٨٢/٤.

(١) أخرجه ابن جرير ٥٦٤/٧.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٢/١.

❁ تفسير الآية:

﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ﴾

٢٠٥٤٣ - عن عبد الله بن مسعود، في قوله: ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ﴾، قال: في الجماع^(٢). (٧١/٥)

٢٠٥٤٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - قوله: ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ﴾، يعني: في الحُبِّ، والجماع. يقول: لا تستطيع أن تعدل بالشهوة فيما بينهن، ولو حرصت^(٣). (٦٩/٥)

٢٠٥٤٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ﴾، يقول: لا تستطيع أن تعدل بالشهوة فيما بينهن، ولو حرصت^(٤). (ز)

== ورجَّح ابنُ عطية (٣٧/٣) قول ابن زيد مستنداً لدلالة العقل بقوله: «وهذا أحسن، فإنَّ الغالب على المرأة الشح بنصيبها من زوجها، والغالب على الرجل الشح بنصيبه من الشابة».

(١) أخرجه ابن أبي شيبة ٢٣٣/٤، وابن جرير ٥٧٠/٧، وابن أبي حاتم ١٠٨٣/٤. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٢) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٨٣/٤، وابن جرير ٥٦٩/٧ مختصراً.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٦٩/٧.

أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ، قال: واجباً لن تستطيعوا العدل بينهما^(٤). (ز)
٢٠٥٥٠ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق جُوَيْرٍ - قال: في الشهوة،
والجماع^(٥). (ز)

٢٠٥٥١ - عن الحسن البصري - من طريق مبارك - ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ
النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ﴾، قال: بقلبه، وهواه، ولكن في القسمة^(٦). (ز)

٢٠٥٥٢ - عن الحسن البصري - من طريق عمرو - في قوله: ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ
تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ﴾، قال: في الحب^(٧). (٧١/٥)

٢٠٥٥٣ - قال مقاتل بن سليمان: ثم قال وَعَلَيْكُمْ: ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ﴾
في الحب أن يستوي حبُّهن في قلوبكم، ﴿وَلَوْ حَرَصْتُمْ﴾ فلا تقدرون على
ذلك^(٨). (ز)

٢٠٥٥٤ - قال سفيان [الثوري] - من طريق زيد بن أبي الزرقاء - في قوله: ﴿وَلَنْ
تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ﴾، قال: في الحب، والجماع^(٩). (ز)

٢٠٥٥٥ - قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿وَلَنْ

(١) أخرجه عبد الرزاق ١٧٦/١.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة ٢٣٣/٤، وابن جرير ٥٦٧/٧، والبيهقي ٢٩٨/٧. وعلقه ابن أبي حاتم ١٠٨٣/٤.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٧٢/٧، والبيهقي ٢٩٨/٧. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) أخرجه عبد بن حميد كما في قطعة من تفسيره ص ١٢٢.

(٥) أخرجه ابن جرير ٥٧٠/٧. وعلقه ابن أبي حاتم ١٠٨٣/٤.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٨٣/٤.

(٧) أخرجه ابن أبي شيبة ٢٣٣/٤. وعلقه ابن أبي حاتم ١٠٨٣/٤ بلفظ: في الحب والجماع.

(٨) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٢/١. (٩) أخرجه ابن جرير ٥٧٠/٧.

هذا قسمي فيما أملك، فلا تلمني فيما تملك ولا أملك»^(٣). (ز)

٢٠٥٥٨ - عن قتادة، قال: ذُكر لنا: أن عمر بن الخطاب كان يقول: اللهم، هذا قلبي فلا أملك، وأرجو أن أعدل فيما سوى ذلك^(٤). (ز)

﴿فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ﴾

٢٠٥٥٩ - عن محمد بن سيرين - من طريق ابن عون - قال: سألت عبيدة السلماني عن قول الله: ﴿فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ﴾، قال: بنفسه^(٥). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ٥٧٠/٧.

(٢) أخرجه أحمد ٤٦/٤٢ (٢٥١١١)، وأبو داود ٤٦٩/٣ - ٤٧٠ (٢١٣٤)، والترمذي ٦١٠/٢ - ٦١١ (١١٧٢)، وابن ماجه ١٤٤/٣ (١٩٧١)، والنسائي ٦٣/٧ (٣٩٤٣)، وابن حبان ٥/١٠ (٤٢٠٥)، والحاكم ٢٠٤/٢ (٢٧٦١).

قال الدارقطني في العلل الواردة في الأحاديث النبوية ٢٧٨/١٣ - ٢٧٩ (٣١٧٦): «المرسل أقرب إلى الصواب». وقال الحاكم: «هذا حديث صحيح على شرط مسلم، ولم يخرجاه». وقال الذهبي في التلخيص: «على شرط مسلم». وقال ابن الملقن في البدر المنير ٤٨١/٧: «حديث صحيح». وقال ابن كثير في تفسيره ٤٣٠/٢: «وهذا إسناد صحيح». وقال الألباني في الإرواء ٨١/٧ - ٨٢ (٢٠١٨): «ضعيف».

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٦٩/٧. وأورده الترمذي في سننه ٦١٠/٢ - ٦١١.

قال الترمذي: «مرسلًا، وهو أصح من حديث حماد بن سلمة». وقال الدارقطني في العلل الواردة في الأحاديث النبوية ٢٧٨/١٣ - ٢٧٩ (٣١٧٦): «المرسل أقرب إلى الصواب». وقال ابن كثير عن هذا الحديث ٣٠٦/٤: «لفظ أبي داود، وهذا إسناد صحيح، لكن قال الترمذي: رواه حماد بن زيد وغير واحد، عن أيوب، عن أبي قلابة مرسلًا. قال: وهذا أصح». وقال ابن حجر في الفتح ٣١٣/٩: «مرسلًا، وهو أصح من رواية حماد بن سلمة».

(٤) أخرجه عبد بن حميد كما في قطعة من تفسيره ص ١٢٢.

(٥) أخرجه ابن جرير ٥٧١/٧، وابن أبي حاتم ١٠٨٣/٤.

الْمَيْلِ، يقول: فلا تَمِلْ إلى التي تُحِبُّ كُلَّ الميل، ولكن اعدل في قسمة الليالي والنهار، والنفقة^(٤). (ز)

٢٠٥٦٤ - عن الضحاك بن مزاحم، في الآية، يقول: إن أحببت واحدة وأبغضت واحدة فاعدل بينهما^(٥). (٧٢/٥)

٢٠٥٦٥ - عن الحسن البصري - من طريق عمرو - في قوله: ﴿فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ﴾، قال: في الغشيان^(٦). (٧١/٥)

٢٠٥٦٦ - عن الحسن البصري - من طريق عمرو - ﴿فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ﴾، قال: في الغشيان، والقسم^(٧). (ز)

٢٠٥٦٧ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - في الآية، يقول: لا تَمِلْ عليها، فلا تُنْفِقْ عليها، ولا تَقْسِمَ لها يوماً^(٨). (٧٢/٥)

٢٠٥٦٨ - قال مقاتل بن سليمان: ثم قال ﷺ: ﴿فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ﴾ إلى التي تحب، وهي الشابة^(٩). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ٥٧١/٧.

(٢) أخرجه عبد بن حميد كما في قطعة من تفسيره ص ١٢٢، وابن جرير ٥٧١/٧، والبيهقي ٢٩٨/٧. وعلقه ابن أبي حاتم ١٠٨٣/٤. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٧٢/٧. (٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٨٣/٤.

(٥) وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٦) أخرجه ابن أبي شبة ٢٣٣/٤. وذكر يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤١١/١ - نحوه، ولفظه: فتأتي واحدة، وتدع الأخرى.

(٧) أخرجه ابن جرير ٥٧١/٧.

(٨) أخرجه ابن جرير ٥٧٢/٧، وابن أبي حاتم ١٠٨٣/٤.

(٩) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٢/١.

٢٠٥٧١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي - في قوله: ﴿فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ﴾، قال: لا هي أئيم، ولا هي ذات زوج^(٣). (٦٩/٥)

٢٠٥٧٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - في قوله: ﴿فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ﴾، قال: لا مُطْلَقة، ولا ذات بعل^(٤). (٧٢/٥)

٢٠٥٧٣ - عن سعيد بن جبیر - من طريق جعفر - ﴿فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ﴾، قال: لا أئيمًا، ولا ذات بعل^(٥). (ز)

٢٠٥٧٤ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن جريج - ﴿فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ﴾، قال: لا أئيمًا، ولا ذات بعل^(٦). (ز)

٢٠٥٧٥ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق جُوَيْرٍ - قال: لا تدعها كأنها ليس لها زوج^(٧). (ز)

٢٠٥٧٦ - عن الحسن البصري - من طريق عمرو - في قوله: ﴿فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ﴾، قال: لا أئيم، ولا ذات زوج^(٨). (٧١/٥)

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٨٤/٤. (٢) أخرجه ابن جرير ٥٧٢/٧.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٧٣/٧ - ٥٧٤، والبيهقي ٢٩٨/٧. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وابن أبي حاتم.

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة ٢٣٣/٤ - ٢٣٤، وابن جرير ٥٧٣/٧ - ٥٧٤، وابن أبي حاتم ١٠٨٤/٤. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٥) أخرجه ابن جرير ٥٧٤/٧. وعلقه ابن أبي حاتم ١٠٨٤/٤.

(٦) أخرجه ابن جرير ٥٧٥/٧. وعلقه ابن أبي حاتم ١٠٨٤/٤.

(٧) أخرجه ابن جرير ٥٧٥/٧. وعلقه ابن أبي حاتم ١٠٨٤/٤.

(٨) أخرجه ابن أبي شيبة ٢٣٣/٤. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤١١/١ - ٤١٢. - وعلقه ابن أبي حاتم ١٠٨٤/٤.

كَالْمُعَلَّقَةِ، يقول: لَا مُطْلَقَةَ، وَلَا ذَاتَ بَعْلٍ^(٤). (ز)

٢٠٥٨١ - وعن مقاتل بن حيان، نحو ذلك^(٥). (ز)

٢٠٥٨٢ - عن محمد بن السائب الكلبي، ﴿كَالْمُعَلَّقَةِ﴾، قال: كالمحبوسة^(٦). (ز)

٢٠٥٨٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ﴾، أي: فتأتيها وتذر الأخرى،

يعني: الكبيرة كالمعلقة، لَا أَيْم وَلَا ذَاتَ بَعْلٍ، ولكن اعدلوا في القسمة^(٧). (ز)

٢٠٥٨٤ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله:

﴿فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ﴾، قال: المعلقة: التي ليست بِمُخَلَّاةٍ ونفسها فتبتغي لها،

وليست متهيئة كهيئة المرأة من زوجها، لَا هي عند زوجها، وَلَا مفارقة فتبتغي

لنفسها، فتلك المعلقة^(٨). (ز)

﴿وَإِنْ تُصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾

٢٠٥٨٥ - عن سعيد بن جبير - من طريق عطاء بن دينار - قوله: ﴿وَإِنْ تُصْلِحُوا

وَتَتَّقُوا﴾، قال: تصلحوا بين الناس^(٩). (ز)

(١) أخرجه عبد الرزاق ١٧٦/١، وابن جرير ٥٧٤/٧ كذلك من طريق سعيد، وابن أبي حاتم ١٠٨٤/٤ وفيه: كالمسجونة المشحونة. وينظر: تحقيق د. حكمت بشير ١٦٣٨/٤ (مرقومة بالآلة الكاتبة). وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٧٥/٧. وعلقه ابن أبي حاتم ١٠٨٤/٤.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٧٥/٧.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٧٤/٧. وعلقه ابن أبي حاتم ١٠٨٤/٤.

(٥) علقه ابن أبي حاتم ١٠٨٤/٤. (٦) تفسير الثعلبي ٣٩٦/٣.

(٧) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٢/١. (٨) أخرجه ابن جرير ٥٧٥/٧.

(٩) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٨٤/٤.

قال: عن صدقاتكم . (ز)

٢٠٥٩٩ - عن مقاتل بن حيان - من طريق بُكَيْر بن معروف - في قول الله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا﴾، قال: في سلطانه عَمَّا عندكم^(٤). (ز)

٢٠٦٠٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا﴾ عن عباده وخلقه، ﴿حَمِيدًا﴾ عند خلقه في سلطانه^(٥). (ز)

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ ﴿٣٢﴾

٢٠٦٠١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - في قوله: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾، قال: يعني: شهيدًا أَنَّ فيها عبيدًا^(٦). (ز)

٢٠٦٠٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الضحاك - في قوله: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾، قال: يعني: دافعًا مُجِيرًا^(٧). (ز)

٢٠٦٠٣ - عن قتادة بن دُعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾، قال: حفيظًا^(٨). (٧٣/٥)

(١) أخرجه ابن جرير ٥٧٩/٧ - ٥٨٠، وابن أبي حاتم ١٠٨٥/٤.

(٢) عزاه السيوطي إلى ابن جرير، وابن أبي حاتم.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٨٥/٤ عند تفسير هذه الآية، وأيضًا عند تفسير قوله تعالى: ﴿قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذًى وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٦٣]، وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّنْ طَبَّعْتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْنِصُوا فِيهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾ [البقرة: ٢٦٧]، وهو أشبه بتفسير آيتي البقرة لموافقته سياقهما.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٨٥/٤. (٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٣/١.

(٦) تفسير الثعلبي ٣٩٩/٣، وتفسير البغوي ٢٩٧/٢.

(٧) تفسير الثعلبي ٣٩٩/٣. (٨) أخرجه ابن جرير ٥٨٠/٧.

النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخِرِينَ ﴿٢٠٦﴾، قال: قادر - والله - ربنا على ذلك؛ أن يهلك من خلقه ما شاء، ويأت بآخرين من بعدهم^(٢). (٧٣/٥)

٢٠٦٠٦ - قال مقاتل بن سليمان: ثم قال ﷺ: ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ﴾ بالموت ﴿أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخِرِينَ﴾ يعني: بخلق غيركم أطوع منكم، ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا﴾ أن يُذْهِبَكُمْ ويأت بغيركم إذا عصيتموه^(٣) [١٨٧٨]. (ز)

﴿آثار متعلقة بالآية﴾

٢٠٦٠٧ - عن أبي هريرة، قال: تلا رسول الله ﷺ هذه الآية: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ﴾ [محمد: ٣٨]. فقالوا: يا رسول الله، من هؤلاء الذين إن تولَّينا استبدلوا بنا، ثم لا يكونوا أمثالنا؟ فضرب رسول الله ﷺ على منكب

[١٨٧٨] أفاد هذا القول أن قوله: ﴿بِآخِرِينَ﴾ يعني: من نوعكم. وذكر ابنُ عطية (٤١/٣) هذا القول، وساق بعده حديث سلمان، ثم ذكر احتمالاً آخر، وهو أن تكون الآية وعيداً لجميع بني آدم، ويكون الآخرون من غير نوعهم، كما روي أنه كان في الأرض ملائكة يعبدون الله قبل آدم. ثم قال: «وقدرة الله على ما ذكر تقضي العقول بدهائها». وذكر ابنُ جرير (٥٨١/٧) أن هذا الوعيد والتوبيخ في الآية هو للقوم الذين شفعوا في طعمة بن أبيرق، وخاصموا عنه في أمر خيانتة في الدرع والدقيق. وانتقده ابنُ عطية (٤١/٣) مستنداً للدلالة العموم، فقال: «هذا تأويل بعيد، واللفظ إنما يظهر حُسن رصفه بعمومه، وانسحابه على العالم جملة، أو العالم الحاضر».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٣/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٨٢/٧. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٣/١.

٢٠٦٠ - عن محمد بن إسحاق - من طريق سلمه - قوله: ﴿مَنْ كَانَ يَرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا﴾
أي: مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يَرِيدُ الدُّنْيَا لَيْسَتْ لَهُ رَغْبَةٌ فِي الْآخِرَةِ نَوْتُهُ مَا قُسِمَ لَهُ فِيهَا مِنْ رِزْقٍ،
وَلَا حَظٌّ لَهُ فِي الْآخِرَةِ، ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا﴾ أي: سَمِيعٌ مَا تَقُولُونَ^(٣). (ز)

❦ آثار متعلقة بالآية:

٢٠٦١ - عن سهل بن سعد، قال: قال رسول الله ﷺ: «نِيَّةُ الْمُؤْمِنِ خَيْرٌ مِنْ عَمَلِهِ، وَعَمَلُ
الْمُنَافِقِ خَيْرٌ مِنْ نِيَّتِهِ، وَكُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى نِيَّتِهِ، فَإِذَا عَمِلَ الْمُؤْمِنُ عَمَلًا نَارَ فِي قَلْبِهِ نَوْرٌ»^(٤). (ز)

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ
إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوْا أَوْ تَعْرَضُوا
فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾

❦ نزول الآية:

٢٠٦١١ - عن مولى لابن عباس - من طريق ابن جريج - قال: لَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ
الْمَدِينَةَ كَانَتِ الْبَقَرَةُ أَوَّلَ سُورَةٍ نَزَلَتْ، ثُمَّ أُرْدِفَهَا النِّسَاءُ. قَالَ: فَكَانَ الرَّجُلُ يَكُونُ

١٨٧٩ علق ابن جرير (٥٨٢/٧) على هذا الحديث بقوله: «يعني: عَجَمُ الْفُرس».

(١) أخرجه ابن جرير ٥٨٢/٧. وسيأتي بتمامه في تفسير سورة محمد، وينظر: تخريجه هناك.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٣/١. (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٨٦/٤.

(٤) أخرجه الطبراني في الكبير ١٨٥/٦ (٥٩٤٢)، وأبو نعيم في الحلية ٢٥٥/٣. وأورده الثعلبي ٣٩٩/٣.

قال أبو نعيم: «هذا حديث غريب من حديث أبي حازم وسهل، لم نكتبه إلا من هذا الوجه». وقال العراقي
في تخريج الإحياء ص ١٧٣٥: «ضعيف». وقال الهيثمي في المجمع ٦١/١ (٢١٢): «رجاله موثقون». وقال
الألباني في الضعيفة ١٢١/١٣ (٦٠٤٥): «ضعيف».

٢٠٦١٣ - قال مقاتل بن سليمان: نزلت في رجل كانت عنده شهادة على أبيه، فأمره الله وَعَلَيْكَ أَنْ يُقِيمَهَا لِلَّهِ وَعَلَيْكَ، ولا يقول: إني إن شهدت عليه أَجَحَفْتُ بِماله، وإن كان فقيرًا هَلَكَ وازداد فقره. ويُقال: إنه أبو بكر الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، الشاهد على أبيه أبي قحافة^(٤). (ز)

❁ تفسير الآية:

﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ﴾

٢٠٦١٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ﴾ الآية، قال: أمر الله المؤمنين أن يقولوا بالحق، ولو على أنفسهم، أو آبائهم، أو أبنائهم، لا يُحابُوا غِنْيًا لِيَغْنَاهُ، ولا يرحموا مسكينًا لمسكنته، وذلك قوله: ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا﴾^(٥). (٧٣/٥)

١٨٨٠ علق ابن عطية (٤٣/٣) على قول السدي بقوله: «وارتبط هذا الأمر على ما قال النبي ﷺ: «فأقضي له على نحو ما أسمع». أما أنه قد أبيح للحاكم أن يكون في ضلع الضعيف، بأن يعتد له المقالات، ويشد على عضده، ويقول له: قل حجتك. مُدِلًّا، ويُنبهه تنبيهًا لا يفت في عضد الآخر، ولا يكون تعليم خصام».

(١) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر. (٢) ضلعه: ميله. النهاية (ضلع).

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٨٥/٧ - ٥٨٦، وابن أبي حاتم ١٠٨٦/٤ مختصرًا.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٣/١ - ٤١٤.

(٥) أخرجه ابن جرير ٥٨٦/٧، ٥٩٠، وابن أبي حاتم ١٠٨٦/٤، ١٠٨٨، والبيهقي في سننه ١٥٨/١٠. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

١٠٦١٧ - عن شهادة بن دحامة - من طريق سعيد - في الآية، قال: شهدا في الشهادة، فأقيم الشهادة، يا ابن آدم، ولو على نفسك، أو الوالدين، والأقربين، أو على ذي قرابتك، وأشراف قومك، فإنما الشهادة لله، وليست للناس، وإن الله تعالى رَضِيَ بالعدل لنفسه والإقسط، والعدل ميزانُ الله في الأرض، به يردُّ الله من الشديد على الضعيف، ومن الكاذب على الصادق، ومن المُبطل على المُحقِّ، وبالعدل يُصدَّقُ الصادق، ويُكذَّبُ الكاذب، ويردُّ المعتدي، ويؤبَّخه، تعالى ربُّنا وتبارك، وبالعدل يصلح الناس، يا ابن آدم^(٣). (٧٥/٥)

٢٠٦١٨ - عن محمد ابن شهاب الزهري - من طريق يونس - في شهادة الوالد لولده وذي القرابة، قال: كان ذلك فيما مضى من السُّنة في سلف المسلمين، وكانوا يتأولون في ذلك قول الله: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا﴾ الآية، فلم يكن يتهم سلف المسلمين الصالح في شهادة الوالد لولده، ولا الولد لوالده، ولا الأخ لأخيه، ولا الرجل لامرأته، ثم دَخِلَ^(٤) الناس بعد ذلك، فظهرت منهم أمورٌ حَمَلَتْ الوُلاةَ على اتِّهامهم، فتركت شهادة من يُتَّهم إذا كانت من أقربائهم، وصار ذلك من الولد، والوالد، والأخ، والزوج، والمرأة، لم يُتَّهم إلا هؤلاء في آخر الزمان^(٥). (ز)

(١) تفسير الثعلبي ٣/٣٩٨، وتفسير البغوي ٢/٢٩٨.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٤/١٠٨٦.

(٣) أخرجه ابن جرير ٧/٥٨٧ - ٥٨٨، وابن أبي حاتم ٤/١٠٨٧. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٤) دخل الناس: داخَلهم فساد. اللسان (دخل).

(٥) أخرجه ابن جرير ٧/٥٨٦ - ٥٨٧.

كان أو فقيراً^(٣). (ز)

٢٠٦٢٢ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿يَأْتِيهَا
الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ﴾ إلى آخر الآية، قال: لا يَحْمِلُكَ فقرُ هذا
على أن ترحمه، فلا تُقِيم عليه الشهادة. قال: يقول هذا للشاهد^(٤) [١٨٨١]. (ز)

﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا﴾

٢٠٦٢٣ - عن سعيد بن جبير - من طريق عطاء بن دينار - قوله: ﴿فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا﴾،
قال: يعني: أَنَّ الله أَوْلَىٰ بالغني والفقير مِنْ غَيْرِهِ^(٥). (ز)

٢٠٦٢٤ - عن الحسن البصري، في قوله: ﴿فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا﴾، معناه: الله أعلمُ
بهما^(٦). (ز)

٢٠٦٢٥ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق سعيد - ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ
بِهِمَا﴾، يقول: الله أَوْلَىٰ بَغَنِيِّكُمْ وَفَقِيرِكُمْ، ولا يمنعك غِنَى غَنِيٍّ ولا فَقْرُ فَقِيرٍ أَنْ

[١٨٨١] عَلَّقَ ابْنُ عَطِيَّة (٤٢/٣) على هذا القول بقوله: «هذا هو الظاهر الذي فسَّر عليه
الناس، وإنَّ هذه الشهادة المذكورة هي في الحقوق». ثم ذكر احتمالاً بأن يكون قوله:
﴿شُهَدَاءَ لِلَّهِ﴾ معناه: بالوحدانية، ويتعلق قوله: ﴿عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ﴾ بـ ﴿قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ﴾. ثم
قال: «والأوَّلُ أبين».

(١) علَّقه ابن أبي حاتم ١٠٨٦/٤ - ١٠٨٥.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٨٦/٤.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٨٨/٤.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٣/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٨٧/٧.

(٦) تفسير البغوي ٢٩٨/٢.

٢٠٦٢٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - قوله: ﴿تَتَّبِعُوا الْهَوَى﴾، قال: فتذروا الحق، فتجوروا^(٣) [١٨٨٣]. (٧٣/٥)

٢٠٦٢٨ - عن سعيد بن جبير - من طريق عطاء بن دينار - قوله: ﴿فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَى﴾ يعني: في الشهادات ﴿أَنْ تَعْدِلُوا﴾ يعني: عن الحق^(٤). (ز)

٢٠٦٢٩ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَى﴾ في الشهادة والقراة، واتقوا ﴿أَنْ تَعْدِلُوا﴾ عن الحق إلى الهوى^(٥). (ز)

[١٨٨٢] ذكر ابن عطية (٤٢/٣) قولاً بأن ﴿أَوْ﴾ بمعنى الواو. وانتقده بقوله: «وفي هذا ضعف». وبين أن هذه الآية إنما تضمنت الشهادة على القراة، ثم قال: «فلا معنى للتفقه منها في الشهادة لهم كما فعل بعض المفسرين، ولا خلاف بين أهل العلم في صحة أحكام هذه الآية».

[١٨٨٣] ذكر ابن عطية (٤٣/٣) أن قوله: ﴿أَنْ تَعْدِلُوا﴾ يحتمل عدة احتمالات، فقال: «يحتمل أن يكون معناه: مخافة أن تعدلوا، ويكون العدل هنا بمعنى: العدول عن الحق. ويحتمل أن يكون معناه: محبة أن تعدلوا، ويكون العدل بمعنى: القسط، كأنه قال: انتهوا خوف أن تجوروا، أو محبة أن تقسطوا». وبنحوه قال ابن جرير (٥٨٨/٧ - ٥٨٩)، ثم قال: «فإن جعلت العامل ﴿تَتَّبِعُوا﴾ فيحتمل أن يكون المعنى: محبة أن تجوروا».

- (١) أخرجه ابن جرير ٥٨٧/٧ - ٥٨٨. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤١٣/١ - مختصراً. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.
- (٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٣/١.
- (٣) أخرجه ابن جرير ٥٨٦/٧، وابن أبي حاتم ١٠٨٨/٤، والبيهقي في سننه ١٥٨/١٠. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.
- (٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٨٨/٤ - ١٠٨٩. (٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٤/١.

٢٠٦٣٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿وَإِنْ تَلَّوْا﴾ يعني: ألسنتكم بالشهادة، ﴿أَوْ تَعْرِضُوا﴾ عنها^(٣). (٧٣/٥)

٢٠٦٣٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق العوفي - في قوله: ﴿وَإِنْ تَلَّوْا أَوْ تَعْرِضُوا﴾، يقول: تَلَّوِي لسانك بغير الحق، وهي اللَّجْلَجَة، فلا يُقِيم الشهادة على وجهها. والإعراض: التَّركُ^(٤). (٧٥/٥)

٢٠٦٣٤ - وعن سعيد بن جبیر، نحو ذلك^(٥). (ز)

٢٠٦٣٥ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - قال: ﴿تَلَّوْا﴾: تُحَرِّفُوا. و﴿تَعْرِضُوا﴾: تتركوا^(٦). (٧٦/٥)

٢٠٦٣٦ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿وَإِنْ تَلَّوْا﴾ يقول: تُبَدِّلُوا الشهادة، ﴿أَوْ تَعْرِضُوا﴾ يقول: تكتمونها^(٧). (٧٦/٥)

٢٠٦٣٧ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق جُوَيْبِر - في قوله: ﴿وَإِنْ تَلَّوْا أَوْ تَعْرِضُوا﴾ قال: أن تلووا في الشهادة: أن لا تقيموها على وجهها، ﴿أَوْ تَعْرِضُوا﴾

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٨٨/٤.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبه ٢٢٨/٧، وابن جرير ٥٨٩/٧، وابن أبي حاتم ١٠٨٩/٤، وأبو نعيم في الحلية ٣٢٤/١. وعزاه السيوطي إلى أحمد في الزهد، وابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٩٠/٧، وابن أبي حاتم ١٠٨٩/٤، والبيهقي في سننه ١٥٨/١٠. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٩٠/٧، وابن أبي حاتم ١٠٨٩/٤ - ١٠٩٠.

(٥) علَّقه ابن أبي حاتم ١٠٨٩/٤.

(٦) أخرجه ابن جرير ٥٩٠/٧، وابن أبي حاتم ١٠٨٩/٤ - ١٠٩٠. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٧) أخرجه آدم بن أبي إياس - كما في تفسير مجاهد ص ٢٩٥ -، والبيهقي في سننه ١٥٨/١٠.

٢٠٦٤١ - عن قتادة بن دِعامَة =

٢٠٦٤٢ - ومحمد بن السائب الكلبي - من طريق معمر - ﴿وَإِنْ تَلَّوْا أَوْ تَعْرِضُوا﴾، قال: تُدخل في شهادتك ما يُبطلها، أو تُعرض عنها فلا تشهد بها^(٦). (ز)

٢٠٦٤٣ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - ﴿وَإِنْ تَلَّوْا أَوْ تَعْرِضُوا﴾، قال: أما ﴿تَلَّوْا﴾ فتلوي للشهادة، فتحرّفها حتى لا تقيمها، وأما ﴿تَعْرِضُوا﴾ فتعرض عنها، فتكتمها، وتقول: ليس عندي شهادة^(٧). (ز)

٢٠٦٤٤ - وعن عطاء الخراساني =

٢٠٦٤٥ - ومقاتل بن حيان، نحو ذلك^(٨). (ز)

٢٠٦٤٦ - قال مقاتل بن سليمان: ثم قال: ﴿وَإِنْ تَلَّوْا﴾ يعني: التحريف بالشهادة، يُلْجِلج بها لسانه، فلا يُقِيمُها؛ لِيُبْطِل بها شهادته، ﴿أَوْ تَعْرِضُوا﴾ عنها، فلا تشهدوا بها^(٩). (ز)

٢٠٦٤٧ - قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن زيد -: ﴿وَإِنْ تَلَّوْا﴾

(١) أخرجه ابن جرير ٥٩١/٧، وأخرجه ٥٩٢/٧ من طريق عبيد بن سلمان بلفظ: ﴿تَلَّوْا﴾: فهو أن يلوي الرجل لسانه بغير الحق، يعني: في الشهادة. وعلّق ابن أبي حاتم ١٠٨٩/٤ نحوه.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٩١/٧. وعلّقه ابن أبي حاتم ١٠٨٩/٤ - ١٠٩٠.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٩٠/٧.

(٤) وهي قراءة متواترة، قرأ بها العشرة، ما عدا ابن عامر، وحمزة، فإنهما قرآ: ﴿وَإِنْ تَلَّوْا﴾ بضم اللام، وواو واحدة ساكنة بعدها. انظر: النشر ٢/٢٥٢، والإتحاف ص ٢٤٦.

(٥) أخرجه ابن جرير ٥٩٢/٧.

(٦) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ١/١٧٦.

(٧) أخرجه ابن جرير ٥٩١/٧. وعلّق ابن أبي حاتم ١٠٨٩/٤، ١٠٩٠ نحوه.

(٨) علّقه ابن أبي حاتم ١٠٨٩/٤. (٩) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤١٣ - ٤١٤.

٢٠٦٤٨ - عن سعيد بن جبير - من طريق عطاء بن دينار - قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾، يعني: من كتمان الشهادة وإقامتها ﴿خَيْرًا﴾^(٢). (ز)

٢٠٦٤٩ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ من كتمان الشهادة وإقامتها ﴿خَيْرًا﴾^(٣). (ز)

[١٨٨٤] اختلف في معنى قوله: ﴿وَإِنْ تَلَوْا أَوْ تَعْرِضُوا﴾ على قولين، الأول: قول ابن عباس من طريق أبي ظبيان: هي في الخصمين يجلسان بين يدي القاضي، فيكون لي القاضي وإعراضه لأحدهما على الآخر. والثاني: هي في الشاهد يلوي الشهادة بلسانه ويحرفها، فلا يقول الحق فيها، أو يُعرض عن أداء الحق فيها.

ورَجَّح ابن جرير (٥٩٢/٧) القول الثاني مستندًا إلى الأظهر من معنى الشهادة، فقال: «لأنَّ الله - جل ثناؤه - قال: ﴿كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ﴾، فأمرهم بالقيام بالعدل شهداء، وأظهر معاني الشهداء ما ذكرنا من وصفهم بالشهادة».

ورَجَّح ابن عطية (٤٤/٣) العموم بدلالة العقل، والشرع، فقال: «ولفظ الآية يعمُّ القضاء، والشهادة، والتوسط بين الناس، وكلُّ إنسان مأخوذ بأن يعدل، والخصوم مطلوبون بعدل ما في القضاة. فتأمل».

وعَلَّق ابن جرير (٥٨٩/٧) بأنَّ الآية على القول الأول نزلت في الحُكَّام، كما قال السدي. وعَلَّق ابن عطية (٤٤/٣) على القول الأول بقوله: «فاللَّيُّ على هذا: مَظْلُ الكلام، وجَرُّه؛ حتى يفوت فصل القضاء وإنفاذه، للذي يميل القاضي عليه».

(١) أخرجه ابن جرير ٥٩١/٧.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٩٠/٤.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٤/١.

سلام، وأَسَدًا وَأُسَيْدًا ابني كعب، وثعلبة بن قيس، وسلامًا ابن أخت عبد الله بن سلام، وسلمة ابن أخيه، ويامين بن يامين؛ أَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فقالوا: يا رسول الله، إِنَّا نُؤْمِنُ بِكِتَابِكَ، وموسى، والتوراة، وعُزَيْر، ونكفر بما سواه من الكتب والرسل. فقال رسول الله ﷺ: «بَلْ آمَنُوا بِاللَّهِ، ورسوله محمد، وكتابه القرآن، وبِكُلِّ كِتَابٍ كَانَ قَبْلَهُ». فقالوا: لا نفعل. فنزلت: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ مِنْ قَبْلُ﴾. قال: فَأَمِنُوا كلهم^(١). (٧٦/٥)

٢٠٦٥١ - قال محمد بن السائب الكلبي: نزلت في عبد الله بن سلام، وأَسَدٌ وَأُسَيْدٌ ابْنِي كَعْبٍ، وثعلبة بن قيس، وجماعة من مؤمني أهل الكتاب، قالوا: يا رسول الله، إِنَّا نُؤْمِنُ بِكَ، وبكِتَابِكَ، وبموسى، والتوراة، وعُزَيْر، ونكفر بما سوى ذلك مِنَ الْكُتُبِ وَالرُّسُلِ. فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ^(٢). (ز)

٢٠٦٥٢ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾، نزلت في مؤمني أهل الكتاب، كان بينهم وبين اليهود كلامٌ لَمَّا أَسْلَمُوا، قالوا: نؤمن بكتاب محمد ﷺ، ونكفر بما سواه. فقال تعالى: ﴿آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ مِنْ قَبْلُ﴾^(٣). (ز)

(١) أخرجه أبو نعيم في معرفة الصحابة ٢٨٢٢/٥ (٦٦٨٠). وأورده الثعلبي ٤٠١/٣.

إسناده ضعيف جدًا. وينظر: مقدمة الموسوعة.

(٢) أسباب النزول للواحدي (ت: الفحل) ص ٣٢٩.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٤/١.

٢٠٦٥٥ - عن الصحاح بن مزاحم، في قوله: ﴿يَتَأَيَّهَا الدِّينَ ءَامِنُوا ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾، قال: يعني بذلك: أهل الكتاب، كان الله قد أخذ ميثاقهم في التوراة والإنجيل، وأقرُّوا على أنفسهم بأن يؤمنوا بمحمد ﷺ، فلمَّا بعث الله رسوله دعاهم إلى أن يؤمنوا بمحمد ﷺ والقرآن، وذكَّروهم الذي أخذ عليهم من الميثاق، فمنهم مَن صدَّق النبيَّ واتَّبَعَه، ومنهم مَن كفر^(٣). (٧٦/٥)

٢٠٦٥٦ - قال محمد بن السائب الكلبي: خاطب بهذا مَن آمَنَ مِن أهل الكتاب؛ وذلك أنَّهم قالوا عند إسلامهم: أنؤمن بكتاب محمد، ونكفر بما سواه؟!^(٤). (ز)

٢٠٦٥٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامِنُوا ءَامِنُوا بِاللَّهِ﴾، وصدَّقوا بتوحيد الله ﷻ، ﴿وَرَسُولِهِ﴾ أي: وصدَّقوا برسوله محمد ﷺ^(٥). (ز)

﴿وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ﴾

٢٠٦٥٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ﴾ يعني: محمدًا ﷺ، ﴿وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ﴾ نزول كتاب محمد ﷺ^(٦). (ز)

١٨٨٥] وَجَّهَ ابْنُ عَطِيَّة (٤٥/٣) قَوْلَ مَنْ قَالَ بَأَنَّ الْخَطَابَ لِلْمُؤْمِنِينَ بِقَوْلِهِ: «لِيَكُنْ إِيْمَانُكُمْ هَكَذَا عَلَى الْكَمَالِ وَالتَّوْفِيقِ بِاللَّهِ تَعَالَى، وَبِمُحَمَّدٍ ﷺ، وَبِالْقُرْآنِ، وَسَائِرِ الْكُتُبِ الْمُنْزَلَةِ. وَمُضْمَنُ هَذَا الْأَمْرِ: الثَّبُوتُ وَالِدَوَامُ».

(١) تفسير الثعلبي ٤٠١/٣، وتفسير البغوي ٢٩٩/٢.

(٢) تفسير البغوي ٢٩٩/٢. (٣) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤١٣/١ -.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٤/١. (٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٤/١.

١٨٨٦ - عَنْ مَقَاتِلِ بْنِ سَلِيمَانَ: ثُمَّ دُخِرَ كُفْرَ أَهْلِ النَّسَابِ، فَخَدَرَهُمْ الْإِخْرَافُ،
يعني: البعث، فقال الله - تعالى ذِكْرُهُ -: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ﴾ يعني: بتوحيد الله،
﴿وَمَلَائِكَتِهِ وَكُنُيِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ يعني: البعث الذي فيه جزاء الأعمال^(٣). (ز)

﴿فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾

٢٠٦٦٢ - عن مقاتل بن حَيَّان - من طريق بكير بن معروف - قوله: ﴿فَقَدْ ضَلَّ﴾،
يقول: فقد أخطأ^(٤). (ز)

٢٠٦٦٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَقَدْ ضَلَّ﴾ عن الهُدَى ﴿ضَلَالًا بَعِيدًا﴾، وبما
أوعده الله وَجَّكَ من الثواب والعقاب^(٥). (ز)

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ كَفَرُوا﴾

٢٠٦٦٤ - عن عبد الله بن عباس، في قوله: ﴿أَزْدَادُوا كُفْرًا﴾، قال: تَمُّوا على كفرهم
حتى ماتوا^(٦) ١٨٨٦. (٧٨/٥)

١٨٨٦ وَجَّه ابنُ تيمية (٣٥١/٢) هذا القول بقوله: «قلت: وذلك لأنَّ التائب راجعٌ عن
الكفر وغيره، ومَنْ لم يتب فإنه مُسْتَمِرٌّ يزداد كفرًا بعد كفر، فقوله: ﴿ثُمَّ أَزْدَادُوا﴾ بمنزلة
قول القائل: ثُمَّ أَصْرُوا على الكفر، واستمروا على الكفر، وداموا على الكفر، فهم كفروا
بعد إسلامهم، ثم ازدادوا، أي: زادوا كفرهم وما نقص. فهؤلاء لا تُقْبَلُ توبتهم، ==

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٩٠/٤.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٩١/٤.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٩١/٤.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٩٠/٤.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٤/١.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٤/١.

٢٠٦٦٩ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن جريج - قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَزَادُوا كُفْرًا﴾، قال: كُنَّا نحسبهم المنافقين، ويدخل في ذلك مَنْ كان مثلهم^(٥). (ز)

٢٠٦٧٠ - قال مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح -: ﴿ثُمَّ ءَزَادُوا كُفْرًا﴾ حين ماتوا^(٦). (ز)

٢٠٦٧١ - عن قتادة بن دُعامة - من طريق سعيد - في الآية، قال: هم اليهود والنصارى، آمنت اليهود بالتوراة ثم كفرت، وآمنت النصارى بالإنجيل ثم كفرت، وكفرهم به تركهم إياه، ﴿ثُمَّ ءَزَادُوا كُفْرًا﴾ بالفرقان ومحمد ﷺ^(٧). (٧٧/٥)

٢٠٦٧٢ - عن قتادة بن دُعامة - من طريق مَعْمَر - في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا﴾، قال: هؤلاء اليهود، آمنوا بالتوراة ثم كفروا. ثُمَّ ذكر النصارى، فقال:

== وهي التوبة عند حضور الموت؛ لأنَّ مَنْ تاب قبل حضور الموت فقد تاب مِنْ قَرِيب، ورجع عن كفره، فلم يزد بل نقص، بخلاف الْمُصِرِّ على الكفر والمعاصي إلى حين المعاينة فإنه في ازدياد من ذلك، وما بقي له زمان محقق يقع لبعض كفره فضلاً عن هدمه».

(١) أخرجه ابن جرير ٥٩٧/٧، وابن أبي حاتم ١٠٩١/٤. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) تفسير الثعلبي ٤٠٢/٣.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٩٨/٧، وابن أبي حاتم ١٠٩١/٤.

(٤) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر. (٥) أخرجه ابن جرير ٥٩٧/٧.

(٦) أخرجه ابن جرير ٥٩٨/٧.

(٧) أخرجه ابن جرير ٥٩٦/٧ - ٥٩٧، وأخرج ابن أبي حاتم ١٠٩٢/٤ آخره. وعزاه السيوطي إلى عبد بن

﴿لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا﴾ (٢٧)

٢٠٦٧٥ - قال الحسن البصري في قوله: ﴿لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ﴾: يعني: مَنْ مات منهم على كفره^(٤). (ز)

٢٠٦٧٦ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا﴾، يقول: لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريق هدى، وقد كفروا بكتاب الله وبرسوله محمد ﷺ^(٥). (٧٧/٥)

١٨٨٧ اختُلف في المراد بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا﴾ على ثلاثة أقوال: الأول: أَنَّ الآية في اليهود والنصارى، آمنت اليهود بموسى والتوراة ثم كفروا، وآمنت النصارى بعيسى والإنجيل ثم كفروا، ثم ازدادوا كفرًا بمحمد ﷺ. والثاني: أَنَّها في المنافقين؛ فَإِنَّ مِنْهُمْ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ ثُمَّ يَكْفِرُ، ثُمَّ يُؤْمِنُ ثُمَّ يَكْفِرُ، يَتَرَدَّدُ فِي ذَلِكَ، فنزلت هذه الآية فيمن ازداد كفرًا بآن تَمَّ على نفاقه حتى مات. والثالث: أَنَّها في أهل الكتابين: التوراة والإنجيل، أتوا ذنوبًا في كفرهم فتابوا، فلم تقبل منهم التوبة فيها مع إقامتهم على كفرهم. ==

(١) أخرجه عبد الرزاق ١٧٦/١، وابن جرير ٥٩٧/٧، وابن أبي حاتم ١٠٩٢/٤. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤١٤/١ - بلفظ: هم أهل الكتابين، آمنت اليهود بالتوراة ثم كفرت بها - يعني: ما حرفوا منها -، وآمنت النصارى بالإنجيل ثم كفرت به - يعني: ما حرفوا منه -. وفي تفسير البغوي ٣٠٠/٢: هم اليهود، آمنوا بموسى، ثم كفروا من بعدُ بعبادتهم العجل، ثم آمنوا بالتوراة، ثم كفروا بعيسى ﷺ، ثم ازدادوا كفرًا بمحمد ﷺ.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٤/١. (٣) أخرجه ابن جرير ٥٩٨/٧.

(٤) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤١٤/١ -.

(٥) أخرجه ابن جرير ٥٩٧/٧، وابن أبي حاتم ١٠٩١/٤ بنحوه. وعزاه السيوطي إلى عبد الرزاق، وعبد بن حميد، وابن جرير بلفظ: طريق هدى، وقد كفروا بآيات الله.

منقطع معناه من معنى ما قبله، فالحافة بما قبله أولى، حتى نأتي دلاله داله على انقطاعه منه».

وانتقد ابن عطية (٤٥/٣ - ٤٦) ما رجّحه ابن جرير مستنداً لمخالفته ظاهر الآية، والسياق، والدلالات العقلية، ورجّح القول الثاني الذي قاله مجاهد وابن زيد، فقال: «وقول قتادة... قول ضعيف، تدفعه ألفاظ الآية، وذلك أن الآية إنما هي في طائفة يَتَّصِفُ كُلُّ واحد منها بهذه الصفة من التردد بين الكفر والإيمان، ثم يزداد كفراً بالموافاة، واليهود والنصارى لم يترتب في واحد منهم إلا إيمان واحد وكفر واحد، وإنما يتخيل فيهم الإيمان والكفر مع تلفيق الطوائف التي لم تتلاحق في زمان واحد، وليس هذا مقصد الآية، وإنما توجد هذه الصفة في شخص من المنافقين؛ لأن الرجل الواحد منهم يؤمن ثم يكفر، ثم يوافي على الكفر، وتأمل قوله تعالى: ﴿لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ﴾، فإنها عبارة تقتضي أن هؤلاء محتومٌ عليهم من أول أمرهم، ولذلك تردّدوا، وليست هذه العبارة مثل أن يقول: لا يغفر الله لهم. بل هي أشدُّ، وهي مشيرة إلى استدراج من هذه حاله وإهلاكه، وهي عبارة تقتضي لسامعها أن ينتبه ويراجع قبل نفوذ الحتم عليه وأن يكون من هؤلاء، وكلُّ من كفر كفراً واحداً ووافى عليه فقد قال الله تعالى: إنه لا يغفر له. ولم يقل: لم يكن الله ليغفر له. فتأمل الفرق بين العبارتين؛ فإنه من دقيق غرائب الفصاحة التي في كتاب الله تعالى، كأن قوله: ﴿لَمْ يَكُنِ اللَّهُ حُكْمٌ قَدْ تَقَرَّرَ عَلَيْهِمْ فِي الدُّنْيَا وَهُمْ أَحْيَاءُ﴾. ثم ذكر أن الآيات بعدها في المنافقين؛ فيترجّح أن هذه فيهم كذلك.

وعلق (٤٥/٣) على قول الحسن بن أبي الحسن: أن الآية في الطائفة من أهل الكتاب التي قالت: ﴿ءَامِنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَجَهَ النَّهَارِ وَكُفُّوا ءَاخِرَهُ﴾ [آل عمران: ٧٢] بأنه: «جيدٌ مُحْتَمَلٌ».

فَأْتِي بِهِ، فنزع بهذه الآية: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا﴾ إلى قوله: ﴿سَيِلًا﴾، ثم ضَرَبَ عنقه^(٣). (٧٧/٥)

٢٠٦٨٠ - عن عبد الله بن عمر - من طريق عبد الكريم، عن رجل - قال: يُسْتَتَابُ الْمُرْتَدُّ ثَلَاثًا^(٤). (ز)

٢٠٦٨١ - عن عمرو بن قيس، عَمَّن سَمِعَ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِي، قال: يُسْتَتَابُ الْمُرْتَدُّ كُلَّمَا ارْتَدَّ^(٥). (ز)

١٨٨٨ ذكر قومٌ أَنَّ المرتدَّ يُسْتَتَابُ ثَلَاثًا؛ انتزاعًا من هذه الآية، وذهب آخرون إلى استتابته كلما ارتد.

وَرَجَّحَ ابْنُ جُرَيْرٍ (٦٠٠/٧) القول الثاني الذي قاله إبراهيم مستندًا إلى الدلالات العقلية، فقال: «وفي قيام الحجة بأنَّ المرتد يستتاب المرة الأولى الدليل الواضح على أَنَّ حُكْمَ كُلِّ مَرَّةٍ ارْتَدَّ فِيهَا عَنِ الْإِسْلَامِ حُكْمُ الْمَرَّةِ الْأُولَى فِي أَنَّ تَوْبَتَهُ مَقْبُولَةٌ، وَأَنَّ إِسْلَامَهُ حَقَّنَ لَهُ دَمَهُ؛ لِأَنَّ الْعِلَّةَ الَّتِي حَقَّنَتْ دَمَهُ فِي الْمَرَّةِ الْأُولَى إِسْلَامُهُ، فَغَيْرُ جَائِزٍ أَنْ تَوْجِدَ الْعِلَّةُ الَّتِي مِنْ أَجْلِهَا كَانَ دَمُهُ مُحَقَّقًا فِي الْحَالَةِ الْأُولَى ثُمَّ يَكُونُ دَمُهُ مَبَاحًا مَعَ وَجُودِهَا، إِلَّا أَنْ يُفَرَّقَ بَيْنَ حُكْمِ الْمَرَّةِ الْأُولَى وَسَائِرِ الْمَرَاتِ غَيْرِهَا مَا يَجِبُ التَّسْلِيمُ لَهُ مِنْ أَصْلٍ مُحْكَمٍ، فَيُخْرَجَ حُكْمُ الْقِيَاسِ حِينَئِذٍ».

(١) أخرجه ابن جرير ٥٩٩/٧ - ٥٦٠، وابن أبي حاتم ١٠٩١/٤ واللفظ له.

(٢) أقاله: علَّمه القول، ولقنه إياه. اللسان (قول).

(٣) أخرجه البيهقي في سُنَنِه ٢٠٧/٨. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) أخرجه ابن جرير ٦٠٠/٧.

(٥) أخرجه ابن أبي شيبة ٢٧٢/١٢، وعبد الرزاق (١٨٦٩٧)، وابن جرير ٦٠٠/٧، والبيهقي ١٩٧/٨.

﴿عَذَابًا أَلِيمًا﴾ يعني: وجيعاً^(١). (ز)

﴿الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾

٢٠٦٨٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - قوله: ﴿الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾، قال: نهى الله تعالى المؤمنين أن يُلاطِفُوا الْكُفَّارَ، فَيَتَّخِذُوهُمْ وَلِيَّةً مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْكُفَّارُ عَلَيْهِمْ ظَاهِرِينَ، فَيُظْهِرُونَ اللَّطْفَ لَهُمْ، وَيُخَالِفُونَهُمْ فِي الدِّينِ^(٢). (ز)

٢٠٦٨٤ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - قوله: ﴿أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾، قال: أما ﴿أَوْلِيَاءَ﴾ فنواليهم في دينهم، ونُظهِرهم على عورة المؤمنين^(٣). (ز)

٢٠٦٨٥ - قال مقاتل بن سليمان: ثُمَّ نَعْتَهُمْ، فَقَالَ: ﴿الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ﴾ مِنْ الْيَهُودِ ﴿أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾، وَذَلِكَ أَنَّ الْمُنَافِقِينَ قَالُوا: لَا يَتِمُّ أَمْرُ مُحَمَّدٍ، فَتَابِعُوا الْيَهُودَ، وَتَوَلَّوْهُمْ. فَذَلِكَ قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ: ﴿أَيَبْنُغُوتَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةُ﴾، يَعْنِي: الْمُنْعَةُ، وَذَلِكَ أَنَّ الْيَهُودَ أَعَانُوا مُشْرِكِي الْعَرَبِ عَلَى قِتَالِ النَّبِيِّ ﷺ؛ لِيَتَعَزَّزُوا بِذَلِكَ^(٤). (ز)

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٥/١.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٩٢/٤. كما أورده ٦٢٨/٢ عند تفسير قوله تعالى: ﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقْلَةً﴾ [آل عمران: ٢٨]، وهو أشبه بسياقها.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٥/١.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٩٢/٤.

٢٠٦٨٧ - عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ كُلَّ يَوْمٍ: أَنَا رَبُّكُمْ الْعَزِيزُ، فَمَنْ أَرَادَ عِزَّ الدَّارَيْنِ فَلْيُطِيعِ الْعَزِيزَ»^(٢). (٧٨/٥)

٢٠٦٨٨ - عن عبد الله بن مسعود - من طريق أبي وائل - قال: يجتمع الناسُ في صعيدٍ واحدٍ، في أرض بيضاء، كأنها سَبِيكةٌ فضيَّةٌ، ثُمَّ أَوَّلُ مَا يُقْضَى فِيهِ مِنْ خُصُومَاتِ النَّاسِ الدِّمَاءُ، فَيُؤْتَى بِالْقَاتِلِ وَالْمَقْتُولِ، فَيُوقَفَانِ بَيْنَ يَدَيِ الرَّحْمَنِ، فَيُقَالُ لَهُ: لِمَ قَتَلْتَهُ؟ فَإِنْ قَتَلَهُ اللَّهُ قَالَ: قَتَلْتُهُ لَتَكُونَ الْعِزَّةُ لِلَّهِ. قَالَ: فَيُقَالُ: فَإِنَّهَا لِلَّهِ. وَإِنْ كَانَ قَتَلَهُ لَخَلَقَ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ يَقُولُ: قَتَلْتُهُ لَتَكُونَ الْعِزَّةُ لِفُلَانٍ. فَيُقَالُ: فَإِنَّهَا لَيْسَتْ لَهُ، فَيَقْتُلُهُ يَوْمَئِذٍ كُلُّ خَلْقٍ لِلَّهِ قَتَلْتَهُ ظَالِمًا، غَيْرَ أَنَّهُ يَذَاقُ الْمَوْتَ عِدَّةَ الْأَيَّامِ الَّتِي أَذَاقَهَا الْآخِرَ فِي الدُّنْيَا^(٣). (ز)

﴿وَقَدْ نَزَلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلُهُمْ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا﴾^(١٤)

❁ قراءات:

٢٠٦٨٩ - عن الأعمش: أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ قَرَأَ: (وَقَدْ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ فِي

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٥/١.

(٢) أخرجه الخطيب في تاريخه ٥٦٩/٦ (١٩٣٦)، ٤١/٩ (٢٦٨٨)، وابن عساكر في تاريخه ٧/١٢.
قال ابن الجوزي في الموضوعات ١١٩/١: «هذا حديث لا يصح». وقال السيوطي في اللآلئ المصنوعة ٢٧/١: «لا يصح». وقال الكناي في تنزيه الشريعة ١٣٨/١: «ولا يصح». وقال الشوكاني في الفوائد المجموعة ص ٤٤٤ (٨): «وفي إسناده: داود بن عفان بن حبيب النيسابوري، كان يضع الحديث على أنس». وقال الألباني في الضعيفة ٥٦١/١٢ (٥٧٥٢): «موضوع».

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٩٥/٤ تحت تفسير قوله تعالى: ﴿وَنَمْنَعُكُم مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بعد الآية التالية.

٢٠٦٩١ - قال مقاتل بن سليمان: وكان المنافقون يستهزءون بالقرآن، فأنزل الله ﷻ بالمدينة: ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾، يعني: في سورة الأنعام بمكة^(٣). (ز)

٢٠٦٩٢ - عن مقاتل بن حيّان - من طريق بُكَيْر بن معروف، قوله: ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾، قال: في سورة الأنعام بمكة^(٤). (ز)

﴿أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾

٢٠٦٩٣ - قال الحسن البصري: لا يجوز القعود معهم وإن خاضوا في حديث غيره؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِىَ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ [الأنعام: ٦٨]^(٥). (ز)

٢٠٦٩٤ - عن إسماعيل السُّدِّي، في الآية، قال: كان المشركون إذا جالسوا المؤمنين وَقَعُوا في رسول الله والقرآن، فشتموه، واستهزؤوا به؛ فأمر الله ألا يقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره^(٦). (٧٩/٥)

٢٠٦٩٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾، يقول: حتى يكون حديثهم - يعني: المنافقين - في غير ذكر الله ﷻ، فنهى الله ﷻ عن مجالسة كُفَّار مكة ومنافقي المدينة عند الاستهزاء بالقرآن^(٧). (ز)

(١) أخرجه ابن أبي داود في المصاحف ٣١٣/١.

وهي قراءة شاذة، تُروى أيضًا عن النخعي. ينظر: البحر المحيط ٣٨٩/٣.

(٢) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر. (٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٥/١.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٩٢/٤. (٥) تفسير البغوي ٣٠١/٢.

(٦) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر. (٧) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٥/١.

❖ النسخ في الآية:

٢٠٦٩٨ - عن مقاتل بن حيان - من طريق بكير بن معروف - قوله: ﴿أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا﴾، قال: فنسخت هذه الآية التي في الأنعام، فكان هذا الذي أنزل بالمدينة. وخوفهم، فقال: إن قعدتم، ورضيتم بخوضهم واستهزائهم بالقرآن؛ فإنكم إذا مثلهم^(٣). (ز)

❖ من أحكام الآية:

٢٠٦٩٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي ابن أبي طلحة - قوله: ﴿أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا﴾، وقوله: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ [الأنعام: ١٥٣]، وقوله: ﴿أَقِمْوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ﴾ [الشورى: ١٣]، ونحو هذا من القرآن؛ قال: أمر الله المؤمنين بالجماعة، ونهاهم عن الاختلاف والفرقة، وأخبرهم: إنما هلك من كان قبلكم بالمراء والخصومات في دين الله^(٤). (ز)

٢٠٧٠٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الضحاك - قال: دخل في هذه الآية كلُّ مُحدِّثٍ في الدين، وكلُّ مُبتدِعٍ إلى يوم القيامة^(٥). (ز)

٢٠٧٠١ - عن أبي وائل شقيق بن سلمة - من طريق إبراهيم التيمي - قال: إنَّ الرجلَ لَيَتَكَلَّمُ في المجلس بالكلمة الكذب يُضحك بها جلساءه فيسخط الله عليهم جميعاً. فذكر ذلك لإبراهيم النخعي، فقال: صدق أبو وائل، أوليس ذلك في كتاب الله:

(١) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٥/١.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٩٣/٤.

(٤) أخرجه ابن جرير ٦٠٤/٧، وابن أبي حاتم ١٠٩٣/٤ مختصراً.

(٥) تفسير الثعلبي ٤٠٣/٣، وتفسير البغوي ٣٠١/٢.

إلى مَنْ يشاء؛ لأن الله وَجَّكَ يَقُول: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ﴾ [النور: ٣٠].
وليس له أن يقول ما لا يعلم، أو يسمع إلى ما شاء، أو يهوى ما شاء؛ لأن الله وَجَّكَ
يَقُول: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ
مَسْئُولًا﴾ [الإسراء: ٣٦]. ولا تفعل، يقول: ولا تقل^(٣). (ز)

﴿إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا﴾

٢٠٧٠٤ - عن سعيد بن جبیر، قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ﴾ من أهل المدينة،
والمشركين من أهل مكة، الذين خاضوا واستهزؤوا بالقرآن ﴿فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا﴾^(٤). (٧٩/٥)
٢٠٧٠٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ﴾ يعني: عبد الله بن أبي،
ومالك بن دحشم، وجدُّ بن قيس من أهل المدينة، ﴿وَالْكَافِرِينَ﴾ من أهل مكة ﴿فِي

١٨٨٩ ذكر ابن جرير (٦٠٣/٧) هذا القول، وَوَجَّهه بأنَّ قائله تأولوا الآية أنه مرادُّ بها
النهي عن مشاهدة كُلِّ باطل عند خوض أهله فيه.

١٨٩٠ علق ابنُ تيمية (٣٥٢/٢) على استدلال عمر بالآية، فقال: «استدلَّ عمرُ بالآية؛
لأنَّ الله تعالى جعل حاضِرَ المنكر مثلَ فاعله، بل إذا كان مَنْ دعا إلى دعوة العرس لا
تجابه دعوته إذا اشتملت على منكر حتى يدعه مع أنَّ إجابة الدعوة حق؛ فكيف بشهود
المنكر من غير حق يقتضي ذلك؟!».

(١) أخرجه ابن جرير ٦٠٣/٧، وابن أبي حاتم ١٠٩٣/٤. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة ٤٦٩/٧، وابن أبي حاتم ١٠٩٣/٤.

(٣) أخرجه البيهقي في الزهد الكبير ص ٣٤١ (٩٣٢).

(٤) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

٢٠٧٠٧ - عن مجاهد بن جبر، قال: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ بِكُمُ﴾ هم المنافقون، يتربصون بالمؤمنين، ﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللَّهِ﴾ إن أصاب المسلمون من عدوهم غنيمة قال المنافقون: ألم نكن قد كنا معكم؟ فأعطونا من الغنيمة مثل ما تأخذون^(٣). (٧٩/٥)

٢٠٧٠٨ - عن قتادة بن دعامه - من طريق سعيد - يعني: قوله: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ بِكُمُ﴾ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ، قال: هم المنافقون^(٤). (ز)

٢٠٧٠٩ - عن عبد الملك ابن جريج - من طريق حجاج - قوله: ﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللَّهِ﴾ قال: المنافقون يتربصون بالمسلمين، ﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ﴾ قال: إن أصاب المسلمون من عدوهم غنيمة قال المنافقون: ﴿أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ﴾ قد كنا معكم؛ فأعطونا غنيمة مثل ما تأخذون، ﴿وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ﴾ يصيبونه من المسلمين، قال المنافقون للكافرين: ﴿أَلَمْ نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعَكُم مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ قد كنا نُثَبِّطُهُمْ عنكم^(٥). (ز)

٢٠٧١٠ - قال مقاتل بن سليمان: ثُمَّ أَخْبَرَ سَبْحَانَهُ عَنِ الْمُنَافِقِينَ، فَقَالَ وَجَّكَ: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ بِكُمُ﴾ الدوائر، ﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ﴾ معشر المؤمنين ﴿فَتَحٌ مِنَ اللَّهِ﴾ يعني: النصر على العدو يوم بدر؛ ﴿قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ﴾ على عدوكم؛ فأعطونا من الغنيمة، فليستم أحقَّ بها، فذلك قوله سبحانه في العنكبوت [١٠]: ﴿وَلَيْنَ جَاءَ نَصْرٌ مِّنَ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ﴾ على عدوكم^(٦). (ز)

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٥/١.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٩٤/٤.

(٣) عزاه السيوطي إلى ابن جرير، وابن المنذر. وعند ابن جرير موقف على ابن جريج كما سيأتي.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٩٤/٤.

(٥) أخرجه ابن جرير ٦٠٧/٧.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٦/١.

٢٠٧١٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ﴾، يعني: دولة على المؤمنين يوم أحد^(٣). (ز)

٢٠٧١٤ - عن عبد الملك ابن جريج - من طريق حجاج - قوله: ﴿وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ﴾ يصيبونه من المسلمين^(٤). (ز)

﴿قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ﴾

٢٠٧١٥ - عن مجاهد بن جبر: ... قال المنافقون للكفار: ﴿أَلَمْ نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ﴾: ألم نبين لكم أنا على ما أنتم عليه؟!^(٥). (٧٩/٥)

٢٠٧١٦ - عن قتادة بن دعامه - من طريق سعيد - قوله: ﴿وَنَمْنَعُكُم مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾، قال: هم المنافقون^(٦). (ز)

٢٠٧١٧ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - ﴿أَلَمْ نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ﴾، قال: نغلب عليكم^(٧). (٨٠/٥)

٢٠٧١٨ - عن عبد الملك ابن جريج - من طريق حجاج - ... قال المنافقون للكافرين: ﴿أَلَمْ نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ﴾: ألم نبين لكم أنا معكم على ما أنتم

(١) عزاه السيوطي إلى ابن جرير، وابن المنذر. وعند ابن جرير موقوف على ابن جريج كما سيأتي.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٩٤/٤. (٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٦/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٦٠٧/٧.

(٥) عزاه السيوطي إلى ابن جرير، وابن المنذر. وعند ابن جرير موقوف على ابن جريج.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٩٤/٤.

(٧) أخرجه ابن جرير ٦٠٧/٧، وابن أبي حاتم ١٠٩٤/٤.

٢٠٧٢١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَنَمْنَعُكُم مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾: ونجادل المؤمنين عنكم، فنحبسهم عنكم، ونخبرهم أننا معكم. قالوا ذلك جُبْنَا وِفَرَقًا منهم، قال الله تعالى: ﴿فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾^(٤). (ز)

٢٠٧٢٢ - عن عبد الملك ابن جريج - من طريق حجاج - ﴿وَنَمْنَعُكُم مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾، قال: قد كُنَّا نُبْطِهم عنكم^(٥). (ز)

﴿فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَن يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾^١

﴿نزول الآية:﴾

٢٠٧٢٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَن يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾، نزلت في عبد الله بن أبي وأصحابه^(٦). (ز)

﴿تفسير الآية:﴾

٢٠٧٢٤ - عن علي بن أبي طالب - من طريق يُسَيِّع الحضرمي - أنه قيل له: أرايت

١٨٩١ رأى ابن جرير (٦٠٨/٧) تقارب ما قاله السدي وابن جريج، فقال: «وهذان القولان متقاربا المعنى، وذلك أَنَّ مَنْ تَأَوَّلَهُ بمعنى: أَلَمْ نُبَيِّنْ لَكُمْ. إِنَّمَا أَرَادَ - إن شاء الله -: أَلَمْ نَغْلِبْ عَلَيْكُمْ بِمَا كَانَ مِنَّا مِنَ الْبَيَانِ لَكُمْ أَنَّا مَعَكُمْ؟!».

(١) أخرجه ابن جرير ٦٠٧/٧.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٦/١.

(٣) عزاه السيوطي إلى ابن جرير، وابن المنذر. وعند ابن جرير موقوف على ابن جريج كما سيأتي.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٦/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٦٠٧/٧.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٦/١.

والمؤمنُ يقتل الكافر؟ قال عليٌّ: ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾^(٣) [١٨٩٢]. (ز)

٢٠٧٢٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عطاء الخراساني - ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾، قال: ذاك يوم القيامة^(٤). (٨٠/٥)

٢٠٧٢٨ - عن أبي مالك غَزَوَانَ الْغِفَارِيِّ - من طريق السدي -، مثله^(٥). (٨٠/٥)

٢٠٧٢٩ - وعن عطاء الخراساني، نحو ذلك^(٦). (ز)

٢٠٧٣٠ - قال عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة -: أي: حُجَّة^(٧). (ز)

[١٨٩٢] أفادت الآثارُ أنَّ نفي سبيل الكافرين على المؤمنين إنما يكون يوم القيامة. ونقل ابنُ جرير (٦٠٩/٧) إجماع أهل التأويل على ذلك، وعلّق ابنُ عطية (٤٩/٣) بقوله: «وبهذا قال جميع أهل التأويل».

وَرَجَّحَ ابْنُ الْقِيمِ (٣٠٣/١) عمومَ الآية، وأَنَّهُ لو حصل السبيلُ للكافرين في الدنيا فَإِنَّهُ بمعصية المؤمنين؛ فالمعنى عنده: ما داموا مؤمنين. فقال: «فالأية على عمومها وظاهرها، وإِنَّمَا المؤمنون تصدُر منهم مِنَ المعصية والمخالفة التي تُضَادُّ الإيمانَ ما يصير به للكافرين ==

(١) أخرجه عبد الرزاق ١/١٧٥، وابن جرير ٧/٦٠٩ - ٦١٠، والحاكم ٢/٣٠٩. وعزاه السيوطي إلى الفريابي، وعبد بن حميد، وابن المنذر.

(٢) أخرجه ابن جرير ٧/٦١٠. (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٤/١٠٩٥.

(٤) أخرجه ابن جرير ٧/٦١٠. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٥) أخرجه ابن جرير ٧/٦١٠. وعلّقه ابن أبي حاتم ٤/١٠٩٥. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٦) علّقه ابن أبي حاتم ٤/١٠٩٥.

(٧) تفسير الثعلبي ٣/٤٠٤، وتفسير البغوي ٢/٣٠١.

== عليهم سبيلٌ بحسب تلك المخالفة، فهم الذين تَسَبَّوْا إلى جعل السبيل عليهم، كما تسببوا إليه يومَ أحدٍ بمعصية الرسول ومخالفته، والله سبحانه لم يجعل للشيطان على العبد سلطاناً، حتى جعل له العبد سبيلاً إليه بطاعته والشرك به، فجعل الله حينئذٍ له عليه تسلُّطاً وقهراً، فَمَنْ وجد خيراً فليحمد الله تعالى، وَمَنْ وجد غير ذلك فلا يَلُومَنَّ إلا نفسه. وبهذا يزول الإشكال الذي يُورِده كثيرٌ من الناس على قوله تعالى: ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾، وَيُجِيب عنه كثيرٌ منهم: بأنَّه لن يجعل لهم عليهم سبيلاً في الآخرة. ويجيب آخرون: بأنَّه لن يجعل لهم عليهم سبيلاً في الحُجَّةِ.

وذكر ابنُ كثير (٣١٦/٤) احتمالاً بأن يكون التَّسَلُّطُ في الدنيا، فقال: «ويحتمل أن يكون المراد: ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾، أي: في الدنيا، بأن يُسَلِّطُوا عليهم استيلاءً استِثْصَالٍ بالكُلِّيَّةِ، وإن حصل لهم ظَفَرٌ في بعض الأحيان على بعض الناس، فإنَّ العاقبة للمتقين في الدنيا والآخرة، كما قال تعالى: ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهُدُ﴾ [غافر: ٥١]. وعلى هذا فيكون ردُّاً على المنافقين فيما أمَّلوه وتَرَبَّصوه وانتظروه من زوال دولة المؤمنين، وفيما سلكوه من مصانعتهم الكافرين خوفاً على أنفسهم منهم إذا هم ظهروا على المؤمنين فاستأصلوهم، كما قال تعالى: ﴿فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسْرِعُونَ فِيهِمْ﴾ إلى قوله: ﴿نَذِيرِينَ﴾ [المائدة: ٥٢].

١٨٩٣ وَجَّهَ ابْنُ الْقِيمِ (٣٠٣/١) تفسير السبيل بالحجة بقوله: «قيل: بالحجة والبرهان؛ لأنَّ حجتهم عند ربهم داحضة».

(١) تفسير الثعلبي ٤٠٤/٣.

(٢) أخرجه ابن جرير ٦١١/٧، وابن أبي حاتم ١٠٩٥/٤.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٦/١.

٢٠٧٣٥ - عن الحسن البصري - من طريق سفيان بن حسين - في الآية، قال: يُلقَى على كل مؤمن ومنافق نورٌ يمشون به يوم القيامة، حتى إذا انتهوا إلى الصراط طَفِئَ نورُ المنافقين، ومضى المؤمنون بنورهم، فينادونهم: ﴿أَنْظُرُونَا نَقْنِشَ مِنْ نُورِكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ [الحديد: ١٣ - ١٤]. قال الحسن: فتلك خديعة الله إياهم^(٢). (٨١/٥)

٢٠٧٣٦ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - في قوله: ﴿وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾، قال: يعطيهم يوم القيامة نورًا يمشون فيه مع المسلمين، كما كانوا معهم في الدنيا، ثم يسلبهم ذلك النور، فيُظْفِئُهُ، فيقومون في ظُلْمَتِهِمْ^(٣). (٨١/٥)

٢٠٧٣٧ - وعن مجاهد بن جبر =

٢٠٧٣٨ - وسعيد بن جبیر، نحوه^(٤). (٨١/٥)

٢٠٧٣٩ - قال عبد الملك ابن جُرَيْج - من طريق حجاج -: وفي المنافقين: ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾. قال: مثل قوله في البقرة [٩]: ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يُخَادِعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾^(٥). قال: وأما قوله: ﴿وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾ فيقول: في النور الذي يُعْطَى المنافقون مع المؤمنين، فيُعْطُونَ النورَ، فإذا بلغوا السور، وما ذكر الله من

(١) أخرجه ابن جرير ٦١١/٧ - ٦١٢ مَطْوَلًا.

(٢) أخرجه ابن جرير ٦١٢/٧، وابن أبي حاتم ١٠٩٥/٤ بنحوه. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن جرير ٦١١/٧، وابن أبي حاتم ١٠٩٥/٤.

(٤) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٥) قال محققو تفسير ابن جرير: كذا في النسخ.

وهي قراءة متواترة، قرأ بها نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وقرأ بقية العشرة: ﴿وَمَا يَخْدَعُونَ﴾ بفتح الياء، وسكون الخاء، وفتح الدال من غير ألف. انظر: النشر ٢٠٧/٢، والإتحاف ص ١٧٠.

٢٠٧٤١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق سَمَاك الحنفي - أَنَّهُ كَانَ يَكْرَهُ أَنْ يَقُولَ
الرجل: إِنِّي كَسَلَانٌ. ويتأول هذه الآية^(٣). (٨٢/٥)

٢٠٧٤٢ - قال مقاتل بن سليمان: ثُمَّ أَخْبَرَ عَنِ الْمُنَافِقِينَ، فَقَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿وَإِذَا قَامُوا
إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى﴾، يعني: المنافقين متثاقلين، لَا يَرَوْنَ أَنَّهَا حَقٌّ عَلَيْهِمْ. نظيرها
في براءة^(٤). (ز)

﴿يُرَآءُونَ النَّاسَ﴾

٢٠٧٤٣ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق سعيد - ﴿يُرَآءُونَ النَّاسَ﴾، قال: والله، لولا
الناسُ مَا صَلَّى الْمُنَافِقُ، وَلَا يُصَلِّي إِلَّا رِيَاءً وَسُمْعَةً^(٥). (٨٢/٥)

٢٠٧٤٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿يُرَآءُونَ النَّاسَ﴾ بِالْقِيَامِ بِالنَّهَارِ^(٦). (ز)

٢٠٧٤٥ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿وَإِذَا
قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى يُرَآءُونَ النَّاسَ﴾، قال: هم المنافقون، لولا الرياءُ مَا
صَلَّوْا^(٧). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ٦١٠/٧.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٦/١.

(٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت (٣٦٥)، وابن أبي حاتم ١٠٩٦/٤. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٦/١. يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى﴾ [التوبة: ٥٤].

(٥) أخرجه ابن جرير ٦١٣/٧، وابن أبي حاتم ١٠٩٦/٤. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن
المنذر.

(٦) أخرجه ابن جرير ٦١٣/٧.

(٧) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٦/١.

فَلْيَلَا، قال: إنما قل لأنه كان لغير الله^(١). (٨٢/٥)

٢٠٧٤٨ - عن الحسن البصري - من طريق عوف - أنه قرأ هذه: ﴿يُرَآءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾، قال الحسن: فوالله، لو كان ذلك القليل منهم لله لَقَبِلَهُ، ولكن كان ذلك القليل منهم رياء^(٣) [١٨٩٤]. (ز)

٢٠٧٤٩ - عن قتادة بن دُعامة - من طريق سعيد - ﴿وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾، قال: إنما قلَّ ذِكْرُ المنافقِ لأنَّ الله لم يقبله، وكُلُّ ما ردَّ الله قليلٌ، وكلُّ ما قَبِلَ الله كثيرٌ^(٤). (٨٢/٥)

٢٠٧٥٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ﴾ يعني: في الصلاة ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ يعني بالقليل: الرياء، ولا يُصَلُّون في السِّرِّ^(٥). (ز)

[١٨٩٤] ذكر ابن عطية (٥٠/٣) أنَّ تقليل الذِّكْرِ في قوله: ﴿وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ يحتمل وجهين: أحدهما: هذا القول. والآخر: «أنَّه قليل بالنسبة إلى خوضهم في الباطل، وقولهم الزور والكفر».

-
- (١) تفسير الثعلبي ٤٠٥/٣، وتفسير البغوي ٣٠٢/٢.
- (٢) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه (ت: محمد عوامة) ٣٩٨/١٩ (٣٦٤٦٦)، وابن جرير ٦١٤/٧، وابن أبي حاتم ١٠٩٦/٤، والبيهقي في شعب الإيمان (٦٨٦٦). وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤١٦/١ - وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.
- (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٩٦/٤.
- (٤) أخرجه ابن جرير ٦١٤/٧، وابن أبي حاتم ١٠٩٦/٤. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.
- (٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٦/١.

﴿مُذَبِّدِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ﴾

٢٠٧٥٤ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿مُذَبِّدِينَ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ قال: هم المنافقون، ﴿لَا إِلَى هَؤُلَاءِ﴾ يقول: لا إلى أصحاب محمد ﷺ، ﴿وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ﴾ اليهود (٤) . (٨٤/٥)

٢٠٧٥٥ - عن قتادة بن دعامه - من طريق سعيد - في الآية: ﴿مُذَبِّدِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ﴾، يقول: ليسوا بمؤمنين مُخْلِصِينَ، ولا مُشْرِكِينَ مُصَرِّحِينَ بالشرك. قال: وذكر لنا: أن نبي الله ﷺ كان يضرب مثلاً للمؤمن والمنافق والكافر، كمثّل رَهْطٍ ثلاثة دفعوا إلى نهر، فوقع المؤمن فقطع، ثم وقع المنافق حتى إذا كاد يصل إلى المؤمن ناداه الكافر: أَنْ هَلُمَّ إِلَيَّ؛ فَإِنِّي أَخْشَى عَلَيْكَ. وناداه المؤمن: أَنْ هَلُمَّ إِلَيَّ؛ فَإِنَّ عِنْدِي وَعِنْدِي. يُحْصِي لَهُ مَا عِنْدَهُ، فما زال المنافق يتردد بينهما حتى أتى عليه الماء فغرقه، وإنَّ المنافق لم يَزَلْ فِي شَكٍّ وَشُبْهَةٍ حَتَّى أَتَى عَلَيْهِ الْمَوْتُ وَهُوَ

(١) أخرجه أبو يعلى في مسنده ٥٤/٩ (٥١١٧)، وعبدالرزاق ٣٦٩/٢ (٣٧٣٨)، وابن أبي حاتم ١٠٦١/٤ (٥٩٣٨).

قال المنذري في الترغيب والترهيب ٣٣/١ (٤٥): «ورواه من هذه الطرق ابن جرير الطبري مرفوعاً أيضاً، وموقوفاً على ابن مسعود، وهو أشبه». وقال الهيثمي في المجمع ٢٢١/١٠ (١٧٦٥٣): «رواه أبو يعلى، وفيه إبراهيم بن مسلم الهجري، وهو ضعيف». وقال المناوي في فيض القدير ٣٧/٦ (٨٣٣٧): «قال - السيوطي - في المذهب مستدرِكاً على البيهقي: قلت: فيه إبراهيم الهجري، ضعيف».

(٢) أخرجه مسلم ٤٣٤/١ (٦٢٢). (٣) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) أخرجه ابن جرير ٦١٦/٧ - ٦١٧، وابن أبي حاتم ١٠٩٧/٤. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

٢٠٧٥٨ - عن عبد الملك ابن جُرَيْج - من طريق حجاج - قوله: ﴿مُذَبِّدِينَ بَيْنَ ذَلِكَ﴾، قال: لم يُخْلِصُوا الْإِيمَانَ فَيَكُونُوا مع المؤمنين، وليسوا مع أهل الشرك^(٤). (ز)
 ٢٠٧٥٩ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - ﴿مُذَبِّدِينَ بَيْنَ ذَلِكَ﴾، قال: بين الإسلام والكفر^(٥). (٨٤/٥)

﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾ (١٤٣)

٢٠٧٦٠ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - ﴿سَبِيلًا﴾، يقول: حُجَّة^(٦). (ز)
 ٢٠٧٦١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ﴾ عن الهُدَى ﴿فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾ إليه^(٧). (ز)

آثار متعلقة بالآية:

٢٠٧٦٢ - عن عبد الله بن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَثَلُ الْمُنَافِقِ مَثَلُ الشَّاةِ الْعَائِرَةِ بَيْنَ الْغَنَمِينَ، تَعِيرُ إِلَى هَذِهِ مَرَّةً، وَإِلَى هَذِهِ مَرَّةً، لَا تَدْرِي أَيُّهَا تَتَّبِعُ»^(٨). (٨٤/٥)
 ٢٠٧٦٣ - عن عبد الله بن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ مَثَلُ الْمُنَافِقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

(١) أخرجه ابن جرير ٦١٦/٧. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر. وأخرج ابن أبي حاتم ١٠٩٧/٤ أوله. وكذا ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤١٦/١ -.

(٢) أخرجه ابن جرير ٦١٥/٧، وابن أبي حاتم ١٠٩٧/٤.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٧/١. (٤) أخرجه ابن جرير ٦١٧/٧.

(٥) أخرجه ابن جرير ٦١٧/٧. (٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٩٧/٤.

(٧) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٧/١.

(٨) أخرجه مسلم ٢١٤٦/٤ (٢٧٨٤)، وابن جرير ٦١٥/٧. وأورده الثعلبي ٤٠٥/٣.

غرق المنافق، مذبذب بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء، والذي مكث الكافر^(٢). (٨٣/٥)

﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا نَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾

❁ نزول الآية:

٢٠٧٦٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا نَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ نزلت في المنافقين، منهم: عبدالله بن أبيي، ومالك بن دحشم، وذلك أن مواليهما من اليهود أصبغ ورافع عيروهما بالإسلام، وزينوا لهما ترك دينهما وتوليتهما اليهود، فصانعا اليهود^(٣). (ز)

❁ تفسير الآية:

٢٠٧٦٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ يُرَغِّبُهُمْ، ﴿لَا نَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ﴾ من اليهود ﴿أَوْلِيَاءَ مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٤). (ز)

(١) أخرجه أحمد ٢٦٢/٩ (٥٣٥٩) من طريق الهذيل بن بلال، عن عبدالله بن عبيد بن عمير، عن أبيه، عن ابن عمر به.

إسناده ضعيف؛ فيه الهذيل بن بلال المدائني، قال الذهبي عنه في الميزان ٢٩٤/٤: «ضعفه النسائي، والدارقطني، وقال يحيى: ليس بشيء». وقال ابن حبان: يقلب الأسانيد، ويرفع المراسيل؛ فصار متروكاً. والحديث رواه مسلم في صحيحه بغير هذا اللفظ كما تقدم.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٧/١.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٩٦/٤.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٧/١.

٢٠٧٧٠ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي جريح - في قوله: ﴿سُلْطَنَا مُبِينًا﴾، قال: حُجَّةٌ^(٣). (ز)

٢٠٧٧١ - عن عكرمة مولى ابن عباس - من طريق سفيان، عن رجل - قال: ما كان في القرآن من سلطان فهو حُجَّةٌ^(٤). (ز)

٢٠٧٧٢ - عن قتادة بن دُعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿أَتُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا﴾، قال: إِنَّ اللَّهَ السُّلْطَانُ عَلَى خَلْقِهِ، ولكنه يقول: عذراً مُبِينًا^(٥). (٨٥/٥)

٢٠٧٧٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿أَتُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا﴾، يعني: حُجَّةٌ بَيِّنَةٌ يَحْتَجُّ بِهَا عَلَيْكُمْ حِينَ تَوَلَّيْتُمُ الْيَهُودَ وَنَصَحْتُمُوهُمْ^(٦). (ز)

﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾ ﴿١٤٥﴾

❁ قراءات:

٢٠٧٧٤ - عن الأسود: أَنَّهُ قَرَأَ فِي النِّسَاءِ: ﴿فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ﴾ مخففة =

٢٠٧٧٥ - وإبراهيم النخعي =

(١) أخرجه عبد الرزاق ٣٩٩/١، وابن أبي حاتم ١٠٩٧/٤. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤١٦/١ - وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وابن مردويه.

(٢) علّقه ابن أبي حاتم ١٠٩٧/٤. (٣) أخرجه ابن جرير ٦١٩/٧.

(٤) أخرجه ابن جرير ٦١٩/٧.

(٥) أخرجه ابن جرير ٦١٨/٧، وابن أبي حاتم ١٠٩٧/٤. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٧/١.

أي: مقفلة لا يهتدون لمكان فتحها^(٣). (٨٦/٥)

٢٠٧٨٠ - عن عبد الله بن مسعود - من طريق أبي الأحوص - قال: أيُّ أهل النار أشدُّ عذاباً؟ قال رجل: المنافقون. قال: صدقت، فهل تدري كيف يُعَذَّبون؟ قال: لا. قال: يُجْعَلُونَ في ثوابيت من حديد تُصَمَدُ^(٤) عليهم، ثم يجعلون في الدرك الأسفل في تَنَانِيرٍ أضيّق من رُجٍّ^(٥)، يُقال له: جُبُّ الحزن. يُطَبَّق على أقوام بأعمالهم آخر الأبد^(٦). (٨٧/٥)

[١٨٩٥] اختلف في قراءة قوله: ﴿فِي الدَّرَكِ﴾ فقرأ قوم بفتح الراء، وقرأ آخرون بتسكينها. ورَجَّح ابن جرير (٦١٩/٧) صحة كلا القراءتين مستنداً إلى استفاضتهما وشهرتهما، فقال: «وهما قراءتان معروفتان، فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب؛ لاتفاق معنى ذلك، واستفاضة القراءة بكل واحدة منهما في قراءة الإسلام». ثم قال (٦١٩/٧ - ٦٢٠): «غير أنني رأيت أهل العلم بالعربية يذكرون أنَّ فتح الراء منه في العرب أشهر من تسكينها، وحكموا سماعاً منهم: أعطني دركاً أصِلُ به حَبْلِي. وذلك إذا سأل ما يَصِلُ به حَبْلُهُ الذي قد عجز عن بلوغ الرِّكِيَّة». وذكر ابن عطية (٥٢/٣) أنَّ فتح الراء وتسكينها لغتان.

- (١) أخرجه عبد بن حميد كما في قطعة من تفسيره ص ١٢٦.
المقصود بالتخفيف: إسكان الراء. والخلاف بين القراء العشرة في هذا الحرف بين فتح الراء وإسكانها، حيث قرأ عاصم، وحمزة، والكسائي، وخلف العاشر بتسكينها، وقرأ بقية العشرة بفتحها. ينظر: النشر ٢/٢٥٣.
(٢) ذكره عبد بن حميد كما في قطعة من تفسيره ص ١٢٦.
(٣) أخرجه ابن أبي شيبه ١٥٣/١٣ - ١٥٤، وهناد (٢٢٣)، وابن أبي الدنيا في صفة النار (١٠٤)، وابن جرير ٦٢٠/٧، وابن أبي حاتم ١٠٩٨/٤، والطبراني (٩٠١٥). وعزاه السيوطي إلى الفريابي، وعبد بن حميد، وابن المنذر.

(٤) تصمد عليهم: تسد عليهم. اللسان (صمد). (٥) الزج: نصل السهم. النهاية (زجج).

(٦) أخرجه ابن أبي الدنيا في صفة النار (١٠٠).

٢٠٧٨٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - ﴿فِي الدَّرَكِ
الْأَسْفَلِ﴾، يعني: في أسفل النار^(٥). (٨٦/٥)

٢٠٧٨٥ - عن عبد الله بن كثير - من طريق ابن جريج - قال: سمعتُ أن جهنم
أدراك، منازل بعضها فوق بعض^(٦). (٨٧/٥)

٢٠٧٨٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿إِنَّ الْمُنْفِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ يعني:
الهاوية، ﴿وَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾ يعني: مانعًا من العذاب^(٧). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

٢٠٧٨٧ - عن عبد الله بن عمر - من طريق أبي المغيرة القوَّاس - قال: إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ
عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةٌ: الْمُنَافِقُونَ، وَمَنْ كَفَرَ مِنْ أَصْحَابِ الْمَاءِئِدَةِ، وَآلَ
فِرْعَوْنَ^(٨). (ز)

٢٠٧٨٨ - عن عبد الله بن عمر، قال: إِنَّ أَسْفَلَ أَهْلِ النَّارِ الْمُنَافِقُونَ، الَّذِينَ هُمْ فِي
الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ، قال: فيمكنون فيها ما شاء الله أن يمكثوا، ثم يُقال لأهل

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٩٨/٤.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٩٨/٤. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) ترج عليهم: تغلق عليهم. النهاية (رتج).

(٤) أخرجه ابن جرير ٦٢٠/٧. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٥) أخرجه ابن جرير ٦٢٠/٧ - ٦٢١، وابن أبي حاتم ١٠٩٨/٤.

(٦) أخرجه ابن جرير ٦٢١/٧. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٧) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٧/١.

(٨) تفسير الثعلبي ٤٠٦/٣.

﴿ نزول الآية ﴾

٢٠٧٨٩ - قال مقاتل بن سليمان: وَلَمَّا أَخْبَرَ بِمُسْتَقَرِّ الْمُنَافِقِينَ قَالَ نَاسٌ لِلنَّبِيِّ ﷺ: فَقَدْ كَانَ فُلَانٌ وَفُلَانٌ مُنَافِقِينَ، فَتَابُوا مِنْهُ، فَكَيْفَ يَفْعَلُ اللَّهُ بِهِمْ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾^(٢). (ز)

﴿ تفسير الآية ﴾

﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾

٢٠٧٩٠ - قال حذيفة بن اليمان - من طريق إبراهيم -: لِيَدْخُلَنَّ الْجَنَّةَ قَوْمٌ كَانُوا مُنَافِقِينَ . فقال عبد الله : وما علمك بذلك ؟ فغضب حذيفة ، ثم قام فَتَنَحَّى ، فلما تَفَرَّقُوا مَرَّ بِهِ عُلْقَمَةُ ، فدعاه ، فقال : أَمَا إِنَّ صَاحِبَكَ يَعْلَمُ الَّذِي قُلْتَ . ثم قرأ : ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾^(٣) . (ز)

٢٠٧٩١ - عن الأسود ، قال : جاءنا حذيفة بن اليمان ، فقام على رءوسنا ، فقال : لقد نزل النفاق على مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْكُمْ . قُلْتُ لَهُ : أَنَّى يَكُونُ هَذَا ، وَاللَّهِ تَعَالَى يَقُولُ : ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾؟! قال : فَلَمَّا تَفَرَّقُوا قَالَ : لَمْ يَبْقَ غَيْرِي ، رَمَانِي بِحَصَاةٍ فَأَتَيْتُهُ ، فَقَالَ : إِنَّهُمْ لَمَّا تَابُوا كَانُوا خَيْرًا مِنْكُمْ^(٤) . (ز)

(١) أخرجه عبد بن حميد كما في قطعة من تفسيره ص ١٢٦.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٧/١ . (٣) أخرجه ابن جرير ٦٢٣/٧ .

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٩٨/٤ .

٢٠٧٩٤ - عن سعيد بن جبير - من طريق عطاء بن دينار - قوله: ﴿وَأَصْلَحُوا﴾،
يعني: وأصلح العمل^(٣). (ز)

٢٠٧٩٥ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق شيبان النحوي - ﴿وَأَصْلَحُوا﴾، قال:
أصلحوا ما بينهم وبين الله ورسوله^(٤). (ز)

٢٠٧٩٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَأَصْلَحُوا﴾ العمل^(٥). (ز)

﴿وَأَعْتَصَمُوا بِاللَّهِ﴾

٢٠٧٩٧ - عن الربيع بن أنس - من طريق سليمان، يعني: ابن عامر - قوله:
﴿وَأَعْتَصَمُوا بِاللَّهِ﴾، قال: الاعتصام هو الثقة بالله^(٦). (ز)

٢٠٧٩٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَأَعْتَصَمُوا﴾ يعني: احْتَرَزُوا ﴿بِاللَّهِ﴾^(٧). (ز)

﴿وَأَخْلَصُوا دِينَهُمُ لِلَّهِ﴾

٢٠٧٩٩ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَأَخْلَصُوا دِينَهُمُ﴾ الإسلام ﴿لِلَّهِ﴾ عز وجلّ، ولم
يخلطوا بشرك^(٨). (ز)

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٧/١.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٩٩/٤.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٩٩/٤.

(٨) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٧/١.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٩٨/٤.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٩٩/٤.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٧/١.

(٧) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٧/١.

٢٠٨٠٢ - عن زيد بن أرقم، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصًا دَخَلَ الْجَنَّةَ». قيل: يا رسول الله، وما إخلاصُها؟ قال: «أَنْ تَحْجِزَهُ عَنِ الْمَحَارِمِ»^(٣). (٨٩/٥)

٢٠٨٠٣ - عن أَبِي ثُمَامَةَ، قَالَ: قَالَ الْحَوَارِيُّونَ لِعِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ: يَا رُوحَ اللَّهِ، مَنْ الْمُخْلَصُ لِلَّهِ؟ قَالَ: الَّذِي يَعْمَلُ لِلَّهِ لَا يُحِبُّ أَنْ يَحْمَدَهُ النَّاسُ عَلَيْهِ^(٤). (٨٩/٥)

﴿فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾

٢٠٨٠٤ - عن سعيد بن جبير - من طريق عطاء بن دينار - قوله: ﴿فَأُولَئِكَ﴾ يعني: الذين فعلوا ما ذكر الله في هذه الآية هم الذين صدقوا، قوله: ﴿مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾

(١) أخرجه الحاكم ٣٤١/٤ (٧٨٤٤)، وابن أبي حاتم ١٠٩٩/٤ (٦١٦٢).

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه». وقال الذهبي في التلخيص: «غير صحيح». وقال البيهقي في الشعب ١٧٥/٩ (٦٤٤٤): «مرسل». وقال أبو عبد الرحمن الحوت الشافعي في أسنى المطالب في أحاديث مختلفة المراتب ص ٣٤: «رواه الديلمي بإسناد منقطع كما قال العراقي». وقال الألباني في الضعيفة ١٨٠/٥ (٢١٦٠): «ضعيف».

(٢) أخرجه البيهقي (٦٨٥٨). وقال المنذري في الترغيب ٥٣/١: «وهو مرسل».

(٣) أخرجه الطبراني في الكبير ١٩٧/٥ (٥٠٧٤)، وأبونعيم في الحلية ٢٥٤/٩ - ٢٥٥.

قال الطبراني في الأوسط ٥٦/٢ (١٢٣٥): «لم يرو هذا الحديث عن أبي إسحاق إلا شريك، تفرد به محمد بن عبد الرحمن». وقال العراقي في تخريج الإحياء ص ٥٢١: «بإسناد حسن». وقال الهيثمي في المجمع ١٨/١ (١٨): «رواه الطبراني في الأوسط، والكبير...، وفي إسناده محمد بن عبد الرحمن بن غزوان، وهو وضاع». وقال الألباني في الضعيفة ٢٤٨/١١ (٥١٤٨): «موضوع».

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة ١٩٥/١٣، وأحمد في الزهد ص ٥٥. وعزاه السيوطي إلى الحكيم الترمذي، وابن أبي حاتم.

وقد أورد السيوطي ٨٨/٥ - ٩٠ عَقِبَ هَذَا آثَارًا فِي فَضْلِ الْإِخْلَاصِ لِلَّهِ.

فيه كُنَّ له: ... الشكر، والإيمان، والدعاء، والاستغفار؛ قال الله تعالى: ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَءَامَنْتُمْ﴾ [النساء: ١٤٧]، وقال: ﴿وَمَا كَانِ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ [الأنفال: ٣٣]، وقال: ﴿مَا يَعْبُوا بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ﴾ [الفرقان: ٧٧] (٣). (ز)

٢٠٨٠٧ - عن قتادة بن دعامه - من طريق سعيد - في قوله: ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ﴾ الآية، قال: إِنَّ اللَّهَ لَا يُعَذِّبُ شَاكِرًا، وَلَا مُؤْمِنًا^(٤). (٩٠/٥)

٢٠٨٠٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ﴾ نعمته، ﴿وَأَمَنْتُمْ﴾ يعني: صدقتم، فإنه لا يعذب شاكرًا ولا مؤمنًا، ﴿وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا﴾ بهم^(٥). (ز)

﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا﴾

﴿قراءات:﴾

٢٠٨٠٩ - عن الضَّحَّاك بن مُزَاهِم - من طريق ثوبان - : (إِلَّا مَنْ ظَلَمَ) بالفتح^(٦). (ز)
٢٠٨١٠ - عن إسماعيل: ﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾، قال:

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١٠٩٩/٤. (٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٧/١.

(٣) أخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء ١٨١/٥ - ١٨٢، وابن عساكر في تاريخه ٢٢٥/٦٠.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٠٠/٤. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٧/١.

(٦) أخرجه أبو عمرو الداني في المكتفى ص ٥٥ (٥).

وهي قراءة شاذة، تُروى أيضًا عن زيد بن أسلم، وعطاء بن السائب. ينظر: مختصر ابن خالويه ص ٣٦، والمحتسب ٢٠٣/١.

٢٠٨١٢ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن جريج - في الآية، قال: نزلت في رجل ضاف رجلاً بفلاة من الأرض، فلم يضيفه؛ فنزلت: ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾. ذكر أنه لم يضيفه، لا يزيد على ذلك^(٣). (٩١/٥)

٢٠٨١٣ - قال مقاتل بن سليمان: نزلت في أبي بكر، شتمه رجل والنبي ﷺ جالس، فسكت عنه مراراً، ثم ردّ عليه أبو بكر، فقام النبي ﷺ عند ذلك، فقال أبو بكر: يا رسول الله، شتمني وأنا ساكت فلم تقل له شيئاً، حتى إذا رددت عليه قُمت! قال: «إِنَّ مَلَكًا كَانَ يُجِيبُ عَنْكَ، فَلَمَّا أَنْ رددت عليه ذهب المَلَكُ، وجاء الشيطان، فلم أكن لأجلس عند مجيء الشيطان»^(٤). (ز)

❦ تفسير الآية:

٢٠٨١٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ﴾، قال: لا يُحِبُّ الله أن يدعو أحداً على أحد إلا أن يكون مظلوماً؛ فإنه رخص له أن يدعو على من ظلمه، وأن يصبر فهو خير له^(٥). (٩٠/٥)

٢٠٨١٥ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - قال: هو الرجل ينزل بالرجل، فلا يُحسن ضيافته، فيخرج من عنده، فيقول: أساء ضيافتي ولم

(١) أخرجه ابن الأنباري في الوقف والابتداء ٦٠٨/٢ (١٥٩) دون آخره. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٣٠/٧، وأبو عمرو الداني في المكتفى ص ٥٥ (٥) من طريق ثوبان.

(٣) أخرجه عبدالرزاق ١٧٦/١، وابن جرير ٦٢٩/٧. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. وفي أسباب النزول للواحدي (ت: الفحل) ص ٣٢٩: إن ضيفاً تضيف قوماً، فأساءوا قِراه، فاشتكاهم؛ فنزلت هذه الآية رخصة في أن يشكوا.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٨/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٦٢٥/٧، وابن أبي حاتم ١١٠٠/٤. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

من ظلم فانتصر، يجهر بالسوء^(٤). (ز)

٢٠٨١٩ - عن الحسن البصري - من طريق يونس - في الآية، قال: هو الرجل يظلم الرجل، فلا يدع عليه، ولكن ليقل: اللهم، أعني عليه، اللهم، استخرج لي حقي، حل بينه وبين ما يريد. ونحو هذا^(٥). (٩٠/٥)

٢٠٨٢٠ - عن الحسن البصري - من طريق إسماعيل بن مسلم - ﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾، قال: فقد رخص له أن يدعو على من ظلمه من غير أن يعتدي^(٦). (ز)

٢٠٨٢١ - عن قتادة بن دعامه - من طريق سعيد - في الآية، قال: عذر الله المظلوم - كما تسمعون - أن يدعو^(٧). (٩٠/٥)

٢٠٨٢٢ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - في الآية، يقول: إن الله لا يحب الجهر بالسوء من القول من أحد من الخلق، ولكن يقول: من ظلم فانتصر بمثل ما ظلم فليس عليه جناح^(٨). (٩١/٥)

(١) أخرجه ابن جرير ٦٢٧/٧، وابن أبي حاتم ١١٠٠/٤ من طريق المثنى بن الصباح بنحوه. وعزاه السيوطي إلى الفريابي، وعبد بن حميد.

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٢٧/٧.

ومعنى: أثر ما قيل له، أي: رواه وحكاه. النهاية (أثر).

(٣) أخرجه ابن جرير ٦٢٦/٧. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤١٧/١ - بنحوه.

(٤) أخرجه ابن جرير ٦٢٨/٧. (٥) أخرجه ابن جرير ٦٢٦/٧.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٠١/٤.

(٧) أخرجه ابن جرير ٦٢٦/٧. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤١٧/١ - . وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٨) أخرجه ابن جرير ٦٣٠/٧.

ما قال: هم في الدرك الأسفل من النار -: ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِن شَكَرْتُمْ
وَأَمَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا﴾، (لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ
ظَلَمَ) قال: لا يحب الله أن يقول لهذا: ألسنت نافقت؟ ألسنت المنافق الذي ظلمت
وفعلت وفعلت؟ من بعد ما تاب، (إِلَّا مَنْ ظَلَمَ) إِلَّا مَنْ أَقَامَ عَلَى النِّفَاقِ. =
٢٠٨٢٥ - قال: وكان أبي يقول ذلك له، ويقرؤها: (إِلَّا مَنْ ظَلَمَ)^(٢) [١٨٩٦]. (ز)

[١٨٩٦] اختلف في معنى: ﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ على أقوال،
وهذا الاختلاف في المعنى مبني على اختلافهم في قراءتها، فمنهم من قرأها: ﴿إِلَّا مَنْ
ظَلَمَ﴾ بضم الظاء، وهؤلاء اختلفوا في معناها على أقوال: الأول: مَنْ ظَلَمَ فله أن يدعو
على مَنْ ظلمه، بدون أن يعتدي، وهو قول الحسن. أو إباحة الدعاء عليه بإطلاق، وإن
صبر فهو أحسن له. وهو قول ابن عباس، وقتادة. الثاني: مَنْ ظَلَمَ في ضيافة وغيرها فإنه
يُخْبِرُ بما نِيلَ منه. وهو قول مجاهد. الثالث: مَنْ ظَلَمَ فانتَصَرَ مِنْ ظَالِمِهِ، فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ أَذِنَ
لَهُ فِي ذَلِكَ. وهو قول السدي. ومنهم من قرأها: (إِلَّا مَنْ ظَلَمَ) بفتح الظاء، والمعنى
عندهم: لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم، فلا بأس أن يُجهر له بالسوء
من القول. وهو قول ابن زيد.

وزاد ابن عطية (٥٥/٣) عن قوم أن: «معنى الكلام: لا يُحِبُّ اللَّهُ أَنْ يَجْهَرَ أَحَدٌ بِالسُّوءِ مِنَ
الْقَوْلِ، ثُمَّ اسْتَشْنَى اسْتِثْنَاءً مَنْقُطَعًا، تَقْدِيرُهُ: لَكِنْ مَنْ ظَلَمَ فَهُوَ يَجْهَرُ بِالسُّوءِ وَهُوَ ظَالِمٌ فِي ذَلِكَ».
وَوَجَّهَ ابْنُ جَرِيرٍ (٦٢٧/٧) قَوْلَ الْحَسَنِ بِقَوْلِهِ: «وَمَنْ» عَلَى قَوْلِ الْحَسَنِ هَذَا نَصَبَ عَلَى
أَنَّهُ مُسْتَشْنَى مِنْ مَعْنَى الْكَلَامِ، لَا مِنْ الْأَسْمِ كَمَا ذَكَرْنَا قَبْلُ فِي تَأْوِيلِ ابْنِ عَبَّاسٍ إِذَا وَجَّهَ
﴿مَنْ﴾ إِلَى النَّصَبِ، وَكَقَوْلِ الْقَائِلِ: كَانَ مِنَ الْأَمْرِ كَذَا وَكَذَا، اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ فُلَانًا جَزَاهُ اللَّهُ
خَيْرًا فَعَلَ كَذَا وَكَذَا».

==

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٣١/٧.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٠١/٤.

قول ابن عباس، ويكون قوله: ﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ﴾ كلامًا تامًا، ثم قيل: ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ فلا حرج عليه، فيكون ﴿مَنْ﴾ استثناءً من الفعل، وإن لم يكن قبل الاستثناء شيء ظاهرٌ يُستثنى منه، كما قال - جل ثناؤه -: ﴿لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُصِيطِرٍ ۖ﴾ (٢٢) ﴿إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ﴾ [الغاشية: ٢٢، ٢٣]، وكقوله: إني لأكره الخصومة والمراء، اللهم إلا رجلًا يريد الله بذلك. ولم يُذكر قبله شيء من الأسماء.

ووجهه (٦٣٠/٧) قول السدي ومجاهد بقوله: «ف﴿مَنْ﴾ على هذه الأقوال التي ذكرناها سوى قول ابن عباس في موضع نصبٍ على انقطاعه من الأول، والعرب من شأنها أن تنصب ما بعد «إلا» في الاستثناء المنقطع. فمعنى الكلام على هذه الأقوال سوى قول ابن عباس: لا يحب الله الجهر بالسوء من القول، ولكن من ظلم فلا حرج عليه أن يُخبر بما نبئ منه أو ينتصر ممن ظلمه».

وعلق ابن عطية (٥٥/٣) على الأقوال الأربعة الأولى بقوله: «فهذه الأقوال على أربع مراتب: قول الحسن دعاء في المدافعة، وتلك أقلُّ منازل السوء من القول، وقول ابن عباس الدعاء على الظالم بإطلاقٍ في نوع الدعاء، وقول مجاهد ذكر الظلامة والظلم، وقول السدي الانتصار بما يوازي الظلامة».

ووجه ابن جرير (٦٣١/٧) قول ابن زيد بقوله: «ف﴿مَنْ﴾ على هذا التأويل نصبٌ؛ لتعلقه بالجهر. وتأويل الكلام على قول قائل هذا القول: لا يحب الله أن يجهر أحدٌ لأحدٍ من المنافقين بالسوء من القول إلا لمن ظلم منهم نفسه فأقام على نفاقه، فإنه لا بأس بالجهر له بالسوء من القول».

وقد اختار ابن جرير (٦٣١/٧، ٦٣٢) القراءة بضم الظاء لإجماع الحجة من القراءة وأهل التأويل على صحتها، وشدوذ قراءة من قرأ ذلك بالفتح، ورَجَّح مستندًا إلى القراءات أن المعنى: لا يُحبُّ الله أيها الناس أن يجهر أحدٌ لأحدٍ بالسوء من القول ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ بمعنى: إلا مَنْ ظلم فلا حرج عليه أن يُخبر بما أُسيء إليه، ثم أردف قائلًا: «وإذا كان ذلك معناه دخل فيه إخبار مَنْ لم يُقرَّ أو أُسيء قِراه، أو نبئ بظلم في نفسه أو ماله، غيره ==

أَشْرُ مِمَّنْ قَالَ ذَلِكَ لَهُ^(٢) . (٩٢/٥)

❦ آثار متعلقة بالآية:

٢٠٨٢٨ - عن عائشة: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ دَعَا عَلَى مَنْ ظَلَمَهُ فَقَدْ انْتَصَرَ»^(٣) . (٩١/٥)

== من سائر الناس، وكذلك دعاؤه على مَنْ ناله بظلم أن يَنْصُرَهُ الله عليه؛ لأن في دعائه عليه إعلامًا منه لِمَنْ سمع دعاءه عليه بالسوء له. فإذا كان ذلك كذلك ف﴿مِنْ﴾ في موضع نصب؛ لأنه منقطع عما قبله، وأنه لا أسماء قبله يُسْتَثْنَى منها، فهو نظير قوله: ﴿لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ﴾^(٢٢) إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ».

وانتقد (٦٣٣/٧ - ٦٣٤) قول ابن زيد مستندًا إلى السياق، فقال: «وفي قوله - جل ثناؤه -: ﴿إِنْ بُدُّوا خَيْرًا أَوْ تُخَفُّوهُ أَوْ تُعَفُّوهُ عَنْ سُوءٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا﴾ الدلالة الواضحة على أن تأويل قوله: ﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ يُخَالِفُ التأويل الذي تأوله زيد بن أسلم... وذلك أنه - جل ثناؤه - قال عقيب ذلك: ﴿إِنْ بُدُّوا خَيْرًا أَوْ تُخَفُّوهُ أَوْ تُعَفُّوهُ عَنْ سُوءٍ﴾، ومعقول أن الله - جل ثناؤه - لم يأمر المؤمنين بالعفو للمنافقين عن نفاقهم، ولا نهاهم أن يُسَمُّوا مَنْ كان منهم مُعْلِنُ النفاق منافقًا، بل العفو عن ذلك مِمَّا لا وجه له معقول؛ لأن العفو المفهوم إنما هو صَفْحُ المرء عما له قَبْلَ غيره من حق، وتسمية المنافق باسمه ليس بحق لأحدٍ قَبْلَهُ، فيؤمَرُ بعفوه عنه، وإنما هو اسم له، وغير مفهوم الأمر بالعفو عن تسمية الشيء بما هو اسمه».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٧/١ - ٤١٨. (٢) أخرجه ابن جرير ٦٣٠/٧.

(٣) أخرجه الترمذي ١٥٣/٦ - ١٥٤ (٣٨٦٧). وفيه أبو حمزة ميمون الأعور.

قال الترمذي ١٥٣/٦ - ١٥٤ (٣٨٦٧): «هذا حديث غريب، لا نعرفه إلا من حديث أبي حمزة، وقد تكلم =

للصيف فاقبلوا، فإن لم يفعلوا فحدوا منهم حق الصيف الذي ينبغي لهم» (ز).

﴿إِنْ بُدُّوا خَيْرًا أَوْ تُخَفُّوهُ أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا﴾ (١٤٩)

٢٠٨٣٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - قال: أخبر الله عباده بحلمه، وعفوه، وكرمه، وسعة رحمته، ومغفرته، فمن أذنب ذنبًا صغيرًا أو كبيرًا ثم استغفر الله يجد الله غفورًا رحيمًا، ولو كانت ذنوبه أعظم من السموات والأرض والجبال^(٥). (ز)

٢٠٨٣٣ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - ﴿إِنْ بُدُّوا﴾، قال: من اليقين، والشك^(٦). (ز)

= بعض أهل العلم في أبي حمزة من قبل حفظه، وهو ميمون الأعور». وقال في العِلل الكبير ص ٣٦٦ (٦٨١) نقلًا عن البخاري: «هو عن أبي حمزة، وضعف أبا حمزة جدًا». وقال العراقي في تخريج أحاديث الإحياء ص ١٠١٦: «بسند ضعيف». وقال المزي في تحفة الأشراف ٣٧٤/١١ (١٦٠٠٣): «لا نعرفه إلا من حديث أبي حمزة، وقد نُكِّلَ فيه من قبل حفظه». وقال المناوي في التيسير بشرح الجامع الصغير ٤١٦/٢: «باسناد ضعيف». وقال العجلوني في كشف الخفاء ٢٩٥/٢ (٢٤٧٣): «وهو ضعيف». وقال الألباني في الضعيفة ١٠٧/١٠ (٤٥٩٣): «ضعيف».

- (١) لا تُسَبَّخِي: أي: لا تخففي عنه إثمه الذي استحقه بالسرقة. النهاية (سبخ).
- (٢) أخرجه أحمد ٢١٤/٤٠ (٢٤١٨٣، ٢٤١٨٤)، ٥٠١/٤١ (٢٥٠٥١)، ٥٠٢/٤١ (٢٥٠٥٢)، ٧/٤٣ (٢٥٧٩٨)، وأبو داود ٦١٤/٢ (١٤٩٧)، ٢٧١/٧ (٤٩٠٩). وأورده الثعلبي ٦٢/١٠ واللفظ له.
- قال العقيلي في الضعفاء الكبير ٢٦٣/١ ترجمة حبيب بن أبي ثابت: «وله عن عطاء غير حديث، لا يتابع عليه». وقال الألباني في ضعيف أبي داود ٩٠/٢ (٢٦٣): «إسناده ضعيف».
- (٣) أخرجه مسلم ٢٠٠٠/٤ (٢٥٨٧).
- (٤) أخرجه البخاري ١٣١/٣ - ١٣٢ (٢٤٦١)، ٣٢/٨ (٦١٣٧)، ومسلم ١٣٥٣/٣ (١٧٢٧).
- (٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٠١/٤. (٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٠١/٤.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُوا نُؤْمِنُ
بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ﴾

٢٠٨٣٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - قال: ثُمَّ وصف الله
النفاق وأهله، فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾^(٣). (ز)

٢٠٨٣٧ - عن قتادة بن دعامه - من طريق سعيد - في الآية، قال: أولئك أعداء الله
اليهود والنصارى؛ آمنت اليهود بالتوراة وموسى، وكفرت بالإنجيل وعيسى، وآمنت
النصارى بالإنجيل وعيسى، وكفرت بالقرآن ومحمد ﷺ، فاتخذوا اليهودية
والنصرانية، وهما بدعتان ليستا من الله، وتركوا الإسلام، وهو دين الله الذي بعث به
رُسُلُهُ^(٤). (٩٢/٥)

٢٠٨٣٨ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ
وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾، يقولون: محمد ليس برسول الله.
وتقول اليهود: عيسى ليس برسول الله. فقد فرقوا بين الله ورسله، ويقولون: نؤمن
ببعض، ونكفر بهؤلاء. فهم يؤمنون ببعض، ويكفرون ببعض^(٥). (٩٣/٥)

٢٠٨٣٩ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ يعني: اليهود،
منهم: عامر بن مخلد، ويزيد بن زيد، كفروا بعيسى وبمحمد ﷺ، ﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ

(١) عزاه الحافظ في الفتح ١٠٠/٥ إلى ابن جرير.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٨/١. (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٠١/٤.

(٤) أخرجه ابن جرير ٦٣٦/٧ - ٦٣٧. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤١٧/١ - .

وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٥) أخرجه ابن جرير ٦٣٧/٧، وابن أبي حاتم ١١٠٢/٤.

﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ يُتَّخَذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ (١٥٠)

٢٠٨٤١ - قال إسماعيل السُّدِّي، في قوله: ﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ يُتَّخَذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾: يعني: ديناً^(٣). (ز)

٢٠٨٤٢ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ يُتَّخَذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾: يعني: ديناً، يعني: إيماناً ببعض الرسل، وكفرًا ببعض الرسل^(٤). (ز)

٢٠٨٤٣ - قال عبد الملك ابن جُرَيْج - من طريق حجاج - قوله: ﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ يُتَّخَذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾، قال: ديناً يدينون به الله^(٥). (ز)

﴿أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾ (١٥١)

٢٠٨٤٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - قوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا﴾، قال: فجعل الله المؤمن مؤمناً حقاً، والكافر كافراً حقاً^(٦). (ز)

٢٠٨٤٥ - عن جابر بن عبد الله - من طريق عثمان بن حضر - قال: أتدري مَنْ الكافر؟ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِمْ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِمْ وَيَقُولُوا نَحْنُ نُبَيِّنُ وَنَكْفُرُ بِبَعْضِ مَا يُبَيِّنُ اللَّهُ وَنَكْفُرُ بِبَعْضِ مَا يُكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِمْ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُتَّخَذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ (١٥٠) أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا^(٧). (ز)

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٣٧/٧.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٨/١.

(٣) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤١٧/١ -.

(٥) أخرجه ابن جرير ٦٣٧/٧.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٨/١.

(٧) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٠٢/٤.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٠٢/٤.

٢٠٨٤٧ - عن الأعمش: في قراءة عبد الله: (أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجُورَهُمْ)^(٢). (ز)

❁ تفسير الآية:

٢٠٨٤٨ - عن سليمان بن مهران الأعمش - من طريق محمد بن إسماعيل بن عبد الله الكندي - في قوله: ﴿يُؤْتِيهِمْ أَجُورَهُمْ﴾، قال: أجورهم أن يُدْخِلَهُم الجنة^(٣). (ز)

٢٠٨٤٩ - قال مقاتل بن سليمان: ثم ذكر المؤمنين، فقال سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ﴾ يعني: بين الرسل، وصدقوا بالرسول جميعاً، ﴿أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجُورَهُمْ﴾ يعني: جزاء أعمالهم، ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾^(٤). (ز)

﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّعَقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِن بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ فَعَفَوْنَا عَن ذَلِكَ وَءَاتَيْنَا مُوسَىٰ سُلْطَانًا مُّبِينًا ﴿١٥٣﴾﴾

❁ قراءات:

٢٠٨٥٠ - عن عمر بن الخطاب - من طريق عمرو بن ميمون الأودي - أنه قرأ: (فَأَخَذَتْهُمُ الصَّعَقَةُ)^(٥). (٩٤/٥)

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٨/١.

(٢) أخرجه ابن أبي داود في المصاحف ٣١٣/١.

وهي قراءة شاذة لمخالفتها رسم المصاحف.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٠٣/٤. (٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٨/١.

(٥) أخرجه سعيد بن منصور (٧٠٨ - تفسير). وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن جرير. =

وقالوا: ما أنزل الله على بشر من شيء، ولا على موسى، ولا على عيسى، وما أنزل الله على نبيٍّ من شيء. قال: فحلَّ حُبُوتُهُ^(١)، وقال: «ولا على أحد!». فأنزل الله - جلَّ ثناؤه -: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٩١]^(٢). (٩٣/٥) (ز)

٢٠٨٥٢ - عن قتادة بن دُعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿أَن تُنَزَّلَ عَلَيْهِمُ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾، أي: كتابًا خاصَّةً^(٣). (٩٣/٥)

٢٠٨٥٣ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - في الآية، قال: قالت اليهود: إن كنت صادقًا أنك رسولُ الله فاتِّنا كتابًا مكتوبًا من السماء، كما جاء به موسى^(٤). (٩٣/٥)

٢٠٨٥٤ - عن عبد الملك ابن جُرَيْج - من طريق حجاج - في الآية، قال: إنَّ اليهود والنصارى قالوا لمحمد ﷺ: لن نُتَابِعَكَ على ما تدعوننا إليه حتى تأتينا بكتاب من عند الله: مِن الله إلى فلانٍ أنك رسول الله، وإلى فلانٍ أنك رسول الله. فأنزل الله:

= وأخرجه ابن جرير في آية سورة الذاريات ٥٤٢/٢١.

وهي هنا قراءة شاذَّةٌ أوردها أبو حيان في البحر المحيط ١٣١/٣ عن السلمي، والنخعي، وأوردها البنا في الإتحاف ص ٢٤٧ عن ابن محيصن. وهي متواترة عن الكسائي في سورة الذاريات آية [٤٤]. ينظر: السبعة ص ٦٠٩، والتيسير ص ٢٠٣.

(١) والحبوة: اسم للثوب الذي يحتبى به، والاحتباء الاشتمال. اللسان (حبا).

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٣٩/٧، ٦٨٧.

(٣) أخرجه ابن جرير ٦٨٨/١، ٦٣٩/٧ - ٦٤٠، وابن أبي حاتم ١١٠٣/٤. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٤) أخرجه ابن جرير ٦٣٩/٧، وابن أبي حاتم ١١٠٣/٤.

﴿فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً﴾

٢٠٨٥٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي الحُوَيْرِث - أنه قال في قول الله: ﴿جَهْرَةً﴾: أي: علانية^(٣). (ز)

٢٠٨٥٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عبد الرحمن بن معاوية - في قوله: ﴿فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً﴾، قال: إنهم إذا رأوه فقد رأوه، إنما قالوا: جهرَةً أَرِنَا اللَّهَ. قال: هو مُقَدَّم ومُؤَخَّر^(٤). (٩٤/٥)

٢٠٨٥٨ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿جَهْرَةً﴾، أي: عياناً^(٥). (٩٣/٥)

١٨٩٧] وَجَّهَ ابْنُ عَطِيَّة (٥٧/٣) قول ابن جريج، فقال: «فقول ابن جُرَيْج يقتضي أَنَّ سؤَالَهُمْ كان على نحو سؤال عبد الله بن أبي أمية المخزومي القرشي». وذكر ابن جرير (٦٤٠/٧) أَنَّ الصَّوَابَ مِنَ الْأَقْوَالِ: أَهْلُ التَّوْرَةِ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَسْأَلَ رَبَّهُ أَنْ يَنْزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ آيَةً. وَأَفَادَ بِأَنَّهُ جَائِزٌ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ كِتَابًا إِلَى جَمَاعَتِهِمْ، وَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ كِتَابًا إِلَى أَشْخَاصٍ بِأَعْيَانِهِمْ. ثُمَّ رَجَّحَ (٦٤١/٧) الْأَوَّلَ مُسْتَنَدًا إِلَى ظَاهِرِ لَفْظِ الْآيَةِ، فَقَالَ: «بَلِ الَّذِي هُوَ أَوْلَى بِظَاهِرِ التَّلَاوَةِ أَنْ تَكُونَ مَسْأَلَتُهُمْ إِيَّاهُ ذَلِكَ كَانَتْ مَسْأَلَةً لِتَنْزِيلِ الْكِتَابِ الْوَاحِدِ إِلَى جَمَاعَتِهِمْ لِذِكْرِ اللَّهِ ==

(١) أخرجه ابن جرير ٦٤٠/٧. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٩/١. (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٠٣/٤.

(٤) أخرجه ابن جرير ٦٤٢/٧. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٥) أخرجه ابن جرير ٦٨٨/١، ٦٣٩/٧ - ٦٤٠، وابن أبي حاتم ١١٠٣/٤. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

٢٠٨٦٢ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - قوله: ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّعِقَةُ﴾، قال: هم السبعون الذين اختارهم موسى فساروا معه. قال: سمعوا كلامًا فصُعِقُوا. يقول: ماتوا^(٤). (ز)

٢٠٨٦٣ - عن محمد بن شعيب، قال: سمعت عُروَةَ بن رُوَيْم يقول: سأل بنو إسرائيل موسى، يعني: أن يريهم الله جهرةً، فأخبرهم أنهم لن يطيقوا ذلك، فأبوا، فسمعوا من الله، فصعق بعضهم وبعضٌ ينظرون، ثم بعث هؤلاء وصعق هؤلاء. وفي رواية: ثم بعث الذين صعقوا، أو صعق الآخرون ثم بعثوا، فقال الله تعالى: ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّعِقَةُ﴾^(٥). (ز)

٢٠٨٦٤ - عن عبد الملك ابن جُرَيْج، في قوله: ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّعِقَةُ﴾، قال: الموت، أماتهم الله قبل آجالهم عقوبةً بقولهم ما شاء الله أن يميتهم، ثم بعثهم^(٦). (٩٤/٥)

٢٠٨٦٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّعِقَةُ﴾ يعني: الموت ﴿يُظْلِمُهُمُ﴾ لقولهم: ﴿أَرَنَا اللَّهُ جَهْرَةً﴾: مُعَايِنَةً^(٧). (ز)

== في خبره عنهم الكتاب بلفظ الواحد، بقوله: ﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾، ولم يقل: كتبًا.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٩/١.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٠٤/٤.

(٦) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(١) علّقه ابن أبي حاتم ١١٠٣/٤.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٠٤/٤.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٠٤/٤.

(٧) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٩/١.

﴿فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ﴾

٢٠٨٦٨ - عن أبي العالية الرياحي - من طريق الربيع - قوله: ﴿فَعَفَوْنَا﴾، يعني: من بعد ما اتخذوا العجل^(٣). (ز)

٢٠٨٦٩ - وعن الربيع بن أنس، مثل ذلك^(٤). (ز)

٢٠٨٧٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ﴾، فلم نستأصلهم جميعاً عقوبةً باتخاذهم العجل^(٥). (ز)

﴿وَأَتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا﴾

٢٠٨٧١ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - قوله: ﴿وَأَتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا﴾، يقول: حُجَّةٌ^(٦). (ز)

٢٠٨٧٢ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَأَتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا﴾، يعني: حُجَّةٌ بَيِّنَةٌ، يعني: اليد، والعصا^(٧). (ز)

﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِثْقَلِهِمْ﴾

٢٠٨٧٣ - عن قتادة بن دِعامَة: ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ﴾، قال: جبلٌ كانوا في أصله،

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٠٤/٤.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٠٤/٤.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٩/١.

(٧) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٩/١.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٩/١.

(٤) علّقه ابن أبي حاتم ١١٠٤/٤.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٠٥/٤.

٢٠٨٧٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ﴾ يعني: الجبل فوق رؤوسهم، رفعه جبريل عليه السلام، وكانوا في أصل الجبل، فرفع الطور فوق رؤوسهم، ﴿بِمِثْقَلِهِمُ﴾ لأن يُقَرُّوا بما في التوراة^(٣). (ز)

﴿وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا﴾

٢٠٨٧٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق سعيد بن جبير - في قوله: ﴿ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا﴾، قال: من باب صغير^(٤). (ز)

٢٠٨٧٧ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - قال: باب الحِطَّة من باب إيلياء من بيت المقدس^(٥). (ز)

٢٠٨٧٨ - وعن الضَّحَّاك بن مُزَاهِم =

٢٠٨٧٩ - وإسماعيل السُّدِّي، مثله^(٦). (ز)

٢٠٨٨٠ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا﴾، قال: كُنَّا نُحَدِّثُ: أَنَّهُ بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ بَيْتِ الْمَقْدِسِ^(٧). (٩٤/٥)

٢٠٨٨١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا﴾، يعني: باب حِطَّة^(٨). (ز)

(١) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٠٥/٤. (٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٩/١.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٠٥/٤. (٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٠٦/٤.

(٦) علَّقه ابن أبي حاتم ١١٠٦/٤.

(٧) أخرجه ابن جرير ٢٢٩/٢، ٦٤٤/٧. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٨) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٩/١.

﴿وَأَخَذْنَا مِنْهُم مِّيثَاقًا غَلِيظًا﴾ (١٥٤)

٢٠٨٨٤ - عن أبي مالك غَزْوَان الغِفَارِيِّ - من طريق السدي - قوله: ﴿غَلِيظًا﴾، يعني: شديداً^(٣). (ز)

٢٠٨٨٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَأَخَذْنَا مِنْهُم مِّيثَاقًا غَلِيظًا﴾، يعني: شديداً. والميثاق: إقرارهم بما عهد الله ﷻ في التوراة^(٤). (ز)

❁ آثار متعلقة بالآية:

٢٠٨٨٦ - عن صفوان بن عَسَّالٍ المُرَادِيِّ: أَنَّ رَجُلَيْنِ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ قَالَ أَحَدُهُمَا لَصَاحِبِهِ: اذْهَبْ بِنَا إِلَى هَذَا النَّبِيِّ. فَقَالَ: لَا يَسْمَعَنَّ هَذَا؛ فَيَصِيرُ لَهُ أَرْبَعَةُ أَعْيُنٍ. فَأَتِيَاهُ، فَسَأَلَاهُ عَنْ تِسْعِ آيَاتِ بَيْنَاتٍ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «وَعَلَيْكُمْ خَاصَّةُ الْيَهُودِ أَنْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ». فَقَبَّلَا يَدَيْهِ وَرَجَلَيْهِ، وَقَالَا: نَشْهَدُ أَنَّكَ نَبِيٌّ^(٥). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ٢/٢٢٩، ٧/٦٤٤، وابن أبي حاتم ٤/١١٠٧. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤١٩. (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٤/١١٠٧.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤١٩.

(٥) أخرجه أحمد ٣٠/١٢ (١٨٠٩٢)، ٣٠/٢١ (١٨٠٩٦)، والترمذي ٥/٣٦ - ٣٧ (٢٩٣١)، ٥/٣٦٥ - ٣٦٦ (٣٤١١)، والنسائي ٧/١١١ (٤٠٧٨)، والحاكم ١/٥٢ (٢٠)، وابن جرير ١٥/١٠٣، ١٠٤ - ١٠٥، وابن أبي حاتم ٤/١١٠٧ (٦٢١٢)، ٩/٢٨٥١ (١٦١٦١) واللفظ له. وأورده الثعلبي ٦/١٣٨.

قال الترمذي: «حديث حسن صحيح». وقال الحاكم: «هذا حديث صحيح». وقال ابن مفلح في الآداب الشرعية ٢/٢٦٢: «بأسانيد صحيحة». وقال الذهبي في التلخيص: «صحيح، لا نعرف له علة». وقال ابن كثير في تفسيره ٥/١٢٥: «وهو حديث مُشْكِل، وعبد الله بن سلمة في حفظه شيء، وقد تكلموا فيه، =

بآياته، ونقصوا الميثاق الذي عليهم: طبع الله على قلوبهم، ولعنهم حين فعلوا ذلك^(١) [١٨٩٨]. (٩٤/٥)

٢٠٨٨٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فِيمَا نَقَضِهِمْ مِيثَقَهُمْ﴾، يعني: فبنقضهم إقرارهم بما في التوراة^(٢). (ز)

[١٨٩٨] ذكر ابن جرير (٦٤٧/٧ - ٦٤٨) في قوله تعالى: ﴿فِيمَا نَقَضِهِمْ مِيثَقَهُمْ﴾ قولين: الأول: أنها معطوفة. الثاني: أنها مستأنفة. وهو قول قتادة. ورَجَّح القول الثاني مستندًا إلى دلالة العقل، والتاريخ، وأن معنى الكلام: «فبما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وبكذا وبكذا لعناهم، وغضبنا عليهم، فترك ذكر «لعناهم» لدلالة قوله: ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ﴾ على معنى ذلك، إذ كان مَنْ طَبَعَ على قلبه فقد لُعِنَ وسُخِطَ عليه». ثُمَّ عُلِّلَ ذلك (٦٤٨/٧ - ٦٤٩) بأن الذين أخذتهم الصاعقة إنما كانوا على عهد موسى، والذين قتلوا الأنبياء والذين رَمَوْا مريم بالبهتان العظيم وقالوا: قتلنا المسيح. كانوا بعد موسى بدهر طويل، ولم يُدْرِك الذين رَمَوْا مريم بالبهتان زمان موسى، ولا مَنْ صَعِقَ من قومه، ونتائج ذلك وما يترتب عليه هو أن الذين قالوا هذه المقالة هم غير الذين عُوقِبُوا بالصاعقة، ومن ثَمَّ كان بَيِّنًا انفصال معنى قوله: ﴿فِيمَا نَقَضِهِمْ مِيثَقَهُمْ﴾ من معنى قوله: ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ﴾.

= ولعله اشتبه عليه التسع الآيات بالعشر الكلمات، فإنها وصايا في التوراة لا تعلق لها بقيام الحجة على فرعون». وقال ابن الملقن في البدر المنير ٤٨/٩: «رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه بأسانيد صحيحة».

(١) أخرجه ابن جرير ٢٢٩/٢، ٦٤٨/٧، وابن أبي حاتم ١١٠٧/٤ بنحوه من طريق شيبان. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.
(٢) أخرجه مقاتل بن سليمان ٤١٩/١.

﴿وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾

٢٠٨٩١ - عن أبي العالية الرياحي - من طريق الربيع - قوله: ﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾، أي: لا تَفْقَهُ^(٣). (ز)

٢٠٨٩٢ - عن عكرمة مولى ابن عباس - من طريق النضر بن عريبي - ﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾، قال: عليها طابع^(٤). (ز)

٢٠٨٩٣ - عن الحسن البصري - من طريق قتادة - قوله: ﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾، قال: لم تُخْتَنَ^(٥). (ز)

٢٠٨٩٤ - عن عطية العوفي - من طريق فضيل - ﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾، قال: أوعية للمنكر^(٦). (ز)

٢٠٨٩٥ - عن قتادة بن دعامه - من طريق سعيد - في قوله: ﴿وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾، أي: لا نَفْقَهُ^(٧). (٩٤/٥)

٢٠٨٩٦ - عن عوف - من طريق هُوَذَّة - قال: بلغني في قول الله تعالى: ﴿وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾، قال: قالوا: قلوبنا أوعية للخير. فأكذبهم الله، وقال: ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾^(٨). (ز)

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٠٧/٤.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٩/١.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٠٨/٤.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٠٩/٤.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٠٨/٤.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٠٨/٤.

(٧) أخرجه ابن جرير ٢٢٩/٢، ٦٤٧/٧، وابن أبي حاتم ١١٠٨/٤. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٨) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٠٩/٤.

فإذا انتهكت الحرمه، وعمل بالمعاصي، واجترأ على الله؛ بعث الله الطابع، فطبع على قلبه، فلا يقبل بعد ذلك شيئاً^(٢). (٩٥/٥)

٢٠٨٩٩ - عن أبي مالك غزوان الغفاري - من طريق السدي - قوله: ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ﴾، يعني: ختم الله^(٣). (ز)

٢٠٩٠٠ - عن قتادة بن دعامه - من طريق سعيد - في قوله: ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾، يقول: لَمَّا تَرَكَ الْقَوْمُ أَمْرَ اللَّهِ، وَقَتَلُوا رَسُولَهُ، وَكَفَرُوا بِآيَاتِهِ، وَنَقَضُوا الْمِيثَاقَ الَّذِي عَلَيْهِمْ؛ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ، وَلَعَنَهُمْ حِينَ فَعَلُوا ذَلِكَ^(٤). (٩٤/٥)

= وقد تقدمت الآثار مُفَصَّلَةً في معنى الغلف عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ [البقرة: ٨٨]، وأحال إليها ابن جرير ٦٤٦/٧، بينما أعادها ابن أبي حاتم ١١٠٨/٤.

(١) مقاتل بن سليمان ٤١٩/١.

(٢) أخرجه البزار ٢٤٠/١٢ (٥٩٨١)، والبيهقي في الشعب ٣٧٨/٩ - ٣٧٩ (٦٨١٨، ٦٨١٩).

قال ابن حبان في المجروحين ٣٣٢/١: «سليمان يروي عن التيمي ما ليس من حديثه، لا يحل الرواية عنه إلا على سبيل الاعتبار». وقال العقيلي في الضعفاء الكبير ١٣٩/٢ (٦٣٠) عند ترجمة سليمان بن مسلم الخزازي: «لا يتابع عليه، ولا يعرف إلا به». وقال البيهقي: «تفرد به سليمان بن مسلم الخشاب، وليس بالقوي». وقال ابن الجوزي في العلل المتناهية ٢٨٩/٢ - ٢٩٠ (١٢٩٤): «هذا حديث لا يصح عن رسول الله ﷺ، وسليمان بن مسلم مجهول». وقال العراقي في تخريج أحاديث الإحياء ص ١٣٩٠ (٢): «أخرجه ابن عدي وابن حبان في الضعفاء من حديث ابن عمر، وهو منكر». وقال ابن القيسراني في تذكرة الحفاظ ص ٤٢٣ (١١٠٣): «وسليمان هذا يروي عن التيمي ما ليس من حديثه، لا تحل الرواية عنه». وقال الهيثمي في المجمع ٢٦٩/٧ (١٢١٥١): «رواه البزار، وفيه سليمان بن مسلم الخشاب، وهو ضعيف جدًا». وقال الألباني في الضعيفة ٤٣٠/٣ (١٢٧٠): «موضوع».

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٠٩/٤.

(٤) أخرجه ابن جرير ٢٢٩/٢، ٦٤٨/٧، وابن أبي حاتم ١١٠٧/٤ بنحوه من طريق شيبان. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

﴿وَبِكُفْرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَنًا عَظِيمًا﴾ (١٥٦)

٢٠٩٠٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الكلبي، عن أبي صالح - قال: إِنَّ عيسى عليه السلام استقبل رهطاً من اليهود، وقالوا: الساحر بن الساحرة، والفاعل بن الفاعلة. فخذفوه وأُمّه، فلمّا سمع عيسى ذلك دَعَا عليهم...^(٤). (ز)

٢٠٩٠٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَنًا عَظِيمًا﴾، قال: رَمَوْهَا بِالزَّنا^(٥). (٩٥/٥)

٢٠٩٠٦ - وعن سعيد بن جبیر =

٢٠٩٠٧ - ومحمد بن إسحاق، نحو ذلك^(٦). (ز)

٢٠٩٠٨ - عن محمد بن كعب القرظي - من طريق أبي معشر - في قوله: ﴿وَبِكُفْرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَنًا عَظِيمًا﴾، قال: هو قول مَنْ يقول منهم: إِنَّ أُمّه جاءت به مِنْ غيرِ عمل صالح^(٧). (ز)

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٩/١.

وقد تقدمت آثارٌ أخرى مفصلة في معنى الطبع عند تفسير قوله تعالى: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [البقرة: ٧]، وأحال إليها ابن جرير ٦٤٦/٧.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٠٩/٤. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤١٩/١ - بلفظ: قُلَّ مَنْ آمَنَ مِنَ الْيَهُودِ.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤١٩/١. (٤) تفسير الثعلبي ٤٠٩/٣.

(٥) أخرجه ابن جرير ٦٤٩/٧، وابن أبي حاتم ١١٠٩/٤.

(٦) علّقه ابن أبي حاتم ١١٠٩/٤.

(٧) أخرجه آدم بن أبي إياس - كما في تفسير مجاهد ص ٢٩٦ -.

❦ آثار متعلقة بالآية:

٢٠٩١٢ - عن علي بن أبي طالب، قال: قال لي النبي ﷺ: «إِنَّ لَكَ مِنْ عَيْسى مَثَلًا، أَبْغَضْتَهُ الْيَهُودُ حَتَّى بَهَتُوا أُمَّه، وَأَحْبَبْتَهُ النَّصَارَى حَتَّى أَنْزَلُوهُ الْمَنْزِلَ الَّذِي لَيْسَ لَهُ»^(٤). (٩٦/٥)

❦ وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ ❦

٢٠٩١٣ - قال مقاتل بن سليمان: ❦ وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ❦ ولم يقولوا: رسول الله، ولكن الله وَجَّكَ قال: ❦ رَسُولَ اللَّهِ ❦^(٥). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ٦٤٩/٧. وعلقه ابن أبي حاتم ١١٠٩/٤.

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٥٠/٧. وذكره عبد بن حميد كما في قطعة من تفسيره ص ١٢٩.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٠/١.

(٤) أخرجه أحمد ٤٦٨/٢ - ٤٦٩ (١٣٧٦، ١٣٧٧)، والحاكم ١٣٢/٣ (٤٦٢٢). وفيه الحكم بن عبد الملك.

قال الحاكم: «صحيح الإسناد، ولم يخرجاه». وتعقبه الذهبي في التلخيص: «الحكم بن عبد الملك وهما ابن معين». وقال البزار - كما في كشف الأستار ٢٠٢/٣ (٢٥٦٦) - بعد روايته له من طريق محمد بن كثير الملائني، عن الحارث بن حصيرة: «لا نعلمه عن علي مرفوعاً إلا بهذا الإسناد». وقال ابن الجوزي في العلل المتناهية ١٦١/١ - ١٦٢ (٢٥٩): «هذا حديث لا يصح». وقال الهيثمي في المجمع ١٣٣/٩ (١٤٧٦٢): «رواه عبد الله والبزار باختصار، وأبو يعلى أتم منه، وفي إسناد عبد الله وأبي يعلى الحكم بن عبد الملك، وهو ضعيف، وفي إسناد البزار محمد بن كثير القرشي الكوفي، وهو ضعيف». وقال ابن الجزري في مناقب الأسد الغالب ص ٢٩ - ٣٠ (٢٨): «حديث حسن». وقال الألباني في الضعيفة ٣٩٩/١٠ (٤٨٤٢): «ضعيف».

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٠/١.

عليهم، فقام الشابُّ، فقال: اجلس. ثم أعاد عليهم، فقام الشابُّ، فقال: أنا. فقال: أنت ذاك. فَأُلْقِيَ عليه شَبَهُ عيسى، وَرُفِعَ عيسى مِنْ رَوْزَنَةٍ فِي الْبَيْتِ إِلَى السَّمَاءِ. قال: وجاء الطَّلَبُ مِنَ الْيَهُودِ، فَأَخَذُوا الشَّبَهَ، فقتلوه، ثم صلبوه، وكفر به بعضهم اثني عشر مَرَّةً بعد أن آمن به، وافترقوا ثلاث فرق، وقالت طائفة: كان الله فينا ما شاء، ثم صعد إلى السماء. فهؤلاء اليعقوبية، وقالت فرقة: كان فينا ابنُ الله ما شاء، ثم رفعه الله إليه. وهؤلاء النسطورية، وقالت فرقة: كان فينا عبدُ الله ورسولُه. وهؤلاء المسلمون، فتظاهرت الكافرتان على المسلمة، فقتلوهما، فلم يزل الإسلام طامِسًا، حتى بعث الله محمدًا ﷺ، فأنزل الله: ﴿فَأَمِنَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ يعني: الطائفة التي آمنت في زمن عيسى، وكفرت الطائفة التي كفرت في زمن عيسى، ﴿فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [الصف: ١٤] في زمن عيسى، بإظهار محمد ﷺ دينهم على دين الكافرين^(١). (٩٦/٥)

٢٠٩١٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الكلبي، عن أبي صالح - قال: إِنَّ عيسى ﷺ استقبل رَهْطًا مِنَ الْيَهُودِ، وقالوا: الساحر بن الساحرة، والفاعل بن الفاعلة. فقفوه وأُمِّه، فلَمَّا سَمِعَ عيسى ذلك دعا عليهم، وقال: اللَّهُمَّ، أَنْتَ رَبِّي، وَأَنَا مِنْ رُوحِكَ خَرَجْتُ، وَبِكَلِمَتِكَ خَلَقْتَنِي، وَلَمْ أَتِهِمْ مِنْ تَلْقَاءِ نَفْسِي، اللَّهُمَّ، فَالْعَنَ مَنْ سَبَّنِي وَسَبَّ أُمَّي. فاستجاب الله دعاءه، ومسح الذين سَبُّوه وَسَبُّوا أُمَّه خنازير، فلَمَّا رَأَى يَهُودًا - رَأْسَ الْيَهُودِ وَأَمِيرَهُمْ - فزع لذلك، وخاف دعوتَه آئِنًا، فاجتمعت كلمة اليهود

(١) أخرجه ابن أبي شيبة ٣٣٩/٦ - ٣٤٠ (٣١٨٧٦)، والنسائي في الكبرى ٢٩٩/١٠ (١١٥٢٧)، وابن جرير ٦٢٢/٢٢، وابن أبي حاتم ١١١٠/٤ (٦٢٣٣).

قال ابن كثير في تفسيره ٤٥٠/٢ عن إسناده ابن أبي حاتم: «وهذا إسناده صحيح إلى ابن عباس». وقال في البداية والنهاية ٩٢/٢: «وهذا إسناده صحيح إلى ابن عباس، على شرط مسلم».

﴿شَيْئَهُمْ﴾، قال: صَلُّبُوا رجلاً غير عيسى، شَبَّهوه بعيسى، يحسبونه إِيَّاه، ورفع الله إليه عيسى حَيًّا^(٢). (٩٧/٥)

٢٠٩١٧ - عن وهب بن مُنْبَه - من طريق هارون بن عنترة - قال: أتى عيسى ومعه سبعة عشر من الحواريين في بيت، وأحاطوا بهم، فلمَّا دخلوا عليهم صَوَّرَهُم الله كُلَّهُم على صورة عيسى، فقالوا لهم: سحرتُمونا! لَتُبَرِّزَنَّ لنا عيسى، أو لَنَقُتِلَنَّكُمْ جميعًا، فقال عيسى لأصحابه: مَنْ يشتري نفسه منكم اليوم بالجنة؟ فقال رجل منهم: أنا. فخرج إليهم، فقال: أنا عيسى. وقد صَوَّرَهُ الله على صورة عيسى، فأخذوه، فقتلوه، وصلبوه، فَمِنْ ثَمَّ شُبَّه لهم وظنُّوا أنهم قد قتلوا عيسى، وظنَّت النصارى مثل ذلك أَنَّهُ عيسى، ورفع الله عيسى من يومه ذلك^(٣) [١٨٩٩]. (ز)

٢٠٩١٨ - عن وَهْب بن مُنْبَه - من طريق عبد الصمد بن مَعْقِل - قال: إِنَّ عيسى لَمَّا أَعْلَمَهُ الله أَنَّهُ خارجٌ مِنَ الدُّنْيَا جَزِعَ مِنَ المَوْتِ، وشَقَّ عليه، فدعا الحواريين، فصنع لهم طعامًا، فقال: احضروني الليلة، فَإِنَّ لي إليكم حاجة. فلما اجتمعوا إليه من الليلة عَشَّاهم، وقام يخدمهم، فلمَّا فرغوا من الطعام أخذ يغسل أيديهم، ويُوَضِّيهم بيده، ويمسح أيديهم بثيابه، فتعاضموا ذلك، وتكأروه، فقال: أَلَا مَنْ رَدَّ عَلَيَّ شَيْئًا الليلة مما أَصْنَعُ فليس مِنِّي ولا أنا منه. فأقْرُوه، حتى إذا فرغ من ذلك قال: أمَّا ما

[١٨٩٩] انتَقَدَ ابنُ كثير (٣٣٨/٤) هذا الأثر بقوله: «هذا سياق غريب جدًا».

(١) تفسير الثعلبي ٤٠٩/٣. الخوخة: بفتح الخاءين، ما كان بين الدارين، وليس له باب، والروزنة: فتحة في سقف البيت يدخل منها الضوء.

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٥٨/٧، وابن أبي حاتم ١١١٠/٤ مختصرًا. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن جرير ٦٥٠/٧.

نفسه، ثم قال: الحق لَيَكْفُرَنَّ بي أحدكم قبل أن يصيح الديك ثلاث مرات، وليبيعي أحدكم بدراهم يسيرة، وليأْكُلَنَّ ثمني. فخرجوا، وتفرَّقوا، وكانت اليهود تطلبه، فأخذوا شمعون أحد الحواريين، فقالوا: هذا من أصحابه. فجدد، وقال: ما أنا بصاحبه. فتركوه، ثم أخذه آخرون، فجدد كذلك، ثم سمع صوت ديك فبكى وأحزنه، فلما أصبح أتى أحد الحواريين إلى اليهود، فقال: ما تجعلون لي إن دللتكم على المسيح؟ فجعلوا له ثلاثين درهماً، فأخذها، ودلَّهم عليه - وكان شُبَّه عليهم قبل ذلك -، فأخذوه، واستوثقوا منه، وربطوه بالحبل، فجعلوا يقودونه، ويقولون: أنت كنت تحيي الموتى، وتبرئ المجنون، أفلا تُنْجِي نفسك من هذا الحبل؟! ويبصقون عليه، ويلقون عليه الشوك، حتى أتوا به الخَشَبَةَ التي أرادوا أن يصلبوه عليها، فرفعه الله إليه، وصلبوا ما شُبَّه لهم، فمكث سبْعًا. ثُمَّ إِنَّ أُمَّه والمرأة التي كان يُداويها عيسى فأبرأها الله من الجنون جاءتا تبكيان حيث المصلوب، فجاءهما عيسى، فقال: علام تبكيان؟ قالتا: عليك. قال: إنِّي قد رفعتني الله إليه، ولم يُصِبنِي إلا خَيْرٌ، وَإِنَّ هذا شيءٌ شُبَّه لهم، فَأُمرَّا الحواريين أن يلقوني إلى مكان كذا وكذا. فألقوه إلى ذلك المكان أحد عشر، وقعد الذي كان باعه ودَلَّ عليه اليهود، فسأل عنه أصحابه، فقالوا: إِنَّه نَدِمَ على ما صنع، فاختنق، وقتل نفسه. قال: لو تاب تاب الله عليه. ثم سألهم عن غلام يتبعهم يُقال له: يُحَنَّا. فقال: هو معكم، فانطلقوا، فَإِنَّه سيصبح كلُّ إنسان منكم يحدث بلغة قوم، فليُنْذِرْهم، وليَدْعُهم^(١) ١٩٠٠. (٥/٩٨ - ١٠٢)

١٩٠٠ انتَقَدَ ابنُ كثير (٣٣٩/٤) هذا الأثر، فقال: «سياق غريب جدًّا».

(١) أخرجه ابن جرير ٦٥١/٧ - ٦٥٣. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

٢٠٩٢١ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق سعيد - ﴿وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ﴾ الآية، قال: أولئك أعداء الله اليهود، ابْتَهَرُوا^(٣) بقتل عيسى، وزعموا أَنَّهُم قتلوه وصلبوه. وذكر لنا أنه قال لأصحابه: أيكم يُقَذَّف عليه شبهي فَإِنَّهُ مقتول؟ قال رجل من أصحابه: أنا، يا نبي الله. فقُتِلَ ذلك الرجل، ومنع الله نبيَّه، ورفعَه إليه^(٤). (٩٧/٥)

٢٠٩٢٢ - عن إسماعيل السُّدِّيّ - من طريق أسباط -: أَنَّ بني إسرائيل حَصَرُوا عيسى وتسعة عشر رجلاً مِنَ الحواريين في بيت، فقال عيسى لأصحابه: مَنْ يأخذ صورتي فيُقَتِّل وله الجنة؟ فأخذها رجل منهم، وصُعد بعيسى إلى السماء، فلمَّا خرج الحواريون أبصروهم تسعة عشر، فأخبروهم أَنَّ عيسى ﷺ قد صُعد به إلى السماء، فجعلوا يُعَدُّون القوم فيجدونهم ينقصون رجلاً مِنَ العدة، ويرون صورة عيسى فيهم، فشكُّوا فيه، وعلى ذلك قتلوا الرجل وهم يرون أَنَّهُ عيسى، وصلبوه، فذلك قول الله - تبارك وتعالى -: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ﴾ إلى قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَزِيرًا حَكِيمًا﴾ [النساء: ١٥٨]^(٥). (ز)

٢٠٩٢٣ - قال عبد الملك ابن جُرَيْج - من طريق حَجَّاج -: بلغنا: أَنَّ عيسى ابن مريم قال لأصحابه: أيكم يَتَدَبَّ فيُلْقَى عليه شُبْهِي فيُقَتِّل؟ فقال رجل من أصحابه: أنا، يا نبيَّ الله. فألقي عليه شبهه، فقُتِلَ، ورفع الله نبيَّه إليه^(٦). (ز)

٢٠٩٢٤ - عن محمد بن إسحاق - من طريق سلمة - قال: كان اسمُ ملك بني

(١) أخرجه ابن جرير ٦٥٥/٧.

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٥٤/٧.

(٣) ابتهروا: ادّعوا كذباً. النهاية (بهر).

(٤) أخرجه ابن جرير ٦٥٣/٧ - ٦٥٤. وذكر يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤١٩/١ -

آخره. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٦) أخرجه ابن جرير ٦٥٧/٧.

(٥) أخرجه ابن جرير ٦٥٤/٧.

وَأَنْدَرَايَيسَ، وَفِيلِبُّسَ، وَأَبْرَثَلْمَا، وَمَتَّى، وَتُومَاسَ، وَيَعْقُوبَ بْنَ حَلْقَايَا، وَتَدَّأَوْسِيَسَ،
وَفَتَاتِيَا، وَيُودُسَ زَكْرِيَا يُوطَا. قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ: وَكَانَ فِيهِمْ - فِيمَا ذَكَرَ لِي -
رَجُلٌ اسْمُهُ سَرْجِسُ، فَكَانُوا ثَلَاثَةَ عَشَرَ رَجُلًا سِوَى عِيسَى، جَحَدَتِهِ النَّصَارَى، وَذَلِكَ
أَنَّهُ هُوَ الَّذِي شُبِّهَ لِلْيَهُودِ مَكَانَ عِيسَى. قَالَ: فَلَا أُدْرِي مَا هُوَ مِنْ هَؤُلَاءِ الْاِثْنَيْ عَشَرَ
أَمْ كَانَ ثَالِثَ عَشَرَ؟! فَجَحَدُوهُ حِينَ أَقْرَأُوا لِلْيَهُودِ بِصَلْبِ عِيسَى، وَكَفَرُوا بِمَا جَاءَ بِهِ
مُحَمَّدٌ ﷺ مِنَ الْخَبَرِ عَنْهُ. فَإِنْ كَانُوا ثَلَاثَةَ عَشَرَ فَإِنَّهُمْ دَخَلُوا الْمَدْخَلَ حِينَ دَخَلُوا
وَهُمْ بِعِيسَى أَرْبَعَةَ عَشَرَ، وَإِنْ كَانُوا اِثْنَيْ عَشَرَ فَإِنَّهُمْ دَخَلُوا الْمَدْخَلَ حِينَ دَخَلُوا وَهُمْ
بِعِيسَى ثَلَاثَةَ عَشَرَ^(١). (ز)

٢٠٩٢٥ - عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ - مِنْ طَرِيقِ سَلْمَةَ - قَالَ: حَدَّثَنِي رَجُلٌ كَانَ نَصْرَانِيًّا
فَأَسْلَمَ: أَنَّ عِيسَى حِينَ جَاءَهُ مِنَ اللَّهِ: ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ﴾ [آلِ عِمْرَانَ: ٥٥] قَالَ:
يَا مَعْشَرَ الْحَوَارِيِّينَ، أَيَكُمُ يُحِبُّ أَنْ يَكُونَ رَفِيقِي فِي الْجَنَّةِ حَتَّى يُشَبَّهَ لِلْقَوْمِ فِي
صُورَتِي عَلَيْهِ؟ فَأَخَذُوهُ، فَصَلَبُوهُ، فَكَانَ هُوَ الَّذِي صَلَبُوهُ وَشُبِّهَ لَهُمْ بِهِ، وَكَانَتْ عِدَّتُهُمْ
حِينَ دَخَلُوا مَعَ عِيسَى مَعْلُومَةً، قَدْ رَأَوْهُمْ فَأَخْصَوْا عِدَّتَهُمْ، فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ لِيَأْخُذُوهُ
وَجَدُوا عِيسَى فِيمَا يَرُونَ وَأَصْحَابَهُ، وَفَقَدُوا رَجُلًا مِنَ الْعِدَّةِ، فَهُوَ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ،
وَكَانُوا لَا يَعْرِفُونَ عِيسَى، حَتَّى جَعَلُوا لِيُودُسَ زَكْرِيَا يُوطَا ثَلَاثِينَ دِرْهَمًا عَلَى أَنْ
يَدُلَّهُمْ عَلَيْهِ، وَيُعَرِّفَهُمْ إِيَّاهُ، فَقَالَ لَهُمْ: إِذَا دَخَلْتُمْ عَلَيْهِ فَإِنِّي سَأَقْبَلُهُ، وَهُوَ الَّذِي أُقْبِلُ،
فَأَخَذُوهُ، فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ - وَقَدْ رُفِعَ عِيسَى - رَأَى سَرْجِسَ فِي صُورَةِ عِيسَى، فَلَمْ
يَشْكُ أَنَّهُ هُوَ عِيسَى، فَأَكَبَّ عَلَيْهِ، فَقَبَّلَهُ، فَأَخَذُوهُ، فَصَلَبُوهُ. ثُمَّ إِنَّ يُودُسَ زَكْرِيَا يُوطَا
نَدِمَ عَلَى مَا صَنَعَ، فَاخْتَنَقَ بِحَبْلِ حَتَّى قَتَلَ نَفْسَهُ، وَهُوَ مَلْعُونٌ فِي النَّصَارَى، وَقَدْ كَانَ

(١) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٦٥٦/٧.

يهودا، فكذبوه، وقالوا له: أنت عيسى. وكانت اليهود جعلت المقتول رقيباً على عيسى ﷺ، فألقى الله - تعالى ذكره - شبهه على الرقيب، فقتلوه^(٢) [١٩٠١]. (ز)

[١٩٠١] أفادت الآثار اختلاف المفسرين في صفة التشبيه الذي شبه لليهود في أمر عيسى على أقوال: الأول: قول وهب بن منبه، وقد جاء من طريقين على صفتين، إحداهما: أن عيسى ﷺ وأصحابه جميعاً حوّلوا في صورة عيسى، فأشكّل على مريدي قتل عيسى معرفته من غيره، وخرج إليهم بعض من كان في البيت مع عيسى، فقتلوه وهم يحسبونه عيسى. والأخرى: أن القوم الذين كانوا مع عيسى ﷺ في البيت تفرّقوا عنه قبل أن يدخل عليه اليهود، وبقي عيسى وأحد أصحابه، وألقي شبهه عليه بعدما تفرق القوم عنه، ورفّع عيسى، فقتل الذي تحوّل في صورة عيسى من أصحابه، وظن أصحابه واليهود أن الذي قُتل وصلب هو عيسى؛ لما رأوا من شبهه به، وخفاء أمر عيسى عليهم. الثاني: أن عيسى ﷺ سأل من كان معه في البيت أن يلقى على بعضهم شبهه، فانتدب لذلك منهم رجل، فألقي عليه شبهه، فقتل ذلك الرجل، ورفّع عيسى. وهو قول الباقرين.

ورجّح ابن جرير (٦٥٨/٧ - ٦٥٩) مستنداً إلى الدلالة العقلية القول الأول، وقال: «لأن الذين شهدوا عيسى من الحواريين لو كانوا في حال ما رفع عيسى، وألقي شبهه على من ألقى عليه شبهه، كانوا قد عاينوا عيسى وهو يُرفّع من بينهم، وأثبتوا الذي ألقى عليه شبهه، وعاینوه متحوّلاً في صورته بعد الذي كان به من صورة نفسه بمحض منهم؛ لم يخف ذلك من أمر عيسى، وأمر من ألقى عليه شبهه عليهم، مع معاينتهم ذلك كله، ولم يلتبس ولم يُشكّل عليهم، وإن أشكّل على غيرهم من أعدائهم من اليهود أن المقتول والمصلوب كان غير عيسى، وأن عيسى رفع من بينهم حيّاً. وكيف يجوز أن يكون كان أشكّل ذلك عليهم وقد سمعوا من عيسى مقالته: من يلقى عليه شبيهي، ويكون رفيقي في الجنة؟ إن كان قال ==

(١) أخرجه ابن جرير ٦٥٦/٧ - ٦٥٧.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٠/١.

فأين صاحبنا؟ وإن كان هذا صاحبنا فأين عيسى؟^(٢). (ز)

٢٠٩٢٩ - قال محمد بن السائب الكلبي: اختلفوا فيه هو أن اليهود قالت: نحن قتلناه. وقالت طائفة من النصارى: نحن قتلناه. وقالت طائفة منهم: ما قتله هؤلاء ولا هؤلاء، بل رفعه الله إلى السماء، ونحن ننظر إليه^(٣). (ز)

٢٠٩٣٠ - عن محمد بن إسحاق - من طريق سلمة - قوله: ﴿وَالَّذِينَ أَخْلَفُوا فِيهِ لِفِي شَكِّ مَنَّهُ﴾، أي: حين اختلفوا في العدة من أصحابه^(٤). (ز)

٢٠٩٣١ - عن محمد بن إسحاق - من طريق سلمة - قوله: ﴿مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ﴾، أي: ما استيقنوا بقتله إلا اتباع الظن^(٥). (ز)

٢٠٩٣٢ - قال مقاتل بن سليمان: ثم قال سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ أَخْلَفُوا فِيهِ﴾ يعني: في عيسى، وهم النصارى، فقال بعضهم: قتله اليهود. وقال بعضهم: لم يقتل. ﴿لِفِي شَكِّ مَنَّهُ﴾ في شك من قتله، ﴿مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا ابْتِغَاءَ الظَّنِّ﴾^(٦) [١٩٠٢]. (ز)

== لهم ذلك، وسمعوا جواب مجيبه منهم: أنا. وعاینوا تحوّل المجيب في صورة عيسى بعقب جوابه؟!». .

[١٩٠٢] رَجَّحَ ابْنُ تَيْمِيَّةَ (٢/٣٥٦) أَنَّ الْآيَةَ تَعْمُ الطَّائِفَتَيْنِ: الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى، وَلَمْ يَذْكُرْ مُسْتَنَدًا.

(٢) تفسير البغوي ٣٠٧/٢.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١١١١/٤.

(٣) تفسير الثعلبي ٤١٠/٣، وتفسير البغوي ٣٠٧/٢.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١١١١/٤.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١١١١/٤.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٠/١.

٢٠٩٣٦ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - ﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾، قال: وما قتلوا أمره يقينًا أَنَّ الرجل هو عيسى، بل رفعه الله إليه^(٤). (٩٨/٥)

٢٠٩٣٧ - عن محمد بن إسحاق - من طريق سلمة - ﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾، قال: عندهم علمهم^(٥). (ز)

٢٠٩٣٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾، يقول: وما قتلوا ظنهم يقينًا. يقول: لم يَسْتَيَقِنُوا قتلَه؛ كقول الرجل: قتله عِلْمًا^(٦) [١٩٠٣]. (ز)

﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾

٢٠٩٣٩ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - قوله: ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾، قال: رفع الله إليه عيسى حيًّا^(٧). (ز)

٢٠٩٤٠ - عن وهب بن منبّه، قال: إِنَّ عيسى ﷺ كان سيّاحًا، فمرَّ على امرأة

[١٩٠٣] نقل ابن عطية (٦٢/٣ - ٦٣) اختلاف المفسرين في عود الضمير من ﴿قَتَلُوهُ﴾، فقال: «اختلف المتأولون في عود الضمير من ﴿قَتَلُوهُ﴾، فقالت فرقة: هو عائد على الظن، كما تقول: قتلت هذا الأمر علمًا، فالمعنى: وما صحَّ ظنهم عندهم ولا تحقَّقوه يقينًا. هذا قول ابن عباس، والسدي، وجماعة. وقال قوم: الضمير عائد على عيسى ﷺ، أخبر أنهم لم يقتلوه يقينًا فيصح لهم الإصفاق، ويثبت نقل كافتهم».

(٢) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) أخرجه ابن جرير ٦٦٢/٧.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٠/١.

(١) أخرجه ابن جرير ٦٦٢/٧.

(٣) أخرجه ابن جرير ٦٦٢/٧.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١١١١/٤.

(٧) أخرجه ابن أبي حاتم ١١١٢/٤.

تقول إني لأعرف أنك صادق. قال: فرجعت إلى زوجها، وزوجها شابٌ غيورٌ، فقال: ما بطؤ بك؟ قالت: مرَّ عليَّ رجلٌ. فأرادت أن تخبره عن عيسى، فاحتملته الغيرةُ، فطلَّقها، فقالت: لقد صدَّقني صاحبي. فخرجتُ تتبع عيسى وقد آمنت به، فأتى عيسى ومعه سبعة وعشرون من الحواريين في بيت، وأحاطوا بهم، فدخلوا عليهم وقد صوَّرههم الله على صورة عيسى، فقالوا: قد سحرتُمونا، لَتُبْرِزَنَّ لنا عيسى، أو لنقتلكم جميعًا. فقال عيسى لأصحابه: مَنْ يشتري منكم نفسه بالجنة؟ فقال رجلٌ من القوم: أنا. فأخذوه، فقتلوه، وصلبوه، فمِنَ ثَمَّ شُبَّهَ لهم، وظنُّوا أنَّهم قد قتلوا عيسى، وصلبوه، وظنَّت النصارى مثلَ ذلك، ورفع الله عيسى من يومه ذلك...^(١) (١٠٢/٥)

٢٠٩٤١ - عن رُدَيْح بن عطية، عن أبي زرعة السَّيْبَانِي حَدَّثَهُ: أَنَّ عيسى ابن مريم رُفِعَ مِنْ جَبَلٍ طَوْرٍ زَيْتًا، قال: بعث الله ريحًا، فحَفَقَتْ به حتى هروِل، ثُمَّ رفعه الله إلى السماء^(٢). (ز)

٢٠٩٤٢ - قال مقاتل بن سليمان: فأكذب الله رَجُلًا يَهُودِيًّا قَتَلَ عيسى ﷺ، فقال عزَّ وجل: ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ إلى السماء حيًّا في شهر رمضان في ليلة القدر، وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة، رُفِعَ إلى السماء من جبل بيت المقدس، فذلك قوله سبحانه: ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾^(٣). (ز)

(١) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر. وله تنمة طويلة. ينظر: الدر المنثور ١٠٣/٥ - ١٠٥.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١١١٢/٤. وينظر: تحقيق د. حكمت بشير ١٧٠٤/٤.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢١/١. وقد تقدمت آثار قصة رفعه في الآية السابقة.

عند الله^(١). (ز)

٢٠٩٤٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق سعيد بن جبير - في قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾، قال: معنى ذلك: أنه كذلك^(٢). (١٠٦/٥)

٢٠٩٤٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق سعيد بن جبير - قال: أتاه رجل، فقال: أرايت قول الله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾؟ قال: كذلك كان، ولم يزل^(٣). (ز)

٢٠٩٤٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق مُجَمِّع بن يحيى، عن عمه - أن يهوديًا قال له: إنكم تزعمون أن الله كان عزيزًا حكيمًا، فكيف هو اليوم؟ قال: إنه كان من نفسه عزيزًا حكيمًا^(٤). (١٠٦/٥)

٢٠٩٤٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا﴾، يعني: منيعًا حين منع عيسى من القتل، ﴿حَكِيمًا﴾ حين حَكَمَ رفعه^(٥). (ز)

❁ آثار متعلقة بالآية:

٢٠٩٤٨ - عن الحسن البصري، قال: قال رسول الله ﷺ لليهود: «إِنَّ عِيسَى لَمْ يَمُتْ، وَإِنَّهُ رَاجِعٌ إِلَيْكُمْ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ»^(٦). (ز)

٢٠٩٤٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق سعيد بن جبير - ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ﴾ [الأحقاف: ١٥]، قال: ثلاثة وثلاثين سنة، وهو الذي رفع عليه عيسى ابن مريم ﷺ^(٧). (ز)

(١) أخرجه البخاري (ت: مصطفى البغا) كتاب التفسير ١٨١٦/٤.

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٦٣/٧. (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١١١٢/٤.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١١١٢/٤. (٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢١/١.

(٦) أخرجه ابن جرير ٤٤٨/٥، وابن أبي حاتم ١١١٠/٤ (٦٢٣٢).

(٧) أخرجه ابن أبي حاتم ١١١١/٤.

تزل بالشام حتى كان ابن ثلاثين سنة، وكانت نبوته ثلاث سنين، ثم رفعه الله إليه^(٥). (٢١٥/٢)

٢٠٩٥٣ - عن عبد الجبار بن عبيد الله بن سليمان [الدمشقي]، قال: أقبل عيسى ابن مريم على أصحابه ليلة رُفِعَ، فقال لهم: لا تأكلوا بكتاب الله، فإنكم إن لم تفعلوا أقعدكم الله على منابر، الحجرُ منها خيرٌ من الدنيا وما فيها. - قال عبد الجبار: وهي المقاعد التي ذكر الله في القرآن: ﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقَدِّرٍ﴾ [القمر: ٥٥] - .
ورُفِعَ ﷺ^(٦). (٩٨/٥)

٢٠٩٥٤ - قال مقاتل بن سليمان: وترك عيسى ﷺ بعد رفعه خُفَّين، ومِدرَعة، وخِذَافَة يحذف بها الطير. وقالت عائشة رضي الله عنها: وترك رسول الله ﷺ بعد موته إزارًا غليظًا، وكساءً، ووسادة آدم حشوها ليف^(٧). (ز)

﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ (١٥٩)

❖ قراءات:

٢٠٩٥٥ - عن عبد الله بن عباس، في قوله: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ

(١) المدرعة: ضرب من الثياب، وتكون من الصوف. النهاية (جمز).

(٢) الخِذَافَة والمِخْذَفَة: التي يوضع فيها الحجر ويرمي بها الطير وغيرها مثل المقلاع. اللسان (خذف).

(٣) أخرجه عبد الرزاق ١/١٢٢، وابن عساكر ٤٧/٤٢١. وعزاه السيوطي إلى أحمد في الزهد.

(٤) أخرجه أبو نعيم ٢/٢٢١، وابن عساكر ٤٧/٤٢١. وعزاه السيوطي إلى أحمد في الزهد.

(٥) أخرجه ابن جرير ٥/٤٢٤. (٦) أخرجه ابن عساكر ٤٧/٤٦٩.

(٧) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤٢١.

٢٠٩٥٨ - عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «والَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَيُوشِكَنَّ أَنْ يَنْزَلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عَدْلًا، فَيَكْسِرَ الصَّلِيبَ، وَيَقْتُلَ الْخَنزِيرَ، وَيَضَعَ الْجِزْيَةَ، وَيُفِضَ الْمَالَ حَتَّى لَا يَقْبَلَهُ أَحَدٌ، حَتَّى تَكُونَ السَّجْدَةُ خَيْرًا مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا». ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ: «وَاقْرَءُوا إِنْ شِئْتُمْ: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾^(٤). (١١٠/٥)

٢٠٩٥٩ - عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «يُوشِكُ أَنْ يَنْزَلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عَدْلًا، يَقْتُلَ الدَّجَالَ، وَيَقْتُلَ الْخَنزِيرَ، وَيَكْسِرَ الصَّلِيبَ، وَيَضَعَ الْجِزْيَةَ، وَيُفِضَ الْمَالَ، وَتَكُونَ السَّجْدَةُ وَاحِدَةً لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ». قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: «وَاقْرَءُوا إِنْ شِئْتُمْ: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾: مَوْتَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ. ثُمَّ يَعِيدُهَا أَبُو هُرَيْرَةَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ^(٥). (١١٠/٥)

٢٠٩٦٠ - عن أبي هريرة - من طريق حنظلة بن علي الأسلمي - قال: قال رسول الله ﷺ: «يَنْزِلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ، فَيَقْتُلُ الْخَنزِيرَ، وَيَمْحَى الصَّلِيبَ، وَتُجْمَعُ لَهُ الصَّلَاةُ، وَيُعْطَى الْمَالَ حَتَّى لَا يَقْبَلَ، وَيَضَعَ الْخَرَاجَ، وَيَنْزِلُ الرُّوحَاءُ فَيَحْجُ مِنْهَا، أَوْ

(١) أخرجه الطيالسي - كما في تفسير ابن كثير ٤٠٥/٢ -، وسعيد بن منصور (٧٠٩ - تفسير)، وابن جرير ٦٦٨/٧. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

وهي قراءة شاذة. ينظر: البحر المحيط ٤٠٨/٣.

(٢) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن جرير ٦٧١/٧. وذكره عبد بن حميد كما في قطعة من تفسيره ص ١٣١.

(٤) أخرجه البخاري ٨٢/٣ (٢٢٢٢)، ١٣٦/٣ (٢٤٧٦) مختصرًا، ١٦٨/٤ (٣٤٤٨)، ومسلم ١٣٥/١ (١٥٥)، وابن جرير ٤٥١/٥.

(٥) أخرجه البزار ١١/١٦ (٩٠٣٠)، وابن عساكر في تاريخه ٤٩١/٤٧ واللفظ له. وأورده الثعلبي ٤١١/٣. قال ابن عساكر: «ولهذا الحديث عندنا طرق كثيرة».

الملائكة مِنْ قُبْلِهِ وَمِنْ دُبُرِهِ، وَقَالُوا: أَيُّ خَيْثُ، إِنَّ الْمَسِيحَ الَّذِي زَعَمْتَ أَنَّهُ اللَّهُ -
أَوْ ابْنُ اللَّهِ، أَوْ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ - عَبْدُ اللَّهِ وَرُوحُهُ وَكَلِمَتُهُ. فَيُؤْمِنُ حِينَ لَا يَنْفَعُهُ إِيمَانُهُ. وَإِنَّ
الْيَهُودِي إِذَا خَرَجَتْ نَفْسُهُ ضَرْبَتَهُ الْمَلَائِكَةُ مِنْ قُبْلِهِ وَمِنْ دُبُرِهِ، وَقَالُوا: أَيُّ خَيْثُ، إِنَّ
الْمَسِيحَ الَّذِي زَعَمْتَ أَنَّكَ قَتَلْتَهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرُوحُهُ. فَيُؤْمِنُ بِهِ حِينَ لَا يَنْفَعُهُ الْإِيمَانُ. فَإِذَا
كَانَ عِنْدَ نَزُولِ عِيسَى آمَنْتَ بِهِ أَحْيَاؤُهُمْ كَمَا آمَنْتَ بِهِ مَوْتَاهُمْ، فَقَالَ: مِنْ أَيْنَ أَخَذْتَهَا؟
فَقُلْتُ: مِنْ مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ. قَالَ: لَقَدْ أَخَذْتَهَا مِنْ مَعْدِنِهَا. قَالَ شَهْرٌ: وَايْمُ اللَّهِ، مَا
حَدَّثَنِي إِلَّا أُمُّ سَلَمَةَ، وَلَكِنِّي أَحْبَبْتُ أَنْ أُغَيِّظَهُ^(٢). (١٠٩/٥)

٢٠٩٦٢ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ - مِنْ طَرِيقِ الْعُوفِيِّ - فِي الْآيَةِ، قَالَ: يَعْنِي: أَنَّهُ
سَيُدْرِكُ أَنَاسٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ حِينَ يَبْعَثُ عِيسَى، سَيُؤْمِنُونَ بِهِ^(٣). (١٠٦/٥)

٢٠٩٦٣ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ - مِنْ طَرِيقِ أَبِي حَصِينٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ - فِي قَوْلِهِ:
﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾، قَالَ: قَبْلَ مَوْتِ عِيسَى^(٤). (١٠٦/٥)

٢٠٩٦٤ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ - مِنْ طَرِيقِ أَبِي حَصِينٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ - فِي
قَوْلِهِ: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾، قَالَ: خُرُوجِ عِيسَى ابْنِ
مَرْيَمَ^(٥). (١٠٦/٥)

٢٠٩٦٥ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ - مِنْ طَرِيقِ خُصَيْفٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ - فِي قَوْلِهِ:
﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾، قَالَ: هِيَ فِي قِرَاءَةِ أَبِي بَنِي كَعْبٍ:

(١) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ ٢٨٠/١٣ - ٢٨١ (٧٩٠٣)، وَابْنُ جَرِيرٍ ٤٥١/٥ مَخْتَصَرًا، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ١١١٣/٤ (٦٢٤٩). وَأَصْلُ الْحَدِيثِ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ ٩١٥/٢ (١٢٥٢) مَخْتَصَرًا.

(٢) عَزَاهُ السَّيُوطِيُّ إِلَى ابْنِ الْمُنْذَرِ. (٣) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٦٦٦/٧.

(٤) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٦٦٤/٧، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ١١١٤/٤.

(٥) أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ ٣٠٩/٢. وَعَزَاهُ السَّيُوطِيُّ إِلَى الْفَرِيَّابِيِّ، وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ.

يؤمن أن عيسى عبدالله ورسوله^(٣). (١٠٨/٥)

٢٠٩٦٨ - عن عبدالله بن عباس - من طريق عكرمة - في الآية، قال: لا يموت يهودي حتى يؤمن بعيسى. قيل: وإن ضرب بالسيف؟ قال: يتكلم به. قيل: وإن هوى؟ قال: يتكلم به وهو يهوي^(٤). (١٠٨/٥)

٢٠٩٦٩ - قال عبدالله بن عباس - من طريق إسماعيل السدي - في قوله: ﴿وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته﴾، قال: ليس من يهودي يموت حتى يؤمن بعيسى ابن مريم. فقال له رجل من أصحابه: كيف والرجل يغرق، أو يحترق، أو يسقط عليه الجدار، أو يأكله السبع؟ فقال: لا تخرج روحه من جسده حتى يُقذف فيه الإيمان بعيسى^(٥). (ز)

٢٠٩٧٠ - عن عبدالله بن عباس - من طريق علي - في قوله: ﴿وإن من أهل الكتاب﴾ قال: اليهود خاصة، ﴿إلا ليؤمنن به قبل موته﴾ قال: قبل موت اليهودي^(٦). (١٠٦/٥)

٢٠٩٧١ - عن عبدالله بن عباس - من طريق الضحاك - قوله: ﴿إلا ليؤمنن به قبل موته﴾، قال: قبل موت اليهودي^(٧). (ز)

(١) أخرجه الطيالسي - كما في تفسير ابن كثير ٤٠٥/٢ -، وسعيد بن منصور (٧٠٩ - تفسير)، وابن جرير ٦٦٨/٧. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٦٨/٧. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) أخرجه ابن جرير ٦٦٩/٧. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) أخرجه ابن جرير ٦٦٩/٧. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٥) أخرجه ابن جرير ٦٧١/٧.

(٦) أخرجه ابن جرير ٦٦٧/٧، وابن أبي حاتم ١١١٢/٤، ١١١٤ من طريق الضحاك.

(٧) أخرجه ابن أبي حاتم ١١١٤/٤.

٢٠٩٧٤ - عن مجاهد بن جبر: قبل موت عيسى عليه السلام^(٣) . (ز)

٢٠٩٧٥ - عن مجاهد بن جبر - من طريق منصور - ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾، قال: لا تخرج نفسه حتى يؤمن بعيسى، وإن غرق، أو تردى من حائط، أو أي ميتة كانت^(٤) . (ز)

٢٠٩٧٦ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجیح - في قوله: ﴿إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ قال: كل صاحب كتاب ليؤمنن ﴿بِهِ﴾: بعيسى، ﴿قَبْلَ مَوْتِهِ﴾: موت صاحب الكتاب^(٥) . (ز)

٢٠٩٧٧ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ليث - في قوله: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾، قال: لا تخرج نفسه حتى يؤمن به^(٦) . (ز)

٢٠٩٧٨ - عن الضحَّاك بن مُزاحِم - من طريق عبيد بن سليمان - قال في قوله: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾، قال: فلا يموت أحدٌ من اليهود حتى يشهد أنَّ عيسى رسولُ الله^(٧) . (ز)

٢٠٩٧٩ - عن عكرمة مولى ابن عباس - من طريق خُصَيْف - ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ

(١) أخرجه ابن جرير ٦٦٨/٧.

(٢) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٣) علَّقه ابن أبي حاتم ١١١٤/٤.

(٤) تفسير مجاهد ص ٢٩٦، وأخرجه ابن جرير ٦٦٧/٧.

(٥) تفسير مجاهد ص ٢٩٦، وأخرجه ابن جرير ٦٦٨/٧.

(٦) أخرجه ابن جرير ٦٧٠/٧، وينحوه من طريق أخرى.

(٧) أخرجه ابن جرير ٦٧١/٧، وينحوه من طريق جوير. وعلَّقه ابن أبي حاتم ١١١٤/٤.

قبل أن يموت عيسى^(٤). (ز)

٢٠٩٨٣ - عن الحسن البصري - من طريق فرات القزاز - في قوله: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾، قال: لا يموت منهم أحد حتى يؤمن بعيسى قبل أن يموت^(٥). (ز)

٢٠٩٨٤ - عن الحسن البصري - من طريق أبي رجاء - ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾، قال: قبل موت عيسى. والله، إنه الآن لحيّ عند الله، ولكن إذا نزل آمنوا به أجمعون^(٦). (١١٠/٥)

٢٠٩٨٥ - عن جويرية بن بشير، قال: سمعت رجلاً قال للحسن البصري: يا أبا سعيد، قول الله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾؟ قال: قبل موت عيسى، وإن الله رفع إليه عيسى، وهو باعته قبل يوم القيامة مقاماً يؤمن به البرّ والفاجر^(٧). (١١٠/٥)

٢٠٩٨٦ - عن الحسن البصري - من طريق أشعث - في قوله: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾، قال: يؤمنون إيماناً لا ينفعهم^(٨). (ز)

٢٠٩٨٧ - عن محمد بن سيرين - من طريق الحكم بن عطية - ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾، قال: موت الرجل من أهل الكتاب^(٩). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ٦٧٠/٧، و٦٦٩/٧ بنحوه من طريق شعبة عن مولى لقريش.

(٢) أخرجه عبد بن حميد كما في قطعة من تفسيره ص ١٣٢، وابن جرير ٦٧٢/٧.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١١١٢/٤.

(٤) أخرجه عبد بن حميد كما في قطعة من تفسيره ص ١٣١.

(٥) أخرجه عبد الرزاق ١٧٧/١. (٦) أخرجه ابن جرير ٦٦٥/٧.

(٧) أخرجه ابن أبي حاتم ١١١٣/٤. (٨) أخرجه ابن أبي حاتم ١١١٣/٤.

(٩) أخرجه ابن جرير ٦٧١/٧. وعلقه ابن أبي حاتم ١١١٤/٤.

٢٠٩٩١ - قال إسماعيل السُّدِّي: يقول: لا يموت منه أحدٌ حتى يؤمن بعيسى أنه عبد الله ورسوله، فلا ينفعه ذلك عند مُعَايِنَةِ مَلَكِ الموت^(٤). (ز)

٢٠٩٩٢ - عن الربيع بن أنس، في قوله: ﴿إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾، قال: هما راجعتان إلى عيسى^(٥). (ز)

٢٠٩٩٣ - عن محمد بن السائب الكلبي - من طريق مَعْمَر - في قوله: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾، قال: قبل موت عيسى، إذا نزل آمنت به الأديانُ كُلُّهَا^(٦). (ز)

٢٠٩٩٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ﴾ يعني: وما من أهل الكتاب، يعني: اليهود، ﴿إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ﴾ يعني: بعيسى ﷺ، ﴿قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ أنه نبيُّ رسولٍ قبل موت اليهودي، يعني: عند موته؛ لأنَّ الملائكة تضرب وجوههم وأدبارهم، وتقول: يا عدوَّ الله، إنَّ المسيح الذي كذبتُم به هو عبد الله ورسوله حقًّا. فيؤمن به، ولا ينفعه. ويؤمن به مَنْ كان منهم حيًّا إذا نزل عيسى ﷺ، فينزل عيسى ﷺ على ثَنِيَّةٍ يُقال لها: أَفِيقَ، دَهِينَ الرَّأْسِ، عليه مُمَصَّرَتَانِ^(٧)، ومعه حربة

(١) أخرجه ابن جرير ٦٦٥/٧، وعبد بن حميد كما في قطعة من تفسيره ص ١٣٠ من طريق شيبان. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤١٩/١ - بلفظ: قبل موت عيسى إذا نزل.
(٢) أخرجه عبد الرزاق ١٧٧/١، وابن جرير ٦٦٥/٧. وعزاه السيوطي مختصرًا إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن جرير ٦٦٤/٧ - ٦٦٥، وابن أبي حاتم ١١١٣/٤ بنحوه.

(٤) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤١٩/١ -.

(٥) تفسير الثعلبي ٤١١/٣.

(٦) أخرجه عبد الرزاق ١٧٧/١، وعبد بن حميد كما في قطعة من تفسيره ص ١٣٠ من طريقه.

(٧) ثنية ممصرة، وهي الثياب التي فيها صفرة خفيفة. النهاية (مصر).

٢٠٩٩٦ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾، يقول: يكون عليهم شهيدًا يوم القيامة، على أنه قد بلغ رسالة ربه، وأقرَّ بالعبودية على نفسه^(٣). (ز)

٢٠٩٩٧ - قال مقاتل بن سليمان: ثم قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ أنه قد بلغهم الرسالة^(٤). (ز)

٢٠٩٩٨ - قال عبد الملك ابن جُرَيْج - من طريق حجاج -: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾ أنه قد أبلغهم ما أرسله به إليهم^(٥). (ز)

[١٩٠٤] أفادت الآثارُ اختلاف المفسرين في مرجع الهاء في قوله تعالى: ﴿إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ﴾، وقوله: ﴿قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ على أقوال: الأول: إلا ليؤمننَّ بعيسى عليه السلام قبل موت عيسى عليه السلام. الثاني: إلا ليؤمننَّ بعيسى عليه السلام قبل موت الكتابي. الثالث: إلا ليؤمننَّ بمحمد عليه السلام قبل موت الكتابي. وعَلَّق ابنُ كثير (٣٤٥/٤) على القول الثاني والثالث قائلاً: «فأمَّا من فسَّر هذه الآية بأنَّ المعنى: أن كل كتابي لا يموت حتى يؤمن بعيسى أو بمحمد عليهما الصلاة والسلام فهذا هو الواقع، وذلك أنَّ كل أحد عند احتضاره ينجلي له ما كان جاهلاً به، فيؤمن به، ولكن لا يكون ذلك إيماناً نافعاً له إذا كان قد شاهد المَلَك، كما قال تعالى في هذه السورة: ﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْكُفْرَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ [النساء: ١٨]، وقال تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ﴾ [٨٤] فَلَمْ يَكْ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا﴾ [غافر: ٨٤ - ٨٥]. =

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢١/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٦٦/٧.

(٣) أخرجه ابن جرير ٦٧٦/٧، وابن أبي حاتم ١١١٤/٤. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢١/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٦٧٦/٧.

بحكم أن كل كتابي يؤمن بعيسى قبل موته لوجب أن لا يرث الكتابي إذا مات على ملته إلا أولاده الصغار، أو البالغون منهم من أهل الإسلام، إن كان له ولد صغير، أو بالغ مسلم، وإن لم يكن له ولد صغير ولا بالغ مسلم أن يكون ميراثه منصرفاً حيث ينصرف إليه مال المسلم يموت ولا وارث له، وأن يكون حكمه حكم المسلمين في الصلاة عليه وغسله وتقبيره؛ لأن من مات مؤمناً بعيسى فقد مات مؤمناً بمحمد وبجميع الرسل.

وانتقد ابن كثير (٣٤٥/٤) مستنداً إلى الدلالة العقلية كلام ابن جرير هذا بقوله: «هذا ليس بجيد؛ إذ لا يلزم من إيمانه في حالة لا ينفعه إيمانه أنه يصير بذلك مسلماً، ألا ترى إلى قول ابن عباس: ولو تردى من شاهق، أو ضرب بسيف، أو افترسه سبع، فإنه لا بد أن يؤمن بعيسى. فالإيمان في مثل هذه الحالات ليس بنافع، ولا ينقل صاحبه عن كفره لما قدّمناه».

ووافق ابن كثير (٣٤٤/٤ - ٣٤٥ بتصرف) ابن جرير في نقده للقول الثاني مستنداً إلى السياق، والسنة، فقال: «لأنه المقصود من سياق الآي في تقرير بطلان ما ادّعته اليهود من قتل عيسى وصلبه، وتسليم من سلم لهم من النصارى الجهلة ذلك، فأخبر الله أنه لم يكن الأمر كذلك، وإنما شبه لهم، فقتلوا الشبيه وهم لا يتبينون ذلك، ثم إنه رفعه إليه، وإنه باقٍ حي، وإنه سينزل قبل يوم القيامة، كما دلّت عليه الأحاديث المتواترة، فأخبرت هذه الآية الكريمة: أنه يؤمن به جميع أهل الكتاب حينئذٍ، ولا يتخلف عن التصديق به واحد منهم».

وانتقد ابن جرير (٦٧٤/٧، ٦٧٥) القول الثالث بقوله: «وأما الذي قال: عني بقوله: ﴿لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾: ليؤمنن بمحمد ﷺ قبل موت الكتابي، فما لا وجه له مفهوم؛ لأنه مع فساد من الوجه الذي دللنا على فساد قول من قال: عني به: ليؤمنن بعيسى قبل موت الكتابي. يزيده فساداً أنه لم يجز لمحمد ﷺ في الآيات التي قبل ذلك ذكر، فيجوز صرف الهاء التي في قوله: ﴿لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ﴾ إلى أنها من ذكره، وإنما قوله: ﴿لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ﴾ في سياق ذكر عيسى وأمه واليهود، فغير جائز صرف الكلام عما هو في سياقه إلى غيره إلا بحجة ==

== يجب التسليم لها من دلالة ظاهر التنزيل، أو خبرٍ عن الرسول تقوم به حجة، فأما الدَّعاوى فلا تتعذر على أحدٍ.

وانتقد ابنُ تيمية (٣٦٣/٢ - ٣٦٤) مستندًا إلى ظاهر لفظ الآية، والعموم، ودلالة العقل القول الثاني والثالث بأنه: «لو آمَنَ به قبل الموت لنفعه إيمانه به، فإنَّ الله يقبل توبة العبد ما لم يُغْرِغْ. وإن قيل: المراد به الإيمان الذي يكون بعد الغرغرة، لم يكن في هذا فائدة؛ فإنَّ كلَّ أحد بعد موته يؤمن بالغيب الذي كان يجحده، فلا اختصاص للمسيح به، ولأنَّه قال: ﴿قَبْلَ مَوْتِهِ﴾، ولم يقل: بعد موته. ولأنَّه لا فرق بين إيمانه بالمسيح وبمحمد - صلوات الله عليهما وسلامه -، واليهودي الذي يموت على اليهودية يموت كافرًا بمحمد والمسيح - عليهما الصلاة والسلام -، ولأنَّه قال: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾، وقوله: ﴿لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ﴾ فِعْلٌ مُقْسَمٌ عليه، وهذا إنما يكون في المستقبل، فدلَّ ذلك على أنَّ هذا الإيمان بعد إخبار الله بهذا، ولو أريد به قبل موت الكتابي لقال: وإن من أهل الكتاب إلا من يؤمن به، لم يقل: ﴿لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ﴾. وأيضًا فإنَّه قال: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾، وهذا يعم اليهود والنصارى، فدلَّ ذلك على أنَّ جميع أهل الكتاب اليهود والنصارى يؤمنون بالمسيح قبل موت المسيح، وذلك إذا نزل آمنت اليهود والنصارى بأنَّه رسول الله، ليس كاذبًا كما تقول اليهود، ولا هو الله كما تقوله النصارى. والمحافظة على هذا العموم أولى من أن يُدَّعى أنَّ كل كتابي ليؤمنن به قبل أن يموت الكتابي، فإنَّ هذا يستلزم إيمان كل يهودي ونصراني، وهذا خلاف الواقع، وهو لَمَّا قال: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ دلَّ على أنَّ المراد بإيمانهم قبل أن يموت هو عُلِمَ أنَّه أريد بالعموم عمومٌ مَنْ كان موجودًا حين نزوله، أي: لا يتخلف منهم أحد عن الإيمان به، لا إيمان من كان منهم ميتًا.

(١) أخرجه أحمد ١٥/٤١ - ١٦ (٢٤٤٦٧)، وابن حبان ٢٣٥/١٥ (٦٨٢٢).

بالحيات لا تضرهم، فيمكث أربعين سنة، ثم يتوفى، ويصلي عليه المسلمون، ويدفونه»^(١). (١١٢/٥)

٢١٠٠١ - عن أبي أمامة الباهلي، قال: خطبنا رسول الله ﷺ، فكان أكثر خطبته حديثاً حَدَّثَنَا عَنْ الدَّجَالِ، وَحَدَّرَنَا، فَكَانَ مِنْ قَوْلِهِ أَنْ قَالَ: «إِنَّهُ لَمْ تَكُنْ فِتْنَةً فِي الْأَرْضِ مُنْذُ ذَرَأَ اللَّهُ ذُرِّيَّةَ آدَمَ أَعْظَمَ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ، وَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَبْعَثْ نَبِيًّا إِلَّا حَذَّرَ مِنَ الدَّجَالِ، وَأَنَا آخِرُ الْأَنْبِيَاءِ، وَأَنْتُمْ آخِرُ الْأُمَمِ، وَهُوَ خَارِجٌ فِيكُمْ لَا مُحَالَ، فَإِنْ يَخْرُجُ وَأَنَا بَيْنَ ظَهْرَانِيكُمْ فَأَنَا حَاجِجٌ لِكُلِّ مُسْلِمٍ، وَإِنْ يَخْرُجُ مِنْ بَعْدِي فَكُلُّ حَاجِجٍ نَفْسِهِ، وَاللَّهُ خَلِيفَتِي عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ. وَإِنَّهُ يَخْرُجُ مِنْ خَلَّةٍ^(٢) بَيْنَ الشَّامِ وَالْعِرَاقِ، فَيَعِثُ يَمِينًا، وَيَعِثُ شِمَالًا. يَا عِبَادَ اللَّهِ، فَاثَبَتُوا، وَإِنِّي سَأُصِفُهُ لَكُمْ صِفَةً لَمْ يَصِفْهَا إِلَّا نَبِيٌّ قَبْلِي، إِنَّهُ يَبْدَأُ فَيَقُولُ: أَنَا نَبِيٌّ. وَلَا نَبِيَّ بَعْدِي، ثُمَّ يُثْنِي فَيَقُولُ: أَنَا رَبُّكُمْ. وَلَا تَرَوْنَ رَبَّكُمْ حَتَّى تَمُوتُوا، وَإِنَّهُ أَعُورٌ، وَإِنَّ رَبَّكُمْ ﷻ لَيْسَ بِأَعُورٍ، وَإِنَّهُ مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ: كَافِرٌ. يَقْرَؤُهُ كُلُّ مُؤْمِنٍ؛ كَاتِبٌ وَغَيْرُ كَاتِبٍ. وَإِنَّ مِنْ فِتْنَتِهِ أَنْ مَعَهُ جَنَّةٌ وَنَارًا، فَنَارُ جَنَّةٍ،

= قال ابن كثير في البداية والنهاية ١٧٧/١٩ - ١٧٨: «تفرَّد به أحمد». وقال الهيثمي في المجمع ٣٣٨/٧ (١٢٥١٢): «رواه أحمد، ورجاله رجال الصحيح، غير الحضرمي بن لاحق، وهو ثقة».

(١) أخرجه أحمد ١٥٣/١٥ - ١٥٤ (٩٢٧٠)، ٣٩٨/١٥ - ٣٩٩ (٩٦٣٢ - ٩٦٣٤)، وأبو داود ٣٧٨/٦ (٤٣٢٤)، وابن حبان ٢٢٥/١٥ - ٢٢٦ (٦٨١٤)، و٢٣٣/١٥ (٦٨٢١)، والحاكم ٦٥١/٢ (٤١٦٣)، وابن جرير ٤٥١/٥ - ٤٥٢، ٦٧٤/٧. وأورده الثعلبي ٨٢/٣. وأصله في صحيح البخاري ١٦٧/٤ (٣٤٤٣)، وصحيح مسلم ١٨٣٧/٤ (٢٣٦٥) مختصراً.

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه». وقال ابن حجر في الفتح ٤٩٣/٦: «بإسناد صحيح». وقال الألباني في الصحيحة ٢١٤/٥ (٢١٨٢) بعد أن ذكره عن أحمد وغيره: «وهذا إسناد صحيح، كما قال الحافظ في الفتح، وهو على شرط مسلم».

(٢) من خلة بين الشام والعراق، أي: في طريق بينهما. النهاية (خلل).

وإنَّ مِنْ فِتْنَتِهِ أَنْ يَأْمُرَ السَّمَاءَ أَنْ تُمْطِرَ فُتْمَطِرَ، وَيَأْمُرَ الْأَرْضَ أَنْ تُنْبِتَ فُتْنِبِتَ. وَإِنَّ مِنْ فِتْنَتِهِ أَنْ يَمُرَّ بِالْحَيِّ فَيُكَذِّبُونَهُ، فَلَا يَبْقَى لَهُمْ سَائِمَةٌ إِلَّا هَلَكْتُ، وَإِنَّ مِنْ فِتْنَتِهِ أَنْ يَمُرَّ بِالْحَيِّ فَيُصَدِّقُونَهُ، فَيَأْمُرَ السَّمَاءَ أَنْ تَمْطِرَ فُتْمَطِرَ، وَيَأْمُرَ الْأَرْضَ أَنْ تُنْبِتَ فُتْنِبِتَ، حَتَّى تَرْوِحَ مُوَاشِيَهُمْ مِنْ يَوْمِهِمْ ذَلِكَ أَسْمَنَ مَا كَانَتْ، وَأَعْظَمَهُ، وَأَمَدَّهُ خَوَاصِرَ، وَأَدْرَهُ ضُرُوعًا. وَإِنَّهُ لَا يَبْقَى مِنَ الْأَرْضِ شَيْءٌ إِلَّا وَطِئَهُ وَظَهَرَ عَلَيْهِ، إِلَّا مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ، فَإِنَّهُ لَا يَأْتِيهَا مِنْ نَقَبٍ مِنْ نِقَابِهَا إِلَّا لِقِيَتَهُ الْمَلَائِكَةُ بِالسِّيُوفِ صَلْتَةً، حَتَّى يَنْزِلَ عِنْدَ الظُّرَيْبِ^(١) الْأَحْمَرِ، عِنْدَ مَنْقَطَعِ السَّبَخَةِ، فَتَرْجُفُ الْمَدِينَةُ بِأَهْلِهَا ثَلَاثَ رَجَفَاتٍ، فَلَا يَبْقَى مَنَافِقٌ وَلَا مَنَافِقَةٌ إِلَّا خَرَجَ إِلَيْهِ، فَتَنْفِي الْخَبَثَ مِنْهَا كَمَا يَنْفِي الْكِبْرُ خَبَثَ الْحَدِيدِ، وَيُدْعَى ذَلِكَ الْيَوْمَ يَوْمَ الْخِلَاصِ». فَقَالَتْ أُمُّ شَرِيكِ بِنْتُ أَبِي الْعَكْرِ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَأَيْنَ الْعَرَبُ يَوْمَئِذٍ؟ قَالَ: «هُمْ قَلِيلٌ، وَجُلُّهُمْ بَيْتُ الْمَقْدَسِ، وَإِمَامُهُمْ رَجُلٌ صَالِحٌ، فَبَيْنَمَا إِمَامُهُمْ قَدْ تَقَدَّمَ يُصَلِّي الصُّبْحَ إِذْ نَزَلَ عَلَيْهِمْ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ الصُّبْحَ، فَرَجَعَ ذَلِكَ الْإِمَامُ يَمْشِي الْقَهْقَرَى؛ لِيَتَقَدَّمَ عِيسَى يَصْلِي، فَيَضَعُ عِيسَى يَدَهُ بَيْنَ كَتِفَيْهِ، ثُمَّ يَقُولُ لَهُ: تَقَدَّمَ، فَصَلِّ؛ فَإِنَّهَا لَكَ أَقِيمَتْ. فَيَصْلِي بِهِمْ إِمَامُهُمْ، فَإِذَا انْصَرَفَ قَالَ عِيسَى: أَقِيمُوا الْبَابَ. فَيُفْتَحُ، وَوَرَاءَهُ الدَّجَالُ، مَعَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ يَهُودِيٍّ، كُلُّهُمْ ذُو سَيْفٍ مُحَلَّى وَسَاجٍ^(٢)، فَإِذَا نَظَرَ إِلَيْهِ الدَّجَالُ ذَابَ كَمَا يَذُوبُ الْمِلْحُ فِي الْمَاءِ، وَيَنْطَلِقُ هَارِبًا، وَيَقُولُ عِيسَى: إِنَّ لِي فِيكَ ضَرْبَةً لَنْ تَسْبِقَنِي بِهَا. فَيَدْرِكُهُ عِنْدَ بَابِ لُدٍّ الشَّرْقِيِّ، فَيَقْتُلُهُ، فَيَهْزِمُ اللَّهُ الْيَهُودَ، فَلَا يَبْقَى شَيْءٌ مِمَّا خَلَقَ اللَّهُ يَتَوَارَى بِهِ يَهُودِيٌّ إِلَّا أَنْطَقَ اللَّهُ الشَّيْءَ، لَا حَجَرَ، وَلَا شَجَرَ، وَلَا دَابَّةً، وَلَا حَائِطًا - إِلَّا الْغُرْقَدَةَ؛ فَإِنَّهَا مِنْ شَجَرِهِمْ لَا تَنْطِقُ - إِلَّا قَالَ: يَا عَبْدَ اللَّهِ الْمَسْلُومَ، هَذَا يَهُودِيٌّ، فَتَعَالَ، فَاقْتُلْهُ». قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَإِنَّ أَيَّامَهُ أَرْبَعُونَ

(١) الظُّرَيْبُ: تصغير ظَرْبٍ، وهو الجبل الصغير. النهاية (ظرب).

(٢) السَّاجُ: الطيلسان الأحمر. النهاية (سيج).

الوليدُ الأسدُ فلا يضره، ويكون الذئبُ في الغنم كأنه كلبها، وتَمَلَأُ الأرضُ من السَّلم كما يُمَلَأُ الإناءُ من الماء، وتكون الكلمة واحدةً، فلا يُعَبَدُ إلا الله، وتضع الحربُ أوزارها، وتُسَلَبُ قريشُ مُلْكُها، وتكون الأرضُ كَفَاثُورٍ^(٢) الفضة، تُنبت نباتها كعهد آدم، حتى يجتمع النفر على القِطْفِ من العنب يُشْبِعُهُمْ، ويجتمع النفر على الرُّمانة فتُشْبِعُهُمْ، ويكون الثور بكذا وكذا من المال، ويكون الفرس بالدريهمات. قيل: يا رسول الله، وما يُرَخِّصُ الفرس؟ قال: «لا يُرَكَّبُ لحرب أبداً». قيل له: فما يُغْلِي الثور؟ قال: «لِحَرث الأرض كُلِّها، وإنَّ قبل خروج الدجال ثلاث سنوات شِداد، يصيب الناس فيها جوعٌ شديد، يأمرُ اللهُ السماء أن تَحْسِبَ ثُلثَ مطرها، ويأمر الأرض أن تَحْسِبَ ثُلثَ نباتها، ثم يأمر السماء في السنة الثانية فتَحْسِبَ ثُلثي مطرها، ويأمر الأرض فتَحْسِبَ ثُلثي نباتها، ثم يأمر السماء في السنة الثالثة فتَحْسِبَ مطرها كُلَّه فلا تقطر قطرة، ويأمر الأرض فتَحْسِبَ نباتها كُلَّه فلا تُنبت خضراء، فلا تَبْقَى ذاتُ ظِلْفٍ إلا هلكت، إلا ما شاء الله». قيل: فما يُعِيشُ الناسَ في ذلك الزمان؟ قال: «التهلِيل، والتكبير، والتسبيح، والتحميد، ويجري ذلك عليهم مجرى الطعام»^(٣). (١٢٠/٥ - ١٢٣)

٢١٠٠٢ - عن القاسم بن الفضل، قال: أرسل الحجاجُ إلى عكرمة مولى ابن عباس

(١) الحمة: السَّم. النهاية (حمه).

(٢) الفاثور: الخوان، وقيل: هو طست أو جام من ذهب أو فضة. النهاية (فثر).

(٣) أخرجه أبو داود ٣٧٦/٦ (٤٣٢٢)، وابن ماجه ١٩٧/٥ - ٢٠١ (٤٠٧٧) واللفظ له، والحاكم ٥٨٠/٤ (٨٦٢٠).

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح، على شرط مسلم، ولم يخرجاه بهذه السياقة». وقال ابن كثير في تفسيره ٤٦١/٢: «هذا حديث غريب جداً من هذا الوجه، ولبعضه شواهد من أحاديث آخر».

وقد أورد السيوطي آثاراً أخرى كثيرة حول نزول عيسى عليه السلام آخر الزمان وقتله الدجال وبعض تفاصيل ذلك ١١١/٥ - ١١٩.

❁ تفسير الآية:

﴿فَيُظْلَمُ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ﴾

٢١٠٠٤ - عن قتادة بن دُعامة - من طريق سعيد - ﴿فَيُظْلَمُ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ﴾، قال: عُوقِبَ القَوْمُ بظلم ظلموه، وَبَغِيَ بَغْوُهُ، فَحُرِّمَتْ عَلَيْهِمْ أَشْيَاءٌ بِيغْيِهِمْ وَظَلَمِهِمْ^(٣). (١٢٧/٥)

٢١٠٠٥ - قال مقاتل بن سليمان: قوله سبحانه: ﴿فَيُظْلَمُ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا﴾ يعني: اليهود ﴿حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ﴾ يعني: في الأنعام، يعني: اللحوم، والشحوم، وكل ذي ظفر لهم حلال، فحرّمها الله ﷻ عليهم بعد موسى^(٤). (ز)

٢١٠٠٦ - عن مقاتل بن حيان، في قوله: ﴿فَيُظْلَمُ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ﴾، قال: كان الله تعالى حَرَّمَ على أهل التوراة حين أَقْرَؤا بها أن يأكلوا الرِّبَا، ونهاهم أن يبخسوا الناس أشياءهم، ونهاهم أن يأكلوا أموال الناس ظلماً. فأكلوا الرِّبَا، وأكلوا أموال الناس ظلماً، وصدّوا عن دين الله وعن الإيمان بمحمد، فلمّا فعلوا ذلك حَرَّمَ الله عليهم بعض ما كان أحل لهم في التوراة، عقوبةً لهم بما

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١١١٤/٤.

(٢) أخرجه سعيد بن منصور (٧١٠ - تفسير)، وابن أبي حاتم ١١١٤/٤. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر. وهي قراءة شاذة. ينظر: البحر المحيط ٤١١/٣.

(٣) أخرجه ابن جرير ٦٧٦/٧. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢١/١.

٢١٠٠٧ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - ﴿وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا﴾، قال: أنفسهم وغيرهم عن الحق^(٣). (١٢٧/٥)

٢١٠٠٨ - قال مقاتل بن سليمان: قوله سبحانه: ﴿وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا﴾ فيها إضمار، يقول: ﴿وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا﴾ يعني: دين الإسلام، وعن محمد ﷺ^(٤). (ز)

٢١٠٠٩ - عن مقاتل بن حيان - من طريق بكير بن معروف - قوله: ﴿وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا﴾، قال: صدّوا عن دين الله، وعن الإيمان بمحمد ﷺ^(٥). (ز)

﴿وَأَخَذَهُمُ الرَّبُّوا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ﴾

٢١٠١٠ - عن مقاتل بن حيان - من طريق بكير بن معروف - قوله: ﴿وَأَخَذَهُمُ الرَّبُّوا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ﴾، قال: كان الله حرّم على أهل التوراة حين أقرّوا بها أن يأكلوا الرّبا، فأكلوا الرّبا^(٦). (ز)

(١) الثّرب: شحم رقيق يُغشّي الكرش والأمعاء. القاموس المحيط (ثرب).

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١١١٤/٤.

(٣) أخرجه ابن جرير ٦٧٧/٧، وابن أبي حاتم ١١١٥/٤. وذكره يحيى بن سلام - تفسير ابن أبي زمنين ١/

٤٢٠. - وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢١/١. (٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١١١٥/٤.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١١١٥/٤.

﴿بِالْبَطْلِ﴾ قال: ظلماً^(٢). (ز)

﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾

٢١٠١٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ﴾ يعني: اليهود ﴿عَذَابًا أَلِيمًا﴾ يعني: وجيعاً^(٣). (ز)

٢١٠١٤ - عن مقاتل بن حيان - من طريق بُكَيْر بن معروف - قوله: ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ﴾، يعني: من اليهود^(٤). (ز)

﴿لَكِنَّ الرَّاْسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا﴾

﴿نزول الآية:﴾

٢١٠١٥ - عن عبدالله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - في قوله: ﴿لَكِنَّ الرَّاْسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ﴾ الآية، قال: نزلت في عبدالله بن سلام، وأسيد بن سَعِيَّة، وثعلبة بن سَعِيَّة، فارقوا يهود وأسلموا^(٥). (١٢٧/٥)

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١١١٥/٤ - ١١١٦.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٢/١.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١١١٦/٤.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٢/١.

(٥) أخرجه ابن إسحاق - كما في السيرة لابن هشام ٥٥٧/١ -، ومن طريقه البيهقي في دلائل النبوة ٥٣٣/٢ - ٥٣٤، وابن جرير ٦٩١/٥، وابن أبي حاتم ١١١٦/٤ (٦٢٦٩) بزيادة: وشهدوا أن الذي جاء به رسول الله ﷺ حق من الله، وأنهم يجدونه مكتوباً عندهم. عن محمد بن أبي محمد، عن عكرمة أو سعيد بن جبير، عن ابن عباس به. إسناده جيد. وينظر: مقدمة الموسوعة.

﴿لَكِنَّ الرَّاْسِخُوْنَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُوْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾

٢١٠١٧ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿لَكِنَّ الرَّاْسِخُوْنَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ﴾، قال: استثنى الله منهم، فكان منهم مَنْ يُؤْمِنُ بالله وما أُنْزِلَ عليهم وما أُنْزِلَ على نبي الله، يؤمنون به، ويصدقون به، ويعلمون أنه الحق من ربهم^(٢). (١٢٧/٥)

٢١٠١٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿لَكِنَّ الرَّاْسِخُوْنَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ﴾ يعني: المتدارسين علم التوراة، يعني: ابن سلام وأصحابه، ﴿مِنْهُمْ﴾ يعني: من اليهود، ﴿وَالْمُؤْمِنُوْنَ﴾ يعني: أصحاب محمد ﷺ من غير أهل الكتاب، ﴿يُؤْمِنُوْنَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ من القرآن، ﴿وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ من الكتب على الأنبياء: التوراة والإنجيل^(٣). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

٢١٠١٩ - عن أبي الدرداء: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سُئِلَ عَنِ الرَّاسِخِينَ فِي الْعِلْمِ. فَقَالَ: «مَنْ بَرَّتْ يَمِينُهُ، وَصَدَقَ لِسَانُهُ، وَاسْتَقَامَ قَلْبُهُ، وَمَنْ عَفَّ بَطْنُهُ وَفَرَجُهُ؛ فَهُوَ مِنَ الرَّاسِخِينَ فِي الْعِلْمِ»^(٤). (ز)

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٢/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٧٩/٧. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤٢٠/١ - . وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٢/١.

(٤) أخرجه الطبراني في الكبير ١٥٢/٨ (٧٦٥٨)، وابن جرير ٢٢٣/٥ - ٢٢٤، وابن أبي حاتم ٥٩٩/٢ (٣٢٠٥)، ١١١٦/٤ (٦٢٦٨). وأورده الثعلبي ١٥/٣ - ١٦.

قال الهيثمي في المجمع ٣٢٤/٦ (١٠٨٨٧): «رواه الطبراني، وعبد الله بن يزيد ضعيف».

كُتِبَتْ: ﴿لَكِنَّ الرَّاْسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾، ما بين يديها وما خلفها رفع، وهي نصب؟ قال: إِنَّ الْكَاتِبَ لَمَّا كَتَبَ: ﴿لَكِنَّ الرَّاْسِخُونَ﴾ حتى إذا بلغ قال: ما أكتب؟ قيل له: اكتب: ﴿وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ﴾. فكتب ما قيل له ^(٢) [١٩٠٥]. (١٢٨/٥)

٢١٠٢٢ - عن سعيد بن جبير، قال: في القرآن أربعة أحرف: ﴿وَالصَّيْغُونَ﴾، ﴿وَالْمُقِيمِينَ﴾، ﴿فَأَصْدَقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [المنافقون: ١٠]، و﴿إِنَّ هَذَا لَسَاحِرَانِ﴾ [طه: ٦٣] ^(٣). (١٢٩/٥)

[١٩٠٥] نقل ابن جرير (٦٨٠/٧ - ٦٨٣) اختلاف المفسرين في المقيمين الصلاة، أهم الراسخون في العلم أم غيرهم؟ على قولين: الأول: أَنَّ المقيمين الصلاة هم الراسخون في العلم. وهؤلاء اختلفوا في سبب مخالفة إعرابهم إعراب الراسخين في العلم، على قولين: أحدها: أَنَّ ذلك غلط من الكاتب، وإنما هو: لكن الراسخون في العلم منهم والمقيمون الصلاة، وذكر أَنَّ ذلك في قراءة ابن مسعود: (وَالْمُقِيمُونَ الصَّلَاةَ). ثانيها: أَنَّ المقيمين الصلاة من صفة الراسخين في العلم، لكن لما طال الكلام المعترض بينهما نُصِبَ على وجه المدح. الثاني: المقيمون الصلاة من صفة غير الراسخين في العلم في هذا الموضع، وإن كان الراسخون في العلم من المقيمين الصلاة. وهؤلاء كلهم قالوا: موضع المقيمين في الإعراب خفضٌ، ثم اختلفوا في معنى الكلام على أقوال: أحدها: «معنى ذلك: ==

(١) أخرجه أبو عبيد في فضائله ص ١٦٠ - ١٦١، وسعيد بن منصور (٧٦٩ - تفسير)، وابن جرير ٦٨٠/٧ - ٦٨١، وابن أبي داود ص ٣٤. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وابن أبي شيبه.

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٨٠/٧، وابن أبي داود في المصاحف ص ٣٣ - ٣٤. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن أبي داود ص ٣٣.

الصلاة، هم والمؤتون الزكاة، كما قال - جَلْ ثَنَاؤُهُ - : ﴿يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: ٦١]. رابعها: «معنى ذلك: لكن الراسخون في العلم منهم، ومن المقيمين الصلاة. وقالوا: موضع ﴿وَالْمُقِيمِينَ﴾ خفضٌ». خامسها: «معناه: والمؤمنون يؤمنون بما أنزل إليك وإلى المقيمين الصلاة».

ورجَّح ابنُ جرير (٦٨٣/٧) مستندًا إلى القراءات أن يكون ﴿وَالْمُقِيمِينَ﴾ في موضع خفض عطفاً على ﴿وَمَا﴾ التي في قوله: ﴿وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾، «وأن يوجَّه معنى المقيمين الصلاة إلى الملائكة، فيكون تأويل الكلام: والمؤمنون منهم يؤمنون بما أنزل إليك يا محمد من الكتاب، وبما أنزل من قبلك من كتبي، وبالملائكة الذين يقيمون الصلاة؛ ثم يرجع إلى صفة الراسخين في العلم، فيقول: لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون بالكتب والمؤتون الزكاة والمؤمنون بالله واليوم الآخر»، وقال مُعلِّلاً: «لأنه قد ذُكر أن ذلك في قراءة أبيّ بن كعب: ﴿وَالْمُقِيمِينَ﴾، وكذلك هو في مصحفه فيما ذكروا».

ثم انتَقَدَ (٦٨٤/٧) مستندًا إلى رسم المصحف، وقراءة المسلمين قولَ عائشة، وأبان بن عثمان أن ذلك غلطٌ من الكاتب؛ بأنه لو «كان ذلك خطأً من الكاتب لكان الواجب أن يكون في كل المصاحف غير مصحفنا الذي كتبه لنا الكاتب الذي أخطأ في كتابته، بخلاف ما هو في مصحفنا، وفي اتفاق مصحفنا ومصحف أبيّ في ذلك ما يدل على أن الذي في مصحفنا من ذلك صوابٌ غير خطأ، مع أن ذلك لو كان خطأً من جهة الخط لم يكن الذين أخذ عنهم القرآن من أصحاب رسول الله ﷺ يُعلِّمون من علِّموا ذلك من المسلمين على وجه اللحن، ولأصلحوه بالسنتهم، ولقنوه الأمة تعليمًا على وجه الصواب. وفي نقل المسلمين جميعًا ذلك قراءةً على ما هو به في الخط مرسومًا أدلُّ الدليل على صحة ذلك وصوابه، وأن لا صُنِعَ في ذلك للكاتب».

وانتَقَدَ (٦٨٤/٧ - ٦٨٥) باقي الأقوال مستندًا إلى الأفضح في لغة العرب، وعدم الدليل على صحة بعضها قائلًا: «وَأَمَّا مَنْ وَجَّهَ ذَلِكَ إِلَى النِّصْبِ عَلَى وَجْهِ الْمَدْحِ لِلرَّاسِخِينَ فِي الْعِلْمِ، وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ قَدْ يَحْتَمِلُ عَلَى بُعْدٍ مِنْ كَلَامِ الْعَرَبِ؛ لِمَا قَدْ ذَكَرْتُ قَبْلُ مِنَ الْعِلَّةِ، ==

إِنِّي أَعِظُكَ عَلَى التَّكَلُّفِ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَكَلَّفُوا الْقَوْلَ﴾، أَوْ إِلَى التَّكَلُّفِ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿وَلَقَدْ وَفَّيْنَاكَ﴾ شَهِيدًا﴾ فَإِنَّهُ أَبْعَدُ مِنَ الْفَصَاحَةِ مِنْ نَصْبِهِ عَلَى الْمَدْحِ؛ لَمَّا قَدْ ذَكَرْتُ قَبْلُ مِنْ قُبْحِ رَدِّ الظَّاهِرِ عَلَى الْمَكْنِيِّ فِي الْخَفْضِ. وَأَمَّا تَوْجِيهِ مَنْ وَجَّهَ الْمُقِيمِينَ إِلَى الْإِقَامَةِ، فَإِنَّهُ دَعَا لَا بَرَهَانَ عَلَيْهَا مِنْ دَلَالَةِ ظَاهِرِ التَّنْزِيلِ، وَلَا خَبَرَ تَثَبُّتِ حُجَّتِهِ، وَغَيْرَ جَائِزٍ نَقْلِ ظَاهِرِ التَّنْزِيلِ إِلَى بَاطِنٍ بِغَيْرِ بَرَهَانٍ.

وَفِي هَذَا الْمَعْنَى ذَكَرَ ابْنُ تَيْمِيَّةَ (٢/٣٦٥) مَا رَوَى عَنْ عُثْمَانَ أَنَّهُ قَالَ: إِنَّ فِي الْقُرْآنِ لِحَنًا سَتَقِيمُهُ الْعَرَبُ بِأَلْسِنَتِهَا. ثُمَّ انْتَقَدَهُ مُسْتَنَدًا إِلَى الدَّلَالَةِ الْعَقْلِيَّةِ قَائِلًا: «وَمِمَّا يُبَيِّنُ كَذِبَ ذَلِكَ: أَنَّ عُثْمَانَ لَوْ قَدَّرَ ذَلِكَ فِيهِ، فَإِنَّمَا رَأَى ذَلِكَ فِي نَسْخَةٍ وَاحِدَةٍ، فَأَمَّا أَنْ تَكُونَ جَمِيعُ الْمَصَاحِفِ اتَّفَقَتْ عَلَى الْغَلَطِ، وَعُثْمَانُ قَدْ رَأَاهُ فِي جَمِيعِهَا، وَسَكَتَ: فَهَذَا مَمْتَنَعٌ عَادَةٌ وَشَرْعًا مِنَ الَّذِينَ كَتَبُوا، وَمِنْ عُثْمَانَ، ثُمَّ مِنَ الْمُسْلِمِينَ الَّذِينَ وَصَلَتْ إِلَيْهِمُ الْمَصَاحِفُ وَرَأَوْا مَا فِيهَا، وَهُمْ يَحْفَظُونَ الْقُرْآنَ، وَيَعْلَمُونَ أَنَّ فِيهِ لِحَنًا لَا يَجُوزُ فِي اللُّغَةِ، فَضْلًا عَنْ التَّلَاوَةِ، وَكُلُّهُمْ يُقَرُّ هَذَا الْمُنْكَرَ لَا يَغْيِرُهُ أَحَدٌ، فَهَذَا مِمَّا يَعْلَمُ بِطُلَانِهِ عَادَةٌ، وَيَعْلَمُ مِنْ دِينِ الْقَوْمِ الَّذِينَ لَا يَجْتَمِعُونَ عَلَى ضَلَالَةٍ؛ بَلْ يَأْمُرُونَ بِكُلِّ مَعْرُوفٍ وَيَنْهَوْنَ عَنْ كُلِّ مُنْكَرٍ أَنْ يَدْعُوا فِي كِتَابِ اللَّهِ مُنْكَرًا لَا يَغْيِرُهُ أَحَدٌ مِنْهُمْ، مَعَ أَنَّهُمْ لَا غَرَضَ لِأَحَدٍ مِنْهُمْ فِي ذَلِكَ، وَلَوْ قِيلَ لِعُثْمَانَ: مَرَّ الْكَاتِبُ أَنْ يَغْيِرَهُ لَكَانَ تَغْيِيرُهُ مِنْ أَسْهَلِ الْأَشْيَاءِ عَلَيْهِ. فَهَذَا وَنَحْوُهُ مِمَّا يَوْجِبُ الْقَطْعَ بِخَطَأٍ مَنْ زَعَمَ أَنَّ فِي الْمَصْحَفِ لِحَنًا أَوْ غَلَطًا، وَإِنْ نَقَلَ ذَلِكَ عَنْ بَعْضِ النَّاسِ مِمَّنْ لَيْسَ قَوْلُهُ حُجَّةً، فَالْخَطَأُ جَائِزٌ عَلَيْهِ فِيمَا قَالَهُ؛ بِخِلَافِ الَّذِينَ نَقَلُوا مَا فِي الْمَصْحَفِ وَكَتَبُوهُ وَقَرَأُوهُ، فَإِنَّ الْغَلَطَ مَمْتَنَعٌ عَلَيْهِمْ فِي ذَلِكَ، وَكَمَا قَالَ عُثْمَانُ: إِذَا اخْتَلَفْتُمْ فِي شَيْءٍ فَارْتَبِئُوا بِأَكْثَرِ قَرِيشٍ. وَكَذَلِكَ قَالَ عُمَرُ بْنُ مَسْعُودٍ: أَقْرَى النَّاسِ بِلُغَةِ قَرِيشٍ، وَلَا تَقْرَأُهُمْ بِلُغَةِ هَذِيلٍ؛ فَإِنَّ الْقُرْآنَ لَمْ يَنْزَلْ بِلُغَةِ هَذِيلٍ».

وَانْتَقَدَ ابْنُ كَثِيرٍ (٤/٣٦٩) اخْتِيَارَ ابْنِ جَرِيرٍ بِأَنَّ الْمُرَادَ بِالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ: الْمَلَائِكَةَ، قَائِلًا: «وَفِي هَذَا نَظَرٌ».

(١) أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي دَاوُدَ ص ٣٣، كَمَا أَخْرَجَهُ مِنْ طَرِيقِ قَتَادَةَ ص ٣٢.

﴿وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ (١٦٢)

٢١٠٢٧ - قال مقاتل بن سليمان: ثم نعتهم، فقال سبحانه: ﴿وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ يعني: المعطون الزكاة، ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ أنه واحد لا شريك له، والبعث الذي فيه جزاء الأعمال، ﴿أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا﴾ يعني: جزاء عَظِيمًا^(٤). (ز)

﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَءَاتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾ (١٦٣)

﴿نزول الآية﴾

٢١٠٢٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - قال: قال سُكَيْن وعدي بن زيد: يا محمد، ما نعلم الله أنزل على بشر من شيء بعد موسى. فأنزل الله في ذلك: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ إلى آخر الآيات^(٥). (١٣٠/٥)

(١) أخرجه ابن أبي داود ص ٣٣.

(٢) أخرجه ابن أبي داود ص ٣٢. وقال: هذا عندي يعني: بَلَّغْتِهَا فِينَا، وإلا فلو كان فيه لحن لا يجوز في كلام العرب جميعًا لما استجاز أن يبعث إلى قوم يقرءونه.

(٣) أخرجه ابن أبي داود ص ٣٣. (٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٢/١.

(٥) أخرجه ابن إسحاق - كما في السيرة لابن هشام ٥٦٢/١ -، ومن طريقه البيهقي في دلائل النبوة ٥٣٥/٢، وابن جرير ٦٨٦/٧ واللفظ له، عن محمد بن أبي محمد، عن عكرمة أو سعيد بن جبير، عن ابن عباس به. إسناده جيد. وينظر: مقدمة الموسوعة.

قَدَرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ ﴿١٩٠٦﴾ [الأنعام: ٩١] (ز).

٢١٠٣١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾، وذلك أن عدى بن زيد وصاحبيه اليهود قالوا للنبي ﷺ: والله، ما أوحى الله إليك، ولا إلى أحد من بعد موسى. فكذبهم الله وعلك، فقال: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِن بَعْدِهِ﴾^(٤). (ز)

❁ تفسير الآية:

﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِن بَعْدِهِ﴾

٢١٠٣٢ - عن الربيع بن خثيم - من طريق منذر الثوري - في قوله: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِن بَعْدِهِ﴾، قال: أوحى الله إليه كما أوحى إلى جميع النبيين من قبله^(٥). (١٣٠/٥)

١٩٠٦ انتقد ابن كثير (٣٧٠/٤) مستنداً إلى زمن النزول قول محمد القرظي، فقال: «وفي هذا الذي قاله محمد بن كعب القرظي نظر؛ فإن هذه الآية مكية في سورة الأنعام، وهذه الآية التي في سورة النساء مدنية، وهي ردٌ عليهم لما سألوا النبي ﷺ أن ينزل عليهم كتاباً من السماء، قال الله تعالى: ﴿فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ﴾».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١١١٨/٤.

(٢) الحُبُوة والحُبُوة: الثوب الذي يُحْتَبَى به. اللسان (حبا).

(٣) أخرجه ابن جرير ٦٨٧/٧. (٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٢/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٦٨٥/٧ - ٦٨٦، وابن أبي حاتم ١١١٧/٤.

وَالْأَسْبَاطِ، يَعْنِي: بَنِي يَعْقُوبَ يَوْسُفَ وَإِخْوَتَهُ، وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِي صُحُفٍ إِبْرَاهِيمَ،
ثُمَّ قَالَ: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ عِيسَىٰ وَأَيُّوبَ وَيُوشَعَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ﴾^(٢). (ز)

﴿وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾

٢١٠٣٥ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - قوله: ﴿وَأَتَيْنَا دَاوُدَ﴾ قال:
أعطاه الله ﴿زَبُورًا﴾ الزبور ثناءً على الله، ودعاءً، وتسبيحاً^(٣). (ز)
٢١٠٣٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾، ليس فيه حدٌّ، ولا حُكْمٌ،
ولا فريضةٌ، ولا حلالٌ، ولا حرامٌ، خمسين ومائة سورة، فأخبره الله بهنَّ ليعلموا أنَّه
نبيٌّ^(٤). (ز)

﴿وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ
تَكْلِيمًا﴾

﴿نزول الآية﴾

٢١٠٣٧ - قال مقاتل بن سليمان: فقالت اليهود: ذكر محمدٌ النبيين، ولم يبين لنا
أمر موسى؛ أكلَّمه الله أم لم يكلمه؟ فأنزل الله ﴿وَكَلَّمَ مُوسَىٰ فِي قَوْلِ الْيَهُودِ﴾ ﴿وَرُسُلًا قَدْ
قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا﴾^(٥). (ز)

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٢/١.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١١١٨/٤.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٣/١.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٢/١.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٢/١.

وهو إدريس، وهو أول من حظ بهم. وأربعة من العرب؛ هود، وصالح، وشعيب، ونبيك. وأول نبي من أنبياء بني إسرائيل موسى، وآخرهم عيسى، وأول النبيين آدم، وآخرهم نبيك»^(١). (١٣١/٥)

٢١٠٣٩ - عن أبي أمامة، قال: قلت: يا نبي الله، كم الأنبياء؟ قال: «مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً، الرسل من ذلك ثلاثمائة وخمسة عشر، جمًّا غفيراً»^(٢) (١٩٠٧). (١٣١/٥)

[١٩٠٧] ذكر ابن عطية (٦٨/٣) أن قوله تعالى: ﴿وَرُسُلًا لَّمْ نَقْضِصْهُمْ عَلَيْكَ﴾: «يقتضي كثرة الأنبياء دون تحديد بعدد، وقد قال تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾ [فاطر: ٢٤]، وقال تعالى: ﴿وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا﴾ [الفرقان: ٣٨]». ثم انتقد الروايات الواردة في ذكر عدد الأنبياء قائلاً: «وما يذكر من عدد الأنبياء فغير صحيح، والله أعلم بعديتهم - صلى الله عليهم -».

(١) أخرجه الحاكم ٦٥٢/٢ (٤١٦٦)، وابن حبان ٧٦/٢ - ٧٧ (٣٦١) مطولاً. وفيه يحيى بن سعيد السعدي.

قال الذهبي في التلخيص: «السعدي ليس بثقة». وقال ابن كثير في تفسيره ٤٧٠/٢: «قد روى هذا الحديث بطوله الحافظ أبو حاتم ابن حبان البستي في كتابه الأنواع والتقاسيم، وقد وسمه بالصحة، وخالفه أبو الفرج ابن الجوزي، فذكر هذا الحديث في كتابه الموضوعات، واتهم به إبراهيم بن هشام هذا، ولا شك أنه قد تكلم فيه غير واحد من أئمة الجرح والتعديل من أجل هذا الحديث». وقال في البداية والنهاية ٩٠/٣: «وقد أورد هذا الحديث أبو الفرج ابن الجوزي في الموضوعات».

(٢) أخرجه أحمد ٦١٨/٣٦ - ٦١٩ (٢٢٢٨٨) مطولاً، وابن أبي حاتم ١٨٢/١ (٩٦٢)، ٤٨٢/٢ (٢٥٥٠)، ١١١٨/٤ (٦٢٨٣)، ٢٩٨٣/٩ (١٦٩٤٤). وفيه معان بن رفاعه، وعلي بن يزيد، والقاسم أبو عبد الرحمن. قال ابن كثير في تفسيره ٤٧٠/٢: «معان بن رفاعه السلامي ضعيف، وعلي بن يزيد ضعيف، والقاسم أبو عبد الرحمن ضعيف أيضاً». وقال في البداية والنهاية ٩٠/٣: «ضعيف؛ فيه ثلاثة من الضعفاء: معان، وشيخه، وشيخ شيخه». وقال الهيثمي في المجمع ١٥٩/١ (٧٢٥): «ومداره على علي بن يزيد، وهو ضعيف». وضعفه الألباني في الضعيفة ٢٠٥/١٣.

٢١٠٤٣ - عن علي بن أبي طالب - من طريق عبد الله بن نَجِيٍّ - في قوله: ﴿وَرُسُلًا لَّمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ﴾، قال: بعث الله نبيًا عبدًا حبشيًا، فهو مما لم يقصصه على محمد ﷺ. وفي لفظ: بُعِثَ نَبِيٌّ مِنَ الْحَبَشِ^(٤). (١٣٣/٥)

٢١٠٤٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ﴾، هؤلاء بمكة في الأنعام وفي غيرها؛ لأن هذه مدنية، ﴿وَرُسُلًا لَّمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ﴾^(٥). (ز)

(١) أخرجه أبو يعلى ١٥٩/٧ (٤١٣٢)، وأبو نعيم في الحلية ٥٣/٣.
قال ابن كثير في تفسيره ٤٧٠/٢: «وهذا أيضًا إسناد ضعيف؛ فيه الربذي ضعيف، وشيخه الرقاشي أضعف منه أيضًا». وقال في البداية والنهاية ٩١/٣: «موسى وشيخه ضعيفان». وقال الهيثمي في المجمع ٢١٠/٨ (١٣٨٠٨): «وفيه موسى بن عبيدة الربذي وهو ضعيف جدًا». وقال السيوطي: «بسند ضعيف».
(٢) أخرجه الحاكم ٦٥٣/٢ (٤١٧٠). وفيه محمد بن ثابت العبدي، ويزيد الرقاشي.
قال الذهبي في التلخيص: «سنده واه». وقال ابن عدي في الكامل في الضعفاء ٣١١/٧ (١٦٣٧) ترجمة محمد بن ثابت العبدي: «هذا أيضًا بهذا الإسناد لم يُحَدِّثْ به غير محمد بن ثابت». وقال ابن كثير في البداية والنهاية ٩١/٣: «يزيد الرقاشي ضعيف». وقال الهيثمي في المجمع ٢١١/٨ (١٣٨١٤): «وفيه محمد بن ثابت العبدي، وهو ضعيف». وقال البوصيري في إتحاف الخيرة ١٣٥/٧ (٦٥١٦): «مدار هذا الإسناد والذي قبله على يزيد بن أبان الرقاشي، وهو ضعيف». وقال السيوطي: «بسند ضعيف». وقال الشوكاني في فتح القدير ٦٢١/١: «بسند ضعيف». وقال الألباني في الضعيفة ٢٠٤/١٣: «وهذا إسناد واه».

(٣) أخرجه الحاكم ٥٩٧/٢ - ٥٩٨.

قال الذهبي: «إبراهيم ويزيد واهيان».

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١١١٩/٤.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٣/١. وقوله في الأنعام يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾^(٨٤) وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَإِيلَاسَ كُلٌّ مِنَ الصَّالِحِينَ^(٨٥) وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُوسُفَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ^(٨٦).

فخرجت كأنها خيل شقر، يتبع بعضها بعضاً، فاستقبلها خالد، فجعل يضربها بعصاه وهو يقول: بدا بدا بدا كل هُدى، زعم ابن راعية المعزى أني لا أخرج منها وثيابي تندى. حتى دخل معها الشق، فأبطأ عليهم، فقال عمارة: والله، لو كان صاحبكم حيًا لقد خرج إليكم. فقالوا: إنه قد نهانا أن ندعوه باسمه. قال: فقال: فادعوه باسمه؛ فوالله، لو كان صاحبكم حيًا لقد خرج إليكم. فدعوه باسمه، فخرج إليهم وقد أخذ برأسه، فقال: ألم أنهكم أن تدعوني باسمي؟ قد والله قتلتموني، فادفنوني، فإذا مرّت بكم الحُمُرُ فيها حمارٌ أبتَرُ فانبشوني؛ فإنّكم ستجدوني حيًا. فدفنوه، فمرّت بهم الحُمُرُ فيها حمارٌ أبتَرُ، فقالوا: انبشوه، فإنّه أمرنا أن نبشه. فقال لهم عمارة: لا تَحَدِّثُ مُضَرًّا أَنَا ننبش موتانا، والله، لا تنبشوه أبدًا. وقد كان خالد أخبرهم أن في عِكم^(١) امرأته لوحين، فإذا أَشْكَلَ عليكم أمرٌ فانظروا فيهما، فإنّكم سترون ما تسألون عنه. وقال: لا تَمَسَّها حائض. فلما رجعوا إلى امرأته سألوها عنهما، فأخرجتهما وهي حائض، فذهب ما كان فيهما من علم. وقال أبو يونس: قال سماك بن حرب: سئل عنه النبي ﷺ، فقال: «ذاك نبيُّ أضاعه قومه». وإنَّ ابنه أتى النبي ﷺ، فقال: «مرحبًا بابن أخي»^(٢). (١٣٣/٥)

(١) العِكم واحد العكوم: الأحمال والغرائر التي تكون فيها الأمتعة وغيرها. النهاية (عكم).

(٢) أخرجه الحاكم ٦٥٤/٢ (٤١٧٣).

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح، على شرط البخاري، ولم يخرجاه». وقال السيوطي: «قال الذهبي: منكر». وقال الهيثمي في المجمع ٢١٣/٨ - ٢١٤ (١٣٨١٧): «رواه الطبراني موقوفًا، وفيه المعلى بن مهدي، ضعفه أبو حاتم، قال: يأتي أحيانًا بالمناكير. قلت: وهذا منها». وقال فيه أيضًا ٢١٤/٨ (١٣٨١٨): «وفيه قيس بن الربيع، وقد وثقه شعبة، والثوري، ولكن ضعفه أحمد مع ورعه، وابن معين، وهذا الحديث معارض للحديث الصحيح قوله ﷺ: «أنا أولى الناس بعيسى بن مريم، الأنبياء إخوة لعلات، وليس بيني وبينه نبي». قال البزار: رواه الثوري، عن سالم، عن سعيد بن جبير مرسلًا». وقال الألباني في الضعيفة ٤٤٩/١ (٢٨١): «لا يصح».

٢١٠٤٨ - عن قتادة بن دعامة، قال: كان بين آدم ونوح ألف سنة، وبين نوح وإبراهيم ألف سنة، وبين إبراهيم وموسى ألف سنة، وبين موسى وعيسى أربعمائة سنة، وبين عيسى ومحمد ستمائة سنة^(٣) . (١٣٧/٥)

٢١٠٤٩ - عن سليمان بن مهران الأعمش، قال: كان بين موسى وعيسى ألف نبي^(٤) . (١٣٧/٥)

٢١٠٥٠ - عن محمد بن السائب الكلبي، قال: أول نبي بعثه الله في الأرض إدريس، وهو أَخْنُوخُ بن يَرْدَ، وهو يارد بن مَهْلَائِيل بن قَيْنَان بن أَنُوش بن شِيث بن آدم، ثم انقطعت الرسل، حتى بعث نوح بن لَمُك بن مَتُوشَلَخ بن أَخْنُوخ بن يارد، وقد كان سام بن نوح نبيًا، ثم انقطعت الرسل حتى بعث الله إبراهيم نبيًا، وهو إبراهيم بن تَارَح، وتَارَح هو آزر بن نَاحُور بن شَارُوخ بن أَرغُو بن فَالَغ - وفالَغ هو فَالَخ، وهو الذي قسم الأرض - ابن عَابَر بن شَالَخ بن أَرَفْخَشَد بن سَام بن نوح، ثم إسماعيل بن إبراهيم، فمات بمكة، ودُفِنَ بها، ثم إسحاق بن إبراهيم مات بالشام، ولوط بن هَارَان بن تَارَح، وإبراهيم عمه، هو ابن أخي إبراهيم، ثم يعقوب وهو إسرائيل بن إسحاق، ثم يوسف بن يعقوب، ثم شعيب بن يُوْبَب بن عَنَقَا بن مدين بن إبراهيم، ثم هود بن عبد الله بن الخُلُود بن عاد بن عَوْص بن إِرَم بن سام بن نوح، ثم صالح بن آسَف بن كَمَاشَج بن أَرُوم بن ثمود بن جابر بن إِرَم بن سام بن نوح،

(١) أخرجه الطبراني (١١٧٢٣)، والبيهقي في شعب الإيمان (١٣٣). وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) أخرجه الحاكم ٥٩٨/٢ عن يوسف بن مهران، عن ابن عباس، عن النبي ﷺ، قال: «كان عمر آدم ألف سنة». قال ابن عباس: وبين آدم....

(٣) عزاه السيوطي إلى ابن أبي حاتم.

(٤) عزاه السيوطي إلى ابن أبي حاتم.

سنة وسبعمائة سنة، وليساً من سبط، ثم محمد ﷺ. وكل نبي ذكر في القرآن من ولد إبراهيم، غير إدريس، ونوح، ولوط، وهود، وصالح. ولم يكن من العرب أنبياء، إلا خمسة: هود، وصالح، وإسماعيل، وشعيب، ومحمد ﷺ، وإنما سُموا عرباً لأنه لم يتكلم أحد من الأنبياء بالعربية غيرهم، فلذلك سُموا عرباً^(١). (١٣٤/٥ - ١٣٦)

﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾

٢١٠٥١ - عن عبد الجبار بن عبد الله، قال: جاء رجل إلى أبي بكر ابن عيَّاش، فقال: سمعت رجلاً يقرأ: «وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا». فقال: ما قال هذا إلا كافر، قرأت على الأعمش، وقرأ الأعمش على يحيى بن وثَّاب، وقرأ يحيى بن وثَّاب على أبي عبد الرحمن السلمي، وقرأ أبو عبد الرحمن على علي بن أبي طالب، وقرأ عليٌّ على رسول الله ﷺ: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾^(٢). (١٣٨/٥)

٢١٠٥٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الضحاك - ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾، قال: يعني بالتكليم: مُشَافَهَةٌ^(٣). (ز)

٢١٠٥٣ - عن وائل بن داود - من طريق خلف بن خليفة - في قوله: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾، قال: مِرَارًا^(٤). (١٣٧/٥)

٢١٠٥٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾، يعني: مشافهة، وهو

(١) أخرجه ابن سعد ١/٥٤، وابن عساكر ٦/١٦٥ مختصراً. وعزاه السيوطي إلى الزبير بن بكار في الموفقيات.

(٢) أخرجه الطبراني في الأوسط (٨٦٠٨)، وابن مردويه - كما في تفسير ابن كثير ٢/٤٢٦ -.

(٣) أخرجه أبو نعيم في أخبار أصبهان ١/١٨٢.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٤/١١٢٠. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

إِنَّمَا كَلَّمْتُكَ بِقُوَّةِ عَشْرَةِ آلَافِ لِسَانٍ، وَلِي قُوَّةُ الْأَلْسِنَةِ كُلِّهَا، وَأَنَا أَقْوَى مِنْ ذَلِكَ. فَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ قَالُوا: يَا مُوسَى، صِفْ لَنَا كَلَامَ الرَّحْمَنِ؟ قَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ! لَا أَسْتَطِيعُ. قَالُوا: فَشَبِّهْ لَنَا. قَالَ: أَلَمْ تَرَوْا إِلَى أَصْوَاتِ الصَّوَاعِقِ الَّتِي تُقْبَلُ فِي أَحْلَى حَلَاوَةٍ سَمِعْتُمُوهَا قَطُّ! فَإِنَّهُ قَرِيبٌ مِنْهُ، وَلَيْسَ بِهِ»^(٣). (ز)

٢١٠٥٧ - عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ - مِنْ طَرِيقِ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدَرِ - قَالَ: لَمَّا كَلَّمَ اللَّهُ تَعَالَى مُوسَى يَوْمَ الطُّورِ كَلَّمَهُ بِغَيْرِ الْكَلَامِ الَّذِي كَلَّمَهُ يَوْمَ نَادَاهُ، فَقَالَ لَهُ مُوسَى: يَا رَبِّ، هَذَا كَلَامُكَ الَّذِي كَلَّمْتَنِي بِهِ؟ قَالَ: لَا، يَا مُوسَى، إِنَّمَا كَلَّمْتُكَ بِقُوَّةِ عَشْرَةِ آلَافِ لِسَانٍ، وَلِي قُوَّةُ الْأَلْسِنَةِ كُلِّهَا، وَأَنَا أَقْوَى مِنْ ذَلِكَ. فَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ قَالُوا: يَا مُوسَى، صِفْ لَنَا كَلَامَ الرَّحْمَنِ. فَقَالَ: لَا أَسْتَطِيعُهُ. قَالُوا: فَشَبِّهْ. قَالَ: أَلَمْ تَرَوْا إِلَى صَوْتِ الصَّوَاعِقِ! فَإِنَّهَا قَرِيبٌ مِنْهُ»^(٤). (ز)

٢١٠٥٨ - عَنْ جَزْءِ بْنِ جَابِرِ الْخَثْعَمِيِّ، قَالَ: سَمِعْتُ كَعْبًا يَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ - جَلَّ ثَنَاؤُهُ - لَمَّا كَلَّمَ مُوسَى كَلَّمَهُ بِالْأَلْسِنَةِ كُلِّهَا قَبْلَ كَلَامِهِ - يَعْنِي: كَلَامَ مُوسَى -، فَجَعَلَ يَقُولُ:

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٣/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٨٩/٧، وابن أبي حاتم ١١٢٠/٤.

(٣) أخرجه أبو نعيم في الحلية ٢١٠/٦، والبيهقي في الأسماء والصفات ٣١/٢ (٦٠١)، ومقاتل في تفسيره ٢٨٣/٣ - ٢٨٤، وعبد بن حميد كما في قطعة من تفسيره ص ١٣٢ (٤٥٠) واللفظ له، وابن أبي حاتم ١١١٩ (٦٢٨٦)، ١٥٥٧/٥ - ١٥٥٨ (٨٩٢٥)، ٢٩٧٣/٩ (١٦٨٨٢).

قال البيهقي: «حديث ضعيف». وقال ابن الجوزي في الموضوعات ١١٣/١: «حديث ليس بصحيح». وقال الهيثمي في المجمع ٢٠٤/٨ (١٣٧٨٢): «رواه البزار، وفيه الفضل بن عيسى الرقاشي، وهو ضعيف». وقال ابن كثير في تفسيره ٤٧٥/٢: «وهذا إسناد ضعيف؛ فإن الفضل هذا الرقاشي ضعيف بمرة». وقال الكتاني في التنزيه الشريعة ١٤١/١ (٢١): «ليس بصحيح؛ فيه الفضل بن عيسى الرقاشي، متروك».

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١١١٩/٤.

وضَعَفَهُ ابن كثير في تفسيره ٣٨٢/٤.

موسى: ما شَبَّهْتَ كلامَ ربِّك مِمَّا خلق؟ فقال موسى: الرَّعْدُ الساكن^(٣). (ز)

٢١٠٦١ - عن ثابت [البناني]، قال: لَمَّا مات موسى بن عمران جالتِ الملائكةُ في السماوات بعضها إلى بعض، واضعي أيديهم على خدودهم، ينادون: مات موسى كليم الله، فأَيُّ الخلق لا يموت؟!^(٤). (١٣٨/٥)

٢١٠٦٢ - عن يحيى بن زكريا، قال: كنتُ عند سفيان بن عيينة، فقال له رجلٌ: إِنَّا وجدنا خمسة أصناف من الناس قد كفروا، ليسوا منا. قال: مَنْ هم؟ قال: الجَهميَّة، والقَدَريَّة، والمُرَجِّئة، والرَّافِضة، والنصارى. قال: كيف؟ قال: قال الله - تبارك وتعالى -: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾. قالت الجهمية: لا، ليس كما قلت، بل خلقت كلامًا. قال: فكفروا، وأوردوا على الله وَجْهًا. وقال الله: ﴿ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾ ﴿٤٨﴾ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ﴿٤٩﴾. قالت القدرية: لا، ليس كما قلت، الشرُّ من الشيطان، وليس مِمَّا خلقه. فكفروا، وأوردوا على الله. وقال الله: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً نَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ [الجاثية: ٢١]. قالت المُرَجِّئة: ليس كما قلت، بل هم سواء.

١٩٠٨ علق ابن كثير (٣٨٣/٤) على قول كعب، فقال: «هذا موقوفٌ على كعب الأخبار، وهو يحكي عن الكتب المتقدمة المشتملة على أخبار بني إسرائيل، وفيها الغث، والسمين».

(١) أخرجه ابن جرير ٦٨٩/٧، ٦٩٠، ٦٩١، وابن أبي حاتم ١١١٩/٤. وذكر نحوه عبد بن حميد كما في قطعة من تفسيره ص ١٣٣. وأخرجه ابن جرير ٦٩١/٧ موقوفًا على جَزء بن جابر الخثعمي من قوله.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٢٠/٤. (٣) أخرجه ابن جرير ٦٩٠/٧.

(٤) أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد ص ٧٤.

﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا

حَكِيمًا﴾ (١٦٥)

٢١٠٦٣ - عن عبد الله بن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا أحد أغبر من الله؛ من أجل ذلك حَرَّمَ الفواحشَ ما ظهر منها وما بطن. ولا أحد أحبُّ إليه المدح من الله؛ من أجل ذلك مَدَحَ نفسه. ولا أحد أحب إليه العذر من الله؛ من أجل ذلك بعث النبيين مبشرين ومنذرين»^(٢). (١٣٨/٥)

٢١٠٦٤ - عن المغيرة بن شعبة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا شخص أحب إليه العذر من الله؛ ولذلك بعث الرسل مبشرين ومنذرين. ولا شخص أحب إليه المدح من الله؛ ولذلك وعد الجنة»^(٣). (١٣٩/٥)

٢١٠٦٥ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - في قوله: ﴿لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ فيقولوا: ما أرسلت إلينا رسولاً^(٤). (١٣٩/٥)

٢١٠٦٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ﴾ بالجنة، ﴿وَمُنْذِرِينَ﴾ من النار؛ ﴿لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ فيقولوا يوم القيامة: لم يأتنا لك رسول، ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ حكم إرسال الأنبياء إلى الناس^(٥). (ز)

(١) أخرجه البيهقي في القضاء والقدر ٨٢٦/٣.

(٢) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر وابن مردويه. وأصله في الصحيحين دون آخره، البخاري ٥٧/٦ (٤٦٣٤)، ٥٩/٦ (٤٦٣٧)، ٣٥/٧ (٥٢٢٠)، ١٢٠/٩ (٧٤٠٣)، ومسلم ٢١١٣/٤ - ٢١١٤ (٢٧٦٠).

(٣) أخرجه البخاري ١٧٣/٨ (٦٨٤٦)، ١٢٣/٩ (٧٤١٦)، ومسلم ١١٣٦/٢ (١٤٩٩).

(٤) أخرجه ابن جرير ٦٩٣/٧. (٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٣/١.

٢١٠٦٨ - عن محمد بن إسحاق، عن محمد بن أبي محمد مولى ال زيد بن ثابت، قال: دخل على رسول الله ﷺ جماعة من يهود، فقال لهم: «أما والله إنكم لتعلمون أنني رسول الله إليكم من الله». فقالوا: ما نعلم، وما نشهد عليه. فأنزل الله في ذلك: ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَكُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾^(٢). (ز)

٢١٠٦٩ - قال محمد بن السائب الكلبي: إن رؤساء أهل مكة أتوا رسول الله ﷺ، فقالوا: سألنا عنك اليهود، فزعموا أنهم لا يعرفونك؛ فأتينا بمن يشهد لك أن الله بعثك إلينا رسولاً. فنزلت هذه الآية: ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ﴾^(٣). (ز)

٢١٠٧٠ - قال مقاتل بن سليمان: ... فقال لهم النبي ﷺ: «إنكم لتعلمون حق ما أقول، وإنه لفي التوراة، فإن تتوبوا وترجعوا يغفر لكم ذنوبكم». قالوا: لو كان ما تقول في التوراة لتابعناك. فقال النبي ﷺ: «والله، إنكم لتشهدون بما أقول». قالوا: ما عندنا بذلك شهادة. قال الله ﷻ: فإن لم يشهد لك أحد منهم فإن الله وملائكته يشهدون بذلك؛ فذلك قوله عز وجل: ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَكُ يَشْهَدُونَ﴾^(٤). (ز)

❖ تفسير الآية:

٢١٠٧١ - عن عطاء بن السائب، قال: أقرأني أبو عبد الرحمن السلمي القرآن، وكان

(١) أخرجه ابن إسحاق - كما في السيرة لابن هشام ٥٦٢/١ - ٥٦٣ -، ومن طريقه البيهقي في الدلائل ٢/٥٣٥، وابن جرير ٦٩٤/٧ واللفظ له.

إسناده جيد. وينظر: مقدمة الموسوعة.

(٣) أسباب النزول للواحدي ص ٣٢٩.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٢٠/٤.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٣/١ - ٤٢٤.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ (١٦٧)

٢١٠٧٤ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - قوله: ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾، قال: عن الحق^(٤). (ز)

٢١٠٧٥ - قال مقاتل بن سليمان: ثُمَّ قَالَ يَعْنِيهِمْ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني: اليهود كفروا بمحمد والقرآن، ﴿وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ يعني: عن دين الإسلام، ﴿قَدْ ضَلُّوا﴾ عن الهدى ﴿ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ يعني: طويلاً^(٥). (ز)

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا﴾ (١٦٨)

٢١٠٧٦ - قال مقاتل بن سليمان: ثُمَّ قَالَ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني: اليهود كفروا بمحمد والقرآن، ﴿وَزَلَمُوا﴾ يعني: وأشركوا بالله، ﴿لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا﴾ إلى الهدى^(٦). (ز)

﴿إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ (١٦٩)

٢١٠٧٧ - عن عبد الله بن مسعود - من طريق الضحاك - أنه كان يقول: صَعُودُ جَهَنَّمَ

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٢١/٤.

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٩٥/٧. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٢١/٤.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٣/١.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٤/١.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٤/١.

٢١٠٧٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ﴾، أي: الفريقين جميعًا؛ من الكافرين، والمنافقين^(٣). (ز)

٢١٠٨٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ﴾ يعني: محمدًا ﴿بِالْحَقِّ﴾ يعني: بالقرآن ﴿مِنْ رَبِّكُمْ فَتَأْمِنُوا خَيْرًا لَكُمْ﴾ يعني: صدقوا بالقرآن، فهو خير لكم من الكفر، ﴿وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ من الخلق، ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾^(٤). (ز)

﴿يَتَأَهَّلَ الْكِتَابَ لَا تَعْلَمُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أُلْقِيَتْهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ انْتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌُ وَاحِدٌ سُبْحَنَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿١٧١﴾﴾

❁ نزول الآية:

٢١٠٨١ - قال الحسن البصري: يجوز أن تكون نزلت في اليهود والنصارى، فإنهم جميعًا غلّوا في أمر عيسى، فاليهود بالتقصير، والنصارى بمجاوزة الحد^(٥). (ز)

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤٢٤.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤٢٤.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ٤/١١٢١.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٤/١١٢٢.

(٥) تفسير البغوي ٢/٣١٤.

٢١٠٨٤ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - قال: صاروا فريقين: فريق غلوا في الدين، فكان غلوهم فيه الشك فيه والرغبة عنه، وفريق منهم قَصَرُوا عنه، ففسقوا عن أمر ربهم^(٣). (ز)

٢١٠٨٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿يَتَاهَلُ الْكِتَابُ﴾ يعني: النصارى، ﴿لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ﴾ يعني: الإسلام، فالغلو في الدين أن تقولوا على الله غير الحق في أمر عيسى ابن مريم عليه السلام، ﴿وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ﴾ وليس لله تبارك وتعالى ولداً^(٤). (ز)

٢١٠٨٦ - قال أصبغ بن الفرج: سمعت عبد الرحمن بن زيد بن أسلم يقول في قوله: ﴿لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ﴾ قال: الغلو فراق الحق، وكان مما غلّوا فيه أن دَعَوْا لله صاحبة وولداً^(٥). (ز)

﴿إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِّنْهُ فَآمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ انْتَهُوا خَيْرًا لَّكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾

٢١٠٨٧ - عن أبي بن كعب - من طريق أبي العالية - في قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ [الأعراف: ١٧٢]، قال: أخذهم فجعلهم أرواحاً، ثُمَّ

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٢٢/٤.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٢٢/٤. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن جرير ٧٠١/٧.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤٢٤ - ٤٢٥.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٢٢/٤.

٢١٠٩٠ - قال إسماعيل السُّدِّي: ﴿وَرُوحٌ مِّنْهُ﴾، أي: مخلوقًا مِنْ عنده^(٤) [١٩١٠]. (ز)

٢١٠٩١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَكَلِمَتُهُ﴾ يعني بالكلمة قال: كن. فكان، ﴿أَلْقَاهَا إِلَى مَرِّمَ وَرُوحٌ مِّنْهُ﴾ يعني: بالروح أنه كان من غير بشر. نزلت في نصارى نجران في السيد والعاقب ومن معهما. ثم قال سبحانه: ﴿فَتَأْمِنُوا﴾ يعني: صدّقوا ﴿بِاللَّهِ﴾ ﴿وَبِكَ بِأَنَّهُ وَاحِدٌ لَا شَرِيكَ لَهُ﴾، ﴿وَرُسُلِهِ﴾ يعني: محمدًا ﷺ بأنه نبي ورسول، ﴿وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ﴾ يعني: لا تقولوا: إنَّ اللهَ وَبِكَ ثالث ثلاثة، ﴿أَنتهُوا خَيْرًا لَّكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾^(٥). (ز)

٢١٠٩٢ - عن شاذ بن يحيى، قال: قلتُ ليزيد بن هارون: أي شيء أحلها؟ قال: روح الله بين عباده، قال: تحاب الناس. ثم قرأ يزيد: ﴿وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرِّمَ

[١٩٠٩] عَلَّقَ ابْنُ تَيْمِيَّةَ (٣٧٨/٢) قائلًا: «يريد مجاهد قوله: ﴿فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا﴾ [١٧] قَالَتْ إِنَّيَأَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا [١٨] قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ﴾ [مريم: ١٧ - ١٩]».

[١٩١٠] رَجَّحَ ابْنُ كَثِيرَ (٣٨٩/٤) مستندًا إلى النظائر أنَّ معنى: ﴿وَرُوحٌ مِّنْهُ﴾: «أنَّه مخلوق من روح مخلوقة، وأضيفت الروح إلى الله على وجه التشريف، كما أضيفت الناقة والبيت إلى الله في قوله: ﴿هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ﴾ [هود: ٦٤]، وفي قوله: ﴿وَطَهَّرَ بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ﴾ [الحج: ٢٦]، وكما ورد في الحديث الصحيح: «فأدخل على ربي في داره»، أضافها إليه إضافة تشريف لها، وهذا كله من قبيل واحد، ونمط واحد».

(١) أخرجه ابن جرير ٧/٧٠٥.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٤/١١٢٣.

(٣) أخرجه عبدالرزاق ١/١٧٧، وابن جرير ٥/٤٠٧، ٧/٧٠٣. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) تفسير الثعلبي ٣/٤١٩.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤٢٤ - ٤٢٥.

النصارى عيسى ابن مريم، فإنما أنا عبد، فقولوا: عبد الله ورسوله»^(٣). (١٤١/٥)

٢١٠٩٥ - عن عبد الله بن مسعود، قال: بعثنا رسول الله ﷺ إلى النجاشي، ونحن ثمانون رجلاً، ومعنا جعفر بن أبي طالب، وبعثت قريشُ عمارة وعمرو بن العاص، ومعهما هديةٌ إلى النجاشي، فلما دخلا عليه سجدا له، وبعثنا إليه بالهدية، وقالوا: إنَّ ناساً من قومنا رَغِبُوا عن ديننا، وقد نزلوا أرضك. قال: أين هم؟ قالوا: هم في أرضك. فبعث إليهم، حتى دخلوا عليه، فلم يسجدوا له، فقالوا: ما لكم لم تسجدوا للملك؟ فقال جعفر: إنَّ الله بعث إلينا نبيَّه، فأمرنا ألا نسجد إلا لله. فقال عمرو بن العاص: إنَّهم يخالفونك في عيسى وأُمِّه. قال: فما يقولون في عيسى وأُمِّه؟ قالوا: نقول كما قال الله، هو روح الله، وكلمته ألقاها إلى العذراء البتول التي لم يمسسها بشر. فتناول النجاشيُ عوداً، فقال: يا معشر القسيسين والرهبان، ما تزيدون على ما يقول هؤلاء ما يَزِنُ هذه، مرحباً بكم وبمن جئتم من عنده، فأنا أشهد أنَّه نبيٌّ، ولوددت أنِّي عنده فأَحْمِلُ نعليه، فانزلوا حيث شئتم من أرضي^(٤). (١٤٠/٥)

[١٩١١] عَلَّقَ ابْنُ كَثِير (٣٨٨/٤) على أثر شاذ بن يحيى، فقال: «وهذا أحسن مما ادَّعاه ابن جرير في قوله: ﴿الْقَهَّاءَ إِلَى مَرْيَمَ﴾ أي: أعلمها بها. كما زعمه في قوله: ﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمْرَيْمُ إِنَّ اللَّهَ يَبْشُرُكِ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ﴾ [آل عمران: ٤٥]، أي: يعلمك بكلمة منه، ويجعل ذلك كقوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ تَرْجُونَ أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ﴾ [القصص: ٨٦]». ورجَّح، فقال: «بل الصحيح أنَّها الكلمةُ التي جاء بها جبريل إلى مريم، فنفخ فيها بإذن الله، فكان عيسى ﷺ». ولم يذكر مستنداً.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٢٣/٤.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٢٣/٤.

(٣) أخرجه البخاري ١٦٧/٤ (٣٤٤٥).

(٤) أخرجه أحمد ٤٠٨/٧ - ٤٠٩ (٤٤٠٠)، والطبائسي ١/٢٧٠ - ٢٧١ (٣٤٤) بلفظ مقارب.

﴿سُبْحَنَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ (١٧١)

٢١٠٩٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿سُبْحَنَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ﴾ يعني: عيسى عليه السلام، ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ من الخلق عبده، وفي ملكه عيسى وغيره، ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ يعني: شهيدًا بذلك^(٣). (ز)

﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ
وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا﴾ (١٧٢)

❁ نزول الآية:

٢١٠٩٩ - قال محمد بن السائب الكلبي: إن وفد نجران قالوا: يا محمد، تعيب صاحبنا؟ قال: «ومن صاحبكم؟». قالوا: عيسى. قال: «وأي شيء أقول فيه؟».

= قال ابن كثير في البداية والنهاية ١٧٤/٤: «هذا إسناد جيد قوي، وسياق حسن». وقال الهيثمي في المجمع ٢٤/٦ (٩٨٤١): «رواه الطبراني، وفيه حديد بن معاوية، وثقه أبو حاتم، وقال: في بعض حديثه ضعف. وضعفه ابن معين وغيره، وبقية رجاله ثقات». وقال ابن حجر في الفتح ١٨٩/٧: «إسناد حسن».

(١) أخرجه الحاكم ٣٣٨/٢ (٣٢٠٨) مطولاً.

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح، على شرط الشيخين، ولم يخرجاه». وقال البيهقي في دلائل النبوة ٣٠٠/٢: «هذا إسناد صحيح». وقال البوصيري في إتحاف الخيرة ٧٧/٥ - ٧٨ (٤٢٦١): «هذا إسناد رواه ثقات».

(٢) أخرجه البخاري ١٦٥/٤ (٣٤٣٥)، ومسلم ٥٧/١ (٢٨).

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٤/١ - ٤٢٥.

٢١١٠٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عطاء - في قوله: ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ﴾، قال: لن يستكبر^(٢). (١٤١/٥)

٢١١٠١ - وعن عطاء الخراساني، نحو ذلك^(٣). (ز)

٢١١٠٢ - عن قتادة بن دعامه - من طريق سعيد - ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ﴾، قال: لن يحتشم المسيح أن يكون عبدًا لله، ولا الملائكة المقربين^(٤). (ز)

٢١١٠٣ - قال مقاتل بن سليمان: ثُمَّ قَالَ وَكَذَلِكَ: ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ﴾ يعني: لن يَأْنَفَ ﴿أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ﴾^(٥). (ز)

﴿وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ﴾

٢١١٠٤ - عن الأجلح، قال: قلتُ للضحاك بن مُزاحِم: ما المُقَرَّبُونَ؟ قال: أقربهم إلى السماء الثانية^(٦). (ز)

٢١١٠٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَا﴾ يستنكف ﴿الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ أن يكونوا عبيدًا لله؛ ليعتبروا بكون الملائكة أقرب إلى الله وَكَذَلِكَ منزلة من عيسى ابن مريم وغيره، فإنَّ عيسى عبدٌ من عباده^(٧). (ز)

(١) أورده الواحدي في أسباب النزول ص ١٨٧.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٢٤/٤. (٣) علَّقه ابن أبي حاتم ١١٢٤/٤.

(٤) أخرجه ابن جرير ٧٠٨/٧، وابن أبي حاتم ١١٢٤/٤.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٥/١. (٦) أخرجه ابن جرير ٧٠٨/٧.

(٧) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٥/١.

﴿وَيَسْتَكْبِرُ﴾ يعني: ويستكبر عن العبادة؛ ﴿وَيَسْخَرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا﴾، فلم يستخف
ويستكبر غير إبليس^(٢). (ز)

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُم مِّن فَضْلِهِ﴾

٢١١٠٨ - عن عبد الله بن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ في قوله: ﴿فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُم مِّن فَضْلِهِ﴾، قال: «﴿أُجُورَهُمْ﴾ يدخلهم الجنة، ﴿وَيَزِيدُهُم مِّن فَضْلِهِ﴾ الشفاعة في من وجبت لهم النار ممن صنع إليهم المعروف في الدنيا»^(٣). (١٤٢/٥)

٢١١٠٩ - عن سليمان بن مهران الأعمش - من طريق إسماعيل بن عبد الله الكندي - في قوله: ﴿يُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ﴾ قال: أجورهم أن يدخلهم الجنة، ﴿وَيَزِيدُهُم مِّن فَضْلِهِ﴾ قال: الشفاعة لمن وجبت له النار ممن صنع إليهم المعروف في الدنيا^(٤). (ز)

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٢٤/٤. (٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٥/١.

(٣) أخرجه الطبراني في الكبير ٢٠١/١٠ (١٠٤٦٢)، وأبو نعيم في الحلية ١٠٨/٤ - ١٠٩، ١٢٨/٧. قال الطبراني في الأوسط: «لم يرو هذا الحديث عن الأعمش إلا إسماعيل الكندي، تفرد به بقية». وقال أبو نعيم في الموضع الأول: «غريب من حديث الأعمش، عزيز عجيب من حديث الثوري، تفرد به إسماعيل بن عبيد الله الكندي عن الأعمش، وعن إسماعيل بقية بن الوليد، وحديث الثوري لم نكتبه إلا عن هذا الشيخ». وفي الموضع الآخر: «غريب من حديث الثوري، تفرد به ابن حمير، ورواه بقية، عن إسماعيل بن عبد الله الكندي، عن الأعمش، مثله». وقال ابن كثير في تفسيره ٤٨٠/٢ - ٤٨١: «هذا إسناد لا يثبت، وإذا روي عن ابن مسعود موقوفًا فهو جيد». وقال الذهبي في إثبات الشفاعة ص ٥٠ (٥٥): «إسماعيل من شيوخ بقية الذين لا يعرفون». وقال الهيثمي في المجمع ١٣/٧ (١٠٩٦٠): «رواه الطبراني في الأوسط والكبير، وفيه إسماعيل بن عبد الله الكندي، ضعفه الذهبي من عند نفسه، فقال: أتى بخبر منكر، وبقية رجاله وثقوا». وقال السيوطي: «بسند ضعيف».

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٢٤/٤ - ١١٢٥.

﴿وَأَسْتَكْبَرُوا﴾ عن عبادة الله بالتوحيد؛ ﴿فَيَعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾، يعني: وجيعاً^(٢). (ز)

﴿وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾^(١٧٣)

٢١١١٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - قوله: ﴿وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾، قال: إلا أن يتوب قبل موته فيتوب الله عليه^(٣). (ز)
٢١١١٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا﴾ يعني: قريباً ينفعهم، ﴿وَلَا نَصِيرًا﴾ يعني: مانعاً يمنعهم من الله ورسوله^(٤). (ز)

﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُم بُرْهَنٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾

٢١١١٤ - عن عبد الله بن مسعود - من طريق أبي الأحوص - أنه كان إذا تحرك من الليل قال: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُم بُرْهَنٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُّبِينًا﴾^(٥). (١٤٢/٥)
٢١١١٥ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجیح - في قوله: ﴿بُرْهَنٌ مِّن

[١٩١٢] ذكر ابن عطية (٧٥/٢) احتمالين لهذه الزيادة: الأول: «أن تكون المخبر عنها في أن الحسنة بعشر إلى سبعمائة ضعف». والثاني: «أن يكون التضعيف الذي هو غير مُصَرَّدٍ محسوب، وهو المشار إليه في قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يُضَعِفُ لِمَن يَشَاءُ﴾ [البقرة: ٢٦١]».

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٥/١.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٥/١.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٥/١.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٢٥/٤.

(٥) أخرجه ابن أبي شيبة ٢٢٤/١٠.

٢١١١٩ - عن سفيان الثوري، عن أبيه، عن رجل لا يحفظ اسمه، في قوله: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَنٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾، قال: محمد ﷺ^(٥). (١٤٢/٥)

٢١١٢٠ - قال سفيان - من طريق الفريابي - في قوله: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَنٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾، قال: النبي ﷺ^(٦). (ز)

﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُّبِينًا﴾

٢١١٢١ - عن مجاهد بن جبر، في قوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُّبِينًا﴾، قال: بَيِّنًا، يعني: القرآن^(٧). (ز)

٢١١٢٢ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُّبِينًا﴾، قال: هذا القرآن^(٨). (١٤٣/٥)

٢١١٢٣ - عن قتادة بن دِعامَة، في قوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُّبِينًا﴾، قال: هذا هو القرآن، نبوة من الله، وهُدًى، وضياء، وعِصْمَةٌ لِمَن اعتصم به^(٩). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ٧/٧١١، وابن أبي حاتم ٤/١١٢٥. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١/٤٢٦. - وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) أخرجه ابن جرير ٧/٧١١ - ٧١٢، وابن أبي حاتم ٤/١١٢٥. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن جرير ٧/٧١٢. وعلّقه ابن أبي حاتم ٤/١١٢٥.

(٤) أخرجه ابن جرير ٧/٧١٢. (٥) عزاه السيوطي إلى ابن عساكر.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ٤/١١٢٥.

(٧) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١/٤٢٦..

(٨) أخرجه ابن جرير ٧/٧١١ - ٧١٢. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٩) ذكره عبد بن حميد كما في قطعة من تفسيره ص ١٣٣.

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ، فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِّنْهُ وَفَضْلٍ
وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمًا﴾ (١٧٥)

٢١١٢٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ﴾ يعني: صدَّقوا بالله وَعَبَّكُ
بأنَّه واحد لا شريك له، ﴿وَاعْتَصَمُوا بِهِ﴾ يعني: احترزوا به، يعني: بالله وَعَبَّكُ،
﴿فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِّنْهُ﴾ يعني: الجنة، ﴿وَفَضْلٍ﴾ يعني: الرزق في الجنة^(٤). (ز)
٢١١٢٨ - عن عبد الملك ابن جُرَيْج - من طريق حَجَّاج - في قوله: ﴿وَاعْتَصَمُوا
بِهِ﴾، قال: بالقرآن^(٥) [١٩١٣]. (١٤٣/٥)

﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنْ أُمْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ
وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلَثَانِ مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِّجَالًا وَنِسَاءً
فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (١٧٦)

﴿نزول الآية:﴾

٢١١٢٩ - عن عمر بن الخطاب: أَنَّهُ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ: كَيْفَ تُورَثُ الْكَلَالَةُ؟
فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾ إِلَى آخِرِهَا. فَكَأَنَّ عُمَرَ لَمْ يَفْهَمْ،

[١٩١٣] لَمْ يَذْكُرْ ابْنَ جُرَيْرِ (٧١٢/٧) فِي مَعْنَى: ﴿وَاعْتَصَمُوا بِهِ﴾ سِوَى قَوْلِ ابْنِ جُرَيْرِ.

-
- (١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٥/١ - ٤٢٦. (٢) أخرجه ابن جرير ٧١٢/٧.
(٣) عزاه السيوطي إلى ابن عساكر. (٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٦/١.
(٥) أخرجه ابن جرير ٧١٢/٧. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

في خاتمة النساء^(٢). (١٤٤/٥)

٢١١٣١ - عن محمد بن سيرين، قال: نزلت: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾ والنبى ﷺ في مَسِيرٍ له، وإلى جنبه حُذِيفَةُ بن اليمان، فبلغها النبى ﷺ حذيفة، وبلغها حذيفةُ عمرَ بن الخطاب وهو يسير خلفه، فلما استُخْلِفَ عمرُ سأل عنها حذيفة، ورجا أن يكون عنده تفسيرُها، فقال له حذيفة: والله، إنَّكَ لعاجِزٌ إن ظننت أنَّ إمارتك تحملني أن أُحَدِّثَكَ بما لم أُحَدِّثَكَ يومئذ. فقال عمر: لم أُرِدْ هذا - رَحِمَكَ اللهُ -^(٣). (١٥١/٥)

٢١١٣٢ - عن حذيفة بن اليمان، قال: نزلت آيةُ الكلالَةِ على النبى ﷺ في مَسِيرٍ له، فوقف النبى ﷺ، فإذا هو بحذيفة، فَلَقَّاهُ إيَّاه، فنظر حذيفةُ، فإذا عمر، فَلَقَّاهُ إيَّاه، فلمَّا كان في خلافة عمرَ نظر عمرُ في الكلالَةِ، فدعا حذيفةُ، فسأله عنها، فقال حذيفةُ: لقد لَقَّانيها رسولُ الله ﷺ، فَلَقَّيْتُكَ كما لَقَّاني، والله، لا أزيدك على ذلك شيئاً أبداً^(٤). (١٤٨/٥)

(١) أخرجه إسحاق ابن راهويه - كما في المطالب العالية ١٧/٨ (١٥٣٧) -، وابن مردويه - كما في تفسير ابن كثير ٤٨٥/٢ - ٤٨٦ -.

قال ابن حجر في المطالب العالية: «صحيح إن كان ابن المسيب سمعه من حفصة». وقال البوصيري في إتحاف الخيرة ٤٤٠/٣ - ٤٤١ (٣٠٥١): «هذا إسناد صحيح إن كان سعيد بن المسيب سمعه من حفصة أم المؤمنين». وقال المتقي الهندي في كنز العمال ٧٨/١١ - ٧٩ (٣٠٦٨٨): «وهو صحيح».

(٢) أخرجه عبد الرزاق ٣٠٥/١٠ (١٩١٩٤ - ١٩١٩٥)، وسعيد بن منصور في التفسير من سننه ١١٧٨/٣ (٥٨٧). قال ابن كثير ٤٠٠/٤: «هذا مرسل».

(٣) أخرجه عبد الرزاق ١٧٧/١، وابن جرير ٧١٧/٧. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) أخرجه البزار في مسنده ٣٦٧/٧ - ٣٦٨ (٢٩٦٥).

ثم دخل عليّ، فقال: «لا أراك تموتُ في وجعك هذا، إنّ الله أنزل وبَيَّن ما لأخواتك، وهو الثلثان». فكان جابر يقول: نزلت هذه الآية فيّ: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾^(٢). (١٤٨/٥)

٢١١٣٥ - عن جابر بن عبد الله، قال: دخل عليّ رسول الله ﷺ وأنا مريض لا أعقل، فتوضأ، ثم صبّ عليّ، فعقلتُ، فقلتُ: إنّه لا يرثني إلا كلاله، فكيف الميراث؟ فنزلت آية الفرائض^(٣). (١٤٣/٥)

٢١١٣٦ - عن أبي سلمة بن عبد الرحمن، قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ، فسأله عن الكلاله، فقال: «أما سمعت الآية التي أنزلت في الصيف: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾؟ فمن لم يترك ولدًا ولا والدًا فورثته كلاله»^(٤). (١٤٥/٥)

= قال البزار: «وهذا الحديث لا نعلم رواه إلا حذيفة، ولا نعلم له طريقًا عن حذيفة إلا هذا الطريق، ولا رواه عن هشام إلا عبد الأعلى». وقال الهيثمي في المجمع ١٣/٧ (١٠٩٦١): «رواه البزار، ورجاله رجال الصحيح غير أبي عبيدة بن حذيفة، ووثقه ابن حبان». وقال البوصيري في إتحاف الخيرة ٢٠١/٦ - ٢٠٢ (٥٦٧٦): «رواه البزار بسند متصل، رواه ثقات». وقال السيوطي: «بسنده صحيح».

(١) أخرجه الطحاوي في مشكل الآثار ٢٢٦/١٣ (٥٢٢٥) بلفظ: مرتين، وابن جرير ٧٢٢/٧ - ٧٢٣ من طريق جابر الجعفي، عن الحسن بن مسروق، عن أبيه به.

إسناده ضعيف جدًا؛ فيه جابر بن يزيد الجعفي، قال عنه ابن حجر في التقريب (٨٧٨): «ضعيف». (٢) أخرجه أحمد ٢٤٥/٢٣ (١٤٩٩٨)، وأبو داود ٥١٤/٤ - ٥١٥ (٢٨٨٧)، وابن جرير ٧١٤/٧ - ٧١٥ من طريق كثير بن هشام، حدثنا هشام الدستوائي، عن أبي الزبير، عن جابر به. إسناده صحيح.

(٣) أخرجه البخاري ٥٠/١ (١٩٤)، ٤٣/٦ - ٤٤ (٤٥٧٧)، ١١٦/٧ (٥٦٥١)، ١٢١/٧ - ١٢٢ (٥٦٧٦)، ١٤٨/٨ (٦٧٢٣)، ١٥٢/٨ - ١٥٣ (٦٧٤٣)، ومسلم ١٢٣٤/٣ (١٦١٦)، وابن جرير ٤٥٩/٦ - ٤٦٠، وابن المنذر ٥٩٣/٢ (١٤٤٤).

(٤) أخرجه أبو داود في كتاب المراسيل ص ٢٧١ - ٢٧٢ (٣٧١)، والبيهقي في الكبرى ٣٦٨/٦ (١٢٢٧٢)، وابن جرير ٧٢٣/٧.

﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٨١]، قال: ذكروا أن هذه الآية وَاخِرُ آيَةٍ
من سورة النساء نزلت آخر القرآن^(٤). (ز)

٢١١٤١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الكلبي، عن أبي صالح - قال: نزلت
هذه الآية في جابر وفي أخته، أتى رسول الله ﷺ، فقال: يا رسول الله، إِنَّ لِي
أختًا، فما لي وما لها؟^(٥) (ز)

٢١١٤٢ - عن البراء بن عازب - من طريق أبي إسحاق - قال: آخر سورة نزلت
كاملة براءة، وآخر آية نزلت خاتمة سورة النساء: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي
الْكَلَلَةِ﴾^(٦). (١٥٤/٥)

٢١١٤٣ - عن جابر بن عبد الله - من طريق أبي الزبير - قال: أنزلت في: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ

= قال البيهقي: «هذا هو المشهور، وحديث أبي إسحاق عن أبي سلمة منقطع، وليس بمعروف». وقال
السيوطي في الإتقان في علوم القرآن ٢٥٢/٤: «مرسل». وقال الألباني في الضعيفة ١٨٢/١٠ (٤٦٥٣):
«ضعيف».

(١) أخرجه ابن أبي شيبة ٢٩٨/٦ (٣١٦٠٦)، والبيهقي في الكبرى ٣٦٨/٦ (١٢٢٧٤).

قال الألباني في الضعيفة ١٨٣/١٠: «إسناده صحيح».

(٢) أخرجه الحاكم ٣٧٣/٤ (٧٩٦٦). وفيه يحيى بن عبد الحميد الحماني.

قال الحاكم: «صحيح الإسناد، على شرط مسلم، ولم يخرجاه». وتعقبه الذهبي في التلخيص بقوله:
«الحماني ضعيف».

(٣) أخرجه ابن جرير ٧٢٣/٧.

(٤) أخرجه الواحدي في أسباب النزول (ت: الفحل) ١٠٧/١.

(٥) تفسير الثعلبي ٤٢١/٣.

(٦) أخرجه ابن أبي شيبة ٥٤١/١٠، والبخاري (٦٧٤٤)، ومسلم (١٦١٨)، والترمذي (٣٠٤١)، والنسائي
في الكبرى (٦٣٢٦)، وابن الضريس (٢٠)، وابن جرير ٧١٦/٧، والبيهقي في الدلائل ١٣٦/٧. وعزاه
السيوطي إلى ابن المنذر.

وليس له ولدٌ ولا والد، فهو الكلالة. وذلك أنَّ جابر بن عبد الله الأنصاري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مرض بالمدينة، فعاده رسول الله ﷺ، فقال: يا رسول الله، إني كلالة؛ لا أب لي ولا ولد، فكيف أصنع في مالي؟ فأنزل الله وَجَّكَ: ﴿إِنْ أَمْرُؤَا هَلَك﴾ الآية^(٣). (ز)

❁ تفسير الآية:

﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾

٢١١٤٦ - عن عمر بن الخطاب، قال: ما سألتُ النبي ﷺ عن شيءٍ أكثر ما سألتُه عن الكلالة، حتى طعن بأصبعه في صدري، وقال: «تكفيك آية الصَّيف التي في آخر سورة النساء»^(٤). (١٤٤/٥)

٢١١٤٧ - عن معدان بن أبي طلحة اليعمرِيّ، قال: قال عمر بن الخطاب: ما أغلظ لي رسول الله ﷺ، أو: ما نازعتُ رسولَ الله ﷺ في شيء ما نازعته في آية الكلالة، حتى ضرب صدري، فقال: «يكفيك منها آية الصَّيف: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾». وسأقضي فيها بقضاء يعلمه مَنْ يقرأ ومَنْ لا يقرأ، هو ما خلا

١٩١٤] وَجَّه ابنُ كثير (٣٩٤/٤) قول جابر، فقال: «وكأنَّ معنى الكلام - والله أعلم -: يستفتونك عن الكلالة، ﴿قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ﴾ فيها، فدلَّ المذكور على المتروك».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٢٦/٤. وعزاه السيوطي إلى ابن سعد.

(٢) تفسير الثعلبي ٤٢١/٣. (٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٦/١.

(٤) أخرجه أحمد ٣١١/١ - ٣١٢ (١٧٩)، وابن جرير ٧٢١/٧ - ٧٢٢ واللفظ له. وأصله عند مسلم ١/٣٩٦ (٥٦٧)، ١٢٣٦/٣ (١٦١٧).

٢١١٤٩ - عن عمر بن الخطاب، قال: سألتُ النبي ﷺ عن الكلالة، فقال: «تكفيك آية الصيف». فَلَأَن أَكُونَ سألتُ النبي ﷺ عنها أحبُّ إليَّ مِن أن يكون لي حمر النِّعَم^(٣). (١٤٥/٥)

٢١١٥٠ - عن البراء بن عازب، قال: جاء رجلٌ إلى رسول الله ﷺ، فسأله عن الكلالة. فقال: «تكفيك آية الصَّيف»^(٤) [١٩١٦]. (١٤٤/٥)

[١٩١٥] علق ابنُ عطية (٧٧/٣) على حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه بقوله: «فظاهر كلام عمر رضي الله عنه أن آية الصيف هي هذه...»، وقول رسول الله ﷺ: «تكفيك منها آية الصيف» بيان فيه كفاية وجلاء، ولا أدري ما الذي أشكل منها على الفاروق - رضوان الله عليه - إلا أن تكون دلالة اللفظ لم تطرد له أن كان استعمال قريش لها قليلاً، ولا محالة أن دلالة اللفظ اضطربت على كثير من الناس، ولذلك قال بعضهم: الكلالة: الميت نفسه. وقال آخرون: الكلالة: المال. إلى غير ذلك من الخلاف.

[١٩١٦] ذكر ابن كثير (٣٩٦/٤) هذا الحديث، ثم علق قائلاً: «وكأن المراد بآية الصيف أنها نزلت في فصل الصيف».

(١) أخرجه البيهقي في الكبرى (١٢٢٧٠)، وابن جرير ٧١٩/٧ واللفظ له. وأصله عند مسلم ٣٩٦/١ (٥٦٧)، ١٢٣٦/٣ (١٦١٧).

(٢) أخرجه مسلم ٣٩٦/١ (٥٦٧) بطوله، ١٢٣٦/٣ (١٦١٧)، وابن جرير ٧٢٢/٧.

(٣) أخرجه أحمد ١/٣٧٠ - ٣٧١ (٢٦٢) عن أبي نعيم، عن مالك بن مغول، عن الفضل بن عمرو، عن إبراهيم، عن عمر، مرفوعاً.

قال ابن كثير في تفسيره ٢/٤٨٣: «وهذا إسناد جيّد، إلا أن فيه انقطاعاً بين إبراهيم وبين عمر؛ فإنه لم يدركه». وقال ابن حجر في أطراف المسند ١٦/٥ (٦٥٢٤): «هذا منقطع».

(٤) أخرجه أحمد ٣٠/٥٥١ (١٨٥٨٩)، ٣٠/٥٧١ (١٨٦٠٧)، ٣٠/٦١٦ - ٦١٧ (١٨٦٧٧)، وأبو داود ٤/٥١٦ (٢٨٨٩)، والترمذي ٥/٢٨٦ (٣٢٩١).

أزِيدُكَ عَلَى مَا أُعْطِيتُ^(٢) . (١٤٦/٥)

٢١١٥٣ - عن الشعبي، قال: سئل أبو بكر عن الكلالة، فقال: إني سأقول فيها برأيي، فإذا كان صواباً فمن الله وحده لا شريك له، وإن كان خطأ فمني ومن الشيطان، والله منه بريء، أراه ما خلا الولد والوالد. =

٢١١٥٤ - فلما استخلف عمر قال: الكلالة ما عدا الولد. فلما طعن عمر قال: إني لأستحي من الله أن أخالف أبا بكر^(٣) . (١٤٩/٥)

٢١١٥٥ - عن أبي بكر الصديق: أنه قال: من مات ليس له ولد ولا والد فورثته كلاله. =

= أوردته أبو داود في كتاب المراسيل ص ٢٧٢، وقال البيهقي في الكبرى ٣٦٨/٦ (١٢٢٧٢): «هذا هو المشهور، وحديث أبي إسحاق عن أبي سلمة منقطع، وليس بمعروف». وقال ابن كثير في تفسيره ٤٨٣/٢: «وهذا إسناد جيد». وقال الهيثمي في المجمع ٢٢٨/٤ (٧١٦٣): «رواه أبو يعلى، وفيه حجاج بن أرطاة، وهو مدلس». وقال الألباني في الضعيفة ١٨٣/١٠: «مرسل».

(١) عزاه السيوطي إلى أبي الشيخ في الفرائض.

قال ابن الملقن في تحفة المحتاج نقلاً عن الضياء ٣٢٣/٢ (١٣٥٠): «إسناده ثقات».

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير ٢٥٩/٧ (٧٠٥٥) من طريق جعفر بن سعد بن سمرة، قال: حدثني خبيب بن سليمان، عن أبيه سليمان بن سمرة، عن سمرة بن جندب به.

هذا الإسناد ضعفه أهل الحديث لتسلسله بالمجاهيل، قال ابن القطان الفاسي في بيان الوهم والإيهام ٢٣٢/٣: «إسناد مجهول قبل الوصول إلى سليمان، تروى به جملة أحاديث». وقال أيضاً ١٣٨/٥: «إسناد مجهول ألبتة، فيه جعفر بن سعد بن سمرة، وخبيب بن سليمان بن سمرة، وأبوه سليمان بن سمرة، وما من هؤلاء من تُعرف له حال، وقد جهد المحدثون فيهم جهدهم، وهو إسناد تُروى به جملة أحاديث، قد ذكر البزار منها نحو المائة». وقال الذهبي في ميزان الاعتدال ٤٠٨/١: «وبكل حال هذا إسناد مظلم، لا ينهض بحكم».

(٣) أخرجه عبد الرزاق (١٩١٩١)، وسعيد بن منصور (٥٩١ - تفسير)، وابن أبي شيبة ٤١٥/١١ - ٤١٦، والدارمي ٣٦٥/٢ - ٣٦٦، وابن جرير ٤٧٥/٦ - ٤٧٦، والبيهقي في سننه ٢٢٤/٦. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

إخوة أو غيرهم من العصابة، كذلك قال =

٢١١٦٠ - علي بن أبي طالب =

٢١١٦١ - وعبد الله بن مسعود =

٢١١٦٢ - وزيد بن ثابت^(٤). (١٥٠/٥)

٢١١٦٣ - عن عبد الله بن عباس: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ﴾، قال: سألوا نبي الله عن الكلالة^(٥). (١٥٣/٥)

٢١١٦٤ - عن الحسن بن محمد ابن الحنفية، قال: سألت عبد الله بن عباس عن الكلالة. قال: هو ما عدا الوالد والولد. فقلت له: ﴿إِنْ أَمْرُؤَا هَكَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ﴾. فغضب، وانتهرني^(٦). (١٥٠/٥)

٢١١٦٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - قال: الكلالة: مَنْ لم يترك ولدًا ولا والدًا^(٧). (١٥٠/٥)

٢١١٦٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق حسين، عن رجل - قال: الكلالة: هو

(١) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) أخرجه عبد الرزاق (١٩١٨٧، ١٩١٨٨)، وسعيد بن منصور (٥٨٩ - تفسير)، وابن أبي شيبة ٤١٥/١١، وابن جرير ٤٨٠/٦، وابن أبي حاتم ٨٨٧/٣، والحاكم ٣٠٣/٢ - ٣٠٤، والبيهقي في سننه ٢٢٥/٦. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر. ولفظ ابن أبي حاتم: لا ولد له ولا والد.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة ٤١٧/١١. (٤) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٥) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٦) أخرجه عبد الرزاق (١٩١٨٩)، وسعيد بن منصور (٥٨٨ - تفسير)، وابن أبي شيبة ٤١٦/١١، والدارمي ٣٦٦/٢، وابن جرير ٤٦٨/٦، ٤٧٧، والبيهقي في سننه ٢٢٥/٦. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٧) أخرجه ابن جرير ٤٧٧/٦ - ٤٧٨.

٢١١٧٠ - عن قتادة بن دعامة =

٢١١٧١ - ومحمد ابن شهاب الزهري - من طريق مَعْمَر - في قوله: ﴿قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾، قالوا: مَنْ ليس له ولدٌ ولا والدٌ^(٥). (ز)

٢١١٧٢ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾، يعني به: الميت الذي يموت وليس له ولدٌ ولا والدٌ، فهو الكلالة. وذلك أَنَّ جابر بن عبد الله الأنصاري مرض بالمدينة، فعاده رسولُ الله ﷺ، فقال: يا رسول الله، إِنِّي كَلَالَةٌ لَا أَبَ لِي وَلَا وَلَدٌ، فكيف أصنع في مالي؟^(٦). (ز)

٢١١٧٣ - قال مالك بن أنس: الأمرُ المجتمعُ عليه عندنا، الذي لا اختلاف فيه، والذي أدركتُ عليه أهل العلم ببلدنا: أَنَّ الكلالة على وجهين: فأما الآية التي أنزلت في أول سورة النساء التي قال الله - تبارك وتعالى - فيها: ﴿وَإِنْ كَانَتْ رَجُلٌ يُوْرَتْ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةً وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ إِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ﴾ [النساء: ١٢] فهذه الكلالة التي لا يَرِثُ فيها الإخوة للأم حتى لا يكون ولدٌ ولا والدٌ. وأما الآية التي في آخر سورة النساء التي قال الله - تبارك وتعالى - فيها: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنْ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ إِنْ كَانَتَا أُثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِّجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف ٤١٧/١١. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) أخرجه عبد بن حميد كما في قطعة من تفسيره ص ١٣٤.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ١٧٧/١، وفي مصنفه (١٩١٩٢).

(٤) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤٢٦/١ -.

(٥) أخرجه عبد الرزاق ١٧٧/١. (٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٦/١.

ما لم يكن يرجع إلى الإخوة للأب، وكان الإخوة للأم هم أولى بذلك الثلث من الإخوة للأب، وكان الجدُّ هو أولى بذلك من الإخوة للأم^(١). (ز)

﴿إِنْ أَمْرُكَ هَٰكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ﴾

٢١١٧٤ - عن الأسود بن يزيد، قال: قضى فينا معاذُ بنُ جبلٍ على عهد رسول الله ﷺ في ابنة وأخت: للابنة النصف، وللأخت النصف^(٢). (١٥٢/٥)

٢١١٧٥ - عن زيد بن ثابت: أنَّه سُئِلَ عن زوج، وأختٍ لأبٍ وأمٍّ. فأعطى الزوج النصف، والأخت النصف، فكلَّم في ذلك، فقال: حضرتُ النبيَّ ﷺ قضى بذلك^(٣). (١٥٢/٥)

٢١١٧٦ - عن هزيل بن شرحبيل: أنَّ أبا موسى الأشعري سُئِلَ عن ابنة، وابنة ابن، وأخت لأبوين. فقال: للبنات النصف، وللأخت النصف، واثت ابن مسعود فيتابعني. =

(١) الموطأ (ت: د. بشار عواد) ١٧/٢ - ١٨ (١٤٦٨).

تقدم أول السورة بيان الخلاف في أقوال السلف في معنى الكلالة والراجع فيه، وذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَتْ رَجُلٌ يُوْرَتْ كَلَلَةً أَوْ أَمْرًا وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا النِّصْفُ﴾ [النساء: ١٢].

(٢) أخرجه البخاري ١٥١/٨ (٦٧٣٤)، ١٥٢/٨ (٦٧٤١).

(٣) أخرجه أحمد ٥٠١/٣٥ (٢١٦٣٩).

قال ابن كثير في تفسيره ٤٨٤/٢: «تفرَّد به أحمد من هذا الوجه». وقال ابن حجر في إتحاف المهرة ٤/٦٥٦ (٤٨٥٠): «وهذا منقطع». وقال الهيثمي في المجمع ٢٢٨/٤ (٧١٦٦): «فيه أبو بكر بن أبي مريم، وقد اختلط، وبقية رجاله رجال الصحيح». وقال السيوطي: «سند جيد». وقال الرباعي في فتح الغفار ٣/١٣٥٦ (٤٠٩٩): «فيه أبو بكر بن أبي مريم، وقد اختلط، وبقية رجاله رجال الصحيح».

٢١١٧٩ - فقيل: إِنَّ عَمْرَ جَعَلَ لِلْأَخْتِ النِّصْفَ. فقال ابن عباس: أَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ؟! قال الله: ﴿إِنْ أَمْرُؤَا هَٰلِكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ﴾. فقلتم أَنْتُمْ: لَهَا النِّصْفُ وَإِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ! (٢). (١٥٣/٥)

٢١١٨٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن أبي مليكة - قال: شيءٌ لا تجدونه في كتاب الله، ولا في قضاء رسول الله، وتجدونه في الناسِ كلهم: للابنة النصف، وللأخت النصف، وقد قال الله: ﴿إِنْ أَمْرُؤَا هَٰلِكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ﴾ (٣). (١٥٣/٥)

٢١١٨١ - عن سعيد بن جبير - من طريق عطاء بن دينار - في قول الله تعالى: ﴿لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ﴾، قال: من أبيه وأمه، أو من أبيه (٤). (ز)

٢١١٨٢ - عن سعيد بن جبير - من طريق عطاء بن دينار - في قول الله تعالى: ﴿فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ﴾، قال: مِنَ الْمِيرَاثِ، وَالْبَقِيَّةُ لِلْعَصَبَةِ (٥). (ز)

٢١١٨٣ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - ﴿إِنْ أَمْرُؤَا هَٰلِكَ﴾، يقول: مات وليس له ولد؛ ذكر ولا أنثى (٦). (ز)

٢١١٨٤ - وعن سعيد بن جبير، مثل ذلك (٧). (ز)

(١) أخرجه البخاري ١٥١/٨ (٦٧٣٦).

(٢) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (١٩٠٢٣)، والحاكم ٣٣٩/٤، والبيهقي ٢٣٣/٦. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) أخرجه الحاكم ٣٣٧/٤. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٢٦/٤. (٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٢٦/٤.

(٦) أخرجه ابن جرير ٧١٣/٧، وابن أبي حاتم ١١٢٦/٤ مختصراً.

(٧) علقه ابن أبي حاتم ١١٢٦/٤.

﴿فَإِنْ كَانَتْ أُنْتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلَاثَانِ مِمَّا تَرَكَ﴾

=

٢١١٨٧ - عن سعيد بن جبیر - من طریق عطاء بن دینار - فی قول الله تعالى: ﴿فَإِنْ كَانَتْ أُنْتَيْنِ﴾ قال: فلو مات الأخ وكانت له أختان فصاعدًا؛ من أبيه وأمه، أو من أبيه، ﴿فَلَهُمَا الثُّلَاثَانِ مِمَّا تَرَكَ﴾ یعنی: الأخ^(٣). (ز)

٢١١٨٨ - قال مقاتل بن سلیمان: ﴿فَإِنْ كَانَتْ أُنْتَيْنِ﴾ یعنی: أختین ﴿فَلَهُمَا الثُّلَاثَانِ مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيْنِ﴾^(٤). (ز)

﴿وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيْنِ﴾

-

-

=

٢١١٨٩ - عن سعيد بن جبیر - من طریق عطاء بن دینار - ﴿وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً﴾ یعنی: إخوة الميت ﴿رِجَالًا وَنِسَاءً﴾ من أبيه وأمه، أو من أبيه؛ ﴿فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيْنِ﴾^(٥). (ز)

٢١١٩٠ - عن إسماعیل السُّدِّيّ - من طریق أسباط - قوله: ﴿حَظٌّ﴾، يقول: نصيب^(٦). (ز)

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٦/١.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٦/١.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٦/١.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٢٦/٤.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٢٧/٤.

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٢٧/٤.

٢١١٩٣ - عن سعيد بن جبير - من طريق عطاء بن دينار - في قول الله تعالى: ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ أَنْ تَضِلُّوا﴾، يقول: أن لا تحطوا^(٣) قسمة الميراث^(٤). (ز)

٢١١٩٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ أَنْ تَضِلُّوا﴾، يقول: لئلا تخطئوا قسمة المواريث^(٥). (ز)

٢١١٩٥ - عن عبد الملك ابن جريج - من طريق حجاج - قوله: ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ أَنْ تَضِلُّوا﴾، قال: في شأن المواريث^(٦). (ز)

٢١١٩٦ - عن مقاتل بن حيان - من طريق بكير بن معروف - قوله: ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ أَنْ تَضِلُّوا﴾، يقول: أن تحفظوا قسمة المواريث، فهذه الضلالة التي يكون فيها الإخوة عصبه، إذا لم يكن ولدٌ فيرثون مع الجد في الكلالة^(٧). (ز)

٢١١٩٧ - قال مالك بن أنس - من طريق عبد الله بن وهب - قال: ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ أَنْ تَضِلُّوا﴾، فهذه الضلالة التي يكون فيها الإخوة عصبه، إذا لم يكن ولدٌ فيرثون مع الجد في الكلالة^(٨). (ز)

(١) أخرجه عبد الرزاق ١/١٧٨، وعبد بن حميد كما في قطعة من تفسيره ص ١٣، وابن جرير ٧/٧٢٥، وابن أبي حاتم ٤/١١٢٧. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) ذكر محققه (د: حكمت بشير ٤/١٧٦) أنه كذا في الأصل، ولعلها تصحفت من: أن لا تخطئوا، أو: أن لا تحفظوا.

(٥) أخرجه ابن جرير ٧/٧٢٥.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ٤/١١٢٨.

(٧) أخرجه ابن أبي حاتم ٤/١١٢٨.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤٢٦.

(٨) أخرجه ابن أبي حاتم ٤/١١٢٨.

٢١٢٠٠ - عن عمرو القاري: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دخل على سعد بن أبي وقاص وهو وجع ومغلوب، فقال: يا رسول الله، إِنَّ لي مالاً، وإني أُورَثُ كِلَالَةً، أفأوصي بمالي أو أتصدق به؟ قال: «لا». قال: أفأوصي بثُلثيه؟ قال: «لا». قال: أفأوصي بشَطْره؟ قال: «لا». قال: أفأوصي بثلثه؟ قال: «نعم، وذاك كثير»^(٣). (١٥٥/٥)

٢١٢٠١ - عن عامر بن سعد بن أبي وقاص، عن أبيه، قال: عادني النبي ﷺ عامَ حَجَّةِ الوداع من مرضٍ أَشْفَيْتُ منه على الموت، فقلتُ: يا رسول الله، بلغ بي مِنَ الوَجَعِ ما ترى، وأنا ذو مالٍ، ولا يرثني إلا ابنةٌ لي واحدة، أفأتصدق بثُلثي مالي؟ قال: «لا». قال: أفأتصدق بشَطْره؟ قال: «الثُلُثُ، يا سعدُ، والثُلثُ كثيرٌ، إِنَّكَ أن تَذَرَ ذُرِّيَّتَكَ أَغْنِيَاءَ خَيْرٌ مِن أن تذرهم عالةً يتكفون الناس، ولست بِنَافِقٍ نفقة تبتغي بها وجه الله إلا أَجَرَكَ اللهُ بها، حتى اللقمة تجعلها في في امرأتك»^(٤).

٢١٢٠٢ - عن عبدالله بن عباس: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قال: «الْحِقُوا الْفِرَاضَ بِأَهْلِهَا، فما أَبْقَتْ فَلِأُولَى رَجُلٍ ذَكَرٌ»^(٥). (١٥٣/٥)

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٢٨/٤.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٢٦/١. لعله يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾.

(٣) أخرجه أحمد ١٢٥/٢٧ (١٦٥٨٤).

قال الهيثمي في المجمع ٢١٢/٤ - ٢١٣ (٧٠٩٥): «فيه عياض بن عمرو القاري، ولم يجرحه أحد، ولم يوثقه».

(٤) أخرجه البخاري (٥٦٥٩)، ومسلم (١٦٢٨).

(٥) أخرجه البخاري ١٥٠/٨ (٦٧٣٢)، ١٥١/٨ (٦٧٣٥)، ١٥٢/٨ (٦٧٣٧)، ١٥٣/٨ (٦٧٤٦)، ومسلم ١٢٣٣/٣ (١٦١٥).

٢١٢٠٦ - عن طارق بن شهاب، قال: أخذ عمر بن الخطاب كِتْفًا، وجمع أصحاب النبي ﷺ، ثُمَّ قال: لَأَقْضِيَنَّ في الكَلالة قضاءً تَحَدَّثُ به النساءُ في خُدُورِهِنَّ. فَخَرَجْتُ حينئذٍ حَيَّةً مِنَ البيت، ففَرَّقُوا، فقال: لو أراد الله أن يَتِمَّ هذا الأمرُ لَأَتَمَّهُ^(٤). (١٤٧/٥)

٢١٢٠٧ - عن سعيد بن المسيب: أَنَّ عمر بن الخطاب كتب في الجد والكَلالة كِتَابًا، فمكث يستخير الله، يقول: اللَّهُمَّ، إن علمت أَنَّ فيه خيرًا فامضِ به. حتى إذا طَعَنَ دعا بالكتاب فمحي، ولم يدر أحدٌ ما كتب فيه، فقال: إِنِّي كُنْتُ كَتَبْتُ في الجَدِّ والكَلالة كِتَابًا، وكنت أستخير الله فيه، فرأيتُ أن أترككم على ما كنتم عليه^(٥). (١٤٧/٥)

٢١٢٠٨ - عن عبد الله بن عباس، قال: أنا أوَّلُ مَنْ أتى عمر بن الخطاب حين طعن، فقال: احفظ عني ثلاثًا؛ فَإِنِّي أخافُ أن لا يدركني الناس: أمّا أنا فلم أقضِ في الكَلالة، ولم أستخلف على الناس خليفة، وكلُّ مملوكٍ له عتيقٌ^(٦). (١٤٨/٥)

٢١٢٠٩ - عن عمر بن الخطاب، قال: لَأَن أَكُونَ أعلمَ الكَلالة أحبُّ إِلَيَّ مِن أن

(١) أخرجه عبد الرزاق (١٩١٨٤)، والبخاري (٥٥٨٨)، ومسلم (٣٠٣٢)، وابن جرير ٧٢١/٧. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) أخرجه الطيالسي (٦)، وعبد الرزاق (١٩١٨٤)، وابن ماجه (٢٧٢٧)، وابن جرير ٧٢٠/٧، والحاكم ٣٠٤/٢، والبيهقي ٢٢٥/٦. وعزاه السيوطي إلى العدني، والشاشي.

(٣) أخرجه عبد الرزاق (١٩١٨٥)، والحاكم ٣٠٣/٢. وعزاه السيوطي إلى العدني، وابن المنذر.

(٤) أخرجه ابن جرير ٧٢١/٧.

(٥) أخرجه عبد الرزاق (١٩١٨٣)، وابن جرير ٧٢٠/٧.

(٦) أخرجه عبد الرزاق (١٩١٨٦)، وابن سعد ٣٥٣/٣، وأحمد ٤٠٨/١ مطولاً.

٢١٢١١ - عن أبي الخير: أنَّ رجلاً سأل عقبة بن عامر عن الكلالة. فقال: ألا تعجبون من هذا؟! يسألني عن الكلالة، وما أعضل بأصحاب رسول الله ﷺ شيء ما أعضلت بهم الكلالة! ^(٣). (١٤٩/٥)



(١) أخرجه ابن جرير ٧/٧٢٠ - ٧٢١.

(٢) أخرجه الطبراني (٤٨٦٠).

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة ١١/٤١٦، والدارمي ٢/٣٦٦، وابن جرير ٧/٧٢٣.

من آخر القرآن تنزيلاً؛ فأجلوا حلالها، وحرموا حرامها»^(١). (١٥٧/٥)

٢١٢١٣ - عن عمر بن الخطاب - من طريق عكرمة - قال: نزلت سورة المائدة يوم عرفة، ووافق يوم الجمعة^(٢). (ز)

٢١٢١٤ - عن جُبَيْر بن نَفِير - من طريق أَبِي الزَّاهِرِيَّة - قال: حَجَجْتُ، فدخلتُ على عائشة، فقالت لي: يا جُبَيْر، تقرأ المائدة؟ فقلت: نعم. فقالت: أما إنها آخر سورة نزلت؛ فما وجدتم فيها من حلال فاستحلوه، وما وجدتم من حرام فحرموه^(٣). (١٥٦/٥)

٢١٢١٥ - عن عبدالله بن عمرو بن العاص - من طريق أَبِي عبدالرحمن الحُبَلِيِّ - قال: آخر سورة نزلت سورة المائدة، والفتح^(٤). (١٥٦/٥)

٢١٢١٦ - عن عبدالله بن عمرو بن العاص - من طريق أَبِي عبدالرحمن الحُبَلِيِّ - قال: أنزلت على رسول الله ﷺ سورة المائدة وهو راكب على راحلته، فلم تستطع أن تَحْمِلَه؛ فنَزَلَ عنها^(٥). (١٥٦/٥)

(١) أخرجه القاسم بن سلام في النسخ والمنسوخ ١٦١/١ (٣٠١)، والمستغفري في فضائل القرآن ٥٤٢/٢ (٧٧٧)، من طريق أبي بكر ابن عبدالله بن أبي مريم، عن ضمرة بن حبيب وعطية بن قيس به. إسناده ضعيف؛ فيه أبو بكر ابن أبي مريم، قال عنه ابن حجر في التقريب (٧٩٧٤): «ضعيف، وكان سُرق بيته فاختلط».

(٢) أخرجه عبدالرزاق ١٨١/١، وابن جرير ٨٩/٨.

(٣) أخرجه أحمد (٢٥٥٤٧) ٢٥٣/٤٢، وأبو عبيد في فضائله ص ١٢٨ - ١٢٩، والنسائي في الكبرى (١١١٣٨)، والنحاس في ناسخه ص ٣٥٧، والحاكم ٢١١/٢، والبيهقي في سُنَنِهِ ١٧٢/٧. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وابن مردويه.

(٤) أخرجه الترمذي (٣٠٦٣) وحسنه، والحاكم ٣١١/٢ وصححه، والبيهقي في «سُنَنِهِ» ١٧٢/٧، وعزاه السيوطي إلى أحمد، وابن مردويه. ضعيف الإسناد (ضعيف سنن الترمذي - ٥٨٩). أخرجه ابن وهب - كما في تفسير ابن كثير ٢٣٦/٣ - دون ذكر «الفتح».

(٥) أخرجه أحمد (٦٦٤٣) ٢١٨/١١. وقال محققو المسند: حسن لغيره.

٢١٢٢٠ - عن أم عمرو بنت عيس، عن عمها: أنه كان في مسير مع رسول الله ﷺ، فنزلت عليه سورة المائدة، فاندق كَتِفُ راحِلته العَضباء من ثِقَل السورة^(٤). (١٥٧/٥)

٢١٢٢١ - عن أبي ميسرة عمرو بن شُرْحَبِيل، قال: آخر سورة أنزلت سورة المائدة، وإنَّ فيها لسبع عشرة فريضة^(٥). (١٥٨/٥)

٢١٢٢٢ - عن عكرمة مولى ابن عباس =

٢١٢٢٣ - والحسن البصري - من طريق يزيد النحوي -: مدنية^(٦). (ز)

٢١٢٢٤ - عن شهر بن حوشب - من طريق ليث - قال: نزلت سورة المائدة على رسول الله ﷺ وهو واقف بعرفة على راحلته، فتَنَوَّخت^(٧) لأن لا تُدَقَّ ذراعُها^(٨). (ز)

(١) أخرجه النحاس في الناسخ والمنسوخ. وقال السيوطي في الإتقان ١/ ٥٠: «...إسناده جيد، رجاله كلهم ثقات من علماء العربية المشهورين». وأخرجه البيهقي في دلائل النبوة ٧/ ١٤٣ - ١٤٤ من طريق خُصَيْف، عن مجاهد.

(٢) أخرجه ابن الضريس في فضائل القرآن ١/ ٣٣ - ٣٥.

(٣) أخرجه أحمد ٤٥/ ٥٥٧، ٥٧٢ (٢٧٥٧٥، ٢٧٥٩٢)، وابن جرير ٨/ ٨٩، والطبراني ٢٤/ ١٧٨ (٤٤٨)، والبيهقي في شعب الإيمان (٢٤٣٠). وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، ومحمد بن نصر في كتاب الصلاة، وأبي نعيم في الدلائل.

قال محققو المسند: «حسن لغيره».

(٤) أخرجه ابن أبي شبة في مسنده (٦٦٠)، وابن مردويه - كما في تفسير ابن كثير ٣/ ٣ -، والبيهقي في دلائل النبوة ٧/ ١٤٥. وعزاه السيوطي إلى البغوي في معجمه.

(٥) أخرجه سعيد بن منصور (٧١١ - تفسير). وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٦) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة ٧/ ١٤٢ - ١٤٣.

(٧) أي: استناخت وبركت. اللسان، (نوخ).

(٨) أخرجه عبدالرزاق ١/ ١٨١ - ١٨٢، وابن جرير ٨/ ٨٩.

٢١٢٢٨ - عن محمد ابن شهاب الزهري: مدنية، ونزلت بعد الفتح^(٤). (ز)

٢١٢٢٩ - عن علي بن أبي طلحة: مدنية^(٥). (ز)

٢١٢٣٠ - قال مقاتل بن سليمان: سورة المائدة مدنية، نهائية كلها، عشرون ومائة آية كوفية، إلا قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة: ٣]، فإنها نزلت بعرفة^(٦). (ز)

١٩١٧ ذهب ابن عطية (٨٠/٣ بتصرف)، وابن كثير (٥/٣) إلى أن سورة المائدة مدنية، ونقل ابن عطية الإجماع على ذلك، فقال: «هذه السورة مدنية بإجماع. ومن هذه السورة ما نزل في حجة الوداع، ومنها ما نزل عام الفتح». وعلق ابن عطية (٨٠/٣) على أثر الربيع وغيره بقوله: «وهذا كله يقتضي أن السورة مدنية بعد الهجرة، وإتمام النعمة هو في ظهور الإسلام ونور العقائد، وإكمال الدين، وسعة الأحوال، وغير ذلك مما انتظمته هذه الملة الحنيفية، إلى دخول الجنة والخلود في رحمة الله، هذه كلها نعم الله المتممة قبلنا». وذكر أن النقاش نقل عن أبي سلمة أنه قال: لما رجع رسول الله ﷺ من الحديبية قال: «يا علي، أشعرت أنه نزلت عليّ سورة المائدة ونعمت الفائدة». وعلق عليه بقوله: «وهذا عندي لا يشبه كلام النبي ﷺ».

(١) أخرجه الحارث المحاسبي في فهم القرآن ص ٣٩٥ - ٣٩٦، وابن جرير ٩٠/٨، وأبو بكر ابن الأنباري - كما في الإتيقان في علوم القرآن ٥٧/١ - وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) أخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن ص ١٢٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ٩١/٨. (٤) تنزيل القرآن ص ٣٧ - ٤٢.

(٥) أخرجه أبو عبيد في فضائله (ت: الخياطي) ٢٠٠/٢.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٤٧/١.

الْكِتَابِ [المائدة: ٥]، ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ [المائدة: ٥]، وتمام الطهور
﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا﴾ [المائدة: ٦]، ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ﴾ [المائدة: ٣٨]، و﴿مَا
جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ﴾ الآية [المائدة: ١٠٣]^(٢). (١٥٨/٥)

٢١٢٣٣ - عن أبي مسرة عمرو بن شَرْحَبِيل - من طريق أبي إسحاق - قال: لم يُنسخ
من المائدة شيء^(٣). (١٥٨/٥)

٢١٢٣٤ - عن عامر الشعبي - من طريق بيان - قال: لم يُنسخ من المائدة إلا هذه
الآية: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحِلُّوا سُعَيْرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ﴾
[المائدة: ٢]^(٤). (١٥٨/٥)

٢١٢٣٥ - عن ابن عون، قال: قلت للحسن: نُسخ من المائدة شيء؟ فقال: لا^(٥).
(١٥٨/٥)

٢١٢٣٦ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق سعيد بن بشير -: أَنَّ المائدة ليس فيها
منسوخ إلا ثلاثة أحرف: ﴿وَلَا ءَامِنَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ﴾، [...] ^(٦). (ز)

(١) أخرجه ابن أبي حاتم - كما في تفسير ابن كثير ١٠/٢ -، والنحاس في ناسخه ص ٣٩٧، والنسائي في
الكبرى (ت: شعيب الأرنؤوط) ١٢١/٦ (٦٣٣٦) و٤٤٤/٦ (٧١٨١)، والحاكم ٣١٢/٢. وعزاه السيوطي
إلى أبي داود في ناسخه.

(٢) أخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن ص ١٢٩. وعزاه السيوطي إلى الفريابي، وعبد بن حميد، وابن
المنذر، وأبي الشيخ.

(٣) أخرجه النحاس في الناسخ والمنسوخ ص ٣٥٧. وعزاه السيوطي إلى أبي داود.

(٤) أخرجه سفيان الثوري ص ٩٩، وعبد الرزاق ١٨١/١، وابن جرير ٣٥/٨، والنحاس في ناسخه
ص ٣٥٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وأبي داود في ناسخه، وابن المنذر.

(٥) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وأبي داود في ناسخه، وابن المنذر.

(٦) أخرجه عبد الله بن وهب في الجامع - تفسير القرآن ٨٥/٣ (١٨٤).

قد عَوِّبَ فِي الْقُرْآنِ إِلَّا عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ، فَإِنَّهُ لَمْ يُعَاتَبْ فِي شَيْءٍ مِنْهُ. (ز)
٢١٢٣٨ - عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ شَهَابِ الزَّهْرِيِّ - مِنْ طَرِيقِ الْأَوْزَاعِيِّ - قَالَ: إِذَا قَالَ اللَّهُ:
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ افْعَلُوا، فَالِنَّبِيِّ ﷺ مِنْهُمْ^(٢). (ز)

﴿أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾

٢١٢٣٩ - عَنْ عَمْرِو بْنِ شَعِيبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:
«أَدُّوا لِلْحُلَفَاءِ عُقُودَهُمُ الَّتِي عَاقَدْتُمْ أَيْمَانَكُمْ». قَالُوا: وَمَا عَقَدَهُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ:
«الْعَقْلُ عَنْهُمْ، وَالنَّصْرُ لَهُمْ»^(٣). (١٦١/٥)

[١٩١٨] انْتَقَدَ ابْنُ كَثِيرٍ (٧/٣) أَثَرُ ابْنِ عَبَّاسٍ هَذَا سَنَدًا وَمَتْنًا، فَقَالَ: «هُوَ أَثَرٌ غَرِيبٌ وَلَفْظُهُ فِيهِ نَكَارَةٌ، وَفِي إِسْنَادِهِ نَظَرٌ. قَالَ الْبُخَارِيُّ: عَيْسَى بْنُ رَاشِدٍ هَذَا مَجْهُولٌ، وَخَبْرُهُ مُنْكَرٌ. قُلْتُ: وَعَلِيٌّ بْنُ بَذِيمَةَ - وَإِنْ كَانَ ثِقَةً - إِلَّا أَنَّهُ شَيْعِي غَالٍ، وَخَبْرُهُ فِي مِثْلِ هَذَا فِيهِ تَهْمَةٌ فَلَا يَقْبَلُ. وَقَوْلُهُ: «وَلَمْ يَبْقَ أَحَدٌ مِنَ الصَّحَابَةِ إِلَّا عَوِّبَ فِي الْقُرْآنِ إِلَّا عَلِيًّا» إِنَّمَا يُشِيرُ بِهِ إِلَى الْآيَةِ الْأَمْرَةِ بِالصَّدَقَةِ بَيْنَ يَدَيِ النُّجُودِ؛ فَإِنَّهُ قَدْ ذَكَرَ غَيْرَ وَاحِدٍ أَنَّهُ لَمْ يَعْمَلْ بِهَا أَحَدٌ إِلَّا عَلِيٌّ، وَنَزَلَ قَوْلُهُ: ﴿ءَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ نَجْوَىكُمْ صَدَقْتُمْ فَإِذَا لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ﴾ الْآيَةَ [الْمُجَادَلَةُ: ١٣]، وَفِي كَوْنِ هَذَا عِتَابًا نَظَرٌ؛ فَإِنَّهُ قَدْ قِيلَ: إِنْ الْأَمْرُ كَانَ نَدْبًا لَا إِيْجَابًا، ثُمَّ قَدْ نَسَخَ ذَلِكَ عَنْهُمْ قَبْلَ الْفِعْلِ، فَلَمْ يُرَ مِنْ أَحَدٍ مِنْهُمْ خِلَافُهُ. وَقَوْلُهُ عَنْ عَلِيٍّ: «إِنَّهُ لَمْ يُعَاتَبْ فِي شَيْءٍ مِنَ الْقُرْآنِ» فِيهِ نَظَرٌ أَيْضًا؛ فَإِنَّ الْآيَةَ الَّتِي فِي الْأَنْفَالِ الَّتِي فِيهَا الْمَعَاتَبَةُ عَلَى أَخْذِ ==

(١) أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ - كَمَا فِي تَفْسِيرِ ابْنِ كَثِيرٍ ٦/٢ - .

(٢) أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ - كَمَا فِي تَفْسِيرِ ابْنِ كَثِيرٍ ٦/٢ - .

(٣) أَخْرَجَهُ الْحَارِثُ فِي مُسْنَدِهِ ٨٦٠/٢ (٩١٦)، مِنْ طَرِيقِ إِسْحَاقِ الطَّبَّاعِ، عَنْ ابْنِ لَهْيَعَةَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شَعِيبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ.

إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ؛ فِيهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ لَهْيَعَةَ، قَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي التَّقْرِيبِ (٣٥٦٣): «صَدُوقٌ، خَلَطَ بَعْدَ احْتِرَاقِ كُتُبِهِ...».

٢١٢٤٢ - عن عبد الله بن عباس، قال: هي عهود الأيمان والقرآن^(٣). (ز)

٢١٢٤٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي - في قوله: ﴿أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾، يعني: بالعهود؛ ما أَحَلَّ الله، وما حَرَّمَ، وما فَرَضَ، وما حَدَّ في القرآن كله؛ لا تَغْدُرُوا، ولا تَنْكُثُوا^(٤) [١٩١٩]. (١٥٩/٥)

٢١٢٤٤ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قول الله ﷻ: ﴿أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾، قال: العهود^(٥). (ز)

== الفداء عَمَّت جميع مَنْ أشار بأخذه، ولم يسلم منها إلا عمر بن الخطاب ﷺ؛ فعَلِمَ بهذا، وبما تقدم ضعف هذا الأثر.

[١٩١٩] رَجَّحَ ابْنُ جَرِيرٍ (٩/٨) قَوْلَ ابْنِ عَبَّاسٍ ﷺ، وَبَيَّنَّ أَنَّهُ أَوْلَى الْأَقْوَالِ بِالصَّوَابِ، مُسْتَنَدًا إِلَى السِّيَاقِ، وَقَالَ: «وَأِنَّمَا قُلْنَا ذَلِكَ أَوْلَى بِالصَّوَابِ مِنْ غَيْرِهِ مِنَ الْأَقْوَالِ؛ ==

(١) أخرجه البيهقي في دلائل النبوة ٤١٣/٥، وابن إسحاق - كما في سير أعلام النبلاء للذهبي ٢٨٣/٢ - عن عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم، عن أبيه، وهو جزء من الحديث الطويل المعروف عند أهل العلم بصحيفة عمرو بن حزم.

قال ابن حجر في التلخيص الحبير ١٧/٤: «قد اختلف أهل الحديث في صحة هذا الحديث، فقال أبو داود في المراسيل: قد أسند هذا الحديث ولا يصح. وقال ابن حزم: صحيفة عمرو بن حزم منقطعة لا تقوم بها حجة. وقد صحح الحديث بالكتاب المذكور جماعة من الأئمة، لا من حيث الإسناد، بل من حيث الشهرة؛ فقال الشافعي في رسالته: لم يقبلوا هذا الحديث حتى ثبت عندهم أنه كتاب رسول الله ﷺ. وقال يعقوب بن سفيان: لا أعلم في جميع الكتب المنقولة كتابًا أصح من كتاب عمرو بن حزم هذا؛ فإن أصحاب رسول الله ﷺ والتابعين يرجعون إليه ويدعون رأيهم...».

(٢) تفسير البغوي ٦/٢. (٣) تفسير الثعلبي ٧/٤.

(٤) أخرجه ابن جرير ٦/٨، ٩، والبيهقي في شعب الإيمان (٤٣٥٦). وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وابن أبي حاتم.

(٥) تفسير مجاهد ص ٢٩٨، وأخرجه ابن جرير ٦/٨، ٧، ومن طريق ابن جريج أيضًا.

== لأن الله - جل ثناؤه - أتبع ذلك البيانَ عما أحلَّ لعباده وحرَّم عليهم، وما أوجب عليهم من فرائضه، فكان معلومًا بذلك أن قوله: ﴿أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ أمرٌ منه عبادةً بالعمل بما ألزمهم من فرائضه وعقوده عقيب ذلك، ونهْيٌ منه لهم عن نقض ما عقده عليهم منه، ثم بيَّن أن العموم في الآية يشمل كل عقد مأذون فيه شرعًا دون تخصيص، فقال: «قوله: ﴿أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ أمرٌ منه بالوفاء بكلِّ عقدٍ أذن فيه، فغيرُ جائزٍ أن يُخصَّصَ منه شيءٌ حتى تقوم حجةٌ بخصوص شيءٍ منه يجب التسليم لها. فإذا كان الأمر في ذلك كما وصفنا، فلا معنى لقول مَنْ وجَّه ذلك إلى معنى الأمر بالوفاء ببعض العقود التي أمر الله - جل ثناؤه - بالوفاء بها دون بعض».

وإلى العموم في الآية ذهب ابن عطية (٨٢/٣)، وابن تيمية (٣٩٤/١)، وقال ابن عطية: «وأصوب ما يقال في تفسير هذه الآية أن تُعمَّم ألفاظُها بغاية ما تتناول، فيعمَّم لفظ المؤمنين جملةً، في مُظهر الإيمان - إن لم يبطئه - وفي المؤمنين حقيقة، ويُعمَّم لفظ العقود في كل ربط بقول موافق للحق والشرع».

[١٩٢٠] بيَّن ابنُ عطية (٨١/٣) أنَّ بعض أهل التأويل يذكر من العقود أشياء على جهة المثال، وجعل من ذلك قول قتادة هذا، ثم علَّق عليه قائلًا: «وفقه هذا الحديث: أنَّ عقد الجاهلية كان يخص المتعاقدين؛ إذ كان الجمهور على ظلم وضلال، والإسلام قد ربط الجميع، وجعل المؤمنين إخوة، فالذي يريد أن يختص به المتعاقدان قد ربطهما إليه الشرع مع غيرهم من المسلمين، اللهم إلا أن يكون التعاهد على دفع نازلة من نوازل الظلمات، فيلزم في الإسلام التعاهد على دفع ذلك، والوفاء بذلك العهد، وأمَّا عهد خاصٍ لِمَا عسى أن يقع، يختص المتعاهدون بالنظر فيه والمنفعة كما كان في الجاهلية، فلا يكون ذلك في الإسلام».

٢١٢٥٠ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - ﴿أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾، قال: هي العهود^(٤). (ز)

٢١٢٥١ - عن عبد الله بن عُبيدة - من طريق موسى بن عُبيدة - قال: العقود خمس: عُقْدَةُ الْإِيمَانِ، وَعُقْدَةُ النِّكَاحِ، وَعُقْدَةُ الْبَيْعِ، وَعُقْدَةُ الْعَهْدِ، وَعُقْدَةُ الْحِلْفِ^(٥). (١٦٠/٥)

٢١٢٥٢ - عن موسى بن عُبيدة، عن محمد بن كعب القرظي، أو عن أخيه عبد الله بن عبيدة، نحوه^(٦). (ز)

٢١٢٥٣ - عن زيد بن أسلم - من طريق عبد الرحمن بن زيد - في الآية، قال: العقود خمس: عُقْدَةُ النِّكَاحِ، وَعُقْدَةُ الشَّرِكَةِ، وَعُقْدَةُ الْيَمِينِ، وَعُقْدَةُ الْعَهْدِ، وَعُقْدَةُ الْحِلْفِ^(٧). (١٦٠/٥)

٢١٢٥٤ - عن الربيع بن أنس، قال: جلسنا إلى مُطَرِّف بن الشَّخِير وعنده رجل يحدثهم، فقال: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾، قال: هي العهود^(٨). (ز)

٢١٢٥٥ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر الرازي - ﴿أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾، قال: العهود^(٩). (ز)

٢١٢٥٦ - قال محمد بن السائب الكلبي: قوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا

(١) أخرجه ابن جرير ٨/٨ - ٩.

(٢) أخرجه عبد الرزاق ١/١٨١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) أخرجه ابن جرير ٧/٨. (٤) أخرجه ابن جرير ٧/٨.

(٥) أخرجه ابن جرير ١٠/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٦) أخرجه ابن جرير ١٠/٨.

(٧) أخرجه ابن جرير ١٠/٨، وعبد الله بن وهب في الجامع - تفسير القرآن ١/١٢٨ - ١٢٩ (٢٩٦).

(٨) أخرجه ابن جرير ٦/٨. (٩) أخرجه ابن جرير ٦/٨.

كان عهد إليهم في القرآن فيما امرهم من طاعته أن يعملوا بها، ونهيه الذي نهاهم عنه، وبالعهد الذي بينهم وبين المشركين، وفيما يكون من العهود بين الناس^(٣). (١٦١/٥)

٢١٢٥٩ - عن عبد الملك ابن جريج - من طريق حجاج - ﴿أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾، قال: العهود التي أخذها الله على أهل الكتاب أن يعملوا بما جاءهم^(٤). (ز)

٢١٢٦٠ - عن سفيان الثوري - من طريق عبد العزيز - يقول: ﴿أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾، قال: بالعهود^(٥) [١٩٢١]. (ز)

٢١٢٦١ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾، قال: عَقْدُ الْعَهْدِ، وَعَقْدُ الْيَمِينِ، وَعَقْدُ الْحِلْفِ، وَعَقْدُ الشَّرْكَاءِ، وَعَقْدُ النِّكَاحِ. قال: هذه العقود خمس^(٦) [١٩٢٢]. (ز)

[١٩٢١] نقل ابن جرير (٥/٨) إجماع أهل التأويل على أن معنى «العقود» في الآية: العهود.
[١٩٢٢] علق ابن عطية (٨٢/٣) على أثر عبد الله بن عبيدة وأثر ابن زيد بقوله: «وقد تنحصر إلى أقل من خمس».

(١) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٥/٢ -.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٤٨/١.

(٣) عزاه السيوطي إلى البيهقي في شعب الإيمان.

(٤) أخرجه ابن جرير ١١/٨. وفي تفسير الثعلبي ٦/٤، وتفسير البغوي ٦/٢: هذا خطاب لأهل الكتاب، يعني: يا أيها الذين آمنوا بالكتب المتقدمة، أَوْفُوا بِالْعُقُودِ التي عهدتها إليكم في شأن محمد ﷺ، وهو قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١٨٧].

(٥) أخرجه ابن جرير ٧/٨. (٦) أخرجه ابن جرير ١٠/٨.

٢١٢٦٣ - عن عبد الله بن عمر - من طريق عَطِيَّة العَوْفِي - في قوله: ﴿أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ﴾، قال: ما في بطونها. قلت: إن خرج ميتًا أَكُلَهُ؟ قال: نعم؛ هو بمنزلة رِئْتِهَا، وَكَبِدِهَا^(٢). (١٦٢/٥)

٢١٢٦٤ - عن الضحاک بن مُزَاحم - من طريق عبيد بن سليمان - يقول في قوله: ﴿بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ﴾: هي الأنعام^(٣). (ز)

٢١٢٦٥ - عن عامر الشعبي، قال: هي الأَجِنَّة التي توجد مَيِّتة في بطون أمهاتها إذا ذُبِحَتْ أو نُجِرَتْ^(٤). (ز)

٢١٢٦٦ - عن الحسن البصري - من طريق عوف - في قوله: ﴿أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ﴾، قال: الإِبِل، والبقر، والغنم^(٥). (١٦٢/٥)

٢١٢٦٧ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق مَعْمَر - في قوله: ﴿أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ﴾، قال: الأنعام كلها^(٦). (١٦٢/٥)

٢١٢٦٨ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - ﴿أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ﴾، قال: الأنعام كلها^(٧)^[١٩٢٣]. (ز)

^[١٩٢٣] رَجَّحَ ابْنُ جَرِير (٨/١٤ - ١٥) مُسْتَنْدًا إِلَى لُغَةِ الْعَرَبِ أَنَّ الْمُرَادَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ==

(١) أَخْرَجَهُ الطَّسْتِيُّ فِي مَسَائِلِ نَافِعِ بْنِ الْأَزْرَقِ ص ١٩٨ (٢٧٩).

وَالنَّعْمُ الْمُؤَبَّلُ: الْكَثِيرَةُ الَّتِي جُعِلَتْ قَطِيعًا قَطِيعًا. اللِّسَانُ (أَبَل). وَالْقَنَابِلُ: طَوَائِفُ الْخَيْلِ. اللِّسَانُ (قَبْل).

(٢) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِير ٨/١٣ - ١٤. (٣) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِير ٨/١٣.

(٤) تَفْسِيرُ الثَّعْلَبِيِّ ٧/٤، وَتَفْسِيرُ الْبَغْوِيِّ ٦/٢.

(٥) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِير ٨/١٢ - ١٣. وَعَزَاهُ السَّيُوطِيُّ إِلَى عَبْدِ بْنِ حَمِيدٍ، وَابْنُ الْمُنْذِرِ.

(٦) أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ ١/١٨١. وَعَزَاهُ السَّيُوطِيُّ إِلَى عَبْدِ بْنِ حَمِيدٍ.

(٧) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِير ٨/١٣.

ذلك بهيمة وبهائم، ولم يخصص الله منها شيئاً دون شيء، فذلك على عمومه وظاهره، حتى تأتي حجة بخصوصه يجب التسليم لها. وأمّا النّعم فإنها عند العرب: اسم للإبل والبقر والغنم خاصة، كما قال - جل ثناؤه -: ﴿وَالْأَنْعَمَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ [النحل: ٥]، ثم قال: ﴿وَالْخَيْلَ وَالْإِبَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً﴾ [النحل: ٨]، ففصل جنس النّعم من غيرها من أجناس الحيوان. وأمّا بهائمها فإنها أولادها. وإنما قلنا: يلزم الكبار منها اسم بهيمة كما يلزم الصغار؛ لأن معنى قول القائل: بهيمة الأنعام، نظير قوله: ولد الأنعام، فكما لا يسقط معنى الولادة عنه بعد الكبر، فكذلك لا يسقط عنه اسم البهيمة بعد الكبر.

[١٩٢٤] وَجَّهَ ابْنُ جَرِيرٍ (١٨/٨) قول الربيع هذا بقوله: «كَأَنَّ مَنْ قَالَ ذَلِكَ وَجَّهَ الْكَلَامَ إِلَى مَعْنَى: أَجَلَّتْ لَكُمْ بِهِيمَةُ الْأَنْعَامِ كُلِّهَا، إِلَّا مَا يُبَيِّنُ لَكُمْ مِنْ وَحْشِيَّهَا، غَيْرَ مُسْتَحِلِّيِ اصْطِيَادِهَا فِي حَالِ إِحْرَامِكُمْ، فَتَكُونُ ﴿غَيْرَ﴾ مَنْصُوبَةً - عَلَى قَوْلِهِمْ - عَلَى الْحَالِ مِنَ الْكَافِ وَالْمِيمِ فِي قَوْلِهِ: ﴿إِلَّا مَا يُتَلَّى عَلَيْكُمْ﴾».

وَعَلَّقَ ابْنُ عَطِيَّةٍ (٨٣/٣) قَائِلًا: «كَأَنَّهُ قَالَ: أَجَلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامُ. فَأَضَافَ الْجِنْسَ إِلَى أَحْصَ مِنْهُ». ثُمَّ قَالَ (٨٤/٣): «وَقَدْ خَلَطَ النَّاسُ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ فِي نَصْبِ ﴿غَيْرَ﴾، وَقَدَّرُوا فِيهَا تَقْدِيمَاتٍ وَتَأْخِيرَاتٍ، وَذَلِكَ كُلُّهُ غَيْرُ مَرْضِيٍّ؛ لِأَنَّ الْكَلَامَ عَلَى اطِّرَادِهِ مَتَمَكِّنٌ اسْتِثْنَاءً بَعْدَ اسْتِثْنَاءٍ».

[١٩٢٥] عَلَّقَ ابْنُ جَرِيرٍ (١٨/٨) عَلَى هَذَا الْقَوْلِ بِقَوْلِهِ: «﴿غَيْرَ﴾ عَلَى قَوْلِ هَؤُلَاءِ مَنْصُوبٌ عَلَى الْحَالِ مِنَ الْكَافِ وَالْمِيمِ اللَّتَيْنِ فِي قَوْلِهِ: ﴿لَكُمْ﴾»، بِتَأْوِيلٍ: أَجَلَّتْ لَكُمْ أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا بِهِيمَةُ الْأَنْعَامِ، لَا مُسْتَحِلِّيِ اصْطِيَادِهَا فِي حَالِ إِحْرَامِكُمْ».

وَعَلَّقَ ابْنُ عَطِيَّةٍ (٨٣/٣) عَلَيْهِ أَيْضًا، فَقَالَ: «هَذَا قَوْلٌ حَسَنٌ؛ وَذَلِكَ أَنَّ الْأَنْعَامَ هِيَ الثَّمَانِيَةُ الْأَزْوَاجُ، وَمَا انْضَافَ إِلَيْهَا مِنْ سَائِرِ الْحَيَوَانِ يُقَالُ لَهُ أَنْعَامٌ بِمَجْمُوعِهِ مَعَهَا، وَكَأَنَّ الْمَفْتَرَسَ ==

(١) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ١٣/٨، ١٩. وَعَزَاهُ السَّيُوطِيُّ إِلَى عَبْدِ بْنِ حَمِيدٍ.

(٢) تَفْسِيرُ الثَّعْلَبِيِّ ٧/٤، وَتَفْسِيرُ الْبَغَوِيِّ ٧/٢.

﴿إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾

٢١٢٧٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي - في قوله: ﴿أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾، قال: ﴿الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أَهَلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ [المائدة: ٣] إلى آخر الآية، فهذا ما حرّم الله من بهيمة الأنعام^(٤) . (١٦٢/٥)

٢١٢٧٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي - ﴿إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾، قال:

== من الحيوان كالأسد وكل ذي ناب قد خرج عن حدّ الأنعام، فصار له نظرٌ ما، ف«بهيمة الأنعام» هي الراعي من ذوات الأربع، وهذه - على ما قيل - إضافة الشيء إلى نفسه؛ كدار الآخرة، ومسجد الجامع، وما هي عندي إلا إضافة الشيء إلى جنسه. وصرّح القرآن بتحليلها، واتفقت الآية وقول النبي ﷺ: «كل ذي ناب من السباع حرام». ويؤيد هذا المنزع الاستثناءان بعد؛ إذ أحدهما استثنى فيه أشخاص نالتها صفات ما، وتلك الصفات واقعات كثيرًا في الراعي من الحيوان. والثاني استثنى فيه حال للمخاطبين وهي الإحرام والحرم. والصيد لا يكون إلا من غير الثمانية الأزواج، فترتب الاستثناءان في الراعي من ذوات الأربع».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٤٨/١.

(٢) أخرجه سفيان الثوري ص ٩٩، وابن جرير ١٤/٨. وعزاه السيوطي إلى سعيد بن منصور، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن مردويه.

(٣) أخرجه عبد الرزاق (٨٧٤٥). وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٤) أخرجه ابن جرير ١٦/٨. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وابن أبي حاتم، والبيهقي في شعب الإيمان.

٢١٢٧٩ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - ﴿إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾: الميتة، والدم، ولحم الخنزير^(٥) [١٩٢٦]. (ز)

٢١٢٨٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾، يعني: غير ما نهى الله ﷻ عن أكله مِمَّا حَرَّمَ الله ﷻ؛ من الميتة، والدم، ولحم الخنزير، والمنخنقة، والموقوذة، والمتردية، والنطيحة^(٦). (ز)

[١٩٢٦] رَجَّحَ ابْنُ جَرِيرٍ (١٧/٨) بدلالة السياق أَنَّ الذي استثناه الله ﷻ بقوله: ﴿إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾ هو المذكور في قوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخَنزِيرِ﴾ الآية، وهو قول مجاهد، وقتادة، والسُّدِّي، وأحد قولي ابن عباس، فقال: «أُولَى التَّأْوِيلَيْنِ فِي ذَلِكَ بِالصَّوَابِ تَأْوِيلُ مَنْ قَالَ: عَنْهُ بِذَلِكَ: إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ مِنْ تَحْرِيمِ اللَّهِ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ بِقَوْلِهِ: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمَيْتَةُ﴾ الآية؛ لِأَنَّ اللَّهَ ﷻ اسْتَثْنَى مِمَّا أَبَاحَ لِعِبَادِهِ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ مَا حَرَّمَ عَلَيْهِمْ مِنْهَا، وَالَّذِي حَرَّمَ عَلَيْهِمْ مِنْهَا مَا بَيَّنَّهُ فِي قَوْلِهِ: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخَنزِيرِ﴾، وَالْخَنزِيرُ وَإِنْ كَانَ حَرَّمَهُ اللَّهُ ﷻ عَلَيْنَا فَلَيْسَ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَيُسْتَثْنَى مِنْهَا، فَاسْتِثْنَاءُ مَا حَرَّمَ عَلَيْنَا مِمَّا دَخَلَ فِي جُمْلَةِ مَا قَبْلَ الْإِسْتِثْنَاءِ أَشْبَهَ مِنْ إِسْتِثْنَاءِ مَا حَرَّمَ مِمَّا لَمْ يَدْخُلْ فِي جُمْلَةِ مَا قَبْلَ الْإِسْتِثْنَاءِ».

وبمثله قال ابنُ كثير (١٠/٥).

(١) أخرجه ابن جرير ١٧/٨.

(٢) تفسير مجاهد ص ٢٩٨، وأخرجه ابن جرير ١٦/٨، وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن جرير ١٧/٨.

(٤) أخرجه عبد الرزاق ١٨١/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٥) أخرجه ابن جرير ١٦/٨.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٤٨/١.

٢١٢٨٣ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - ﴿أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾، قال: الأنعام كلها حلٌّ، إلا ما كان منها وَحْشِيًّا؛ فإنه صَيْدٌ، فلا يحل إذا كان مُحْرَمًا^(٣). (ز)

٢١٢٨٤ - قال مقاتل بن سليمان: ثم قال: ﴿غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ﴾، يقول: من غير أن تستحلوا الصيد ﴿وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾ يقول: إذا كنت مُحْرَمًا بحج أو عمرة، فالصيد عليك حرام كله، غير صيد البحر، فإنه حلال لك^(٤). (ز)

= =

﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ﴾

٢١٢٨٥ - عن قتادة بن دُعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ﴾، قال: إن الله يحكم ما أراد في خلقه، ويبيِّن ما أراد في عبادته، وفَرَضَ فرائضه، وحدَّ حدوده، وأمر بطاعته، ونهى عن معصيته^(٥) [١٩٢٧]. (١٦٣/٥)

[١٩٢٧] بيِّن ابن جرير (٢١/٨) معنى الآية بقوله: «يعني بذلك - جلَّ ثناؤه -: إن الله يَقْضِي في خلقه ما يشاء من تحليل ما أراد تحليله، وتحريم ما أراد تحريمه، وإيجاب ما شاء إيجابه عليهم، وغير ذلك من أحكامه وقضائيه، فأَوْفُوا - أيُّها المؤمنون - له بما عَقَّدَ عليكم من تحليل ما أَحَلَّ لكم وتحريم ما حَرَّمَ عليكم، وغير ذلك من عُقُودِهِ، فلا تنكُثُوها ولا تنقُضُوها»، واستدلَّ له بقول قتادة، ولم يُورد غيره.

(١) أخرجه ابن جرير ١٩/٨.

(٢) تفسير مجاهد ص ٢٩٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن جرير ١٩/٨. (٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٤٨/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٢١/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

❁ نزول الآية:

٢١٢٨٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿لَا تُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ﴾، قال: كان المشركون يَحُجُّونَ البيتَ الحرام، ويُهْدُونَ الهدايا، ويُعَظِّمُونَ حُرْمَةَ المشاعر، وينحرون في حَجِّهم، فأراد المسلمون أن يُغَيِّرُوا عليهم، فقال الله: ﴿لَا تُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ﴾^(٢). (١٦٣/٥)

٢١٢٨٨ - عن عكرمة مولى ابن عباس - من طريق ابن جريج - قال: قَدِمَ الحُطَمُ بن هند البَكْرِيُّ المدينةَ في عِيرٍ له تحمل طعامًا، فباعه، ثم دخل على النبي ﷺ، فبايعه وأسلم، فَلَمَّا وَلَّى خارجًا نَظَرَ إليه، فقال لِمَنْ عنده: «لقد دخل عَلَيَّ بوجه فاجر، وولَّى بقفا غادر». فلما قَدِمَ اليمامة ارتدَّ عن الإسلام، وخرج في عِيرٍ له تحمل الطعام في ذي القعدة يريد مكة، فلما سمع به أصحاب النبي ﷺ تَهَيَّأَ للخروج إليه نفرٌ من المهاجرين والأنصار لِيَقْتَطِعُوهُ في عِيرِهِ، فَأَنزَلَ الله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ﴾ الآية، فانتهى القوم^(٣). (١٦٧/٥)

٢١٢٨٩ - عن عطاء - من طريق مالك بن مغول - قال: كانوا يَتَقَلَّدُونَ من لِحَاءِ^(٤) شجر الحرم، يأمنون بذلك إذا خرجوا من الحرم، فنزلت: ﴿لَا تُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ﴾^(٥). (١٦٦/٥)

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٤٨/١.

(٢) أخرجه النحاس في الناسخ والمنسوخ ص ٣٥٩، وابن جرير ٢٢/٨ - ٢٣، ٣٨، ٤١، ٥٢ مَفْرَقًا. إسناده جيد، وينظر مقدمة الموسوعة.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٣/٨.

(٤) اللحاء: ما على العصا من قشرها. اللسان (لحا).

(٥) أخرجه ابن جرير ٢٨/٨.

ولا بجزّار على ظُهر الوَضْمِ^(٣) باتوا نيامًا وابنُ هند لم يَنْمَ
 بات يُقَاسِيهَا غلام كالزُّلْمِ^(٤) خَدَلَجُ السَّاقَيْنِ^(٥) مَمْسُوحُ الْقَدَمِ
 ثم أقبل من عام قابلٍ حاجًا، قد قلَّد وأهدى، فأراد رسول الله ﷺ أن يبعث إليه،
 فنزلت هذه الآية حتى بلغ: ﴿وَلَا ءَامِينَ أَلْبَيْتَ الْحَرَامِ﴾. فقال الناس من أصحابه: يا
 رسول الله، خلّ بيننا وبينه؛ فإنه صاحبنا. قال: «إنَّه قد قلَّد». قالوا: إنما هو شيء
 كنا نصنعه في الجاهلية. فأبى عليهم، فنزلت هذه الآية^(٦). (١٦٧/٥)

٢١٢٩١ - عن زيد بن أسلم - من طريق عبد الله بن جعفر - قال: كان رسول الله ﷺ
 بالحديبية وأصحابه حين صدَّهم المشركون عن البيت، وقد اشتد ذلك عليهم، فمرَّ
 بهم أناس من المشركين من أهل المشرق، يريدون العمرة، فقال أصحاب النبي ﷺ:
 نَصُدُّ هَؤُلَاءِ كَمَا صَدَدْنَا أَصْحَابُنَا. فأنزل الله: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ﴾ الآية^(٧). (١٦٦/٥)

٢١٢٩٢ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ أَن صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ
 الْحَرَامِ أَن تَعْتَدُوا﴾، نزلت في الخطيم^(٨)، واسمه شُرَيْح بن ضُبَيْعَة بن شَرْحِبِيل ابن
 عمر بن جُرْثُوم الْبَكْرِيّ من بني قيس بن ثعلبة وفي حُجَّاج المشركين، وذلك أن

(١) السرح: المال السائم في المرعى. اللسان (سرح).

(٢) الحطم هو العنيف برعاية الإبل في السَّوْق والإيراد والإصدار، ويُلقب بعضها على بعض ويُعسفها.
 النهاية (حطم).

(٣) الوضم: ما يوضع عليه اللحم من خشبة ونحوها اتقاء الأرض. اللسان (وضم).

(٤) الزُّلْم، والزَّلْم: قَدْحٌ لا ريش له. القاموس (زلم).

(٥) خدلج الساقين: أي عظيمهما. النهاية (خدلج).

(٦) أخرجه ابن جرير ٣١/٨ - ٣٣.

(٧) أخرجه ابن أبي حاتم - كما في تفسير ابن كثير ١٠/٣ - .

(٨) كذا في المطبوع، ولعله «الْحُطْم» مصحَّفًا.

ولا بجزار على ظهر وضم خدلج الساق ولا رعش القدم

- قال أبو صالح [الهديل بن حبيب]: قتله رجل من قومه على الكفر، وقدم الرجل الذي قتله مُسْلِمًا - فلما سار رسول الله ﷺ معتمرًا عام الحديبية في العام الذي صدّه المشركون، جاء شُرَيْح إلى مكة مُعْتَمِرًا، معه تجارة عظيمة، في حُجَّاج بكر بن وائل، فلما سمع أصحاب رسول الله ﷺ بقدوم شُرَيْح وأصحابه، وعرفوا بنبيهم، فأراد أهل السَّرح أن يُغَيِّرُوا عليه كما أغار عليهم من قبل شُرَيْح وأصحابه، فقالوا: نَسْتَأْمِرُ النَّبِيَّ ﷺ. فاستأمرّوه، فنزلت الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ﴾، يعني: أمر المناسك، ولا تستحلوا في الشهر الحرام أخذ الهدى، ولا القلائد، يقول: ولا تُخيفوا من قلد بعيره، ولا تستحلوا القتل، ﴿ءَامِنَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ﴾ يعني: متوجهين قبل البيت الحرام، من حجاج المشركين، يعني: شُرَيْح بن ضبيعة وأصحابه، ﴿يَبْتَغُونَ﴾ بتجاراتهم ﴿فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ﴾ يعني: الرزق والتجارة، ورضوانه بحجهم، فنهى الله ﷻ ورسوله ﷺ عن قتالهم^(١). (ز)

٢١٢٩٣ - عن عبد الملك ابن جُرَيْج - من طريق حجاج - قوله: ﴿وَلَا ءَامِنَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ﴾، قال: ينهى عن الحجاج أن تُقَطَّع سُبُلُهُمْ. قال: وذلك أن الحُطَمَ قدم على النبي ﷺ لِيَرْتَادَ وينظر، فقال: إني داعية قومي، فاعرض عليّ ما تقول. قال له: «أدعوك إلى الله أن تعبده ولا تشرك به شيئًا، وتقيم الصلاة، وتؤتي الزكاة، وتصوم شهر رمضان، وتحج البيت». قال الحُطَم: في أمرك هذا غِلْظَةٌ، أرجع إلى قومي، فأذكر لهم ما ذكرت؛ فإن قبلوه أقبلت معهم، وإن أدبروا كنت معهم. قال له: «ارجع». فلما خرج قال: «لقد دخل عليّ بوجه كافر، وخرج من عندي بعقب غادر،

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٤٩/١ - ٥٠١.

ندعهم إلا أن نغير عليهم. فنزل القرآن: ﴿وَلَا ءَامِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ﴾^(٢). (١٦٨/٥)

❖ النسخ في الآية:

٢١٢٩٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿وَلَا ءَامِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ﴾، يعني: مَنْ تَوَجَّهَ قِبَلَ الْبَيْتِ. فكان المؤمنون والمشركون يَحُجُّونَ الْبَيْتَ جميعًا، فنهى الله المؤمنين أن يمنعوا أحداً يَحُجُّ الْبَيْتَ، أو يَتَعَرَّضُوا له من مؤمن أو كافر. ثم أنزل الله بعد هذا: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا﴾ [التوبة: ٢٨]^(٣). (١٦٣/٥)

٢١٢٩٦ - عن مجاهد بن جبر - من طريق الحَكَم - في قوله: ﴿لَا تُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ﴾ الآية، قال: نسختها ﴿فَأَقْضُوا الْفِتْنَةَ لِلَّهِ﴾ [التوبة: ٥]^(٤). (١٦٥/٥)

٢١٢٩٧ - عن الضحاک بن مُزَاحِم - من طريق جُوَيْرٍ -، مثله^(٥). (١٦٦/٥)

٢١٢٩٨ - عن مجاهد بن جبر، قال: لم يُنسخ منها إلا القلائد، كان الرجل يَتَقَلَّدُ بشيء من لِحَا الْحَرَمِ فلا يُقْرَبُ، فُنسخ ذلك^(٦). (ز)

٢١٢٩٩ - وعن مجاهد بن جبر، في قوله تعالى: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا﴾: ليست منسوخة. واحتج بقول النبي ﷺ:

(١) أخرجه الفاكهي في أخبار مكة ٢/٢٥٨ - ٢٥٩، وابن جرير ٨/٣٣ - ٣٤.

(٢) أخرجه ابن جرير ٨/٣٤.

(٣) أخرجه ابن جرير ٨/٣٨، والنحاس في ناسخه ص ٣٥٩ - ٣٦٠. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وابن أبي حاتم.

(٤) أخرجه ابن جرير ٨/٣٥. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٥) أخرجه ابن جرير ٨/٣٦. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٦) علَّقه النحاس في الناسخ والمنسوخ ٢/٢٣٧.

٢١٣٠١ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق مَعْمَر - في الآية، قال: نُسخَ منها ﴿ءَامِينَ
الْبَيْتِ الْحَرَامِ﴾ نسختها الآية التي في براءة، قال: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾
[التوبة: ٥]، وقال: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ
بِالْكَفْرِ﴾ [التوبة: ١٧]، وقال: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ
عَامِهِمْ هَذَا﴾ [التوبة: ٢٨]، وهو العام الذي حَجَّ فيه أبو بكر، ونادى عليٌّ
بالأذان^(٤). (١٦٥/٥)

٢١٣٠٢ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - قال: نزل في شأن الحُطَم:
﴿وَلَا الْهَدَى وَلَا الْقَلْبَيْدَ وَلَا ءَامِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ﴾، ثم نسخه الله، فقال: ﴿اقْتُلُوهُمْ حَيْثُ
تَفْقَهُوهُمْ﴾ [البقرة: ١٩١]^(٥). (ز)

٢١٣٠٣ - قال مقاتل بن سليمان: ... نهى الله ﷻ عن قتالهم، ثم لم يرضَ

١٩٢٨ رجَّح ابنُ جرير (٥٢/٨) أنَّ الآية غير منسوخة؛ لعدم الدليل عليه، وهو قول
مجاهد، وقال: «أولَى القولين في ذلك بالصواب قولُ مجاهد: إِنَّهُ غَيْرُ مَنْسُوخٍ؛ لاحتماله:
أَنْ تَعْتَدُوا الْحَقَّ فيما أَمَرْتُمْ بِهِ. وإذا احْتَمَلَ ذلك لم يَجُزْ أَنْ يُقَالَ: هو منسوخ، إِلَّا بِحُجَّةٍ
يجب التسليم لها».

(١) القتل بالذحل: هو القتل بالثأر أو بالعداوة. النهاية (ذحل).

(٢) علَّقه النحاس في الناسخ والمنسوخ ٢/٢٤٠. وأصله عند ابن جرير ٥١/٨ كما سيأتي في تفسير قوله
تعالى: ﴿أَنْ تَعْتَدُوا﴾.

(٣) أخرجه عبد الرزاق ١/١٨٢، وابن جرير ٨/٢٥، ٢٧، ٣٦، ٣٨، ٣٩، والنحاس في ناسخه ص ٣٥٩.
وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٤) أخرجه ابن جرير ٨/٣٦ - ٣٧. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٥) أخرجه ابن جرير ٨/٣٨.

زيد هذا، وما مثله من قول ابن عباس، وقتادة، والسدي، فقال: «وأولَى الأقوال في ذلك بالصَّحَّةِ قَوْلُ مَنْ قَالَ: نَسَخَ اللَّهُ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ قَوْلَهُ: ﴿وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ وَلَا أَمْينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ﴾؛ لإجماع الجميع على أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَلَّ قِتَالَ أَهْلِ الشِّرْكِ فِي الْأَشْهُرِ الْحُرُمِ وَغَيْرِهَا مِنْ شُهُورِ السَّنَةِ كُلِّهَا، وكذلك أجمعوا على أَنَّ الْمُشْرِكَ لَوْ قَلَّدَ عُقُقَهُ أَوْ ذَرَأَعِيَهُ لِحَيَاءِ جَمِيعِ أَشْجَارِ الْحَرَمِ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ لَهُ أَمَانًا مِنَ الْقِتْلِ إِذَا لَمْ يَكُنْ تَقَدَّمَ لَهُ عَقْدُ ذِمَّةٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَوْ أَمَانٌ. وَأَمَّا قَوْلُهُ: ﴿وَلَا أَمْينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ﴾ فَإِنَّهُ مُحْتَمَلٌ ظَاهِرُهُ: وَلَا تُجِلُّوا حُرْمَةَ آمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ مِنْ أَهْلِ الشِّرْكِ وَالْإِسْلَامِ؛ لِعُمُومِ جَمِيعِ مَنْ أَمَّ الْبَيْتَ. وَإِذَا اخْتَمَلَ ذَلِكَ - فَكَانَ أَهْلُ الشِّرْكِ دَاخِلِينَ فِي جُمْلَتِهِمْ - فَلَا شَكَّ أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥] نَاسِخٌ لَهُ؛ لِأَنَّهُ غَيْرُ جَائِزٍ اجْتِمَاعُ الْأَمْرِ بِقَتْلِهِمْ وَتَرْكِ قَتْلِهِمْ فِي حَالٍ وَاحِدَةٍ وَوَقْتُ وَاحِدٍ. وَفِي إِجْمَاعِ الْجَمِيعِ عَلَى أَنَّ حُكْمَ اللَّهِ فِي أَهْلِ الْحَرْبِ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتْلُهُمْ، أَمْوَا الْبَيْتِ الْحَرَامِ أَوْ الْبَيْتِ الْمُقَدَّسِ فِي أَشْهُرِ الْحُرُمِ وَغَيْرِهَا، مَا يُعْلَمُ أَنَّ الْمَنْعَ مِنْ قَتْلِهِمْ إِذَا أَمْوَا الْبَيْتَ الْحَرَامَ مَنْسُوخٌ، وَمُحْتَمَلٌ أَيْضًا: وَلَا آمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ مِنْ أَهْلِ الشِّرْكِ، وَأَكْثَرُ أَهْلِ التَّأْوِيلِ عَلَى ذَلِكَ. وَإِنْ كَانَ عُيْنِي بِذَلِكَ الْمَشْرُوكُونَ مِنْ أَهْلِ الْحَرْبِ، فَهُوَ أَيْضًا لَا شَكَّ مَنْسُوخٌ. وَإِذْ كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ، وَكَانَ لَا اخْتِلَافَ فِي ذَلِكَ بَيْنَهُمْ ظَاهِرٌ، وَكَانَ مَا كَانَ مُسْتَفِيضًا فِيهِمْ ظَاهِرَ الْحُجَّةِ؛ فَالْوَاجِبُ - وَإِنْ اخْتَمَلَ ذَلِكَ مَعْنَى غَيْرِ الَّذِي قَالُوا - التَّسْلِيمُ لِمَا اسْتَفَاضَ بِصَحَّتِهِ نَقْلُهُمْ».

وَذَهَبَ إِلَى النَّسْخِ أَيْضًا ابْنُ عَطِيَّةٍ (٨٩/٣) مُسْتَنَدًا إِلَى زَمَنِ النُّزُولِ وَالِدَلَالَةِ الْعَقْلِيَّةِ، فَقَالَ: «فَكُلُّ مَا فِي هَذِهِ الْآيَةِ مِمَّا يُتَصَوَّرُ فِي مُسْلِمٍ حَاجٌّ فَهُوَ مُحْكَمٌ، وَكُلُّ مَا كَانَ مِنْهَا فِي الْكُفَّارِ فَهُوَ مَنْسُوخٌ». ثُمَّ قَالَ: «وَهَذِهِ الْآيَةُ اسْتِثْلَافٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لِلْعَرَبِ، وَلُطْفٌ بِهِمْ؛ لِتَنْبَسِطِ النُّفُوسِ، وَيَتَدَاخَلَ النَّاسُ، وَيَرِدُونَ الْمَوْسِمَ فَيَسْمَعُونَ الْقُرْآنَ، وَيَدْخُلُ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِهِمْ، =

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٥٠١/١.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٤٩/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٧/٨. وعَلَّقَهُ النُّحَاسُ فِي النَّاسِخِ وَالْمَنْسُوخِ ٢٤٠/٢.

٢١٣٠٨ - عن مجاهد بن جبر، في قوله: ﴿لَا تُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ﴾، قال: معالم الله في الحج^(٣). (١٦٤/٥)

٢١٣٠٩ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿لَا تُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ﴾، قال: القلائد: اللِّحَاء في رقاب الناس والبهائم أماناً لهم، والصفاء والمروة والهدي والبدن كل هذا من شعائر الله، قال أصحاب محمد ﷺ: هذا كله من عمل أهل الجاهلية؛ فَعَلُّهُ وإِقَامَتُهُ، فحرم الله ذلك كله بالإسلام إلا اللِّحَاء القلائد ترك ذلك^(٤). (١٦٤/٥)

٢١٣١٠ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿لَا تُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ﴾، قال أصحاب محمد ﷺ: هذا كله من عمل الجاهلية؛ فعله،

==وتقوم عندهم الحجة كالذي كان. وهذه الآية نزلت عام الفتح، ونسخ الله تعالى ذلك كله بعد عام سنة تسع إذ حج أبو بكر، ونودي الناس بسورة براءة». [١٩٣٠] علق ابن جرير (٢٣/٨) على قول ابن عباس هذا بقوله: «كأن الذين قالوا هذه المقالة وجَّهوا تأويل ذلك إلى: لا تُحِلُّوا معالم حدود الله التي حرَّمها عليكم في إحرامكم».

[١٩٣١] علق ابن جرير (٢٢/٨) على قول ابن عباس هذا - ومثله قول مجاهد - بقوله: «كأنهم وجَّهوا تأويل ذلك إلى: لا تُحِلُّوا معالم حدود الله التي حدَّها لكم في حجكم».

(١) أخرجه ابن جرير ٢٣/٨. وعزاه السيوطي إلى ابن أبي حاتم.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢٢/٨.

(٣) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٤) تفسير مجاهد ص ٢٩٨، وأخرجه ابن جرير ٢٣/٨ مختصراً. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

٢١٣١٣ - عن إسماعيل السدّي - من طريق أسباط - ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ﴾، قال: أمّا شعائر الله: فحرّم الله^(٤) [١٩٣٣]. (ز)

[١٩٣٢] علّق ابن جرير (٢١/٨) على هذا القول بقوله: «كأنهم وجّهوا الشعائر إلى المعالم؛ معالم حدود الله، وأمره، ونهيه، وفرائضه».

ورجّحه ابن جرير (٢٤/٨) مستندًا إلى لغة العرب والعموم، فقال: «وأولّى التأويلات بقوله: ﴿لَا تَحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ﴾ قَوْلُ عَطَاءِ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ مِنْ تَوْجِيهِهِ مَعْنَى ذَلِكَ إِلَى: لَا تُحِلُّوا حُرُمَاتِ اللَّهِ، وَلَا تُضَيِّعُوا فَرَائِضَهُ؛ لِأَنَّ الشَّعَائِرَ جَمْعَ شَعِيرَةٍ، وَالشَّعِيرَةُ: فَعِيلَةٌ مِنْ قَوْلِ الْقَائِلِ: قَدْ شَعَرَ فَلَانٌ بِهَذَا الْأَمْرِ: إِذَا عَلِمَ بِهِ، فَالشَّعَائِرُ: الْمَعَالِمُ مِنْ ذَلِكَ. وَإِذَا كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ كَانَ مَعْنَى الْكَلَامِ: لَا تَسْتَحِلُّوا أَثْيَاهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَعَالِمَ اللَّهِ، فَيَدْخُلُ فِي ذَلِكَ مَعَالِمُ اللَّهِ كُلِّهَا فِي مَنَاسِكَ الْحَجِّ؛ مِنْ تَحْرِيمِ مَا حَرَّمَ اللَّهُ إِصَابَتَهُ فِيهَا عَلَى الْمُحْرَمِ، وَتَضْيِيعُ مَا نَهَى عَنْ تَضْيِيعِهِ فِيهَا، وَفِيمَا حَرَّمَ مِنْ اسْتِحْلَالِ حُرُمَاتِ حَرَمِهِ، وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ حُدُودِهِ وَفَرَائِضِهِ وَحِلَالِهِ وَحَرَامِهِ؛ لِأَنَّ كُلَّ ذَلِكَ مِنْ مَعَالِمِهِ وَشَعَائِرِهِ الَّتِي جَعَلَهَا أَمَارَاتٍ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ، يُعْلَمُ بِهَا حِلَالُهُ وَحَرَامُهُ وَأَمْرُهُ وَنَهْيُهُ. وَإِنَّمَا قُلْنَا ذَلِكَ الْقَوْلَ أَوْلَى بِتَأْوِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَا تَحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ﴾؛ لِأَنَّ اللَّهَ وَجَّكَ نَهَى عَنْ اسْتِحْلَالِ شَعَائِرِهِ وَمَعَالِمِ حُدُودِهِ وَإِحْلَالِهَا نَهْيًا عَامًّا مِنْ غَيْرِ اخْتِصَاصِ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ دُونَ شَيْءٍ، فَلَمْ يَجْزُ لِأَحَدٍ أَنْ يُوجِّهَ مَعْنَى ذَلِكَ إِلَى الْخُصُوصِ إِلَّا بِحُجَّةٍ يَجِبُ التَّسْلِيمُ لَهَا، وَلَا حُجَّةَ بِذَلِكَ كَذَلِكَ».

ورجّحه أيضًا ابن عطية (٨٦/٣).

[١٩٣٣] قال ابن جرير (٢٢/٨) مُعَلِّقًا عَلَى هَذَا الْقَوْلِ: «كَأَنَّهُمْ وَجَّهُوا مَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿شَعَائِرَ اللَّهِ﴾ إِلَى مَعَالِمِ حَرَمِ اللَّهِ مِنَ الْبِلَادِ».

(١) أخرجه ابن جرير ٣٩/٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢١/٨ - ٢٢. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٦/٨.

(٤) أخرجه ابن جرير ٢٢/٨.

﴿وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ﴾

٢١٣١٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ﴾، يعني: لا تَسْتَحِلُّوا قتالاً فيه ^(٢) [١٩٣٤]. (١٦٣/٥)

٢١٣١٦ - عن قتادة بن دُعامة - من طريق مَعْمَر - قال: كان المشرك يومئذ لا يُصَدِّ عن البيت، فَأَمَرُوا أَنْ لَا يُقَاتِلُوا في الشهر الحرام، ولا عند البيت ^(٣). (١٦٥/٥)

٢١٣١٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ﴾ يعني: أمر المناسك، ولا تَسْتَحِلُّوا في الشهر الحرام أَخَذَ الْهَدْيَ، ولا القلائد، يقول: ولا تُخِيفُوا من قَلْدٍ بغيره، ولا تستحلوا القتل، ﴿ءَامِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ﴾ يعني: مُتَوَجِّهِينَ قِبَلَ البيت الحرام من حجاج المشركين، يعني: شُرَيْحَ بْنِ ضُبَيْعَةَ وَأَصْحَابِهِ، ﴿يَلْتَغُونَ﴾

[١٩٣٤] قال ابن جرير (٢٤/٨ - ٢٥) مُبَيَّنًا معنى الآية: «يعني - جَلَّ ثَنَاؤُهُ - بقوله: ﴿وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ﴾: ولا تَسْتَحِلُّوا الشَّهْرَ الْحَرَامَ بقتالكم به أعداءكم من المشركين، وهو كقوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ﴾ [البقرة: ٢١٧]». واستدل له بأثر ابن عباس وقاتدة، ولم يُورد غيرهما.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٤٨/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢٥/٨، والنحاس في ناسخه ص ٣٥٩ - ٣٦٠. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وابن أبي حاتم.

(٣) أخرجه عبد الرزاق ١٨٢/١، وابن جرير ٢٥/٨، ٢٧، ٣٦، ٣٨، ٣٩، والنحاس في ناسخه ص ٣٥٩. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

٢١٣٢٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ﴾، يقول: لا تَسْتَحِلُّوا القتل في الشهر الحرام؛ وذلك أن أبا ثُمَامَةَ جُنَادَةَ بن عوف بن أُمَيَّةَ من بني كِنَانَةَ كان يقوم كلَّ سنة في سوق عُكَّازٍ، فيقول: ألا إني قد أحللت الْمُحَرَّمَ، وَحَرَّمْتُ صَفْرًا، وَأَحْلَلْتُ كَذَا وَحَرَّمْتُ كَذَا مَا شَاءَ. وكانت العرب تأخذ به، فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [التوبة: ٣٧]، يعني: جنادة بن عوف ﴿يُحِلُّونَهُ عَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا لِيُوَاطِّئُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ﴾، يعني: خلافًا على الله - جلَّ اسمه - وعلى ما حَرَّمَ، ﴿فِيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ﴾ من الأشهر الحرم^(٤). (ز)

﴿وَلَا الْهَدْيَ﴾

٢١٣٢١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عطية العوفي - قال: ﴿وَلَا الْهَدْيَ﴾:

[١٩٣٥] ذَهَبَ ابْنُ جَرِيرٍ (٢٥/٨) مُسْتَنَدًا إِلَى النِّظَائِرِ وَسَبَبِ النِّزُولِ، وَابْنُ عَطِيَّةٍ (٨٦/٣) - (٨٧) مُسْتَنَدًا إِلَى أَحْوَالِ النِّزُولِ، إِلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ هُنَا: رَجَبُ مُضَرٍّ. قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ (٨٦/٣): «الْأَظْهَرُ عِنْدِي: أَنَّ الشَّهْرَ الْحَرَامَ أُرِيدَ بِهِ رَجَبُ لَيْشْتَهْرِ أَمْرِهِ؛ لِأَنَّهُ إِنَّمَا كَانَ مَخْتَصًّا بِقَرِيشٍ، ثُمَّ فَشَا فِي مُضَرَ». ثُمَّ قَالَ (٨٧/٣) مُبَيِّنًا وَجْهَ تَخْصِيصِ هَذَا الشَّهْرِ: «وَجْهٌ هَذَا التَّخْصِيصُ: هُوَ - كَمَا قَدْ ذَكَرْتُ - أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى شَدَّدَ أَمْرَ هَذَا الشَّهْرِ؛ إِذْ كَانَتِ الْعَرَبُ غَيْرَ مُجْمِعَةً عَلَيْهِ».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٤٩/١ - ٥٠١.

(٢) تفسير البغوي ٨/٢ - ٩.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢٥/٨.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٤٨/١ - ٤٤٩.

٢١٣٢٤ - عن الربيع بن أنس، قال: جلسنا إلى مُطَرِّف بن الشَّخِير، وعنده رجل، فحدَّثهم في قوله: ﴿وَلَا أَلْقَيْدَ﴾، قال: كان المشركون يأخذون من شجر مكة من لِحَاءِ السَّمُر، فيَتَقَلَّدون، فيَأْمَنُونَ بها في الناس، فنهى الله - عز ذكره - أن يُنَزَعَ شجرها فيَتَقَلَّد^(٤). (ز)

٢١٣٢٥ - عن عطاء [بن أبي رباح] - من طريق عبد الملك - قال: ﴿وَلَا أَلْهَدَى وَلَا أَلْقَيْدَ﴾ كان المشركون يأخذون من شجر مكة من لِحَاءِ السَّمُر، فيَتَقَلَّدُونَهَا، فيَأْمَنُونَ بها من الناس، فنهى الله أن يُنَزَعَ شجرها فيَتَقَلَّد^(٥). (ز)

٢١٣٢٦ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - قوله: ﴿وَلَا أَلْهَدَى وَلَا أَلْقَيْدَ﴾، قال: إنَّ العرب كانوا يتقلدون من لِحَاءِ شجر مكة، فيقيم الرجل بمكانه، حتى إذا انقَضَت الأشهر الحرم فأراد أن يرجع إلى أهله قلَّد نفسه وناقته من لِحَاءِ الشجر، فيأمن حتى يأتي أهله^(٦). (ز)

٢١٣٢٧ - قال مقاتل بن سليمان: ثم رجع إلى الآية الأولى في التقديم، فقال تعالى: ﴿وَلَا أَلْقَيْدَ﴾ كفعل أهل الجاهلية؛ وذلك أنَّهم كانوا يُصِيبُونَ من الطريق. قال: وكان في الجاهلية مَنْ أراد الحج من غير أهل الحرم يُقَلِّد نفسه من الشَّعَر والوَبَر؛ فيأمن به إلى مكة، وإن كان من أهل الحرم قلَّد نفسه وبعيره من [لِحَاءِ]^(٧)

(١) أخرجه ابن جرير ٢٦/٨. وعزاه السيوطي إلى ابن أبي حاتم.

(٢) تفسير البغوي ٨/٢ - ٩.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢٧/٨. وعزاه السيوطي إلى ابن أبي حاتم.

(٤) أخرجه ابن جرير ٢٩/٨. (٥) أخرجه ابن جرير ٢٩/٨.

(٦) أخرجه ابن جرير ٢٨/٨. (٧) في المطبوع: لحيا.

٢١٣٢٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿وَلَا ءَامِينَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ﴾، يعني: مَنْ تَوَجَّهَ قِبَلَ الْبَيْتِ. فكان المؤمنون والمشركون يَحُجُّونَ الْبَيْتَ جَمِيعًا، فَنَهَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَمْنَعُوا أَحَدًا يَحُجَّ الْبَيْتَ، أَوْ يَتَعَرَّضُوا لَهُ مِنْ مُؤْمِنٍ أَوْ كَافِرٍ. ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ بَعْدَ هَذَا: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا﴾ [التوبة: ٢٨] ^(٣). (١٦٣/٥)

٢١٣٣٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عَطِيَّةِ الْعَوْفِيِّ - قَالَ: ﴿وَلَا ءَامِينَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ﴾، يَقُولُ: مَنْ تَوَجَّهَ حَاجًّا ^(٤). (١٦٤/٥)

[١٩٣٦] ذَهَبَ ابْنُ جَرِيرٍ (٢٩/٨ - ٣٠) مُسْتَنَدًا إِلَى السِّيَاقِ إِلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا أَلْقَيْدَ﴾: نَهْيٌ مِنَ اللَّهِ عَنْ اسْتِحْلَالِ حُرْمَةِ الْمُقْلَدِ هَذِيًّا كَانَ ذَلِكَ أَوْ إِنْسَانًا، فَقَالَ: «وَالَّذِي هُوَ أَوْلَى بِتَأْوِيلِ قَوْلِهِ: ﴿وَلَا أَلْقَيْدَ﴾ إِذْ كَانَتْ مَعْطُوفَةٌ عَلَى أَوَّلِ الْكَلَامِ، وَلَمْ يَكُنْ فِي الْكَلَامِ مَا يَدُلُّ عَلَى انْقِطَاعِهَا عَنْ أَوَّلِهِ، وَلَا أَنَّهُ عَنَى بِهَا النَّهْيَ عَنِ التَّقْلُدِ أَوْ اتِّخَاذِ الْقَلَائِدِ مِنْ شَيْءٍ؛ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ: وَلَا تُحِلُّوا الْقَلَائِدَ. فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ بِتَأْوِيلِهِ أَوْلَى فَمَعْلُومٌ أَنَّهُ نَهْيٌ مِنَ اللَّهِ - جَلَّ ذِكْرُهُ - عَنْ اسْتِحْلَالِ حُرْمَةِ الْمُقْلَدِ هَذِيًّا كَانَ ذَلِكَ أَوْ إِنْسَانًا، دُونَ حُرْمَةِ الْقِلَادَةِ، وَأَنَّ اللَّهَ - عَزَّ ذِكْرُهُ - إِنَّمَا دَلَّ بِتَحْرِيمِهِ حُرْمَةَ الْقِلَادَةِ عَلَى مَا ذَكَرْنَا مِنْ حُرْمَةِ الْمُقْلَدِ، فَاجْتَرَأَ بِذِكْرِهِ الْقَلَائِدَ مِنْ ذِكْرِ الْمُقْلَدِ؛ إِذْ كَانَ مَفْهُومًا عِنْدَ الْمُخَاطَبِينَ بِذَلِكَ مَعْنَى مَا أُرِيدَ بِهِ. فَمَعْنَى الْآيَةِ إِذْ كَانَ الْأَمْرُ عَلَى مَا وَصَفْنَا: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا، لَا تُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ، وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ، وَلَا الْهَذْيَ، وَلَا الْمُقْلَدَ بِقِسْمِيهِ بِقَلَائِدِ الْحَرَمِ».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٤٩/١. (٢) أخرجه ابن جرير ٢٨/٨ - ٢٩.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٨/٨، والنحاس في ناسخه ص ٣٥٩ - ٣٦٠. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وابن أبي حاتم.

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٤/٨. وعزاه السيوطي إلى ابن أبي حاتم.

مُتَوَجِّهِينَ نَحْوَ الْبَيْتِ، نَزَلَتْ فِي الْخَطِيمِ، يَقُولُ: لَا تَتَعَرَّضُوا لِحُجَّاجِ بَيْتِ اللَّهِ^(٤). (ز)

﴿يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّن رَّبِّهِمْ وَرِضْوَانًا﴾

٢١٣٣٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿يَبْتَغُونَ فَضْلًا﴾، يعني: إنهم يَتَرَضُّونَ الله بحجهم^(٥). (١٦٣/٥)

٢١٣٣٦ - قال عبد الله بن عمر - من طريق أبي أميمة - في الرجل يحج ويحمل معه متاعًا، قال: لا بأس به. وتلا هذه الآية: ﴿يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّن رَّبِّهِمْ وَرِضْوَانًا﴾^(٦). (ز)

٢١٣٣٧ - عن الربيع بن أنس، قال: جلسنا إلى مُطَرِّف بن الشَّخِير، وعنده رجل، فحدَّثهم في قوله: ﴿يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّن رَّبِّهِمْ وَرِضْوَانًا﴾، قال: التجارة في الحج، والرضوان في الحج^(٧). (ز)

٢١٣٣٨ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿وَلَا ءَامِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّن رَّبِّهِمْ وَرِضْوَانًا﴾، قال: يبتغون الأجر والتجارة، حَرَّمَ الله على كل أحد إخافتهم^(٨). (١٦٨/٥)

٢١٣٣٩ - عن قتادة بن دُعامة - من طريق مَعْمَر - في قوله: ﴿يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّن رَّبِّهِمْ وَرِضْوَانًا﴾، قال: هي للمشركين، يلتمسون فضل الله ورضوانًا بما يُضِلِّح لهم

(١) أخرجه ابن جرير ٣٩/٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٤/٨ - ٣٥.

(٣) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٤٩/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٤١/٨. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وابن أبي حاتم.

(٦) أخرجه ابن جرير ٤٢/٨.

(٧) أخرجه ابن جرير ٤٢/٨.

(٨) تفسير مجاهد ص ٢٩٩، وأخرجه ابن جرير ٤٢/٨ مختصرًا. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

في مواسم الحج، ﴿وَرِضْوَانًا﴾ يعني: رضوان الله بحجهم، فلا يرضى الله عنهم حتى يُسَلِّمُوا^(٤). (ز)

﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾

٢١٣٤٣ - عن مجاهد بن جبر - من طريق جُصَيْن - قال: خمس آيات في كتاب الله رُخْصَة، وليست بعزيمة: ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾ إن شاء اصطاد وإن شاء لم يصطد، ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا﴾ [الجمعة: ١٠]، ﴿أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ [البقرة: ١٨٤]، ﴿فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعَمُوا﴾ [الحج: ٢٨]^(٥). (١٦٨/٥)

٢١٣٤٤ - عن عطاء بن أبي رباح - من طريق حجاج - قال: خمس آيات من كتاب الله رخصة، وليست بعزيمة: ﴿فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعَمُوا﴾ [الحج: ٢٨] فمن شاء أكل ومن شاء لم يأكل، ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾ من شاء فعل ومن شاء لم يفعل، ﴿وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ﴾ [البقرة: ١٨٥] فمن شاء صام ومن شاء أفطر، ﴿فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ﴾ [النور: ٣٣] إن شاء كاتب وإن شاء لم يفعل، ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا﴾ [الجمعة: ١٠] إن شاء انتشر وإن شاء لم ينتشر^(٦). (١٦٩/٥)

(١) أخرجه عبد الرزاق ١/١٨٢، وابن جرير ٨/٤١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٢) أخرجه ابن جرير ٨/٤١. (٣) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤٤٩.

(٥) أخرجه ابن جرير ٨/٤٣ مختصرًا. وعزاه السيوطي إلى ابن أبي حاتم. وذكر محققوه أنه كذا في النسخ لم يذكر في الأثر إلا أربع آيات. ولم يذكر ابن جرير ٨/٤٣ إلا آية واحدة: ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾ من طريق القاسم.

(٦) أخرجه ابن جرير ٨/٤٣. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وابن أبي حاتم.

لَعَنُوا ۖ رَجُلٌ مِّنْهُمْ مِّنْ حُلَفَاءِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيِّئًا مِّنْ أَهْلِ يَوْمِ الْفَتْحِ
بِعُرْفَةٍ؛ لَأَنَّهُ كَانَ يَقْتُلُ حُلَفَاءَ مُحَمَّدٍ، فَقَالَ مُحَمَّدٌ ﷺ: «لَعَنَ اللَّهُ مَنْ قَتَلَ بِذَحْلِ
الْجَاهِلِيَّةِ»^(٢). (ز)

٢١٣٤٧ - قال الحسن البصري: كان هذا حين صدوه يوم الحديبية عن المسجد
الحرام^(٣). (ز)

❦ تفسير الآية:

❦ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ ❦

٢١٣٤٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ❦ وَلَا
يَجْرِمَنَّكُمْ ❦، يقول: لَا يَحْمِلَنَّكُمْ^(٤) [١٩٣٧]. (١٦٣/٥)

[١٩٣٧] مجموع ما قيل في معنى ❦ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ ❦ ثلاثة أقوال: الأول: لَا يَحْمِلَنَّكُمْ. والثاني:
لَا يَكْسِبَنَّكُمْ. والثالث: لَا يُحَقِّنَنَّ لَكُمْ.

وعلق ابن جرير (٤٥/٨)، وابن عطية (٩١/٣) على تلك الأقوال بأنها متقاربة المعنى.
قال ابن جرير: «وهذه الأقوال التي حكيناها عَمَّنْ حكيناها عنه مُتَقَارِبَةٌ المعنى؛ وذلك أَنَّ
مَنْ حَمَلَ رَجُلًا عَلَى بُغْضِ رَجُلٍ فَقَدْ أَكْسَبَهُ بُغْضَهُ، وَمَنْ أَكْسَبَهُ بُغْضَهُ فَقَدْ أَحَقَّهُ لَهُ». ثم
استحسن (٤٦/٨) ما قاله ابن عباس، وقتادة مستندًا إلى اللغة، فقال: «فإذا كان ذلك ==

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٤٩/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥١/٨. وأورده الثعلبي ١٠/٤.

(٣) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٧/٢ -.

(٤) أخرجه ابن جرير ٤٤/٨. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وابن أبي حاتم.

٢١١٥١ - عن قتادة بن دُعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ﴾، قال: لَا يَحْمِلَنَّكُمْ بُغْضُ قَوْمٍ^(٣). (١٦٩/٥)

٢١٣٥٢ - عن الربيع بن أنس: في قوله: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ﴾، قال: عداوة قوم^(٤). (١٦٩/٥)

٢١٣٥٣ - قال محمد بن السائب الكلبي: يعني بالقوم: أهل مكة. يقول: لَا تَعْتَدُوا عَلَيْهِمْ لِأَن صَدُوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ^(٥). (ز)

٢١٣٥٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ﴾ يقول: وَلَا يَحْمِلَنَّكُمْ عداوة المشركين من أهل مكة ﴿أَن صَدُوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ يعني: منعوكم من دخول البيت الحرام أن تطوفوا به عام الحديبية ﴿أَن تَعْتَدُوا﴾ يعني: أن ترتكبوا معاصيه؛ فَتَسْتَحِلُّوا أَخْذَ الْهَدْيِ وَالْقِلَائِدِ وَالْقَتْلَ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ من حجاج بكر بن وائل من أهل اليمامة^(٦). (ز)

== كذلك فالذي هو أَحْسَنُ في الإِبَانَةِ عن معنى الحرف ما قاله ابنُ عباس وقتادة، وذلك توجيهُهُمَا معنى قوله: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ﴾: وَلَا يَحْمِلَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَى الْعَدْوَانِ. وقال ابنُ عطية: «وهذه كلها أقوال تتقارب بالمعنى». ثم قال: «فالتفسير الذي يخص اللَّفْظَةَ هو معنى الكسب».

(١) أخرجه ابن جرير ٤٤/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٩/٨. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وابن أبي حاتم.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٩/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٤) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٥) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٧/٢ -.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٤٩/١ - ٥٠١.

٢١٣٥٦ - عن وابصة، قال: أتيت رسول الله ﷺ وأنا لا أريد أن أدع شيئاً من البرِّ والإثم إلا سألتَه عنه، فقال لي: «يا وابصة، أخبرك عما جئت تسأل عنه أم تسأل؟». قلت: يا رسول الله، أخبرني. قال: «جئت لتسأل عن البرِّ والإثم». ثمَّ جَمَعَ أصابعه الثلاث، فجعل يَنكُتُ بها في صدري، ويقول: «يا وابصة، استفتِ قلبك، استفتِ نفسك، البرُّ: ما اطمأنَّ إليه القلب، واطمأنَّت إليه النفس. والإثم: ما حاك في القلب، وتردَّد في الصدر، وإن أفتاك الناس وأفتوك»^(٢). (١٦٩/٥)

٢١٣٥٧ - عن النَّوَّاس بن سَمْعَانَ، قال: سألتُ رسول الله ﷺ عن البرِّ والإثم. فقال: «البرُّ: حُسْنُ الخُلُق. والإثم: ما حاك في نفسك، وكرهت أن يَطَّلِعَ عليه الناس»^(٣). (١٧٠/٥)

٢١٣٥٨ - عن أبي أُمَامَةَ: أَنَّ رجلاً سأل النبي ﷺ عن الإثم، فقال: «ما حَكَ في نفسك فَدَعُهُ». قال: فما الإيمان؟ قال: «مَنْ ساءتَه سَيِّئَتُهُ، وَسَرَّتُهُ حَسَنَتُهُ فهو

(١) أخرجه ابن جرير ٤٩/٨، ٥١.

(٢) أخرجه أحمد ٥٢٧/٢٩ - ٥٢٨ (١٨٠٠١)، ٥٣٢/٢٩ - ٥٣٣ (١٨٠٠٦)، والدارمي ٣٢٠/٢ (٢٥٣٣) واللفظ له.

قال أبو نعيم في الحلية ٢٥٥/٦: «غريب من حديث الزبير أبي عبد السلام». وقال المنذري في الترغيب والترهيب ٣٥١/٢ (٢٦٨٣): «رواه أحمد بإسناد حسن». وقال ابن رجب في جامع العلوم والحكم ٩٤/٢: «ففي إسناد هذا الحديث أمران يُوجِبُ كُلُّ منهما ضعفه: أحدهما: انقطاعه بين الزبير وأيوب، فإنه رواه عن قوم لم يسمعهم. والثاني: ضعف الزبير هذا». وقال الهيثمي في المجمع ٢٩٤/١٠ (١٨١١٧): «رواه الطبراني وأحمد باختصار عنه، ورجال أحد إسنادي الطبراني ثقات». وقال المناوي في التيسير بشرح الجامع الصغير ١٤٨/١: «قال النووي إسناده حسن». وقال الرباعي في فتح الغفار ١١٥٠/٣ (٣٥٢٢): «رواه أحمد بإسناد حسن».

(٣) أخرجه مسلم ١٩٨٠/٤ (٢٥٥٣).

[١٩٣٨] ذكر ابن عطية (٩٤/٣) أن قومًا قالوا: البر والتقوى لفظان بمعنى، وكرر باختلاف اللفظ تأكيدًا ومبالغة، إذ كل بر تقوى، وكل تقوى بر. ثم علق عليه بقوله: «وفي هذا تسامح ما، والعرف في دلالة هذين اللفظين أن البر يتناول الواجب والمندوب إليه، والتقوى رعاية الواجب، فإن جعل أحدهما بدل الآخر فبِتَجَوُّزٍ».

وقال ابن القيم (٣٠٧/١ - ٣٠٨ بتصرف) في معنى البر والتقوى: «حقيقة البر: هو الكمال المطلوب من الشيء والمنافع التي فيه والخير، كما يدل عليه اشتقاق هذه اللفظة وتصاريفها في الكلام. وأما التقوى فحقيقتها: العمل بطاعة الله إيمانًا واحتسابًا، أمرًا ونهيًا، فيفعل ما أمر الله به إيمانًا بالأمر وتصديقًا بوعده، ويترك ما نهى الله عنه إيمانًا بالنهي وخوفًا من وعيده».

(١) أخرجه أحمد ٤٨٤/٣٦ (٢٢١٥٩)، ٤٩٧/٤٦ (٢٢١٦٦)، ٥٣٧/٤٦ (٢٢١٩٩)، وابن حبان ٤٠٢/١ (١٧٦)، والحاكم ٥٨/١ (٣٣).

قال الحاكم: «وهكذا رواه علي بن المبارك، ومُعَمَّر بن راشد، عن يحيى بن أبي كثير». وقال الهيثمي في المجمع ٨٦/١ (٢٨٧): «رجال رجال الصحيح، إلا أن فيه يحيى بن أبي كثير، وهو مُدَلِّس، وإن كان من رجال الصحيح». وقال المناوي في فيض القدير ١٥٣/٦: «قال العراقي: حديث صحيح».

(٢) حَوَازُ القلوب: هي الأمور التي تحزُّ فيها، أي تؤثر كما يؤثر الحزُّ في الشيء، ورواه شمر: الإثم حَوَازُ القلوب بتشديد الواو: أي يحوزها ويملكها ويغلب عليها. النهاية (حزز).

(٣) أخرجه أبو داود في كتاب الزهد ص ١٣٤ - ١٣٥ (١٢٥)، والطبراني في الكبير ١٤٩/٩ (٨٧٤٩).

قال المنذري في الترغيب والترهيب ٢٥/٣ (٢٩٣٢): «رواه البيهقي وغيره، ورواته لا أعلم فيهم مجروحًا، لكن قيل صوابه الوقوف». وقال ابن رجب في جامع العلوم والحكم ٩٦/٢: «صَحَّ عن ابن مسعود». وقال الهيثمي في المجمع ١٧٦/١ (٨١٩): «رواه الطبراني كله بأسانيد رجالها ثقات». وقال الألباني في الصحيحة ٢٢١/٦ (٢٦١٣): «موقوف».

(٤) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. (٥) أخرجه البيهقي (٧٢٧٧).

(٦) أخرجه ابن جرير ٥٢/٨ - ٥٣. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وابن أبي حاتم.

وَأَتَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ
فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣﴾

❁ قراءات:

٢١٣٦٥ - عن عبد الله بن عباس: أَنَّهُ قَرَأَ: (وَأَكِيلُ السَّبْعِ) ^(٣). (١٧٧/٥)

٢١٣٦٦ - عن أبي ميسرة: أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ: (وَالْمَنْطُوحَةُ) ^(٤). (١٧٧/٥)

❁ نزول الآية:

٢١٣٦٧ - عن عنبرة، قال: لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾، وَذَلِكَ

١٩٣٩ قال ابنُ القيم (١/٣٠٧ - ٣٠٨ بتصرف) في معنى البر والتقوى: «حقيقة البر: هو الكمال المطلوب من الشيء والمنافع التي فيه والخير، كما يدل عليه اشتقاق هذه اللفظة وتصاريفها في الكلام. وأما التقوى فحقيقتها: العمل بطاعة الله إيمانًا واحتسابًا، أمرًا ونهيًا، فيفعل ما أمر الله به؛ إيمانًا بالأمر، وتصديقًا بوعده، ويترك ما نهى الله عنه؛ إيمانًا بالنهي، وخوفًا من وعيده».

(١) أخرجه ابن جرير ٥٣/٨.

(٢) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

وقد أورد السيوطي أحاديث عديدة عن فضائل أعمال تَضَمَّنَتْ تعاونًا على البر والتقوى، وأخرى في الترهيب من أعمال تَضَمَّنَتْ تعاونًا على الإثم والعدوان ١٧٠/٥ - ١٧٤.

(٣) أخرجه ابن جرير ٦٣/٨.

وهي قراءة شاذة. انظر: مختصر ابن خالويه ص ٣٧، والمحتسب ٢٠٧/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٦١/٨.

وهي قراءة شاذة. انظر: مختصر ابن خالويه ص ٣٧.

٢١٣٦٩ - عن أبي العالية، قال: كانوا عند عمر، فذكروا هذه الآية، فقال رجل من أهل الكتاب: لو عَلِمْنَا أَيَّ يوم نزلت هذه الآية لَاتَّخَذْنَاهُ عِيدًا. فقال عمر: الحمد لله الذي جعله لنا عيدًا واليومَ الثاني، نزلت يوم عرفة، واليوم الثاني يوم النحر، فأكمل لنا الأمر، فَعَلِمْنَا أَنَّ الأمر بعد ذلك في انتِقاَص^(٣) . (١٨٣/٥)

٢١٣٧٠ - عن قبيصة بن ذؤيب، قال: قال كعب: لو أَنَّ غير هذه الأمة نزلت عليهم هذه الآية؛ لنظروا اليوم الذي أُنْزِلَتْ فيه عليهم، فَاتَّخَذُوهُ عِيدًا يجتمعون فيه. فقال عمر: وأَيُّ آية، يا كعب؟ فقال: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾. فقال عمر: قد علمتُ اليوم الذي أُنْزِلَتْ فيه، والمكان الذي أُنْزِلَتْ فيه، نزلت في يوم الجمعة ويوم عرفة، وكلاهما بحمد الله لنا عيد^(٤) (١٩٤٠). (١٨٤/٥)

٢١٣٧١ - عن عيسى بن حارثة الأنصاري، قال: كُنَّا جُلُوسًا فِي الدِّيَّوَانِ، فَقَالَ لَنَا

١٩٤٠ عَلَّقَ ابْنُ عَطِيَّة (١٠٣/٣) عَلَى قول عمر هذا، فقال: «ففي ذلك اليوم عيدان لأهل الإسلام إلى يوم القيامة».

(١) أخرجه الفاكهي في أخبار مكة ٣٧١/١ (٧٨٠)، وابن جرير ٨١/٨. وأورده الثعلبي ١٦/٤. قال الألباني في الضعيفة ٧٨٢/١٢: «فعلة الحديث الإرسال، وفيه نكارة؛ لتفرده بهذا السياق دون سائر الأحاديث الصحيحة».

(٢) أخرجه البخاري ١٨/١ (٤٥)، ١٧٧/٥ (٤٤٠٧)، ٥٠/٦ (٤٦٠٦)، ٩١/٩ (٧٢٦٨)، ومسلم ٤/٢٣١٢، ٢٣١٣ (٣٠١٧)، وابن جرير ٨٦/٨. وأورده الثعلبي ١٦/٤.

(٣) أخرجه إسحاق بن راهويه في مسنده - كما في المطالب العالية (٣٩٦٢) - وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٤) أخرجه ابن جرير ٨٧/٨ - ٨٨.

٢١٣٧٣ - عن سَمُرَةَ - من طريق الحسن - قال: نزلت هذه الآية: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ على رسول الله ﷺ وهو بعرفة واقف يوم الجمعة^(٣) . (١٨٥/٥)

٢١٣٧٤ - عن عمرو بن قيس السَّكُونِيِّ: أَنَّهُ سَمِعَ معاوية بن أبي سفيان على المنبر يَنْزِعُ^(٤) بهذه الآية: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ حتى ختمها، فقال: نزلت في يوم عرفة، في يوم جمعة^(٥) . (١٨٥/٥)

٢١٣٧٥ - قال عبد الله بن عباس: كان في ذلك اليوم خمسة أعياد: جمعة، وعرفة، وعيد اليهود، والنصارى، والمجوس، ولم تجتمع أعيادُ أهل الملل في يومٍ قبله ولا بعده^(٦) . (ز)

٢١٣٧٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي - قال: كان المشركون والمسلمون يَحُجُّونَ جميعًا، فلما نزلت براءة فُنِفِي المشركون عن البيت الحرام، وَحَجَّ المسلمون

[١٩٤١] رَجَّحَ ابنُ جرير (٩١/٨) أَنَّ الآيةَ نزلت يوم عرفة يوم الجمعة؛ مستندًا إلى ما صحَّ من أقوال السلف، قائلًا: «وَأَوَّلَى الْأَقْوَالِ فِي وَقْتِ نَزُولِ الْآيَةِ الْقَوْلُ الَّذِي رُوِيَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ: أَنَّهَا نَزَلَتْ يَوْمَ عَرَفَةَ يَوْمَ جُمُعَةٍ. لِصِحَّةِ سَنَدِهِ، وَوَهْيِ أَسَانِيدِ غَيْرِهِ».

(١) أخرجه ابن جرير ٨٨/٨.

(٢) أخرجه ابن مردويه - كما في تفسير ابن كثير ٢٥/٣ - . وعزاه السيوطي إلى ابن جرير.

(٣) أخرجه البزار (٢٢٠٨ - كشف). وعزاه السيوطي إلى الطبراني.

(٤) ينزع: يتمثل بالآية. اللسان (نزع).

(٥) أخرجه ابن جرير ٨٩/٨ - ٩٠، والطبراني (٩٢١).

قال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٤/٧: «رجاله ثقات».

(٦) تفسير البغوي ١٣/٣.

دِينَكُمْ» ، وتوفي يوم الاثنين^(١) . (١٨٦/٥)

٢١٣٧٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عمار بن أبي عمار - أنه قرأ هذه الآية: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ . فقال يهودي: لو نزلت هذه الآية علينا لاتَّخَذْنَا يومها عيدًا . فقال ابن عباس: فإنها نزلت في يوم عيدين اثنين: في يوم الجمعة، يوم عرفة^(٤) . (١٨٤/٥)

[١٩٤٢] انتقد ابن كثير (٢٨/٣) أثر ابن عباس هذا بقوله: «أثر غريب، وإسناده ضعيف». وقد رواه الإمام أحمد: حدثنا موسى بن داود، حدثنا ابن لهيعة، عن خالد بن أبي عمران، عن حنّس الصنعاني، عن ابن عباس قال: وُلِدَ النبي ﷺ يوم الاثنين، واستُئِيبَ يوم الاثنين، وخرج مهاجرًا من مكة إلى المدينة يوم الاثنين، وقدم المدينة يوم الاثنين، وتوفي يوم الاثنين، ووضع الحجر الأسود يوم الاثنين». هذا لفظ أحمد، ولم يذكر نزول المائدة يوم الاثنين، فالله أعلم. ولعل ابن عباس أراد أنها نزلت يوم عيدين اثنين كما تقدم، فاشتبه على الراوي.

(١) أخرجه الآجري في الشريعة ٥٥٢/٢، وابن بطة في الإبانة ٨٢٨/٢ - ٦٢٩ (٨١٥) مطولاً، وابن جرير ٨٣/٨ من طريق أبي صالح، عن معاوية بن صالح، عن علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس به. إسناده جيد، وينظر: مقدمة الموسوعة.

(٢) أخرجه البزار - كما في كشف الأستار ٤٨/٣ (٢٢٠٨) - .

قال السيوطي في الدر ١٨٦/٥: «بسنَد صحيح».

(٣) أخرجه الطبراني في الكبير ٢٣٧/١٢ (١٢٩٨٤)، والبيهقي في دلائل النبوة ٢٣٣/٧، وابن جرير ٩٠/٨. قال الهيثمي في المجمع ١٩٦/١ (٩٤٩): «رواه أحمد، والطبراني في الكبير... وفيه ابن لهيعة، وهو ضعيف، وبقية رجاله ثقات من أهل الصحيح». وقال ابن كثير في تفسيره ٢٨/٣: «هذا أثر غريب، وإسناده ضعيف». وقال السيوطي في الدر ١٨٦/٥: «بسنَد ضعيف». وقال المغربي في جمع الفوائد ٥٢٤/٢ (٦٣٦٦): «لأحمد، والكبير، بليّن».

(٤) أخرجه الترمذي ٢٨٧/٥ - ٢٨٨ (٣٢٩٣)، وابن جرير ٨٧/٨.

قال الترمذي ١٨٧/٥ - ١٨٨ (٣٢٩٣): «هذا حديث حسن غريب من حديث ابن عباس».

[١٩٤٣] علق ابن جرير (١٠٢/٣) على هذا القول بقوله: «الظاهر أنه عاش - عليه الصلاة والسلام - أكثر بأيام يسيرة».

[١٩٤٤] انتقد ابن كثير (٢٩/٣) أثر أبي هريرة هذا، وأثر أبي سعيد الذي يليه، فقال: «ولا يصح هذا ولا هذا، بل الصواب الذي لا شك فيه ولا مرية: أنها أنزلت يوم عرفة، وكان يوم الجمعة، كما روى ذلك أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، وعلي بن أبي طالب، وأول ملوك الإسلام معاوية بن أبي سفيان، وترجمان القرآن عبدالله بن عباس، وسمره بن جندب رضي الله عنه، وأرسله الشعبي، وقتادة بن دعامة، وشهر بن حوشب، وغير واحد من الأئمة والعلماء، واختاره ابن جرير الطبري».

[١٩٤٥] انتقد ابن تيمية (٤٠٢/٢) مستنداً إلى دلالة التاريخ القول بنزول الآية يوم غدیر خم، فقال: «قد ثبت في الصحاح والمساند والتفسير أن هذه الآية نزلت على النبي ﷺ وهو ==

(١) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٣٢).

(٢) غدیر خم: هو غدیر بين مكة والمدينة بالجحفة. النهاية (خمس).

(٣) أخرجه الخطيب في تاريخه ٢٢١/٩ - ٢٢٢ (٢٧٧٧)، وابن عساكر في تاريخه ٢٣٤/٤٢ كلاهما بنحوه.

قال الجوزقاني في الأباطيل والمناكير ٣٦٧/٢ (٧١٤): «هذا حديث باطل». وقال ابن الجوزي في العلل المتناهية ٢٢٣/١ (٣٥٦): «وهذا حديث لا يجوز الاحتجاج به». وقال الذهبي في رسالة طرق حديث من كنت مولاه فعلي مولاه ص ٨٤: «هذا حديث منكر غير صحيح». وقال ابن كثير في البداية والنهاية ٧/ ٦٨٠: «إنه حديث منكر جداً، بل كذب». وقال السيوطي في الدر ١٨٧/٥: «بسند ضعيف». وقال الألوسي في روح المعاني ٣/٣٦١: «وهو حديث منكر جداً». وقال الألباني في الضعيفة ١٠/٥٩٤: «موضوع».

(٤) أخرجه ابن عساكر في تاريخه ٢٣٧/٤٢. وعزاه السيوطي إلى ابن مردويه.

قال ابن كثير في البداية والنهاية ١١/٧٤: «لا يصح». وقال السيوطي في الدر ١٨٦/٥: «بسند ضعيف».

٢١٣٨٥ - عن داود، قال: قلت لعامر الشعبي: إِنَّ الْيَهُودَ تَقُولُ: كَيْفَ لَمْ تَحْفَظِ الْعَرَبُ هَذَا الْيَوْمَ الَّذِي أَكْمَلَ اللَّهُ لَهَا دِينَهَا فِيهِ؟ فَقَالَ عَامِرٌ: أَوْ مَا حَفَظْتَهُ؟ قُلْتُ لَهُ: فَأَيُّ يَوْمٍ هُوَ؟ قَالَ: يَوْمَ عَرَفَةَ، أَنْزَلَ اللَّهُ فِي يَوْمِ عَرَفَةَ^(٣). (١٨٥/٥)

٢١٣٨٦ - عن قتادة بن دُعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾، قَالَ: ذُكِرَ لَنَا أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ عَرَفَةَ، يَوْمَ جُمُعَةٍ، حِينَ نَفَى اللَّهُ الْمُشْرِكِينَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ، وَأَخْلَصَ لِلْمُسْلِمِينَ حَجَّهْمُ^(٤). (١٨١/٥)

٢١٣٨٧ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - في قوله: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾، قَالَ: هَذَا نَزَلَ يَوْمَ عَرَفَةَ، فَلَمْ يَنْزَلْ بَعْدَهَا حَلَالٌ وَلَا حَرَامٌ، وَرَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَمَاتَ، فَقَالَتْ أَسْمَاءُ بِنْتُ عَمِيسَ: حَجَجْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ تِلْكَ الْحَجَّةَ، فَبَيْنَمَا نَحْنُ نَسِيرُ إِذْ تَجَلَّى لَهُ جَبْرِيلُ عَلَى الرَّاحِلَةِ، فَلَمْ تُطِقِ الرَّاحِلَةُ مِنْ ثِقَلِ مَا عَلَيْهَا مِنَ الْقُرْآنِ، فَبَرَكْتُ، فَأَتَيْتُهُ، فَسَجَّيْتُ عَلَيْهِ بُرْدًا كَانَ عَلَى^(٥). (١٨٦/٥)

٢١٣٨٨ - عن عبد الملك ابن جريج - من طريق حجاج - قال: مكث النبي ﷺ بعد

== واقف بعرفة، وهذا مستفيض من وجوه، وهو منقول في كتب المسلمين: الصحاح، والمساند، والجوامع، والسير، والتفسير، وغير ذلك. وهذا اليوم كان قبل يوم غدیر خم بتسعة أيام؛ فإنه كان يوم الجمعة تاسع ذي الحجة، فكيف يقال: إنها نزلت يوم الغدير؟!.

(١) أخرجه ابن جرير ٨/ ٨٤. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. (٣) أخرجه ابن جرير ٨/ ٨٨.

(٤) أخرجه ابن جرير ٨/ ٨٣ - ٨٤. وأخرج نحوه عبد الرزاق ١/ ١٨٤، وابن جرير ٨/ ٨١ - ٨٢ من طريق مَعْمَرٍ. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٥) أخرجه ابن جرير ٨/ ٨٠.

القتال قبل أن يُهاجر النبي ﷺ، وفرضت الصلوات الخمس ليلة المعراج وهو بعد بمكة، والزكاة المفروضة بالمدينة، ورمضان، والغسل من الجنابة، وحج البيت، وكل فريضة، فلما حج حجة الوداع نزلت هذه الآية يوم عرفة، فبركت ناقة النبي ﷺ؛ لنزول الوحي بجمع، وعاش النبي ﷺ بعدها إحدى وثمانين ليلة، ثم مات يوم الاثنين لليلتين خلتا من شهر ربيع الأول، وهي آخر آية نزلت في الحلال والحرام^(٢). (ز)

٢١٣٩٠ - عن سفيان الثوري: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾، قال: نزل يوم عرفة، في يوم جمعة^(٣). (ز)

❁ تفسير الآية:

﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمِيتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخَنزِيرِ وَمَا أَهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾

٢١٣٩١ - عن عبدالله بن عباس - من طريق علي - في قوله: ﴿وَمَا أَهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾، قال: ما أهل للطواغيت به^(٤) [١٩٤٦]. (١٧٥/٥)

[١٩٤٦] قال ابن جرير (٥٥/٨) مبيِّناً معنى الآية، ومستنداً إلى قول أهل التأويل: «إنما عني بقوله: ﴿وَمَا أَهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾: وما ذُبِحَ للآلهة وللأوثان، يُسمَّى عليه غير اسم الله». وبنحوه قال ابن عطية (٥٥/٨).

(١) أخرجه ابن جرير ٨١/٨.

(٣) تفسير سفيان الثوري ص ٩٩.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٧/٣، وابن أبي حاتم - كما في الإتيان ١١/٢، ١٢ -، والبيهقي في سننه ٢٤٩/٩. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٥٢/١ - ٤٥٣.

ورسوله، وأعرض عليهم شعائر الإسلام، فأتيتهم، فبينما نحن كذلك إذ جاءوا بقَصْعَة دم، واجتمعوا عليها يأكلونها، قالوا: هَلُمَّ، يا صُدَيُّ، فْكُلْ. قلت: ويحكم، إنما أتيتكم من عند من يُحَرِّم هذا عليكم، وأنزل الله عليه. قالوا: وما ذاك؟ قال: فتَلَوْتُ عليهم هذه الآية: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ﴾ الآية^(٢). (١٧٤/٥)

٢١٣٩٤ - قال رَبِيعِيُّ بن عبد الله: سمعت الجارود بن أبي سَبْرَةَ - قال: هو جدي - قال: كان رجل من بني رياح يقال له: ابن وَثِيلٍ، وكان شاعرًا، نافر - غالبًا - أبا الفرزدق بماءٍ بظَهْر الكوفة، على أن يَعْقِر هذا مائة من إبله، وهذا مائة من إبله، إذا وردت الماء، فلما وردت الماء قاما إليها بالسيوف، فجعلا يكسفان عراقبيها. قال: فخرج الناس على الحُمُرَاتِ والبِغال يريدون اللحم. قال: وعليَّ بالكوفة. قال: فخرج عليُّ على بغلة رسول الله ﷺ البيضاء، وهو ينادي: يا أيها الناس، لا تأكلوا من لحومها؛ فإنما أَهْلٌ بها لغير الله^(٣). (ز)

٢١٣٩٥ - عن أبي الطُّفَيْل - من طريق الوليد بن جُمَيْع - قال: نزل آدم بتحريم أربع: الميتة، والدم، ولحم الخنزير، وما أَهْلٌ لغير الله به، وإن هذه الأربعة الأشياء لم تَحِلَّ قط، ولم تزل حرامًا منذ خلق الله السموات والأرض، فلَمَّا كانت بنو إسرائيل حَرَّمَ الله عليهم طيبات أُجِلَّتْ لهم بذنوبهم، فلَمَّا بعث الله عيسى ابن مريم ﷺ، نزل

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٥١/١.

(٢) أخرجه الطبراني (٨٠٧٤)، والحاكم ٦٤١/٣ - ٦٤٢. وعزاه السيوطي إلى ابن مردويه. قال الذهبي: «صدقة ضَعَفَهُ ابن معين». وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ٣٨٧/٨: «وفيه بشير بن سُرَيْج، وهو ضعيف».

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم - كما في تفسير ابن كثير ١٧/٣ - .

قال ابن كثير: «هذا أثر غريب، ويشهد له بالصحة ما رواه أبو داود: حدثنا هارون بن عبد الله، حدثنا حماد بن مسعدة، عن عوف، عن أبي ربحانة، عن ابن عباس قال: نهى النبي ﷺ عن معاقرة الأعراب».

التي تَخْنُقُ فتموت^(١). (١٧٥/٥)

٢١٣٩٨ - عن عبد الله بن عباس: أَنَّ نافع بن الأزرق قال له: أَخْبِرْنِي عَنْ قَوْلِهِ **﴿وَجَلَّ﴾**: **﴿وَالْمُنْخِنَقَةُ﴾**. قال: كانت العرب تَخْنُقُ الشاةَ، فإذا ماتت أكلوا لحمها. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعتَ امرأَ القيس وهو يقول:

يَغْطِ غَطِيطَ الْبَكْرِ^(٤) شُدَّ خِناقَه لِيَقْتَلَنِي وَالْمَرْءَ لَيْسَ بِقَتَّالٍ^(٥)

(١٧٥/٥)

٢١٣٩٩ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق عبيد - في قوله: **﴿وَالْمُنْخِنَقَةُ﴾**، قال: الشاة تُوثَقُ، فيقتلها خِناقُها، فهي حرام^(٦). (ز)

٢١٤٠٠ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق جُوَيْبِر - في المنخنقة، قال: التي تختنق فتموت^(٧). (ز)

٢١٤٠١ - قال الحسن البصري: **﴿وَالْمُنْخِنَقَةُ﴾**: هي التي تختنق في حبلها فتموت، وكانوا يأكلونها^(٨). (ز)

(١) أخرجه ابن أبي حاتم - كما في تفسير ابن كثير ١٧/٣ - .

قال ابن كثير: «هذا أثر غريب».

(٢) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (١٣٨٢٦).

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٦/٨، وابن أبي حاتم - كما في الإتيان ١١/٢، ١٢ -، والبيهقي في سننه ٢٤٩/٩. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) الْبَكْرُ بالفتح: الْفَتِيُّ من الإبل بمنزلة الغلام من الناس. النهاية (بكر).

(٥) أخرجه الطستيّ في مسائل نافع بن الأزرق ص ٥٧.

(٦) أخرجه ابن جرير ٥٥/٨.

(٧) أخرجه ابن جرير ٥٥/٨.

(٨) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٧/٢ - .

٢١٤٠٥ - قال مصال بن سليمان: سم قال رسول الله ﷺ: ﴿وَالْمُنْخِنِقَةُ﴾، يعني: وحرم المنخنقة: الشاة والإبل والبقر التي تنخنق أو غيره حتى تموت^(٤). (ز)

﴿وَالْمَوْقُودَةُ﴾

٢١٤٠٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي - في قوله: ﴿وَالْمَوْقُودَةُ﴾، قال: التي تُضْرَبُ بالخشب فتَمُوت^(٥). (١٧٥/٥)

[١٩٤٧] رَجَّحَ ابْنُ جَرِيرٍ (٥٦/٨) مُسْتَنَدًا إِلَى اللُّغَةِ أَنَّ ﴿الْمُنْخِنِقَةَ﴾ هِيَ الَّتِي تَخْتَنَقُ: إِمَّا فِي وَثَاقِهَا - وَهُوَ قَوْلُ الضَّحَّاكِ مِنْ طَرِيقِ جَوَيْبِرٍ -، وَإِمَّا بِإِدْخَالِ رَأْسِهَا فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي لَا تَقْدِرُ عَلَى التَّخْلُصِ مِنْهُ فَتَخْتَنَقُ حَتَّى تَمُوتَ - وَهُوَ قَوْلُ السَّيِّدِيِّ، وَقَتَادَةَ، وَالضَّحَّاكِ مِنْ طَرِيقِ عُبَيْدٍ - . وَعَلَّلَ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: «وَإِنَّمَا قُلْنَا ذَلِكَ أَوَّلَى بِالصَّوَابِ فِي تَأْوِيلِ ذَلِكَ مِنْ غَيْرِهِ؛ لِأَنَّ الْمُنْخِنِقَةَ: هِيَ الْمَوْصُوفَةُ بِالْإِنْخِنَاقِ دُونَ خَنْقِ غَيْرِهَا لَهَا، وَلَوْ كَانَ مَعْنَى ذَلِكَ أَنَّهَا مَفْعُولٌ بِهَا لَقِيلَ: وَالْمُخْنُوقَةُ، حَتَّى يَكُونَ مَعْنَى الْكَلَامِ مَا قَالُوا».

وَذَهَبَ ابْنُ عَطِيَّةٍ (٩٦/٣) مُسْتَنَدًا إِلَى الْإِجْمَاعِ، وَابْنُ كَثِيرٍ (١٧/٣) إِلَى أَنَّهَا الَّتِي تَمُوتُ بِالْخَنْقِ؛ إِمَّا قَصْدًا، وَإِمَّا اتِّفَاقًا. قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: «﴿وَالْمُنْخِنِقَةُ﴾ مَعْنَاهُ: الَّتِي تَمُوتُ خَنْقًا، وَهُوَ حَبْسُ النَّفْسِ، سِوَاءِ فَعْلٍ بِهَا ذَلِكَ أَدْمَى، أَوْ اتَّفَقَ لَهَا ذَلِكَ فِي حَجَرٍ، أَوْ شَجَرَةٍ، أَوْ بِحَبْلٍ، أَوْ نَحْوِهِ، وَهَذَا إِجْمَاعٌ».

(١) أخرجه عبد الرزاق ١/١٨٣، وابن جرير ٨/٥٥.

(٢) أخرجه ابن جرير ٨/٥٦. (٣) أخرجه ابن جرير ٨/٥٥.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤٥١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٨/٥٧، وابن أبي حاتم - كما في الإتيان ١١/٢، ١٢ -، والبيهقي في سننه ٩/٢٤٩.

٢١٤٠٩ - عن الضحاك بن مُزاحم - من طريق جُوَيْرٍ - قال: ﴿الْمَوْقُودَةُ﴾: التي تُضْرَبُ حتى تموت^(٣). (ز)

٢١٤١٠ - عن الضحاك بن مُزاحم - من طريق عبيد بن سلمان - يقول في قوله: ﴿وَالْمَوْقُودَةُ﴾: كانت الشاة أو غيرها من الأنعام تُضْرَبُ بالخشب لآلهتهم؛ حتى يقتلونها فيأكلوها^(٤). (ز)

٢١٤١١ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق سعيد -: ﴿وَالْمَوْقُودَةُ﴾ كان أهل الجاهلية يضربونها بالعصا، حتى إذا ماتت أكلوها^(٥). (ز)

٢١٤١٢ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق شعبة - في قوله: ﴿وَالْمَوْقُودَةُ﴾، قال: كانوا يضربونها حتى يَقْدُوها، ثم يأكلوها^(٦). (ز)

٢١٤١٣ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق مَعْمَر - في قوله: ﴿وَالْمَوْقُودَةُ﴾: التي تُوقَدُ فتموت^(٧). (ز)

١٩٤٨ علق ابن عطية (٩٦/٣) على قول أبي عبد الله الصنابحي، فقال: «عند مالك وغيره من الفقهاء في الصيد ما حُكِّمَهُ حُكْمُ الْوَقِيدِ، وهو نص في قول النبي ﷺ في المِعْرَاضِ: «وَإِذَا أَصَابَ بَعْرُضُهُ فَلَا تَأْكُلْ؛ فَإِنَّهُ وَقِيدٌ».

وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(١) أخرجه الطستيّ في مسائل نافع بن الأزرق ص ١٧٣.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٨/٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٧/٨ - ٥٨.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٨/٨.

(٥) أخرجه ابن جرير ٥٧/٨.

(٦) أخرجه ابن جرير ٥٧/٨.

(٧) أخرجه عبد الرزاق ١٨٣/١، وابن جرير ٥٧/٨.

٢١٤١٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي - في قوله: ﴿وَالْمُتَرَدِّيةُ﴾، قال: التي تَرَدَّى من الجبل فتموت^(٣). (١٧٥/٥)

٢١٤١٧ - عن عبد الله بن عباس، قال: الرَّادَّةُ: التي تَرَدَّى في البئر. والمُتَرَدِّيةُ: التي تَرَدَّى من الجبل^(٤). (١٧٧/٥)

٢١٤١٨ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق جُوَيْبِر - ﴿وَالْمُتَرَدِّيةُ﴾: التي تَرَدَّى من الجبل فتموت^(٥). (ز)

٢١٤١٩ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق عبيد - في قوله: ﴿وَالْمُتَرَدِّيةُ﴾، قال: التي تَخِرُّ في رَكِيٍّ^(٦) أو من رأس جبل فتموت^(٧). (ز)

١٩٤٩ ذَهَبَ ابْنُ جَرِير (٥٧/٨)، وابنُ عطية (٩٦/٣)، وابنُ كثير (١٨/٣) إلى أنَّ ﴿الموقوذة﴾ هي التي تُرْمَى أو تضرب بعصا أو بحجر أو نحوه، استنادًا إلى لغة العرب، وقول أهل التأويل.

قال ابنُ جرير (٥٧/٨): «يعني - جل ثناؤه - بقوله: ﴿وَالْمَوْقُودَةُ﴾: والميتةُ وقيدًا. يقال منه: وَقَذَهُ يَقْذُهُ وَقْذًا، إذا ضَرَبَهُ حتى أَشْفَى على الهلاك. ومنه قول الفرزدق: شَعَّارَةٌ تَقْذُ الْفَصِيلَ بِرَجْلِهَا فَطَّارَةٌ لِقَوَادِمِ الْأَبْكَارِ».

(١) أخرجه ابن جرير ٥٨/٨.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٥١/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٨/٨، وابن أبي حاتم - كما في الإتيان ١١/٢، ١٢ -، والبيهقي في سننه ٢٤٩/٩. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم - كما في الإتيان ١١/٢ -.

(٥) أخرجه ابن جرير ٥٩/٨.

(٦) ركي: اسم جنس للركية، وهي البئر. النهاية، (ركا).

(٧) أخرجه ابن جرير ٥٩/٨.

﴿وَالنَّطِيحَةُ﴾

٢١٤٢٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي - في قوله: ﴿وَالنَّطِيحَةُ﴾، قال: الشاة التي تنطح الشاة^(٤). (١٧٥/٥)

٢١٤٢٤ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق عبيد وجويبر - في قوله: ﴿وَالنَّطِيحَةُ﴾، قال: الشاة تَنطَحُ الشاة فتموت^(٥). (ز)

٢١٤٢٥ - عن قتادة بن دعامه - من طريق سعيد - ﴿وَالنَّطِيحَةُ﴾ كان الكبشان ينتطحان، فيموت أحدهما، فيأكلونه^(٦). (ز)

٢١٤٢٦ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - ﴿وَالنَّطِيحَةُ﴾: هي التي تنطحها الغنم والبقر فتموت. يقول: هذا حرام؛ لأن ناساً من العرب كانوا يأكلونه^(٧). (ز)

١٩٥٠] ذَهَبَ ابْنُ جَرِيرٍ (٥٨/٨)، وَابْنُ عَطِيَّةٍ (٩٧/٣)، وَابْنُ كَثِيرٍ (٢١/٣) إِلَى أَنَّ ﴿الْمُتَرَدِّيةَ﴾ هِيَ الَّتِي تَتَرَدَّى مِنَ الْعُلُوِّ إِلَى السُّفْلِ فَتَمُوتُ، اسْتِنَادًا إِلَى قَوْلِ أَهْلِ التَّأْوِيلِ. قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ (٥٨/٨): «يَعْنِي بِذَلِكَ - جَلَّ ثَنَاهُ -: وَحُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ تَرَدِّيًّا مِنْ جَبَلٍ، أَوْ فِي بَثْرٍ، أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ. وَتَرَدِّيُّهَا: رَمَيْهَا بِنَفْسِهَا مِنْ مَكَانٍ عَالٍ مُشْرِفٍ إِلَى سُفْلِهِ».

(١) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٥٩/٨. وَأَخْرَجَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ ١٨٣/١ نَحْوَهُ مِنْ طَرِيقِ مَعْمَرٍ.

(٢) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٥٩/٨ (٣) تَفْسِيرُ مِقَاتِلِ بْنِ سَلِيمَانَ ٤٥١/١.

(٤) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٦٢/٨، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ - كَمَا فِي الْإِتْقَانِ ١١/٢، ١٢ -، وَابْنُ بَيْهَقٍ فِي سُنَنِهِ ٢٤٩/٩. وَعَزَاهُ السَّيُوطِيُّ إِلَى ابْنِ الْمُنْذَرِ.

(٥) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٦٢/٨.

(٦) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٦١/٨. وَأَخْرَجَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ ١٨٣/١ نَحْوَهُ مِنْ طَرِيقِ مَعْمَرٍ.

(٧) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٦١/٨.

أخذ السبع^(٣). (ز)

٢١٤٣٠ - عن قتادة بن دُعامة - من طريق سعيد - ﴿وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ﴾، قال: كان أهل الجاهلية إذا قتل السَّبْع شيئاً من هذا، أو أكل منه؛ أكلوا ما بقي^(٤). (ز)

٢١٤٣١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ﴾ من الأنعام والصيد، يعني: فريسة السَّبْع^(٥) [١٩٥٢]. (ز)

[١٩٥١] ذَهَبَ ابْنُ جَرِير (٥٩/٨ - ٦٠)، وابنُ عطية (٩٧/٣)، وابنُ كثير (٢٢/٣) إلى أنَّ ﴿النَّطِيحَةَ﴾ (فَعِيلَةٌ) بمعنى (مَفْعُولَةٌ)، أي: مَنْطُوحَةٌ، وهي الشاة التي ماتت بسبب نَطْحٍ غيرها لها، استناداً إلى لغة العرب، وقول أهل التأويل والقراءات.

قال ابنُ جرير: «يعني بقوله: ﴿النطيحة﴾: الشاة التي تنطحها أخرى، فتموت من النُّطاح بغير تَذَكِّيَّة، فحرَّم الله - جَلَّ ثَنَاهُ - ذلك على المؤمنين، إن لم يُدْرِكُوا ذَكَاتَهُ قَبْلَ مَوْتِهِ». وزاد ابن كثير: «وإن جَرَحَهَا الْقَرْنُ، وَخَرَجَ مِنْهَا الدَّمُ، وَلَوْ مِنْ مَذْبَحِهَا».

وقال ابنُ عطية: «وكلَّ ما مات ضَغْطاً فهو نطيح... وقرأ أبو ميسرة: (والمنطوحة)».

[١٩٥٢] ذَهَبَ ابْنُ جَرِير (٦٢/٨)، وابنُ عطية (٩٧/٣)، وابنُ كثير (٢٢/٣) إلى أنَّ معنى ﴿وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ﴾: وما افترسه ذو نابٍ وأظفار من الحيوان كالأسد والنمر، ونحوهما، استناداً إلى قول أهل التأويل والقراءات.

قال ابنُ جرير: «يعني - جَلَّ ثَنَاهُ - بقوله: ﴿وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ﴾: وحرَّم عليكم ما قَتَلَ السَّبْعُ غَيْرُ الْمُعَلَّمِ مِنَ الصَّوَائِدِ». ثم أسند عن ابن عباس أنه قرأ: (وَأَكِيلُ السَّبْعِ).

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٥١/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٦١/٨، وابن أبي حاتم - كما في الإتيقان ١١/٢، ١٢ -، والبيهقي في سننه ٢٤٩/٩. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن جرير ٦٢/٨.

(٤) أخرجه ابن جرير ٦٢/٨.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٥١/١.

وَمَا أَهْلَ لَغَيْرِ اللَّهِ بِهِ، وَالْمُنْخِنِقَةُ وَالْمَوْقُودَةُ وَالْمُتَرَدِّيةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ، قال الحسن: أي هذا أدركت ذكاته فذكّه، وكُلُّ. فقلت: يا أبا سعيد، كيف أعرف؟ قال: إذا طَرَفْتُ بعينها، أو ضربت بذنبها^(٣). (ز)

٢١٤٣٥ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - ﴿إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾، قال: فكلُّ هذا الذي سماه الله وَجَّكَ ههنا - ما خلا لحم الخنزير -، إذا أدركت منه عينا تَطْرُفُ، أو ذَنبًا يتحرك، أو قائمة تَرْكُضُ، فذَكَّيْتَهُ؛ فقد أَحَلَّ الله لك ذلك^(٤) [١٩٥٣]. (ز)

٢١٤٣٦ - عن قتادة بن دعامة - من طريق مَعْمَر - قال: ﴿إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾ من هذا كله. قال: فإذا وجدتها تَطْرُفُ عَيْنَهَا، أو تُحَرِّكُ أُذُنَهَا من هذا كله؛ منخنقة، أو موقودة، أو نطيحة، أو ما أكل السبع، فهي لك حلال^(٥) [١٩٥٤]. (ز)

[١٩٥٣] قال ابن جرير مُبَيَّنًا معنى الآية على هذا القول وما ماثله (٦٦/٨): «فتأويل الآية على قول هؤلاء: حُرِّمَتِ الْمَوْقُودَةُ وَالْمُتَرَدِّيةُ إِنْ مَاتَتْ مِنَ التَّرَدِّيِّ وَالْوَقْدِ وَالنَّطْحِ وَفَرَسِ السَّبْعِ، إِلَّا أَنْ تُدْرِكُوا ذَكَاتَهَا، فتُدْرِكُوهَا قبل موتها، فتكون لكم حينئذٍ حلالًا كُلُّهَا».

[١٩٥٤] ذَهَبَ ابْنُ جَرِيرٍ (٦٧/٨ - ٦٨) إِلَى أَنَّ الْإِسْتِثْنَاءَ فِي الْآيَةِ مُتَّصِلٌ، فَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾ اسْتِثْنَاءٌ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿وَمَا أَهْلَ لَغَيْرِ اللَّهِ بِهِ، وَالْمُنْخِنِقَةُ وَالْمَوْقُودَةُ وَالْمُتَرَدِّيةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ﴾، مُسْتَنِدًا إِلَى دَلَالَةِ الْعَقْلِ وَاللُّغَةِ، وَعَلَّلَ ذَلِكَ بِأَنَّ: «كُلَّ ذَلِكَ مُسْتَحِقُّ الصِّفَةِ الَّتِي هُوَ بِهَا قَبْلَ حَالِ مَوْتِهِ، فَيُقَالُ لِمَا قَرَّبَ الْمُشْرِكُونَ لِأَلِهَتِهِمْ فَسَمَّوْهُ لَهُمْ: =

(١) أخرجه ابن جرير ٦٤/٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٣/٨، وابن أبي حاتم - كما في الإتيان ١١/٢، ١٢ -، والبيهقي في سننه ٢٤٩/٩. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن جرير ٦٣/٨. (٤) أخرجه ابن جرير ٦٤/٨.

(٥) أخرجه عبد الرزاق ١٨٣/١، وابن جرير ٦٤/٨.

وقوله: ﴿وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾، هذا كله محرم، إلا ما ذُكِّي من هذا^(٢). (ز)

❁ أحكام متعلقة بالآية:

٢١٤٣٩ - عن عدي بن حاتم رضي الله عنه، قال: سألت النبي ﷺ عن صيد المِعْرَاضِ^(٣)، قال: «ما أصاب بحدّه فكلّه، وما أصاب بعرضه فهو وقيد»^(٤). (١٧٦/٥)

٢١٤٤٠ - عن ابن عباس، عن النبي ﷺ، قال: «لا تأكل الشَّريطة؛ فإنها ذبيحة الشيطان». قال ابن المبارك: هي أن تُخرج الروح منه بشرط، من غير قطع حُلُقُوم^(٥). (١٧٧/٥)

== هو ﴿مَا أَهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾، بمعنى: سُمِّي قُرْبَانًا لغير الله. وكذلك الْمُنْحِنَقَةُ: إذا انْخَنَقَتْ، وإن لم تَمُتْ فهي مُنْحِنَقَةٌ، وكذلك سائر ما حرّمه الله - جَلَّ وَعَزَّ - مِمَّا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿وَمَا أَهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ إِلَّا بِالتَّذَكِّيَّةِ، فإنّه يُوصَفُ بالصفة التي هو بها قبل موته، فحرّمه الله على عباده إِلَّا بِالتَّذَكِّيَّةِ الْمُحَلَّلَةِ دون الموت بالسَّبَبِ الذي كان به مَوْصُوفًا. فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ فَتَأْوِيلُ الْآيَةِ: وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ مَا أَهْلٌ لغير الله به، وَالْمُنْحِنَقَةُ، وكذا وكذا وكذا، إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ مِنْ ذَلِكَ.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٥١/١ - ٤٥٢. (٢) أخرجه ابن جرير ٦٦/٨.

(٣) المعراض: سهم بلا ريش ولا نصل، وإنما يصيب بعرضه دون حده. النهاية ٢١٥/٣

(٤) أخرجه البخاري ٥٤/٣ (٢٠٥٤)، ٨٥/٧ (٥٤٧٥)، ٨٦/٧ (٥٤٧٦)، ٨٨/٧ (٥٤٨٦)، وأخرجه مسلم ١٥٢٩/٣ - ١٥٣٠ (١٩٢٩) بلفظ: «إذا أصاب بحدّه فكلّ، وإذا أصاب بعرضه فقتل، فإنه وقيد، فلا تأكل».

(٥) أخرجه أحمد ٣٧٦/٤ (٢٦١٨)، وأبو داود ٤٤٧/٤ (٢٨٢٦)، والحاكم ١٢٦/٤ (٧١٠٤) واللفظ له. قال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يُخرّجاه». وقال البيهقي في السنن الكبرى ٢٧٨/٩: «ضعيف مرفوعًا، وليس بشيء». وقال الألباني في ضعيف أبي داود ٣٨٣/٢ (٤٩١): «إسناده ضعيف».

٢١٤٤٥ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق عبيد - قال: كان أهل الجاهلية يأكلون هذا، فحرّم الله في الإسلام إلا ما ذُكِّي منه، فما أُدْرِكَ فتَحَرَّكَ منه رَجُلٌ أو ذَنْبٌ أو طَرَفٌ فذُكِّي، فهو حلال^(٦). (ز)

٢١٤٤٦ - عن طاووس بن كيسان - من طريق ابن طاووس - قال: إذا ذَبَحْتَ، فَمَصَّعْتَ بذَنْبِها أو تَحَرَّكَتْ؛ فَقَدْ حَلَّتْ لَكَ. أو قال: فحسبه^(٧). (ز)

٢١٤٤٧ - قال مالك بن أنس - من طريق ابن وهب -: وَسُئِلَ عن الشاة التي يخرق جوفها السَّبْعَ حتى تخرج أمعاؤها. فقال مالك: لا أرى أن تُذَكِّي، ولا يؤكل، أي شيء يُذَكِّي منها؟!^(٨). (ز)

٢١٤٤٨ - عن أشهب، قال: سُئِلَ مالك عن السبع، يعدو على الكبش، فيدق ظهره، أترى أن يُذَكِّي قبل أن يموت فيؤكل؟ قال: إن كان بلغ السَّحَرِ^(٩) فلا أرى أن يؤكل، وإن كان إنما أصاب أطرافه فلا أرى بذلك بأسًا. قيل له: وثب عليه، فدق ظهره؟ قال: لا يعجبني أن يؤكل، هذا لا يعيش منه. قيل له: فالذئب يعدو على الشاة، فيشق بطنها، ولا يشق الأمعاء؟ قال: إذا شَقَّ بطنها فلا أرى أن تُؤْكَلَ^(١٠). (ز)

(١) أخرجه عبد الرزاق ١/١٨٣.

(٢) أخرجه عبد الرزاق ١/١٨٣.

(٣) مصعت الدابة بذنبها: إذا حركته وضربت به. النهاية واللسان (مصع).

(٤) أخرجه ابن جرير ٨/٦٥.

(٥) أخرجه ابن جرير ٨/٦٤.

(٦) أخرجه ابن جرير ٨/٦٥.

(٧) أخرجه ابن جرير ٨/٦٥.

(٨) أخرجه ابن جرير ٨/٦٦.

(٩) السَّحَرُ: ما لصق بالحلقوم من أعلى البطن. النهاية (سحر).

(١٠) أخرجه ابن جرير ٨/٦٧.

وَيَذْبَحُ لَهَا. قَالَ: وَكُلُّ مَعْرَكَةِ الْعَرَبِ دَمٌ؛ قَالَ: نَعَمْ، أَلَمْ تَسْمَعْ تَابِعَهُ بَنِي دُبَيْلٍ
وهو يقول:

فَلَا لَعَمْرُ الَّذِي مَسَّحْتُ كَعْبَتَهُ وَمَا هُرِيقَ عَلَى الْأَنْصَابِ مِنْ جَسَدٍ^(٢)

(١٧٥/٥)

٢١٤٥١ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نَجِيح - في قوله: ﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَى
النُّصُبِ﴾، قال: كانت حجارةٌ حول الكعبة يَذْبَحُ عليها أهلُ الجاهلية، ويبدلونَها إذا
شاءوا بحجارة أعجبَ إليهم منها^(٣). (١٧٧/٥)

٢١٤٥٢ - قال مجاهد بن جبر =

٢١٤٥٣ - وقتادة بن دِعامَة، في قوله تعالى: ﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ﴾: كانت حول
البيت ثلاثمائة وستون حجراً منصوبة، كان أهل الجاهلية يعبدونها، ويعظمونها،
ويذبحون لها، وليست هي بأصنام، إنما الأصنام هي المصورة المنقوشة^(٤) [١٩٥٥]. (ز)

[١٩٥٥] ذَهَبَ ابْنُ جَرِيرٍ إِلَى أَنَّ الْأَنْصَابَ غَيْرُ الْأَصْنَامِ، مُسْتَدِلًّا بِآثَارِ السَّلَفِ، فَقَالَ مُبَيِّنًا قَوْلَهُ
تَعَالَى: ﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ﴾ (٨/٦٩ - ٧٠): «يعني: وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ أَيْضًا الَّذِي ذُبِحَ عَلَى
النُّصُبِ. ف(ما) في قوله: ﴿وَمَا ذُبِحَ﴾ رُفِعَ عَظْفًا عَلَى (ما) الَّتِي فِي قَوْلِهِ: ﴿وَمَا أَكَلَ
السَّبْعُ﴾. وَالنُّصُبُ: الْأَوْثَانُ مِنَ الْحِجَارَةِ، جَمَاعَةٌ أَنْصَابٍ كَانَتْ تُجْمَعُ فِي الْمَوْضِعِ مِنَ
الْأَرْضِ، فَكَانَ الْمُشْرِكُونَ يُقَرِّبُونَ لَهَا، وَلَيْسَتْ بِأَصْنَامٍ».

(١) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٨/٧١، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ - كَمَا فِي الْإِتْقَانِ ١١/٢، ١٢ -، وَالْبَيْهَقِيُّ فِي سُنَنِهِ ٩/٢٤٩.
وَعَزَاهُ السَّيُوطِيُّ إِلَى ابْنِ الْمُنْذَرِ.

(٢) أَخْرَجَهُ الطَّسْتِيُّ فِي مَسَائِلِ نَافِعِ بْنِ الْأَزْرَقِ ص ١٧٧.

(٣) تَفْسِيرُ مُجَاهِدٍ ص ٣٠٠، وَأَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٨/٧١. وَعَزَاهُ السَّيُوطِيُّ إِلَى عَبْدِ بْنِ حُمَيْدٍ، وَابْنِ الْمُنْذَرِ.

(٤) تَفْسِيرُ الثَّعْلَبِيِّ ٤/١٤، وَتَفْسِيرُ الْبَغَوِيِّ ٣/١١.

وكان خزان الكعبة يدبحون لها، وإن شاءوا بدلوا تلك الحجارة بحجارة أخرى،
وَأَلْقُوا الْأُولَى^(٣). (ز)

٢١٤٥٧ - عن عبد الملك ابن جريج - من طريق حجاج - : النُّصْب ليست بأصنام،
الصنم يُصَوَّر وَيُنْقَش، وهذه حجارة تُنْصَب، ثلاثمائة وستون حجراً، منهم من يقول:
ثلاثمائة منها لخزاعة. فكانوا إذا ذَبَحُوا نَضَحُوا الدَّمَ على ما أقبل من البيت،
وَشَرَحُوا اللحم، وجعلوه على الحجارة، فقال المسلمون: يا رسول الله، كان أهل
الجاهلية يُعَظِّمُونَ البيت بالدَّم، فنحن أحق أن نُعَظِّمَهُ. فكانَ النبي ﷺ لم يكره ذلك؛
فأنزل الله: ﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا﴾ [الحج: ٣٧]^(٤). (ز)

٢١٤٥٨ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿وَمَا
ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ﴾، قال: ما ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ، وما أَهْلٌ لغير الله به، وهو
واحد^(٥). (ز)

== وذكر ابن عطية (٣/ ١٠٠) أَنَّ الصنم يُقال له: «نصب» أيضاً، مستنداً إلى اللغة والقراءات،
فقال: «ما ذُبِحَ عَلَى النصب جزء مما أَهْلٌ به لغير الله، لكن خُصَّ بالذكر بعد جنسه؛ لشُهْرَةِ
الأمر، وَشَرَفَ الموضع، وتعظيم النفوس له. وقد يقال للصنم أيضاً: نُصْب؛ لأنه يُنْصَب.
وروي أَنَّ الحسن بن أبي الحسن قرأ: (وما ذبح على النُّصُب) بفتح النون وسكون الصاد،
وقال: على الصنم».

(١) أخرجه ابن جرير ٧٠/٨.

(٢) أخرجه عبد الرزاق ١٨٢/١، وابن جرير ٧١/٨.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٥١/١ - ٤٥٢. (٤) أخرجه ابن جرير ٧١/٨.

(٥) أخرجه ابن جرير ٧٢/٨.

﴿وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ﴾. قال: الأزلام: القِداح، كانوا يستقسمون الأمور بها، مكتوب على أحدهما: أمرني ربي، وعلى الآخر: نهاني ربي. فإذا أرادوا أمراً أتوا بيت أصنامهم، ثم غَطَّوا على القِداح بثوب، فأَيَّهما خرج عَمِلُوا به. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت الحُطَيْئة وهو يقول:

لا يَزْجُرُ الطَّيْرُ إِنْ مَرَّتْ بِهِ سُنْحًا^(٢) ولا يُفَاضُ على قِدْحٍ بأزلام^(٣)

(١٧٥/٥)

٢١٤٦١ - عن سعيد بن جبير - من طريق أبي حصين - في قوله: ﴿وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ﴾، قال: القِداح، كانوا إذا أرادوا أن يخرجوا في سفر جعلوا قِداحًا للخروج، وللجلوس، فإن وقع الخروج خرجوا، وإن وقع الجلوس جلسوا^(٤). (١٧٨/٥)

٢١٤٦٢ - عن سعيد بن جبير - من طريق أبي حصين - في قوله: ﴿وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ﴾، قال: حصي بيض كانوا يضربون بها^(٥). (١٧٨/٥)

٢١٤٦٣ - عن مجاهد بن جبر - من طريق إبراهيم بن مهاجر - في قوله: ﴿وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ﴾، قال: سهام العرب، وكِعَابُ^(٦) فارس؛ التي يتقامرون

(١) أخرجه ابن جرير ٧٧/٨، وابن أبي حاتم - كما في الإتيان ١١/٢، ١٢ -، والبيهقي في سننه ٢٤٩/٩. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) السانح: ما مر من الطير والوحش من جهة يسارك إلى يمينك. النهاية (سنح).

(٣) أخرجه الطستى في مسائل نافع بن الأزرق ص ١٩٩. كما أخرجه الطبراني مطولاً في المعجم الكبير ١٠/٢٤٨ - ٢٥٦ (١٠٥٩٧) من طريق الضحاك بن مزاحم.

(٤) أخرجه ابن جرير ٧٣/٨. (٥) أخرجه ابن جرير ٧٣/٨.

(٦) الكعاب: فصوص النرد. النهاية، (كعب).

٢١٤٦٧ - عن الحسن البصري - من طريق عباد بن راشد - في الآية، قال: كانوا إذا أرادوا أمراً أو سفراً يَعْمِدُونَ إلى قِداح ثلاثة، على واحد منها مكتوب: أوْمُرْنِي، وعلى الآخر: انْهِنِي، ويتركون الآخر مُحَلَّلاً بينهما، ليس عليه شيء، ثم يُجِيلُونَهَا؛ فإن خرج الذي عليه: أوْمُرْنِي، مضوا لأمرهم، وإن خرج الذي عليه: انْهِنِي، كَفُّوا، وإن خرج الذي ليس عليه شيء أعادوها^(٥). (١٧٨/٥)

٢١٤٦٨ - عن قتادة بن دُعامة - من طريق مَعْمَر - في قوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ﴾، قال: كان الرجل إذا أراد الخروج في سفر كتب في قِدح: هذا يأمر بالمكوث، وكتب في آخر: وهذا يأمر بالخروج، وجعل بينهما مَنِيحاً^(٦) لم يكتب فيه شيئاً، ثم اسْتَقْسَمَ بها حين يريد أن يخرج، فإن خرج الذي يأمر بالخروج خرج،

[١٩٥٦] عُلِّقَ ابْنُ كَثِيرٍ (٢٥/٣) على قول مجاهد هذا بقوله: «هذا الذي ذُكِرَ عن مجاهد في الأزلَام أنَّها موضوعة للقمار فيه نظر، اللهم إلَّا أن يقال: إنَّهم كانوا يستعملونها في الاستخارة تارة، وفي القمار أخرى، والله أعلم؛ فإن الله - سبحانه [وتعالى] - قد فرَّق بين هذه وبين القمار، وهو المَيْسِر، فقال في آخر السورة: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٩٠﴾ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْهَوْنَ﴾ [المائدة: ٩٠ - ٩١]». .

(١) أخرجه ابن جرير ٧٤/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد

(٢) أخرجه ابن جرير ٧٤/٨.

(٣) تفسير مجاهد ص ٣٠٠. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٤) أخرجه ابن جرير ٧٥/٨.

(٥) أخرجه ابن جرير ٧٣/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٦) المَنِيحُ: سهم من سهام الميسر مما لا نصيب له إلا أن يمنح صاحبه شيئاً. اللسان (منح).

أَوْ يُحْدِثُ أَمْرًا، أَتَى الْكَاهِنَ، فَأَعْطَاهُ شَيْئًا، فَضْرَبَ لَهُ بِهَا؛ فَإِنْ خَرَجَ مِنْهَا شَيْءٌ
يَعْجِبُهُ أَمْرَهُ فَفَعَلَ، وَإِنْ خَرَجَ مِنْهَا شَيْءٌ يَكْرَهُهُ نَهَاةً فَانْتَهَى، كَمَا ضَرَبَ عَبْدُ الْمُطَّلِبِ
عَلَى زَمْزَمَ، وَعَلَى عَبْدِ اللَّهِ وَالْإِبِلِ^(٣). (ز)

٢١٤٧١ - قَالَ مِقَاتِلُ بْنُ سَلِيمَانَ: ثُمَّ قَالَ - تَعَالَى ذِكْرُهُ -: ﴿وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ﴾^(١)
يَعْنِي: وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا الْأُمُورَ بِالْأَزْلَامِ، وَالْأَزْلَامُ قِدْحَانُ فِي بَيْتِ أَصْنَامِهِمْ، فَإِذَا
أَرَادُوا أَنْ يَرْكَبُوا أَمْرًا أَتَوْا بَيْتَ أَصْنَامِهِمْ، فَضَرَبُوا بِالْقِدْحَيْنِ، فَمَا خَرَجَ مِنْ شَيْءٍ
عَمِلُوا بِهِ، وَكَانَ كَتَبَ عَلَى أَحَدِهِمَا: أَمْرَنِي رَبِّي، وَعَلَى الْآخَرِ: نَهَانِي رَبِّي، فَإِذَا
أَرَادُوا سَفَرًا أَتَوْا ذَلِكَ الْبَيْتَ فَغَطُّوا عَلَيْهِ ثَوْبًا، ثُمَّ يَضْرِبُونَ بِالْقِدْحَيْنِ، فَإِنْ خَرَجَ
السَّهْمُ الَّذِي فِيهِ: أَمْرَنِي رَبِّي؛ خَرَجَ فِي سَفَرِهِ، وَإِنْ خَرَجَ السَّهْمُ الَّذِي فِيهِ: نَهَانِي

[١٩٥٧] قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ مُلَخَّصًا تِلْكَ الْأَقْوَالُ (٧٢/٨): «يَعْنِي بِقَوْلِهِ: ﴿وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا
بِالْأَزْلَمِ﴾: وَأَنْ تَطْلُبُوا عِلْمَ مَا قُسِمَ لَكُمْ أَوْ لَمْ يُقَسَمَ بِالْأَزْلَامِ. وَهُوَ اسْتَفْعَلْتُ مِنَ الْقَسْمِ:
قَسَمَ الرِّزْقَ وَالْحَاجَاتِ. وَذَلِكَ أَنَّ أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ كَانَ أَحَدُهُمْ إِذَا أَرَادَ سَفَرًا أَوْ غَزْوًا أَوْ نَحْوَ
ذَلِكَ أَجَالَ الْقِدَاحَ، وَهِيَ الْأَزْلَامُ، وَكَانَتْ قِدَاحًا مَكْتُوبًا عَلَى بَعْضِهَا: نَهَانِي رَبِّي، وَعَلَى
بَعْضِهَا: أَمْرَنِي رَبِّي، فَإِنْ خَرَجَ الْقِدْحُ الَّذِي هُوَ مَكْتُوبٌ عَلَيْهِ: أَمْرَنِي رَبِّي؛ مَضَى لِمَا أَرَادَ
مِنْ سَفَرٍ أَوْ غَزْوٍ أَوْ تَزْوِيجٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ؛ وَإِنْ خَرَجَ الَّذِي عَلَيْهِ مَكْتُوبٌ: نَهَانِي رَبِّي؛ كَفَّ عَنْ
الْمُضِيِّ لِذَلِكَ وَأَمْسَكَ، فَقِيلَ: ﴿وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ﴾؛ لِأَنَّهُمْ بِفِعْلِهِمْ ذَلِكَ كَانُوا كَأَنَّهُمْ
يَسْأَلُونَ أَزْلَامَهُمْ أَنْ يَقْسِمْنَ لَهُمْ. وَأَمَّا الْأَزْلَامُ فَإِنَّ وَاحِدَهَا زَلَمٌ، وَيُقَالُ: زَلَمَ، وَهِيَ الْقِدَاحُ
الَّتِي وَصَفْنَا أَمْرَهَا».

(١) أَخْرَجَهُ عَبْدِ الرَّزَّاقِ ١/١٨٣، وَابْنُ جَرِيرٍ ٨/٧٤.

(٢) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٨/٧٦.

(٣) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٨/٧٥.

الآلهة، فأمر بها فأُخْرِجَتْ، فأخرجوا صورة إبراهيم وإسماعيل في أيديهما الأزلام، فقال رسول الله ﷺ: «قاتلهم الله، أما والله لقد علموا أنَّهما لم يَسْتَقْسِمَا بها قَطُّ»^(٣). (ز)

٢١٤٧٤ - عن أبي الدَّرْدَاءِ، قال: قال رسول الله ﷺ: «لن يَلِجَ الدرجات العُلَى مَنْ تَكَهَّنَ، أو اسْتَقْسَمَ، أو رجع من سفر تَطِيرًا»^(٤). (١٨٠/٥)

٢١٤٧٥ - عن محمد بن إسحاق - من طريق سلمة - قال: كانت هُبْلُ أعظم أصنام قريش بمكة، وكانت على بئر في جوف الكعبة، وكانت تلك البئر هي التي يُجْمَع فيها ما يُهْدَى للكعبة، وكانت عند هُبْل سبعة أَقْدَح، كل قِدْح منها فيه كتاب، قِدْح فيه العَقْل، إذا اختلفوا في العَقْل من يحمله منهم ضربوا بالقِدَاح السبعة، وقِدْح فيه: نعم، للأمر إذا أرادوه يضرب به، فإن خرج قِدْح نَعَم عَمِلُوا به، وقِدْح فيه: لا، فإذا أرادوا أمرًا ضربوا به في القِدَاح، فإذا خرج ذلك القِدْح لم يفعلوا ذلك الأمر. وقِدْح فيه: منكم. وقِدْح فيه: مُلْصَق. وقِدْح فيه: من غيركم. وقِدْح فيه: المياه، إذا أرادوا أن يحفروا للماء ضربوا بالقِدَاح وفيها ذلك القِدْح، فحيثما خرج عَمِلُوا به. وكانوا إذا أرادوا أن يَخْتِنُوا غلامًا، أو أن يُنَكِّحُوا مَنَكِّحًا، أو أن يدفنوا مَيِّتًا، وَيَشْكُوا في نسب واحد منهم؛ ذهبوا به إلى هُبْل، وبمائة درهم وبجَزُور، فأعطوها صاحب القِدَاح الذي يضربها، ثم قَرَّبُوا صاحبهم الذي يريدون به ما يريدون، ثم

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٥٢/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٧٥/٨.

(٣) أخرجه البخاري ١٥٠/٢ (١٦٠١).

(٤) أخرجه الطبراني في مسند الشاميين ٢١٠/٣ (٢١٠٤)، وتمام في فوائده ١٦٨/٢ (١٤٤٤).

قال المناوي في التيسير بشرح الجامع الصغير ٣٠٣/٢: «ورجاله ثقات، لكن فيه انقطاع». وأورده الألباني في الصحيحة ١٩٣/٥ (٢١٦١).

﴿الْيَوْمَ يَبْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنَ﴾

٢١٤٧٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي - في قوله: ﴿الْيَوْمَ يَبْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ﴾، قال: يسوا أن ترجعوا إلى دينهم أبداً^(٢) ١٩٥٨. (١٧٩/٥)

٢١٤٧٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الكلبي، عن أبي صالح - في قوله: ﴿الْيَوْمَ يَبْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ﴾، يقول: يبس أهل مكة أن ترجعوا إلى دينهم - عبادة الأوثان - أبداً، ﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ﴾ في اتباع محمد، ﴿وَاخْشَوْنَ﴾ في عبادة الأوثان وتكذيب محمد^(٣). (١٧٩/٥)

٢١٤٧٨ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن جريج - في قوله: ﴿الْيَوْمَ يَبْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ﴾، ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾، قال: هذا حين فعلت. قال ابن جريج: وقال آخرون: ذلك يوم عرفة في يوم الجمعة، لما نظر النبي ﷺ فلم يرَ إلا

١٩٥٨ علق ابن عطية (١٠١/٣) على قول ابن عباس هذا، فقال: «قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ يَبْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ﴾ معناه عند ابن عباس ﷺ: من أن ترجعوا إلى دينهم. وقاله السدي، وعطاء. وظاهر أمر النبي ﷺ وأصحابه ظهور دينه يقتضي أن يأس الكفار عن الرجوع إلى دينهم قد كان وقع منذ زمان، وإنما هذا اليأس عندي من اضمحلال أمر الإسلام وفساد جمعه؛ لأن هذا أمر كان يترجأه من بقي من الكفار، ألا ترى إلى قول أخي صفوان بن أمية في يوم هوازن حين انكشف المسلمون وظنها هزيمة: ألا بطل السحر اليوم؟! إلى غير هذا من الأمثلة».

(١) أخرجه ابن جرير ٧٦/٨ - ٧٧.

(٢) أخرجه ابن جرير ٧٨/٨. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) أخرجه البيهقي (٣٢).

دِينَكُمْ»، قال: أن ترجعوا إليهم^(٤). (ز)

٢١٤٨٢ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿الْيَوْمَ يَبْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ﴾
يعني: لا تخشوا الكفار، ﴿وَأَخْشَوْنِ﴾ في ترك أمري^(٥). (ز)

٢١٤٨٣ - عن عبد الملك ابن جريج - من طريق حجاج - في قوله: ﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ
وَأَخْشَوْنِ﴾، قال: فلا تخشوهم أن يظهروا عليكم^(٦) ١٩٥٩. (ز)

٢١٤٨٤ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - ﴿الْيَوْمَ يَبْسُ الَّذِينَ

١٩٥٩ ذكر ابن عطية (١٠٢/٣) أن قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ﴾ يحتمل احتمالين: الأول: أن يكون إشارة إلى اليوم بعينه لا سيما في قول الجمهور - عمر بن الخطاب وغيره - أنها نزلت في عشية عرفة يوم الجمعة، ورسول الله ﷺ في الموقف على ناقته، وليس في الموسم مشرك. الثاني: أن يكون إشارة إلى الزمن والوقت، أي: في هذا الأوان يبس الذين كفروا من دينكم.

ثم قال: «وقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعم مشركي العرب وغيرهم من الروم والفرس وغير ذلك، وهذا يُقَوِّي أن اليأس من انحلال أمر الإسلام وذهاب شوكته، ويُقَوِّي أن الإشارة باليوم إنما هي إلى الأوان الذي فاتحته يوم عرفة، ولا مشرك بالموسم، ويعضد هذا قوله تعالى: ﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَأَخْشَوْنِ﴾ فإنما نهى المؤمنين عن خشية جميع أنواع الكفار، وأمر بخشيته تعالى التي هي رأس كل عبادة كما قال ﷺ، ومفتاح كل خير».

(١) أخرجه ابن جرير ٧٩/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) تفسير ابن أبي زمنين ٨/٢.

(٣) أخرجه ابن جرير ٧٨/٨.

(٤) أخرجه ابن جرير ٧٨/٨.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٥٢/١.

(٦) أخرجه ابن جرير ٧٨/٨.

٢١٤٨٧ - عن ابن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ يُسَّ أَنْ تُعْبَدَ
الْأَصْنَامُ بِأَرْضِ الْعَرَبِ، وَلَكِنْ سِيرَضِي مِنْكُمْ بِدُونِ ذَلِكَ؛ بِالْمُحَقَّرَاتِ، وَهِيَ الْمَوْبِقَاتُ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَاتَّقُوا الْمَظَالِمَ مَا اسْتَطَعْتُمْ»^(٤). (١٨٠/٥)

﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾

٢١٤٨٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عَطِيَّةِ الْعَوْفِيِّ - في قوله: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ
لَكُمْ دِينَكُمْ﴾، قال: ليس بيوم معلوم عند الناس^(٥). (١٨٦/٥)

٢١٤٨٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي - قال: أَخْبَرَ اللَّهُ نَبِيَّهِ وَالْمُؤْمِنِينَ أَنَّهُ
قَدْ أَكْمَلَ لَهُمُ الْإِيمَانَ؛ فَلَا يَحْتَاجُونَ إِلَى زِيَادَةٍ أَبَدًا، وَقَدْ أَتَمَّهُ؛ فَلَا يَنْقُصُ أَبَدًا، وَقَدْ
رَضِيَهُ؛ فَلَا يَسْخُطُهُ أَبَدًا^(٦). (١٨١/٥)

٢١٤٩٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الْكَلْبِيِّ، عن أَبِي صَالِحٍ - قال: ... لَمَّا
كَانَ وَاقِفًا بِعَرَفَاتٍ نَزَلَ عَلَيْهِ جَبْرِيلُ - وَهُوَ رَافِعٌ يَدَهُ، وَالْمُسْلِمُونَ يَدْعُونَ اللَّهَ -:

(١) أخرجه ابن جرير ٧٩/٨. (٢) أخرجه مسلم ٢١٦٦/٤ (٢٨١٢).

(٣) أخرجه أحمد ٤٠٩/١٤ (٨٨١٠) عن أبي هريرة، والبيهقي في الشعب ٤٠٤/٩ - ٤٠٥ (٦٨٧٨) واللفظ
له.

قال الألباني في الصحيحة ٢٨٢/٦ (٢٦٣٥): «وسنده صحيح».

(٤) أخرجه أبو يعلى في مسنده ٥٧/٩ (٥١٢٢)، والبيهقي في الشعب ٤٠٤/٩ (٦٨٧٧).

قال العراقي في تخريج الإحياء ص ١٩٠٩: «إسناده جيد». وقال الهيثمي في المجمع ١٨٩/١٠ (١٧٤٦٠):
«رواه أبو يعلى، وفيه إبراهيم بن مسلم الهجري، وهو ضعيف».

(٥) أخرجه ابن جرير ٩١/٨.

(٦) أخرجه ابن جرير ٨٠/٨. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

٢١٤٩٤ - عن الحكم [بن عتيبة] - من طريق أبي يحيى بن أبي غنيّة - ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾، قال: أكمل لهم دينهم أن حُجُّوا ولم يُحَجَّ معهم مشرك^(٤). (ز)

[١٩٦٠] انتقد ابن جرير (٨٢/٣ - ٨٣) قول ابن عباس هذا، وما مثله، مستندًا إلى أحوال النزول، فقال: «أمّا الفرائض والأحكام فإنّه قد اختلف فيها: هل كانت أُكْمِلَتْ ذلك اليوم أم لا؟ فروي عن ابن عباس والسدي ما ذكرنا عنهما قبل. وروى عن البراء بن عازب أن آخر آية نزلت من القرآن: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾ [النساء: ١٧٦]، ولا يدفع ذو علم أن الوحي لم ينقطع عن رسول الله ﷺ إلى أن قبض، بل كان الوحي قبل وفاته أكثر ما كان تتابعًا. فإذا كان ذلك كذلك، وكان قوله: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾ آخرها نُزُولًا، وكان ذلك من الأحكام والفرائض؛ كان معلومًا أن معنى قوله: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ على خلاف الوجه الذي تأوله من تأوله، أعني: كمال العبادات والأحكام والفرائض. فإن قال قائل: فما جعل قول من قال: «قد نزل بعد ذلك فرض» أولى من قول من قال: «لم ينزل»؟ قيل: لأن الذي قال: «لم ينزل» مخبر أنه لا يعلم نُزول فرض، والنفي لا يكون شهادة، والشهادة قول من قال: «نزل»، وغير جائز دفع خبر الصادق فيما أمكن أن يكون فيه صادقًا.

[١٩٦١] رجح ابن جرير (٨٢/٣) قول سعيد هذا وما مثله، فقال: «وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يُقال: إن الله ﷻ أخبر نبيه ﷺ والمؤمنين به أنه أكمل لهم يوم أنزل هذه الآية على نبيه دينهم، بإفرادهم بالبلد الحرام، وإجلائه عنه المشركين، حتى حجّه المسلمون دونهم، لا يُخالطهم مشرك»، ولم يذكر مستندًا.

(١) أخرجه البيهقي (٣٢).

(٢) تفسير البغوي ١٣/٣.

(٣) أخرجه ابن جرير ٨٢/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٤) أخرجه ابن جرير ٨١/٨.

❖ آثار متعلقة بالآية:

٢١٤٩٧ - عن قتادة بن دُعامة - من طريق سعيد - قال: ذُكِرَ لنا: أنه يُمَثَّلُ لأهل كل دين دينُهم يومَ القيامة، فأما الإيمان فَيُبَشِّرُ أصحابَه وأهلَه، وَيَعِدُّهُمْ في الخير، حتى يجيء الإسلام فيقول: رب، أنت السلام، وأنا الإسلام. فيقول: إِيَّاكَ اليومَ أَقْبَلُ، وَبِكَ اليومَ أَجْزِي^(٣) [١٩٦٢]. (١٨٧/٥)

❖ فَمَنْ أَضْطَرَّ فِي مَخْصَصَةٍ

٢١٤٩٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي - في قوله: ﴿فَمَنْ أَضْطَرَّ﴾، يعني: إلى ما حُرِّمَ، مِمَّا سُمِّيَ في صدر هذه السورة، ﴿فِي مَخْصَصَةٍ﴾ يعني: مَجَاعَةٌ^(٤). (١٨٨/٥)

٢١٤٩٩ - عن عبد الله بن عباس: أَنَّ نافع بن الأزرق قال له: أَخْبِرْنِي عن قوله: ﴿فِي مَخْصَصَةٍ﴾. قال: في مجاعة وَجَهْدٍ. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت الأعشى وهو يقول:

[١٩٦٢] عَلَّقَ ابْنُ جَرِيرٍ (٨/ ٨٥) عَلَى قَوْلِ قَتَادَةَ هَذَا بِقَوْلِهِ: «أَحْسَبُ أَنَّ قَتَادَةَ وَجَّهَ مَعْنَى الْإِيمَانِ بِهَذَا الْخَبَرِ إِلَى مَعْنَى التَّصَدِيقِ وَالْإِقْرَارِ بِاللِّسَانِ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ مَعْنَى الْإِيمَانِ عِنْدَ الْعَرَبِ، وَوَجَّهَ مَعْنَى الْإِسْلَامِ إِلَى اسْتِسْلَامِ الْقَلْبِ، وَخُضُوعِهِ لِلَّهِ بِالتَّوْحِيدِ، وَانْقِيَادِ الْجَسَدِ لَهُ بِالطَّاعَةِ فِيمَا أَمَرَ وَنَهَى، فَلِذَلِكَ قِيلَ لِلْإِسْلَامِ: إِيَّاكَ الْيَوْمَ أَقْبَلُ، وَبِكَ الْيَوْمَ أَجْزِي».

(١) أخرجه عبد الرزاق ١/ ١٨٤، وابن جرير ٨/ ٨١ - ٨٢. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١/ ٤٥٣. (٣) أخرجه ابن جرير ٨/ ٨٥.

(٤) أخرجه ابن جرير ٨/ ٩٣. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وابن أبي حاتم.

- ٢١٥٠٢ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق مَعْمَر - في قوله: ﴿فَمِنْ أَضْطَرَّ فِي مَخْصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ﴾، قال: في مجاعة غير مُتَعَرِّض لِإِثْمٍ^(٥). (١٨٩/٥)
- ٢١٥٠٣ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - ﴿فَمِنْ أَضْطَرَّ فِي مَخْصَةٍ﴾ قال: ذَكَرَ الْمَيْتَةَ وما فيها، وَأَحَلَّهَا في الاضْطِرَار، ﴿فِي مَخْصَةٍ﴾ يقول: في مجاعة^(٦). (ز)
- ٢١٥٠٤ - قال مقاتل بن سليمان: ثم قال وَعَلَى: ﴿فَمِنْ أَضْطَرَّ فِي مَخْصَةٍ﴾، يعني: مجاعة وَجَهْدٌ شَدِيدٌ أَصَابَهُ مِنَ الْجُوعِ^(٧). (ز)
- ٢١٥٠٥ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - يقول في قوله: ﴿فَمِنْ أَضْطَرَّ فِي مَخْصَةٍ﴾، قال: المَخْمَصَةُ: الجوع^(٨). (ز)

﴿غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

- ٢١٥٠٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي - في قوله: ﴿غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ﴾، يقول: غير مُتَعَمِّدٍ لِإِثْمٍ^(٩). (١٨٨/٥)
- ٢١٥٠٧ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - ﴿غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ﴾، يقول:

(١) الغرث: أيسر الجوع. وقيل: شدته. وقيل: هو الجوع عامة. اللسان (غرث).

(٢) أخرجه الطستِيُّ في مسائله - كما في الإِتْقَان ١٠٤/٢ - ١٠٥ -.

(٣) أخرجه ابن جرير ٩٥/٨. (٤) أخرجه ابن جرير ٩٨/٨.

(٥) أخرجه عبد الرزاق ١٨٤/١، وابن جرير ٩٥/٨ بنحوه. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٦) أخرجه ابن جرير ٩٣/٨. (٧) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٥٣/١ - ٤٥٤.

(٨) أخرجه ابن جرير ٩٣/٨.

(٩) أخرجه ابن جرير ٩٤/٨، وابن أبي حاتم - كما في الإِتْقَان ١٢/٢ - . وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

٢١٥١٠ - عن حَسَّان بن عَطِيَّة، عن أبي واقد اللَّيْثِي: أَنَّهُم قالوا: يا رسول الله، إِنَّا بأَرْض تصيبنا بها المَخْمَصَة، فمتى تَحِلُّ لنا الميتة؟ قال: «إِذَا لَمْ تَصْطَبِحُوا»^(٤)، وَلَمْ تَغْتَبِقُوا»^(٥)، وَلَمْ تَحْتَفُوا بِقَلًا»^(٦)؛ فَشَأْنُكُمْ بِهَا»^(٧) [١٩٦٣]. (١٨٩/٥).

٢١٥١١ - عن الفجيع العامري: أَنَّهُ قال: يا رسول الله، ما يَحِلُّ لنا من الميتة؟ فقال: «ما طعامكم؟». قلنا: نَغْتَبِقُ، وَنَصْطَبِحُ - قال عُقْبَة: قدح غُدْوَة، وقدح عَشِيَّة - قال: «ذاك - وأبي - الجوع». وأحل لهم الميتة على هذه الحال^(٨) [١٩٦٤]. (١٩٠/٥).

[١٩٦٣] علَّق ابنُ عطية (٣/١٠٤) على أثر حسان بن عطية قائلًا: «فهذا مثال في حال عدم المأكول حتَّى يُؤَدِّي ذلك إلى ذهاب القوى والحياة».

[١٩٦٤] علَّق ابنُ كثير (٣/٣١) على أثر الفجيع العامري هذا قائلًا: «تَفَرَّد به أبو داود، ==

(١) أخرجه ابن جرير ٩٥/٨.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٥٣/١ - ٤٥٤.

(٣) أخرجه ابن جرير ٩٥/٨.

(٤) تصطبحو: الاصطباح هنا: أكل الصبوح وهو الغداء. النهاية (صبح).

(٥) تغتبقوا: الاغتباق: أكل الغبوق، وهو العشاء. النهاية (صبح).

(٦) الاحتفاء: أخذ البقل من الأرض بالأظافر. اللسان (حفا).

(٧) أخرجه أحمد ٢٢٧/٣٦ (٢١٨٩٨)، ٢٣٢/٣٦ (٢١٩٠١)، والحاكم ١٣٩/٤ (٧١٥٦)، والدارمي ٢/

١٢٠ (١٩٩٦)، وابن جرير ٩٦/٨، ٩٨ واللفظ له. وأورده الثعلبي ١٨/٤.

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يُخَرِّجَاه». وقال الذهبي في التلخيص: «فيه

انقطاع». وقال ابن كثير في تفسيره ٢٩/٣: «تَفَرَّد به أحمد من هذا الوجه، وهو إسناده صحيح، على شرط

الصحيحين». وقال الهيثمي في المجمع ١٦٥/٤ (٦٨٢٧): «رواه أحمد بإسنادين، رجال أحدهما رجال

الصحيح، إلا أن المِزِّي قال: لم يسمع حَسَّان بن عطية من أبي واقد».

(٨) أخرجه أبو داود ٦٣٤/٥ - ٦٣٥ (٣٨١٧).

قال البيهقي في الكبرى ٦٠٠/٩ (١٩٦٤٠): «وفي ثبوت هذه الأحاديث نظر، وحديث جابر بن سَمُرَة أصحها».

٢١٥١٣ - عن أبي رافع، قال: جاء جبريل إلى النبي ﷺ، فاستأذن عليه، فأذن له، فأبْطَأَ، فأخذ رِداءه، فخرج، فقال: «قد أذِنَّا لك». قال: أجل، ولكنَّا لا ندخل بيتًا فيه كلب ولا صورة. فنظروا، فإذا في بعض بيوتهم جَرُوءٌ، قال أبو رافع: فأمرني أن أقتل كُلَّ كلب بالمدينة، ففعلت، وجاء الناس، فقالوا: يا رسول الله، ماذا يَحِلُّ لنا من هذه الأمة التي أمرت بقتلها؟ فسَكَتَ النبي ﷺ، فَأَنْزَلَ اللهُ: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ﴾. فقال رسول الله ﷺ: «إذا أرسل الرجل كلبه، وذكر اسم الله، فأُمسَكَ عليه؛ فليأكل ما لم يأكل»^(٢). (١٩٠/٥)

٢١٥١٤ - عن عامر: أَنَّ عَدِيَّ بن حاتم الطائي أتى رسول الله ﷺ، فسأله عن صيد الكلاب. فلم يَدْرِ ما يقول له؛ حَتَّى أَنْزَلَ اللهُ عليه هذه الآية في المائدة: ﴿تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللهُ﴾^(٣). (١٩٢/٥)

== وكأنَّهم كانوا يصطبحون ويغتبقون شيئًا لا يكفيهم، فأَحَلَّ لهم الميتة لتمام كفايتهم، وقد يحتج به من يرى جواز الأكل منها حتى يبلغ حَدَّ الشبع، ولا يتقيد ذلك بِسَدِّ الرَّمَقِ.

(١) أخرجه الحاكم ١٣٩/٤ (٧١٥٧).

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يُخَرِّجَاهُ، وله أصل بإسناد صحيح على شرط الشيخين». وقال ابن حجر في إتحاف المهرة ٤٥/٦ (٦١٠١): «بل خارجه بن مصعب ضعيف». وأورده الألباني في الصحيحة ٣٣٨/٣ (١٣٥٣).

(٢) أخرجه الحاكم مختصرًا ٣٤٠/٢ (٣٢١٢)، والطبراني في الكبير ٣٢٦/١ (٩٧٢) واللفظ له، وابن جرير ١٠٠/٨ - ١٠١.

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يُخَرِّجَاهُ». وقال الهيثمي في المجمع ٤٢/٤ - ٤٣ (٦٠٩٦): «رواه الطبراني في الكبير، وفيه موسى بن عبيدة الرِّبَذي، وهو ضعيف».

(٣) أخرجه الطبراني في الكبير ٧٥/١٧ (١٥٨)، والجصاص في أحكام القرآن ٣٩٣/٢، وابن جرير ٨/١٠٨ من طريق أبي هانئ، عن الشعبي، عن عدي بن حاتم الطائي به.

٢١٥١٧ - عن محمد بن كعب القرظي، قال: لَمَّا أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِقَتْلِ الْكَلَابِ؛
قالوا: يا رسول الله، فماذا تَحِلُّ لَنَا مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ؟ فنزلت: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ﴾

[١٩٦٥] قال ابنُ عطية (٣/١٠٥) في نزول الآية: «سبب نزول قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ﴾: أَنَّ جبريل جاء إلى رسول الله ﷺ، فوجد في البيت كلبًا، فلم يدخل، فقال له النبي ﷺ: «ادخل». فقال: أنا لا أدخل بيتًا فيه كلب. فأمر رسول الله ﷺ بِقَتْلِ الْكَلَابِ، فقتلتُ حتى بلغتُ العوالي، فجاء عاصم بن عدي، وسعد بن خيثمة، وعويم بن ساعدة، فقالوا: يا رسول الله، ماذا يحل لنا من هذه الكلاب؟... وروى هذا السبب أبو رافع مولى النبي ﷺ، وهو كان المتولي لقتل الكلاب، وحكاه أيضًا عكرمة، ومحمد بن كعب القرظي موقوفًا عليهما. وظاهر الآية أَنَّ سَائِلًا سَأَلَ عَمَّا أُحِلَّ لِلنَّاسِ مِنَ الْمَطَاعِمِ؛ لِأَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الْطَّيِّبَاتُ﴾ ليس الجواب على ما يَحِلُّ لَنَا مِنْ اتِّخَاذِ الْكَلَابِ، اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ يَكُونَ هَذَا مِنْ إجابة السائل بأكثر مما سأل عنه، وهذا موجود كثيرًا من النبي ﷺ كجوابه في لباس المحرم وغير ذلك، وهو ﷺ مُبَيِّنُ الشَّرْعِ، فَإِنَّمَا يُجَاوِبُ مَاذَا أَطْنَابُ التَّعْلِيمِ لِأُمَّتِهِ».

= إسناده ضعيف، فيه أبو هانئ عمر بن بشير، قال ابن حجر في لسان الميزان ٧٢/٦ - ٧٣: «قال أحمد: صالح الحديث. وقال يحيى بن معين: ضعيف انتهى. وذكره ابن حبان في الثقات... وقال أبو حاتم الرازي: ليس بقوي، يكتب حديثه، جابر الجعفي أحب إلي منه. وقال ابن عمار: ضعيف. وذكره العقيلي وابن شاهين في الضعفاء».

(١) بعده في أسباب النزول للواحد ص ١٤٢: «والضَّب، فمنه ما يُدْرِك ذكاته، ومنه ما يُقْتَل فلا يُدْرِك ذكاته». وهي زيادة مهمة يقصر فهم المعنى بدونها.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم - كما في تفسير ابن كثير ٢٨/٣ -، وعلَّقه الواحد أسباب النزول ص ١٤٢.

(٣) العوالي: أَمَا كُنْ بِأَعْلَى الْمَدِينَةِ. النهاية (علا).

(٤) أخرجه ابن جرير ١٠١/٨.

﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ﴾

٢١٥١٩ - عن عروة بن الزبير، عَمَّن حَدَّثَهُ: أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَعْرَابِ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ يَسْتَفْتِيهِ فِي الَّذِي حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ، وَالَّذِي أَحَلَّ لَهُ. فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: «يُحِلُّ لَكَ الطَّيِّبَاتِ، وَيُحَرِّمُ عَلَيْكَ الْخَبَائِثَ؛ إِلَّا أَنْ تَفْتَقِرَ إِلَى طَعَامٍ لَكَ فَتَأْكُلَ مِنْهُ حَتَّى تَسْتَغْنِيَ عَنْهُ». فَقَالَ الرَّجُلُ: وَمَا فَقَرِي الَّذِي يُحِلُّ لِي، وَمَا غَنَائِي الَّذِي يُغْنِينِي عَنْ ذَلِكَ؟ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِذَا كُنْتَ تَرْجُو نَتَاجًا فَتَبَلَّغْ بِلَحُومِ مَاشِيَتِكَ إِلَى نَتَاجِكَ، أَوْ كُنْتَ تَرْجُو غَنًى تَطْلُبُهُ فَتَبَلَّغْ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا، فَأَطْعِمِ أَهْلَكَ مَا بَدَا لَكَ حَتَّى تَسْتَغْنِيَ عَنْهُ». فَقَالَ الْأَعْرَابِيُّ: مَا غَنَائِي الَّذِي أَدْعُهُ إِذَا وَجَدْتُهُ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِذَا أَرَوَيْتَ أَهْلَكَ غَبُوقًا مِنَ اللَّيْلِ فَاجْتَنِبْ مَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْكَ مِنْ طَعَامٍ، وَأَمَّا مَالُكَ فَإِنَّهُ مَيْسُورٌ كُلُّهُ، لَيْسَ فِيهِ حَرَامٌ»^(٤). (١٩٢/٥)

٢١٥٢٠ - عن عروة بن الزبير: أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الْغُرَابِ: أَمِنَ الطَّيِّبَاتِ هُوَ؟ قَالَ: مِنْ أَيْنَ يَكُونُ مِنَ الطَّيِّبَاتِ، وَسَمَّاهُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَاسِقًا؟!^(٥). (١٩٧/٥)

(١) أخرجه ابن جرير ١٠١/٨ - ١٠٢.

(٢) ذكر محقق المصدر أنه كذا في نسخ المصدر، ثم أثبت بدلًا عنه لفظ: «آل درع وآل حورية» نقلًا عن رواية سعيد بن جبير عند الواحدي! وجاء في رواية الواحدي (ت. ماهر الفحل) ص ٣٣٧: آل ذريح وآل أبي جويرية. (٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤٥٤.

(٤) أخرجه ابن جرير ٩٧/٨ - ٩٨، من طريق ابن إسحاق، قال: حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ جَدِّهِ عُرْوَةَ بْنِ الزَّبِيرِ، عَمَّنْ حَدَّثَهُ... فَذَكَرَهُ، ثُمَّ أَسْنَدَ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ عَلِيَّةٍ، عَنْ ابْنِ عَوْنٍ، قَالَ: وَجَدْتُ عِنْدَ الْحَسَنِ كِتَابَ سَمُرَةَ، فَقَرَأْتُهُ عَلَيْهِ... وَذَكَرَ بَعْضُ مَا ذَكَرَ فِي الْحَدِيثِ، وَكَأَنَّ مِنْ أَبْهَمِهِ عُرْوَةُ هُوَ سَمُرَةُ. وَقَدْ أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ ٢٥٢/٧ مِنْ طَرِيقِ جَعْفَرِ بْنِ سَعْدٍ، حَدَّثَنَا خَبِيبُ بْنُ سَلِيمَانَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ سَمُرَةَ. قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِي الْمَجْمَعِ ١٦٤/٤: «رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ، وَالْبَزَارُ بِإِخْتِصَارٍ كَثِيرٍ، وَفِي إِسْنَادِ الطَّبْرَانِيِّ مَسَاتِيرٌ، وَإِسْنَادُ الْبَزَارِ ضَعِيفٌ».

(٥) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

٢١٥٢٧ - عن خَيْثَمَةَ بن عبد الرحمن - من طريق طلحة الإيامي - قال: قد أثبتُّ لك أنَّ الصقر، والباز، والكلب من الجوارح^(٤). (ز)

٢١٥٢٨ - عن علي بن حسين - من طريق نافع - قال: البازيُّ: الصَّقر من الجوارح^(٥). (ز)

== بقوله: ﴿وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّينَ﴾ كُلَّ جَارِحَةٍ، ولم يُخَصِّصْ منها شيئاً، فكلُّ جَارِحَةٍ كانت بالصفة التي وصف الله من كلِّ طائر وسَبُع فحلالٌ أَكُلُ صيدها. وقد رُوي عن النبي ﷺ بنحو ما قلنا في ذلك خبرٌ، مَعَ ما في الآية مِنَ الدَّلالة التي ذَكَرْنَا على صِحَّة ما قُلْنَا في ذلك، وهو ما حَدَّثْنَا به هَنَاد، قال: ثنا عيسى بن يونس، عن مُجَالِد، عن الشعبي، عن عَدِيِّ بن حَاتِم، قال: سألت رسول الله عن صيد البَازِي، فقال: «ما أَمْسَكَ عَلَيْكَ فَكُلْ». فأَباح ﷺ صَيْد البَازِي، وجَعَلَهُ مِنَ الجوارح. فقوله: ﴿مُكَلِّينَ﴾ صفة للِقَانِصِ، وإن صادَ بغير الكلاب في بعض أحيانه، وهو نظير قول القائل يُخَاطِبُ قَوْمًا: أَجِلٌّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتِ، وما عَلَّمْتُمْ مِنَ الجوارح مُكَلِّينَ مُؤْمِنِينَ؛ فمعلوم أَنَّهُ إِنَّمَا عَنَى قائل ذلك إخبار القوم أَنَّ الله - جَلَّ ذِكْرُهُ - أَحَلَّ لَهُمْ في حال كونهم أهل إيمانٍ الطَّيِّبَاتِ، وصَيْدَ الجوارح التي أَعْلَمَهُمْ أَنَّهُ لا يحِلُّ لَهُمْ مِنْهُ إِلَّا ما صادوه بها، فكَذلك قوله: ﴿أَحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّينَ﴾، لذلك نظيره في أَنَّ التَّكْلِيْبَ لِلْقَانِصِ بِالْكَلابِ كان صيده أو بغيرها، لا أَنَّهُ إِيْلَامٌ مِنَ الله - عَزَّ ذِكْرُهُ - أَنَّهُ لا يَحِلُّ مِنَ الصَّيْدِ إِلَّا ما صادَهُ الْكَلابُ.

(١) أخرجه ابن جرير ١٠٩/٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ١٠٥/٨.

(٥) أخرجه ابن جرير ١٠٤/٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ١٠٥/٨.

(٤) أخرجه ابن جرير ١٠٣/٨.

٢١٥٣٢ - عن الضحاک بن مزاحم - من طریق عبید - ﴿وَمَا عَلَّمْتُ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّينَ﴾، قال: هي الكلاب^(٤). (ز)

٢١٥٣٣ - عن طاووس بن کيسان - من طریق ابن طاووس - ﴿وَمَا عَلَّمْتُ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّينَ﴾، قال: من الكلاب، وغيرها؛ من الصقور، والبیزان، وأشباه ذلك مما يُعَلَّم^(٥). (ز)

٢١٥٣٤ - عن الحسن البصري - من طریق إسماعيل بن مسلم - في قوله: ﴿وَمَا عَلَّمْتُ مِنَ الْجَوَارِحِ﴾، قال: كل ما عُلِّم فصَادَ؛ من كلب، أو فهد، أو غيره^(٦). (١٩٤/٥)

٢١٥٣٥ - عن أبي جعفر [محمد الباقر] - من طریق جابر - قال: البازيُّ والصقر من الجوارح المُكَلِّينَ^(٧). (ز)

٢١٥٣٦ - عن قتادة بن دِعامَة: في قوله: ﴿مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّينَ﴾، قال: يُكَالِبُنَ الصيد^(٨). (١٩٤/٥)

٢١٥٣٧ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طریق أسباط - قوله: ﴿وَمَا عَلَّمْتُ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّينَ﴾، يقول: أُجِلَّ لكم صيد الكلاب التي علمتموهنَّ^(٩). (ز)

(١) تفسير مجاهد ص ٣٠٠، وأخرجه ابن جرير ١٠٣/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) أخرجه ابن جرير ١٠٢/٨.

(٣) علقه الترمذي ٢٩٤/٣ (عقب ١٥٣٤).

(٤) أخرجه ابن جرير ١٠٥/٨.

(٥) أخرجه عبد الرزاق في مُصَنَّفِهِ ٤٦٩/٤ (٨٤٩٧)، وابن جرير ١٠٤/٨.

(٦) أخرجه ابن جرير ١٠٢/٨. (٧) أخرجه ابن جرير ١٠٤/٨.

(٨) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. (٩) أخرجه ابن جرير ١٠٥/٨.

أو صقره، أو عقابه مما علمه المجوسي، فيرساله، فيأخذه. قال: لا يأكله، وإن
سميت؛ لأنه من تعليم المجوسي، وإنما قال: ﴿تَعْلَمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ﴾^(٣). (١٩٤/٥)
٢١٥٤١ - عن الحسن البصري - من طريق قتادة -: أنه كان يكره أن يستعير الرجل
كلب المجوسي، أو النصراني، أو اليهودي، فيصيد به. ويقول: ما علمتم
أنتم^(٤). (ز)

[١٩٦٨] انتقد ابن جرير (١٠٦/٨) قول من قال: عني الله بقوله: ﴿وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ﴾ ما
علمنا من الكلاب خاصة دون غيرها من سائر الجوارح، مستنداً إلى ظاهر الآية، وما ورد
في السنة، فقال بعد أن بين أن ظاهر الآية وما ورد في السنة يدلان على العموم: «فإن ظنَّ
ظانُّ أنَّ في قوله: ﴿مُكَلِّينَ﴾ دلالة على أنَّ الجوارح التي ذُكرت في قوله: ﴿وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ
الْجَوَارِحِ﴾ هي الكلاب خاصة؛ فقد ظنَّ غير الصواب، وذلك أنَّ معنى الآية: قُلْ أَجَلٌ لَّكُمْ
أَيُّهَا النَّاسُ فِي حَالِ مَصِيرِكُمْ أَصْحَابُ كِلَابِ الطَّيِّبَاتِ وَصَيْدٌ مَا عَلَّمْتُمُوهُ الصَّيْدَ مِنْ كَوَاسِبِ
السَّبَاعِ وَالطَّيْرِ. فقوله: ﴿مُكَلِّينَ﴾ صفة للقائض، وإن صاد بغير الكلاب في بعض أحيانه،
وهو نظير قول القائل يُخَاطَبُ قَوْمًا: أَجَلٌ لَّكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ
مُؤْمِنِينَ؛ فمعلوم أنه إنما عني قائل ذلك إخبار القوم أنَّ الله - جلَّ ذِكْرُهُ - أحلَّ لهم - في
حال كونهم أهل إيمان - الطَّيِّبَاتِ، وصيد الجوارح التي أعلمهم أنه لا يحلُّ لهم منه إلا ما
صادوه بها، فكذلك قوله: ﴿أَحَلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتِ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ﴾، لذلك نظيره
في أنَّ التَّكْلِيْبَ للقائض بالكلاب كان صيده أو غيرها، لا أنه إعلام من الله - عزَّ ذِكْرُهُ -
أنَّه لا يحلُّ من الصيد إلا ما صادته الكلاب».

(١) تفسير البغوي ١٦/٣. وعقبه: ولا يحل ما صاده غير الكلب إلا أن يُذْرَكَ ذكاته.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٥٤/١. (٣) عزاه السيوطي إلى ابن أبي حاتم.

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه (ت: محمد عوامة) ٣٨٥/١٠ - ٣٨٦ (١٩٩٧٤).

٢١٥٤٤ - عن عدي بن حاتم، في قوله: ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾، قال: قلت: يا رسول الله، إنَّ أرضي أرض صيد. قال: «إذا أرسلت كلبك، وسَمَّيتَ؛ فكل مِمَّا أمسك عليك كلبك، وإن قتل، فإن أكل فلا تأكل؛ فإنه إنما أمسك على نفسه» (٣) [١٩٧٠]. (ز)

== وذكر ابن عطية (٣/١٠٨) أن ابن المنذر حكى عن قوم أنهم قالوا: الجوارح: مأخوذ من الجراح، أي: الحيوان الذي له ناب وظفر أو مخلب يجرح به صيده. وانتقده مستندًا للغة، فقال: «وهذا قول ضعيف، وأهل اللغة على خلافه». ونقل (٣/١٠٨ - ١٠٩) أن بعض المفسرين قال: المُكَلَّب بفتح الكاف وشد اللام: صاحب الكلاب. وانتقده بقوله: «وليس هذا بمحرَّر».

[١٩٦٩] انتقد ابن جرير (٨/١٠٨) مُسْتَنِدًا إلى لغة العرب قَوْلَ السُّدِّيِّ أَنَّ معنى قوله تعالى: ﴿مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ﴾: كما علَّمكم الله. بجعل (مِنْ) بمعنى الكاف، فقال: «لَسْنَا نَعْرِفُ في كلام العرب (مِنْ) بمعنى الكاف؛ لأنَّ (مِنْ) تدخل في كلامهم بمعنى التَّبْعِيضِ، و(الكافُ) بمعنى التَّشْبِيهِ. وإنَّما يُوضَع الحرف مكان آخر غيره إذا تقارب معنيهما، فأما إذا اختلفت معانيهما فغير موجود في كلامهم وَضَع أحدهما عقيب الآخر، وكتاب الله وتنزيله أُخْرِيَ الكلام أن يُجَنَّبَ ما خرج عن المَفْهُوم والغَايَةِ في الفَصَاحَةِ من كلام مَنْ نزل بلسانه».

[١٩٧٠] رجَّح ابن جرير (٨/١٠٨) بدلالة السُّنَّة أَنَّ التعليم الذي ذُكِرَ في قوله تعالى: ﴿تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ﴾ أن يعلم الرجلُ جارِحَه الاستِثْلَاءَ فينشلي، ويدعوه فيجيب، ويزجره بعد ظفره بالصيد فينزجر، وألا يأكل الجارحُ مِمَّا صاده، فقال: «وأولَى الأقوال في ذلك ==

(١) أخرجه ابن جرير ٨/١٠٨. (٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٥٤/١.

(٣) أخرجه أحمد ٣٠/١٩٥ (١٨٢٥٩)، وعبد الرزاق في تفسيره ٩/٢ (٦٨١)، وابن جرير ٨/١٢٥. وأصله في الصحيحين بنحوه دون ذكر الآية، وقد تقدَّم العزو إليهما قريبًا.

أَرَأَيْتَ إِذَا أُرْسِلْتُ كَلْبِي، وَسَمِيتُ، فَقَتَلَ الصَّيْدَ؛ أَكَلَهُ؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ نَافِعُ:
 يَقُولُ اللَّهُ: ﴿إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾، تقول أنت: وإن قتل! قال: ويحك يا ابن الأزرق،
 أَرَأَيْتَ لو أمسك عليّ سنّور^(٣)، فأدركت ذكاته؛ أكان يكون عليّ بأس؟ والله إني
 لأعلم في أيّ كلاب نزلت؛ نزلت في كلاب بني نبهان من طيء، ويحك يا ابن
 الأزرق، ليكوننّ لك نبال^(٤). (١٩٦/٥)

= بالصّواب عندنا في تأويل قوله: ﴿تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ﴾ أنّ التّعليم الذي ذكره الله في هذه
 الآية للجوارح إنّما هو أن يُعلّم الرّجل جارحه الاستيلاء إذا أُشليّ على الصيد، وطلبه إيّاه
 إذا أُغري، أو إمساكه عليه إذا أخذ من غير أن يأكل منه شيئاً، وألا يفِرّ منه إذا أرادته، وأن
 يُجيبه إذا دعاه، فذلك هو تعليم جميع الجوارح؛ طيرها وبهائمها. وإن أكل من الصيد جارحه
 صائد فجارحه حينئذ غير مُعلّم. فإن أدرك صاحبه حيّاً فدكّاه حلّ له أكّله، وإن أدركه ميتاً لم
 يحلّ له؛ لأنه ممّا أكّله السّبُع الذي حرّمه الله تعالى بقوله: ﴿وَمِمَّا أَكَلَ السَّبْعُ﴾، ولم يُذكر
 ذكاته. وإنّما قلنا ذلك أوّل الأقوال في ذلك بالصّواب لتظاهر الأخبار عن رسول الله ﷺ.
 وزاد ابن عطية (١٠٦/٣) دلالة الإجماع، وقال: «أعلى مراتب التعليم أن يُشلى الحيوان
 فينشلي، ويُدعى فيجيب، ويُزجر بعد ظفره بالصيد فينزجر، وأن يكون لا يأكل من صيده.
 فإذا كان كلب بهذه الصفات، ولم يكن أسود بهيمًا، فأجمعت الأمة على صحّة الصيد به،
 بشرط أن يكون تعليم مسلم، ويصيد به مسلم، هنا انعقد الإجماع. فإذا انخرم شيء مما
 ذكرناه دخل الخلاف».

(١) أخرجه البخاري ٨٨/٧ (٥٤٨٦) واللفظ له، ومسلم ١٥٢٩/٣ (١٩٢٩).
 (٢) أخرجه ابن جرير ١٢٣/٨، وابن أبي حاتم - كما في تفسير ابن كثير ٢٩/٣ -، والبيهقي في سنّيه ٩/٢٣٥.
 وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.
 (٣) السنّور: الهر. اللسان (سنر).
 (٤) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

أَمْسَكْنِ، يعني: حَبَسْنِ عليكم الكلابَ المَعْلَمَةَ^(٣). (ز)

﴿وَأَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَانْفِقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ ﴿٤﴾

٢١٥٥١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي - ﴿وَأَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾، يقول: إذا أرسلت جوارحك فقل: بسم الله، وإن نسيته فلا حرج^(٤). (١٩٣/٥)

٢١٥٥٢ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - قوله: ﴿وَأَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾، قال: إذا أرسلته فسمِّ عليه حين تُرسله على الصيد^(٥). (ز)

[١٩٧١] أفادت الآثار اختلاف أهل التأويل في معنى قوله تعالى: ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾، على قولين، الأول: ذلك على الظاهر والعموم كما عممه الله، حلال أكل كل ما أمسكت علينا الكلاب والجوارح المَعْلَمَة من الصيد الحلال أكله، أكل منه الجارح والكلاب أو لم يأكل منه، أدركت ذكاته فذُكِّي أو لم تدرك ذكاته حتى قتلتها الجوارح بجرحها إياه أو بغير جرح. والثاني: بل ذلك على الخصوص دون العموم. قالوا: ومعناه: فكلوا مما أمسكن عليكم من الصيد جميعه دون بعضه. قالوا: فإن أكلت الجوارح منه بعضاً وأمسكت بعضاً، فالذي أمسكت منه غير جائز أكله وقد أكلت بعضه؛ لأنها إنما أمسكت ما أمسكت من ذلك الصيد بعد الذي أكلت منه على أنفسها لا علينا، والله - تعالى ذكره - إنما أباح لنا كلَّ =

(١) أخرجه ابن جرير ١٢٤/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) أخرجه ابن جرير ١٢٤/٨. (٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٥٤/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ١٢٨/٨، وابن أبي حاتم - كما في تفسير ابن كثير ٢٩/٣ -، والبيهقي في سننه ٩/٢٣٥. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٥) أخرجه ابن جرير ١٢٨/٨.

٢١٥٥٥ - عن عدي بن حاتم، قال: سألتُ رسول الله ﷺ عن صيد البازي، فقال: «ما أمسك عليك فُكْلٌ»^(٣). (١٩٥/٥)

== ما أمسكته جوارحنا المُعلَّمة علينا بقوله: ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾، دون ما أمسكته على أنفسها. وهذا قول ابن عباس، والسدي، وقتادة، والضحاك.

ورجَّحَ ابنُ جرير (١٢١/٨) القولَ الثاني القائل بأنَّ الإمساك المقصود بالآية إمساك مخصوص، استنادًا للسُّنة، فقال: «وإنما قلنا ذلك أُولَى الأقوال بالصواب؛ لتَظَاهُرِ الأخبار عن رسول الله ﷺ بما حدَّثنا... عن عدي بن حاتم أنه سأل رسول الله ﷺ عن الصيد، فقال: «إذا أرسلت كلبك فاذكر اسم الله عليه، فإن أدركته وقد قتل وأكل منه فلا تأكل منه شيئًا؛ فإنَّما أمسك على نفسه»».

وذكر ابنُ عطية (١٠٩/٣) أنَّ قوله تعالى: ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾ يحتمل أن يريد: مما أمسكن فلم يأكلن منه شيئًا. ويحتمل أن يريد: مما أمسكن وإن أكلن بعض الصيد. ثم قال: «وبحسب هذا الاحتمال اختلف العلماء في جواز أكل الصيد إذا أكل منه الجارح».

(١) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٠/٢ -.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٥٤/١.

(٣) أخرجه الترمذي ٢٩٣/٣ - ٢٩٤ (١٥٣٤)، وابن جرير ١٠٦/٨.

وفيه مجالد، قال الترمذي: «هذا حديث لا نعرفه إلا من حديث مجالد عن الشعبي، والعمل على هذا عند أهل العلم». وفي العلل الكبير للترمذي ٢٣٩/١: «سألت محمدًا [البخاري] عن هذا الحديث. فقال: إنما رواه عيسى بن يونس عن مجالد، ولا أعرف له طريقًا غير هذا، هذا حديث مجالد، وأنا لا أشتغل بحديث مجالد. قلت له: لا تروي عن مُجالِد شيئًا؟ قال: لا، ولا عن جابر الجعفي، ولا عن موسى بن عبيدة، ومُجالِد أحسن حالًا من جابر الجعفي». وقال الصنعاني في سبل السلام ٥٢١/٢: «وقد ضَعَّفَ بِمُجالِد».

تأكل^(٤). (ز)

٢١٥٦٠ - عن حميد بن مالك بن خثيم الدؤلي: أنه سأل سعد بن أبي وقاص عن الصيد، يأكل منه الكلب. فقال: كُلْ، وإن لم يبق منه إلا حَذْيَةٌ، يعني: بَضْعَةٌ^(٥) [١٩٧٣]. (ز)

٢١٥٦١ - عن أبي هريرة - من طريق عامر - قال: إذا أرسلت كلبك، فأكل منه، فإن أكل ثُلُثَيْهِ، وبقي ثُلُثُهُ؛ فكلْ^(٦). (ز)

[١٩٧٢] انتقد ابن جرير (١٢٢/٨) أثر سلمان هذا، ثم قال: «وإذا كان الأمر في الكلب على ما ذَكَرْتُ مِنْ أَنَّهُ إِذَا أَكَلَ مِنَ الصَّيْدِ فَغَيْرُ مُعَلَّمٍ، فَكَذَلِكَ حَكَمَ كُلَّ جَارِحَةٍ فِي أَنَّ مَا أَكَلَ مِنْهَا مِنَ الصَّيْدِ فَغَيْرُ مُعَلَّمٍ، لَا يَحِلُّ لَهُ أَكْلُ صَيْدِهِ إِلَّا أَنْ يُدْرِكَ ذَكَاتَهُ». وبنحوه قال ابن كثير (٣/٣٥ - ٣٦).

[١٩٧٣] علّق ابن عطية (٣/١٠٧) على أثر سعد هذا بقوله: «هذا قول مالك وجميع أصحابه ==

(١) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. (٢) أخرجه ابن جرير ٨/١١٤ - ١١٥.

قال ابن جرير ٨/١٢٢: «هذا خبر في إسناده نظره؛ فإن سعيداً غير معلوم له سماع من سلمان، والثقات من أهل الآثار يقفون هذا الكلام على سلمان، ويروونه عنه من قبله غير مرفوع إلى النبي ﷺ، والحفاظ الثقات إذا تابَعُوا على نقل شيء بصفة، فخالفهم واحد منفرد ليس له حفظهم؛ كانت الجماعة الأثبات أحقّ بصحة ما نقلوا من الفرد الذي ليس له حفظهم».

(٣) أخرجه ابن جرير ٨/١١٥، كما أخرجه ٨/١١٦ من طريق القاسم عَمَّن حَدَّثَهُ، وبكر بن عبد الله عَمَّن حَدَّثَهُ بلفظ: كل وإن أكل ثُلُثَيْهِ؛ إذا أرسلته، وذكرت اسم الله، وكان مُعَلَّمًا.

(٤) أخرجه ابن جرير ٨/١١٤.

(٥) أخرجه ابن جرير ٨/١١٧. والبَضْعَةُ - بالفتح وقد تكسر -: القطعة من اللحم، وكذلك الحذية. ينظر: النهاية (بضع، حذا).

(٦) أخرجه ابن جرير ٨/١١٨.

وذكرت اسم الله؛ فكل ما أمسك عليك، أكل أو لم يأكل^(٤). (ز)

٢١٥٦٦ - عن عبد الله بن عمر - من طريق نافع - أنه كان لا يرى بأكل الصيد بأسًا، إذا قتله الكلب أكل منه^(٥). (ز)

٢١٥٦٧ - عن عبد الله بن عمر - من طريق مجاهد - قال: إذا أكل الكلب من صيد فاضربه؛ فإنه ليس بمُعَلَّم^(٦). (ز)

٢١٥٦٨ - عن سعيد بن جبَيْر - من طريق سالم - قال: إذا أكل البازيُّ فلا تأكل^(٧). (ز)

٢١٥٦٩ - عن سعيد بن جبير - من طريق أبي بشر - =

٢١٥٧٠ - وعامر الشَّعْبِيّ - من طريق سيار - =

٢١٥٧١ - وإبراهيم النخعي - من طريق مغيرة - أنهم قالوا: في الكلب إذا أكل من

== فيما علمت، وتأولوا قوله تعالى: ﴿مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾ على عموم الإمساك، فمتى حصل إمساك - ولو في بضعة - حلَّ أكله.

[١٩٧٤] علق ابن عطية (١٠٧/٣) على قول ابن عباس هذا قائلًا: «ويعضد هذا القول قول النبي ﷺ لعدي بن حاتم في الكلب المَعْلَم: «وإذا أكل فلا تأكل؛ فإنما أمسك على نفسه». وتأول هؤلاء قوله تعالى: ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾ أي: الإمساك التام، ومتى أكل فلم يمسك على الصائد».

(٢) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٤) أخرجه ابن جرير ١١٩/٨.

(٦) أخرجه ابن جرير ١١١/٨.

(١) أخرجه ابن جرير ١٠٩/٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ١١٠/٨.

(٥) أخرجه ابن جرير ١١٩/٨.

(٧) أخرجه ابن جرير ١١٤/٨.

إذا أكل البازيُّ فلا تأكل^(٤). (ز)

٢١٥٧٥ - عن ابن عون، قال: قلت لسامر الشعبي: الرجل يرسل كلبه فيأكل منه، أياكل منه؟ قال: لا، لم يتعلم الذي علَّمته^(٥). (ز)

٢١٥٧٦ - عن عامر الشعبي - من طريق جابر - قال: ليس البازيُّ والصقر كالكلب^[١٩٧٥]، فإذا أرسلتهما، فأمسكا، فأكلا، فدعوتهما، فأتياك؛ فكلُ منه^(٦). (ز)

٢١٥٧٧ - عن عامر الشعبي - من طريق مُجَالِد بن سعيد - قال: إذا أكل البازيُّ منه فلا تأكل^(٧). (ز)

٢١٥٧٨ - عن طاووس بن كَيْسَان - من طريق ابن طاووس - قال: إذا أكل الكلب فهو ميتة؛ فلا تأكله^(٨). (ز)

٢١٥٧٩ - عن عطاء [بن أبي رباح] - من طريق حجاج - قال: لا بأس بصيد البازيِّ، وإن أكل منه^(٩). (ز)

^[١٩٧٥] علَّق ابنُ عطية (١٠٧/٣) على هذا القول قائلاً: «كأنه لا يمكن فيه أكثر من ذلك؛ لأنَّ حدَّ تعليمه أن يُدْعَى فيُجِيب، وأن يشلى فينشلي، وليس في الحيوان شيء يقبل التعليم التام إلا الكلب شاذًّا، وأكثرها يأكل من الصيد، ولذلك لم ير مالك ذلك من شروط التعليم».

(١) أخرجه ابن جرير ١١١/٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ١٢٤/٨.

(٥) أخرجه ابن جرير ١١١/٨.

(٧) أخرجه ابن جرير ١١٤/٨.

(٩) أخرجه ابن جرير ١١٢/٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ١١٣/٨.

(٤) أخرجه ابن جرير ١١٤/٨.

(٦) أخرجه ابن جرير ١١٣/٨.

(٨) أخرجه ابن جرير ١١١/٨.

٢١٥٨٣ - قال ابن جُرَيْج: قال عطاء [بن أبي رباح]: الكلب والبازيُّ كله واحد، لا تأكل ما أكل منه من الصيد إلا أن تدرك ذكاته فتذكيه. قال: قلت لعطاء: البازيُّ ينتف الريش؟ قال: فما أدركته ولم يأكل فكل. قال ذلك غير مرة^(٤). (ز)

❦ آثار متعلقة بالآية:

٢١٥٨٤ - عن صفوان بن أمية: أنَّ عُرْفُطَةَ بن نَهْيَك التَّمِيمِيَّ قال: يا رسول الله، إني وأهل بيتي مرزوقون من هذا الصيد، ولنا فيه قَسْم وبركة، وهو مشغلة عن ذكر الله، وعن الصلاة في جماعة، وبنا إليه حاجة، أَفَتُحِلُّهُ أم تُحَرِّمُهُ؟ قال: «أُحِلُّهُ؛ لأنَّ الله قد أحلَّه، نِعَمَ العمل، والله أولى بالعدر، قد كانت قبلي لله رسل كلهم يصطاد أو يطلب الصيد، ويكفيك من الصلاة في جماعة إذا غبت عنها في طلب الرزق حبك الجماعة وأهلها، وحبك ذكر الله وأهله، وابتغ على نفسك وعيالك حلالاً؛ فإنَّ ذلك جهاد في سبيل الله، واعلم أن عون الله في صالح التجار»^(٥). (١٩٣/٥)

﴿الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ﴾

❦ النسخ في الآية:

٢١٥٨٥ - عن مكحول - من طريق النعمان بن المنذر - قال: أنزل الله: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا

(١) أخرجه ابن جرير ١٠٩/٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ١١١/٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ١١٢/٨.

(٤) أخرجه ابن جرير ١١٥/٨.

(٥) أخرجه ابن الأعرابي في معجمه ٧١٢/٢ - ٧١٣ (١٤٠٦)، والطبراني في الكبير ٥١/٨ (٧٣٤٢) مطولاً.

٢١٥٨٧ - عن الحسن البصري - من طريق يونس -، مثله^(٣). (ز)

٢١٥٨٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - قال: إنما أُحِلَّت ذبائح اليهود والنصارى من أجل أنهم آمنوا بالتوراة والإنجيل^(٤). (١٩٨/٥)

٢١٥٨٩ - عن إبراهيم النخعي - من طريق مُغِيرَةَ - في قوله: ﴿وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾، قال: ذبائحهم^(٥). (١٩٧/٥)

٢١٥٩٠ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نَجِيح - في قوله: ﴿وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ﴾، قال: ذبيحتهم^(٦). (١٩٧/٥)

١٩٧٦ علق ابن كثير (٧٩/٥) على قول مكحول بقوله: «وفي هذا الذي قاله مكحول رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ نظر؛ فإنه لا يلزم من إباحته طعام أهل الكتاب إباحة أكل ما لم يذكر اسم الله عليه؛ لأنهم يذكرون اسم الله على ذبائحهم وقربانهم، وهم مُتَعَبِّدُونَ بذلك، ولهذا لم يُبَحَّ ذبائح مَنْ عداهم من أهل الشرك وَمَنْ شابههم؛ لأنهم لم يذكروا اسم الله على ذبائحهم، بل ولا يتوقفون فيما يأكلونه من اللحم على ذكاة، بل يأكلون الميتة، بخلاف أهل الكتابين ومن شاكلهم من السامرة والصابئة، ومن تَمَسَّكَ بدين إبراهيم وشيث وغيرهما من الأنبياء، ==

قال الهيثمي في المجمع ٦٣/٤ (٦٢٣٣): «رواه الطبراني في الكبير، وفيه بشر بن نمير، وهو متروك».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم - كما في تفسير ابن كثير ٤٠/٢ -.

(٢) أخرجه ابن جرير ١٣٦/٨، وابن أبي حاتم أوله - كما في الإتيقان ١٢/٢ -، والبيهقي في سننه ١٧١، ٢٨٢/٩. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، والنحاس.

(٣) أخرجه ابن جرير ١٣٧/٨.

(٤) أخرجه الطبراني (١١٧٧٨)، والحاكم ٣١١/٢.

(٥) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (١٠١٨٢)، وفي التفسير ١٨٦/١، وابن جرير ١٣٦/٨.

(٦) تفسير مجاهد (ص ٣٠٠)، وأخرجه ابن جرير ١٣٥/٨، وابن أبي شيبه في مصنفه (ت: محمد عوامة) ٤٢٠/١٧ (٣٣٣٦٣). وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

٢١٥٩٤ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - ﴿وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ﴾: أما طعامهم فهو الذبائح^(٤). (ز)

٢١٥٩٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الْطَيِّبَاتُ﴾ يعني: الحلال، أي: الذبائح من الصيد، ﴿وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ﴾ يعني بالطعام: ذبائح الذين أوتوا الكتاب من اليهود والنصارى، ذبائحهم ونسائهم حلال للمسلمين، ﴿وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ﴾ يعني: ذبائح المسلمين وذبائح نسائهم حلال لليهود والنصارى^(٥). (ز)

✽ آثار في أحكام الآية:

٢١٥٩٦ - عن عمير بن الأسود: أنه سأل أبا الدرداء عن كبش ذبح لكنيسة، يقال لها: جَرْجِس، أهدوه لها، أأكل منه؟ فقال أبو الدرداء: اللهم عفوا، إنهم هم أهل كتاب، طعامهم حل لنا، وطعامنا حل لهم. وأمره بأكله^(٦). (ز)

٢١٥٩٧ - عن علي بن أبي طالب - من طريق محمد بن علي -: أنه كان يكره ذبائح نصارى بني تَغْلِب^(٧). (ز)

== على أحد قولي العلماء، ونصارى العرب كبني تَغْلِب وتَنْوُخ وبَهْرَاء وجُذَام وَلَحْم وعَامِلَة ومن أشبههم، لا تؤكل ذبائحهم عند الجمهور.

(١) أخرجه ابن جرير ١٣٧/٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ١٣٧/٨.

(٣) أخرجه سعيد بن منصور في سننه (ت: سعد آل حميد) ١٤٣٩/٤ - ١٤٤٠ (٧١٤).

(٤) أخرجه ابن جرير ١٣٧/٨.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤٥٤ - ٤٥٥.

(٦) أخرجه ابن جرير ١٣٨/٨.

(٧) أخرجه ابن جرير ١٣٣/٨.

وَالنَّصَرَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ ﴿[المائدة: ٥١]﴾، فلو لم يكونوا منهم إلا بالولاية لكانوا منهم^(٤). (ز)

٢١٦٠٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق سعيد بن جبير - قال: لا تأكلوا ذبائح نصارى العرب، وذبائح نصارى إرمينية^(٥). (ز)

٢١٦٠٣ - عن سعيد بن المسيب =

٢١٦٠٤ - والحسن البصري - من طريق قتادة - أنهما كانا لا يرَيَان بأَسًا بذبيحة نصارى بني تَغْلِب^(٦). (ز)

٢١٦٠٥ - عن القاسم بن مُخَيْمِرَة، قال: كُلُّ مَنْ ذَبَحَتْهُ، وإن قال: باسم جَرَجِس^(٧). (ز)

١٩٧٧ علق ابن جرير (١٣٤/٨) على قول عليّ رضي الله عنه بقوله: «وهذه الأخبار عن عليّ - رضوان الله عليه - إنما تدل على أنه كان ينهى عن ذبائح نصارى بني تَغْلِب، من أجل أنهم ليسوا على النصرانية؛ لتركهم تحليل ما تُحلّل النصارى، وتحريم ما تُحرّم، غير الخمر. ومن كان منتحلًا مِلَّةً هو غير متمسك منها بشيء فهو إلى البراءة منها أقرب منه إلى اللحاق بها وبأهلها. فلذلك نهى عليّ عن أكل ذبائح نصارى بني تغلب، لا من أجل أنهم ليسوا من بني إسرائيل».

وبنحوه قال ابن عطية (١١١/٣).

-
- (١) أخرجه ابن جرير ١٣٣/٨.
(٢) أخرجه ابن جرير ١٣٣/٨.
(٣) أخرجه ابن جرير ١٣٠/٨.
(٤) أخرجه ابن جرير ١٣٢/٨، ونحوه في ١٣٠/٨ مختصرًا.
(٥) أخرجه ابن جرير ١٣٤/٨.
(٦) أخرجه ابن جرير ١٣١/٨.
(٧) علقه النحاس في الناسخ والمنسوخ ٢٤٣/٢.

بذبائح نصارى بني تغلب، وبتزواج نسائهم، ويتلوان: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ﴾
[المائدة: ٥١] (٣). (ز)

٢١٦١٢ - عن شعبة، قال: سألت الحكم [بن عتبة] =

٢١٦١٣ - وحماد [بن أبي سليمان] =

٢١٦١٤ - وقتادة عن ذبائح نصارى بني تغلب، فقالوا: لا بأس بها. قال: وقرأ
الحكم: ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي﴾ [البقرة: ٧٨] (٤). (ز)

٢١٦١٥ - عن عطاء [بن أبي رباح] - من طريق ابن جريج -: إنما يفرق بين ذلك
الكتاب (٥). (ز)

٢١٦١٦ - عن عطاء، قال: كل من ذبيحة النصراني وإن قال: باسم المسيح؛ لأن الله
تعالى قد أحل ذبائحهم، وقد علم ما يقولون (٦). (ز)

٢١٦١٧ - عن محمد ابن شهاب الزهري - من طريق ابن جريج - في ذبيحة نصارى
العرب، قال: تؤكل من أجل أنهم في الدين أهل كتاب (١٩٧٨)، ويذكرون

[١٩٧٨] أفادت الآثار الاختلاف في المراد بـ ﴿الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ على قولين: الأول: أنهم كل كتابي
ممن أنزل عليه التوراة والإنجيل، أو ممن دخل في ملتهم، فدان دينهم، وحرّم ما حرّموا، وحلّل
ما حلّلوا، منهم ومن غيرهم من سائر أجناس الأمم. والثاني: أنهم الذين أنزل عليهم التوراة
والإنجيل من بني إسرائيل وأبنائهم، دون غيرهم ممن دان بدينهم، وهم من غير بني إسرائيل. ==

(١) علّقه النحاس في الناسخ والمنسوخ ٣٦٤/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ١٣١/٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ١٣١/٨.

(٤) أخرجه ابن جرير ١٣٢/٨.

(٥) أخرجه ابن جرير ١٣١/٨.

(٦) علّقه النحاس في الناسخ والمنسوخ ٢٤٢/٢.

❦ النسخ في الآية:

٢١٦١٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي مالك الغفاري - قال: نزلت هذه الآية: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّىٰ تُؤْمِنَ﴾ [البقرة: ٢٢١]، فَحَجَزَ النَّاسَ عَنْهُنَّ، حَتَّىٰ نَزَلَتِ الْآيَةُ الَّتِي بَعْدَهَا: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ﴾، فَنَكَحَ النَّاسُ نِسَاءَ أَهْلِ الْكِتَابِ^(٣). ٥٦٢/٢

٢١٦٢٠ - عن زيد بن أسلم - من طريق القاسم بن عبد الله - أَنَّهُ قَالَ: وَقَالَ: ﴿وَلَا

== وَرَجَّحَ ابْنُ جَرِيرٍ (٨/ ١٣٤) الْقَوْلَ الْأَوَّلَ؛ لِإِجْمَاعِ الْحُجَّةِ، وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَالْحَسَنِ، وَعُكْرَمَةَ، وَابْنِ الْمُسَيَّبِ، وَالشَّعْبِيِّ، وَابْنِ شَهَابٍ، وَعَطَاءٍ، وَالْحَكَمِ، وَحَمَادٍ، وَقَتَادَةَ. وَبَيَّنَّ أَنَّ مَا وَرَدَ بِالنَّهْيِ عَنْ ذُبَائِحِ نَصَارَى الْعَرَبِ كَانَ مِنْ أَجْلِ أَنَّهُمْ تَرَكُوا تَحْلِيلَ مَا تُحَلِّلُ النَّصَارَى، وَتَحْرِيمَ مَا تُحَرِّمُ غَيْرُ الْخَمْرِ، لَا مِنْ أَجْلِ أَنَّهُمْ لَيْسُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ. وَمَنْ كَانَ مُنْتَحِلًا مِلَّةً هُوَ غَيْرُ مَتَمَسِّكٍ مِنْهَا بِشَيْءٍ، فَهُوَ إِلَى الْبَرَاءَةِ مِنْهَا أَقْرَبُ مِنْهُ إِلَى اللَّحَاقِ بِهَا وَبِأَهْلِهَا. ثُمَّ قَالَ: «فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ، وَكَانَ إِجْمَاعًا مِنَ الْحُجَّةِ أَنَّ لَا بَأْسَ بِذَبِيحَةِ كُلِّ نَصْرَانِيٍّ وَيَهُودِيٍّ دَانَ دِينَ النَّصْرَانِيِّ أَوْ الْيَهُودِيِّ، فَأَحَلَّ مَا أَحَلُّوا، وَحَرَّمَ مَا حَرَّمُوا، مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَ أَوْ مِنْ غَيْرِهِمْ؛ فَبَيَّنَّ خَطَأَ مَا قَالَ الشَّافِعِيُّ فِي ذَلِكَ، وَتَأْوِيلَهُ الَّذِي تَأْوِيلُهُ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلٌّ لَكُمْ﴾ أَنَّهُ ذُبَائِحُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، وَصَوَابُ مَا خَالَفَ تَأْوِيلَهُ ذَلِكَ، وَقَوْلِي مِنْ قَالَ: إِنَّ كُلَّ يَهُودِيٍّ وَنَصْرَانِيٍّ فَحَلَالٌ ذَبِيحَتُهُ، مِنْ أَيِّ أَجْنَسٍ بَنِي آدَمَ كَانَ».

(١) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٨/ ١٣١.

(٢) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٨/ ١٣٧.

(٣) أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ ١٢/ ١٠٥ مِنْ طَرِيقِ الْقَاسِمِ بْنِ مَالِكِ الْمَزْنِيِّ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ سَمِيعِ الْحَنْفِيِّ، عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْغَفَارِيِّ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ بِهِ، وَابْنِ أَبِي حَاتِمٍ - كَمَا فِي تَفْسِيرِ ابْنِ كَثِيرٍ ٣/ ٤٢ - . قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِي الْمَجْمَعِ ٤/ ٢٧٤: «رَجَّاهُ ثِقَاتٌ».

٢١٦٢١ - عن عمر بن الخطاب - من طريق الحسن - قال: لقد هَمَمْتُ أَنْ لَا أَدْعَ أَحَدًا أَصَابَ فَاحِشَةٌ فِي الْإِسْلَامِ أَنْ يَتَزَوَّجَ مُحَصَّنَةً. فقال له أَبِيُّ بْنُ كَعْبٍ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، الشَّرْكَ أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ، وَقَدْ يُقْبَلُ مِنْهُ إِذَا تَابَ^(٢). (ز)

٢١٦٢٢ - عن طارق بن شهاب: أَنَّ رَجُلًا طَلَّقَ امْرَأَتَهُ، وَخُطِبَتْ إِلَيْهِ أُخْتُهُ، وَكَانَتْ قَدْ أَحْدَثَتْ، فَأَتَى عَمْرًا، فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ مِنْهَا، فَقَالَ عَمْرٌ: مَا رَأَيْتَ مِنْهَا؟ قَالَ: مَا رَأَيْتُ مِنْهَا إِلَّا خَيْرًا. فقال: زَوَّجْهَا وَلَا تُخْبِرْ^(٣). (ز)

٢١٦٢٣ - عن قتادة بن دُعَامَةَ - من طريق سعيد - أَنَّ امْرَأَةً اتَّخَذَتْ مَمْلُوكَهَا، وَقَالَتْ: تَأَوَّلْتُ كِتَابَ اللَّهِ: ﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ [النساء: ٣٦]. قَالَ: فَأَتَيْتُ بِهَا عَمْرَ بْنَ الْخَطَّابِ، فَقَالَ لَهُ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ: تَأَوَّلْتَ آيَةً مِنْ كِتَابِ اللَّهِ عَلَى غَيْرِ وَجْهِهَا. قَالَ: فَغَرَّبَ الْعَبْدَ، وَجَزَّ رَأْسَهُ، وَقَالَ: أَنْتِ بَعْدَهُ حَرَامٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ^(٤). (ز)

٢١٦٢٤ - عن مجاهد بن جَبْرٍ - من طريق ابن أَبِي نَجِيحٍ - فِي قَوْلِهِ: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾، قَالَ: مِنَ الْحَرَائِرِ^(٥). (١٩٨/٥)

٢١٦٢٥ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ليث - فِي قَوْلِهِ: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾، قَالَ: الْعَفَائِفُ^(٦). (ز)

(١) أخرجه عبد الله بن وهب في الجامع - تفسير القرآن ٦٧/٣ (١٥١).

(٢) أخرجه ابن جرير ١٤٢/٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ١٤٠/٨، وأخرج نحوه ١٤٠/٨ - ١٤١ من طريق الشعبي بألفاظ متعددة.

(٤) أخرجه ابن جرير ١٤٤/٨.

(٥) أخرجه ابن جرير ١٣٩/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٦) أخرجه ابن جرير ١٤٢/٨.

[١٩٧٩] أفادت الآثار الاختلاف في المراد بالمحصنات في الآية على قولين: أحدهما: الحرائر دون الإماء. والآخر: العفيفات وإن كنَّ إماء. واختلفوا في قوله: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ أهو عام، أو خاص؟ على ثلاثة أقوال: أولها: هو عام يشمل كل نساء أهل الكتاب. ثانيها: هو خاص بالذميات دون الحرييات. ثالثها: هو خاص بنساء بني إسرائيل دون غيرهن من نساء أهل الكتاب.

ورجَّح ابن جرير (١٤٦/٨ - ١٤٧) قول مجاهد وغيره: أنَّ المراد بهن حرائر المؤمنين، وأهل الكتاب عامة، بدلالة القرآن والإجماع، فقال: «وأولى الأقوال في ذلك عندنا بالصواب: قول من قال: عني بقوله: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾: حرائر المؤمنين وأهل الكتاب؛ لأن الله - جل ثناؤه - لم يأذن بنكاح الإماء الأحرار في الحال التي أباحهنَّ لهم، إلا أن يَكُنَّ مؤمنات، فقال - عزَّ ذكره -: ﴿وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَمِنْ قَبْلِكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ﴾ [النساء: ٢٥]، فلم يُبَحَّ منهنَّ إلا المؤمنات. فلو كان مرادًا بقوله: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾: العفائف؛ لدخل العفائف من إماءهم في الإباحة، وخرج منها غير العفائف من حرائرهم وحرائر أهل الإيمان. وقد أحل الله لنا حرائر المؤمنات، وإن كُنَّ قد أتين بفاحشة بقوله: ﴿وَأَنْكِحُوا الْأَيْمَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ﴾ [النور: ٣٢]. فنكاح حرائر المسلمين وأهل الكتاب حلال للمؤمنين، كُنَّ قد أتين بفاحشة أو لم يأتين بفاحشة، ذميمة كانت أو حربية، بعد أن تكون بموضع لا يخافُ الناكحُ فيه على ولده أن يُجبر على الكفر، بظاهر قول الله - جل وعز -: =

(١) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) أخرجه ابن جرير ١٤٣/٨.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٥٥/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ١٤٣/٨.

قَبْلَكُمْ»، قال: حِلٌّ لَكُمْ^(٣). (١٩٧/٥)

٢١٦٣٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عطية - في الآية، قال: أُحِلَّ لَنَا
طعامهم، ونساؤهم^(٤). (١٩٨/٥)

== ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾. فأمّا قول الذي قال: عني
بذلك: نساء بني إسرائيل؛ الكتابيات منهن خاصة، فقول لا يوجب التشاغل بالبيان عنه؛
لشدوذه، والخروج عما عليه علماء الأمة من تحليل نساء جميع اليهود والنصارى.
وذهب ابن كثير (٨٢/٥) إلى أن المراد بالمحصنات: العفيفات، مستنداً إلى النظائر،
والدلالة العقلية، وقال تعليقاً على ما حكاه ابن جرير عن مجاهد من أنهن الحرائر: «إنما
قال مجاهد: المحصنات: الحرائر. فيحتمل أن يكون أراد ما حكاه عنه، ويحتمل أن يكون
أراد بالحرّة: العفيفة، كما قاله مجاهد في الرواية الأخرى عنه. وهو قول الجمهور هاهنا،
وهو الأشبه؛ لئلاً يجتمع فيها أن تكون ذمية وهي مع ذلك غير عفيفة، فيفسد حالها
بالكلية، ويتحصل زوجها على ما قيل في المثل: حَشَفًا وسوء كيلة. والظاهر من الآية أن
المراد بالمحصنات: العفيفات عن الزنا، كما قال في الآية الأخرى: ﴿مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ
مُسَفِّحَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتٍ أَخْدَانٍ﴾ [النساء: ٢٥].»

١٩٨٠ قال ابن جرير (٧١٦/٣): «هذا الخبر وإن كان في إسناده ما فيه، فالقول به؛
لإجماع الجميع على صحة القول به.»

(١) أخرجه ابن جرير ٧١٦/٣.

(٢) أخرجه عبد الرزاق (١٠٠٥٨)، وابن جرير ٧١٥/٣ - ٧١٦.

(٣) أخرجه ابن جرير ١٣٧/٨، وابن أبي حاتم - كما في الإتيان ١٢/٢ -، والبيهقي في سننه ١٧١/٧، ٩/٢٨٢.
وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، والنحاس.

(٤) أخرجه ابن جرير ١٣٧/٨.

وتلا: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ [البقرة: ٢٢١]^(٢). (١٩٩/٥)

٢١٦٣٦ - عن جابر بن عبد الله - من طريق أبي الزُبَيْر - أنه سُئِلَ عن نكاح المسلم اليهودية والنصرانية. فقال: تَزَوَّجْنَاهُنَّ زمن الفتح، ونحن لا نكاد نجد المسلمات كثيرًا، فلمَّا رجعنا طلقنَاهُنَّ. قال: ونساؤهم لنا حِلٌّ، ونساؤنا عليهم حرام^(٣). (١٩٩/٥)

٢١٦٣٧ - عن أبي مَيْسَرَةَ [عمرو بن شَرْحَبِيل] - من طريق مغيرة - قال: مملوكات أهل الكتاب بمنزلة حرائرهم^(٤). (ز)

٢١٦٣٨ - عن سعيد بن المسيب =

٢١٦٣٩ - والحسن البصري - من طريق قتادة - أنهما كانا لا يَرَيَانِ بَأْسًا بنكاح نساء اليهود والنصارى، وقالوا: أَحَلَّهُ اللهُ عَلَى عِلْمٍ^(٥). (ز)

٢١٦٤٠ - عن إبراهيم النخعي - من طريق منصور - أنه قال في التي تَسْرِي قبل أن يدخل بها. قال: ليس لها صَدَاق، وَيُفَرَّقُ بينهما^(٦). (ز)

٢١٦٤١ - عن عامر الشعبي - من طريق مُطَرِّف - في قوله: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾، قال: التي أَحْصَنَتْ فرجها، واغتسلت من الجنابة^(٧). (١٩٩/٥)

٢١٦٤٢ - عن عامر الشعبي - من طريق أشعث - في البكر تَفْجُر، قال: تُضْرَبُ مائة سوط، وتُنْفَى سنة، وترُدُّ على زَوْجِها ما أَخَذَتْ منه^(٨). (ز)

٢١٦٤٣ - عن جابر بن عبد الله - من طريق أبي الزُبَيْر -، مثل ذلك^(٩). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ١٤٦/٨.
(٢) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.
(٣) أخرجه عبد الرزاق (١٢٦٧٧). وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.
(٤) أخرجه ابن جرير ١٤٥/٨.
(٥) أخرجه ابن جرير ١٤٥/٨.
(٦) أخرجه ابن جرير ١٤٤/٨.
(٧) أخرجه عبد الرزاق (١٠٠٦٦).
(٨) أخرجه ابن جرير ١٤٤/٨.
(٩) أخرجه ابن جرير ١٤٤/٨.

٢١٦٤٧ - قال قتاد بن سليمان: لم قال رجلاً: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ يعني: وأحل لكم تزويج العفائف من المؤمنات، ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ يعني: وأحلّ تزويج العفائف من حرائر نساء اليهود والنصارى، نكاحهن حلال للمسلمين^(٤). (ز)

٢١٦٤٨ - قال مالك بن أنس: لا يحلّ نكاح أمة يهودية ولا نصرانية؛ لأنّ الله - تبارك وتعالى - يقول في كتابه: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾، فهن الحرائر من اليهوديات والنصرانيات، وقال الله تبارك وتعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَنَيْتِكُمْ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ [النساء: ٢٥]، فهن الإماء المؤمنات^(٥). (ز)

﴿إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾

٢١٦٤٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي - في قوله: ﴿إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾، يعني: مهورهن^(٦). (١٩٧/٥)

٢١٦٥٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾، يعني: إذا أعطيتموهن مهورهن^(٧). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ١٤٤/٨. (٢) أخرجه ابن جرير ١٤٤/٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ١٤٩/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٥٥/١.

(٥) أخرجه مالك في الموطأ (ت: د. بشار عواد) ٤٨/٢ (١٥٥٠).

(٦) أخرجه ابن جرير ١٤٨/٨، والبيهقي في سننه ١٧١/٧، ٢٨٢/٩. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، والنحاس.

(٧) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٥٥/١.

من أهل الكتاب؟ قال: ما له ولا أهل الكتاب! وقد أكثر الله المسلمات، فإن كان لا بُدَّ فاعلًا فليَعْمَدَ إليها حصانًا غير مُسَافِحَةٍ. قال الرجل: وما المُسَافِحَةُ؟ قال: هي التي إذا أَلْمَحَ إليها الرجلُ بعينه تَبِعَتْهُ^(٢). (١٩٩/٥)

٢١٦٥٣ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿وَلَا تُتَّخِذِي أَخْدَانٌ﴾، قال: ذو الخِذْنِ: ذو الخليفة الواحدة^(٣). (٢٠٠/٥)

٢١٦٥٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿مُحْصِنِينَ﴾ لفروجهنَّ من الزنا، ﴿غَيْرَ مُسَفِّحِينَ﴾ يعني: غير مُعْلِنَاتٍ بِالزَّنا عِلَانِيَةً، ﴿وَلَا تُتَّخِذِي أَخْدَانٌ﴾ يعني: لا تَتَّخِذِ الْخَلِيلَ فِي السِّرِّ فَيَأْتِيهَا^(٤). (ز)

﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ﴾

❁ نزول الآية:

٢١٦٥٥ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿وَلَا تُتَّخِذِي أَخْدَانٌ﴾... قال: ذُكِرَ لَنَا: أَنَّ رَجُلًا قَالُوا: كَيْفَ نَتَزَوَّجُ نِسَاءَهُمْ، وَهُمْ عَلَى دِينٍ وَنَحْنُ عَلَى غَيْرِهِ؟! فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ﴾، فَأَحَلَّ اللَّهُ تَزْوِيجَهُنَّ عَلَى

(١) أخرجه ابن جرير ١٤٨/٨، والبيهقي في سننه ١٧١/٧، ٢٨٢/٩. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، والنحاس.

(٢) أخرجه ابن جرير ١٤٩/٨.

(٣) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. وأخرجه ابن جرير ١٤٩/٨ بلفظ: ذات الخدن: ذات الخليل الواحد.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٥٥/١.

﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ﴾

٢١٦٥٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق شهر بن حوشب - قال: نهى رسول الله ﷺ عن أصناف النساء، إلا ما كان من المؤمنات المهاجرات، وحرّم كل ذات دين غير الإسلام، قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ﴾^(٤). (٢٠٠/٥)

٢١٦٥٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي - في قوله: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ﴾، قال: أخبر الله أن الإيمان هو العروة الوثقى، وأنه لا يقبل عملاً إلا به، ولا يُحرّم الجنة إلا على من تركه^(٥). (٢٠٠/٥)

٢١٦٦٠ - عن عبد الله بن عباس: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ﴾: ومن يكفر بالله^(٦). (ز)

٢١٦٦١ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ

١٩٨١ قال ابن جرير (١٤٩/٨ - ١٥٠): «قد ذكر أن قوله: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ﴾ عني به: أهل الكتاب، وأنه أنزل على رسول الله ﷺ من أجل قوم تخرّجوا نكاح نساء أهل الكتاب لما قيل لهم: ﴿أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾»، ثم ساق قول قتادة.

(١) أخرجه ابن جرير ١٥٠/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد دون آخره.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٥٥/١. (٣) تفسير الثعلبي ٢٣/٤.

(٤) أخرجه أحمد ٩١/٥ (٢٩٢٢)، والترمذي ٤٢٧/٥ - ٤٢٨ (٣٤٩٤)، وابن جرير ٧١٤/٣ واللفظ له.

قال الترمذي: «هذا حديث حسن». وقال ابن كثير في تفسيره ٥٨٢/١: «حديث غريب جداً».

(٥) أخرجه ابن جرير ١٥١/٨. (٦) تفسير الثعلبي ٢٣/٤.

٢١٦٦٥ - عن محمد بن السائب الكلبي: ﴿بِالْإِيمَانِ﴾، أي: بكلمة التوحيد، وهي: شهادة أن لا إله إلا الله^(٥). (ز)

٢١٦٦٦ - عن محمد بن السائب الكلبي: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ﴾، أي: بما أنزل على محمد ﷺ^(٦). (ز)

٢١٦٦٧ - عن مقاتل: بما أنزل على محمد ﷺ، وهو القرآن^(٧). (ز)

٢١٦٦٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ﴾ يعني: من نساء أهل الكتاب، بتوحيد الله ﴿فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ﴾^(٨). (ز)

[١٩٨٢] وَجَّهَ ابن جرير (١٥١/٨ - ١٥٢) تأويل مجاهد هذا بقوله: «وَجَّهَ تَأْوِيلَهُ ذَلِكَ كَذَلِكَ: أَنَّ الْإِيمَانَ هُوَ التَّصَدِيقُ بِاللَّهِ، وَبِرَسُولِهِ، وَمَا ابْتَعَثْتَهُمْ بِهِ مِنْ دِينِهِ، وَالْكَفْرُ جَحُودُ ذَلِكَ. قَالُوا: فَمَعْنَى الْكَفْرِ بِالْإِيمَانِ هُوَ: جَحُودُ اللَّهِ، وَجَحُودُ تَوْحِيدِهِ. فَفَسَّرُوا مَعْنَى الْكَلِمَةِ بِمَا أُريدَ بِهَا، وَأَعْرَضُوا عَنْ تَفْسِيرِ الْكَلِمَةِ عَلَى حَقِيقَةِ أَلْفَاضِهَا وَظَاهَرِهَا فِي التَّلَاوَةِ. فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: فَمَا تَأْوِيلُهَا عَلَى ظَاهَرِهَا وَحَقِيقَةِ أَلْفَاضِهَا؟ قِيلَ: تَأْوِيلُهَا: وَمَنْ يَأْبَ الْإِيمَانَ بِاللَّهِ، وَيَمْتَنِعُ مِنْ تَوْحِيدِهِ، وَالطَّاعَةَ لَهُ فِيمَا أَمَرَهُ بِهِ وَنَهَاةً عَنْهُ؛ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ. وَذَلِكَ أَنَّ الْكَفْرَ هُوَ الْجَحُودُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ، وَالْإِيمَانُ التَّصَدِيقُ وَالْإِقْرَارُ. وَمَنْ أَبَى التَّصَدِيقَ بِتَوْحِيدِ اللَّهِ وَالْإِقْرَارَ بِهِ فَهُوَ مِنَ الْكَافِرِينَ. فَذَلِكَ تَأْوِيلُ الْكَلَامِ عَلَى وَجْهِهِ».

- (١) أخرجه ابن جرير ١٥٠/٨ - ١٥١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.
- (٢) أخرجه ابن جرير ١٥٠/٨.
- (٣) أخرجه ابن جرير ١٥٠/٨.
- (٤) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.
- (٥) تفسير البغوي ٢٠/٣.
- (٦) تفسير الثعلبي ٢٣/٤.
- (٧) تفسير البغوي ٢٠/٣.
- (٨) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٥٥/١.

٢١٦٧١ - عن مقاتِل بن حَيَّان: ﴿وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَيْرِينَ﴾، يعني: من أهل النار^(٣). (ز)

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ
وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى
أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا
طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَٰكِنْ
يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٦﴾﴾

❁ نزول الآية:

٢١٦٧٢ - عن علقمة بن فُغَوَاء، قال: كان رسول الله ﷺ إذا أراق البول نُكِّلُهُ فلا يُكَلِّمُنَا، ونُسَلِّم عليه فلا يرد علينا؛ حتى يأتي أهله فيتوضأ كوضوئه للصلاة، فقلنا: يا رسول الله، نُكَلِّمُكَ فلا تُكَلِّمُنَا، ونُسَلِّم عليك فلا تُرَدُّ علينا! حتى نزلت آية الرخصة: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ الآية^(٤). (٢٠١/٥)

(١) تفسير البغوي ٢٠/٣.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٥٥/١.

(٣) تفسير الثعلبي ٢٣/٤.

(٤) أخرجه الطبراني في الكبير ٦/١٨ (٣)، وأبو نعيم في معرفة الصحابة ٢١٧٤/٤ (٥٤٥١).

قال الهيثمي في المجمع ٢٧٦/١ (١٥١٠): «رواه الطبراني في الكبير، وفيه جابر الجعفي، وهو ضعيف». وقال ابن كثير في تفسيره ٤٦/٣ - ٤٧: «غريب جداً، وجابر هذا هو ابن يزيد الجعفي، ضَعُفُوهُ». وقال السيوطي: «بسند ضعيف».

٢١٦٧٤ - عن بُرَيْدَةَ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى الصَّلَوَاتِ يَوْمَ الْفَتْحِ بَوْضُوءَ وَاحِدٍ، وَمَسَحَ عَلَى خَفِيهِ، فَقَالَ لَهُ عُمَرُ: لَقَدْ صَنَعْتَ الْيَوْمَ شَيْئًا لَمْ تَكُنْ تَصْنَعُهُ، قَالَ: «عَمْدًا صَنَعْتُهُ يَا عُمَرُ»^(٢). (٢٠١/٥)

٢١٦٧٥ - عن ابن عباس: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ إِلَى الْخَلَاءِ، فَقُدِّمَ إِلَيْهِ طَعَامٌ، فَقَالُوا: أَلَا نَأْتِيكَ بَوْضُوءًا؟ فَقَالَ: «إِنَّمَا أُمِرْتُ بِالْوُضُوءِ إِذَا قُمْتُ إِلَى الصَّلَاةِ»^(٣). (٢٠١/٥)

٢١٦٧٦ - عن عبد الله بن حنظلة بن الغسيل: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ بِالْوُضُوءِ لِكُلِّ صَلَاةٍ؛ طَاهِرًا كَانَ أَوْ غَيْرَ طَاهِرٍ، فَلَمَّا شَقَّ ذَلِكَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أُمِرَ بِالسَّوَاكِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ، وَوُضِعَ عَنْهُ الْوُضُوءُ إِلَّا مِنْ حَدَّثٍ^(٤) [١٩٨٣]. (٢٠٢/٥)

[١٩٨٣] انتَقَدَ ابْنُ جَرِيرٍ (٨/١٦١ - ١٦٢) الْقَوْلَ بِالنَّسْخِ فِي الْآيَةِ؛ لِإِجْمَاعِ الْحُجَّةِ عَلَى عَدَمِهِ، وَقَالَ مَعْلَقًا عَلَى أَثَرِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْظَلَةَ: «إِنْ ظَنَّ ظَانٌّ أَنَّ فِي الْحَدِيثِ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ ==

-
- (١) أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ فِي سَنَنِ الْكِبَرِيِّ (ت: شُعَيْبُ الْأَرْنَأُوط) ٦٥/١٠ (١١٠٤٠).
- (٢) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ ٢٣٢/١ (٢٧٧)، وَابْنُ جَرِيرٍ ٨/١٦٠ - ١٦١. وَأَوْرَدَهُ الثَّعْلَبِيُّ ٤/٢٥.
- (٣) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ ٥٨٥/٥ (٣٧٦٠)، وَالنَّسَائِيُّ ٨٥/١ (١٣٢)، وَابْنُ خُزَيْمَةَ ١٥٤/١ - ١٥٥ (٣٥). وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ ٢٨٢/١ - ٢٨٣ (٣٧٤) بِلَفْظٍ: «أُرِيدَ أَنْ أَصْلِيَ فَأَتَوَضَّأُ؟».
- (٤) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ ٢٩١/٣٦ (٢١٩٦٠)، وَأَبُو دَاوُدَ ٣٦/١ (٤٨)، وَابْنُ خُزَيْمَةَ ١٣١/١ - ١٣٢ (١٥)، ١/٢٥٧ (١٣٨)، وَالْحَاكِمُ ٢٥٨/١ (٥٥٦)، وَابْنُ جَرِيرٍ ٨/١٥٨. وَأَوْرَدَهُ الثَّعْلَبِيُّ ٤/٢٥.
- قَالَ الْحَاكِمُ: «هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ، وَلَمْ يُخَرِّجَاهُ». وَقَالَ الْحَازِمِيُّ فِي الْإِعْتِبَارِ فِي النَّاسِخِ وَالْمَنْسُوخِ مِنَ الْآثَارِ ص ٥٤: «حَدِيثٌ حَسَنٌ، عَلَى شَرْطِ أَبِي دَاوُدَ». وَقَالَ الْعَلَاءِيُّ فِي جَامِعِ التَّحْصِيلِ ص ٢٠٩ (٣٥٠): «وَفِي سَنَدِهِ اخْتِلَافٌ». وَقَالَ ابْنُ كَثِيرٍ فِي تَفْسِيرِهِ ٣/٤٥: «إِسْنَادٌ صَحِيحٌ». وَقَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى فِي الْبَدْرِ الْمُنِيرِ ٧/٤٣٦: «وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ». وَقَالَ أَيْضًا ٣/٢٥٨: «وإِسْنَادُهُ حَسَنٌ». وَقَالَ الْأَلْبَانِيُّ فِي صَحِيحِ أَبِي دَاوُدَ ٨٣/١ (٣٨): «إِسْنَادُهُ حَسَنٌ».

== عن عبد الله بن حنظلة، أَنَّ النبي ﷺ أمر بالوضوء عند كل صلاة؛ دلالة على خلاف ما قلنا: مِنْ أَنَّ ذَلِكَ كَانَ نَدْبًا لِلنَّبِيِّ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَام - وَأَصْحَابِهِ، وَخُيِّلَ إِلَيْهِ أَنَّ ذَلِكَ كَانَ عَلَى الْوَجُوبِ؛ فَقَدْ ظَنَّ غَيْرَ الصَّوَابِ، وَذَلِكَ أَنَّ قَوْلَ الْقَائِلِ: أَمَرَ اللَّهُ نَبِيَّهَ ﷺ بِكَذَا وَكَذَا، مُحْتَمِلٌ مِنْ وَجْهِ لَأَمْرِ الْإِيجَابِ، وَالْإِرْشَادِ، وَالنَّدْبِ، وَالْإِبَاحَةِ، وَالْإِطْلَاقِ، وَإِذْ كَانَ مُحْتَمَلًا مَا ذَكَرْنَا مِنَ الْأَوْجَهِ كَانَ أَوْلَى وَجْوهه به ما على صحته الحجة مُجْمِعة دون ما لم يكن على صحته برهان يوجب حقيقة مُدَّعيه. وقد أجمعت الحُجَّة على أَنَّ اللَّهَ ﷻ لَمْ يُوجِبْ عَلَى نَبِيِّهِ ﷺ، وَلَا عَلَى عِبَادِهِ فَرْضَ الْوُضُوءِ لِكُلِّ صَلَاةٍ، ثُمَّ نَسَخَ ذَلِكَ، فَفِي إِجْمَاعِهَا عَلَى ذَلِكَ الدَّلَالَةُ الْوَاضِحَةُ عَلَى صِحَّةِ مَا قُلْنَا مِنْ أَنَّ فِعْلَ النَّبِيِّ ﷺ مَا كَانَ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَ كَانَ عَلَى مَا وَصَفْنَا مِنْ إِثَارِهِ فِعْلَ مَا نَدَبَهُ اللَّهُ - عَزَّ ذِكْرَهُ - إِلَى فِعْلِهِ، وَنَدَبَ إِلَيْهِ عِبَادَهُ الْمُؤْمِنِينَ بِقَوْلِهِ: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ﴾، وَأَنَّ تَرْكَهُ فِي ذَلِكَ الْحَالِ الَّتِي تَرَكَه كَانَ تَرْخِيصًا لِأَمْتِهِ، وَإِعْلَامًا مِنْهُمْ أَنَّ ذَلِكَ غَيْرُ وَاجِبٍ، وَلَا لَازِمٌ لَهُ وَلَا لَهُمْ، إِلَّا مِنْ حَدَثٍ يُوجِبُ نَقْضَ الظُّهْرِ.

(١) أخرجه أبو داود ١٤٤/٢ (٨٥٨) بطوله، والنسائي ٢٢٥/٢ (١١٣٦)، وابن ماجه ٢٩١/١ - ٢٩٢ (٤٦٠) واللفظ له، والحاكم ٣٦٨/١ (٨٨١).

قال البزار في مسنده ١٧٧/٩ - ١٨٠ (٣٧٢٧): «إسناده حسن». وقال الحاكم: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين بعد أن أقام همام بن يحيى إسناده فإنه حافظ ثقة». وقال المنذري في الترغيب والترهيب ١/ ١٠٥ (٣٤٩): «رواه ابن ماجه بإسناد جيد». وقال النووي في خلاصة الأحكام ٤٠٦/١ (١٢٩٦): «رواه أبو داود والبيهقي بإسنادين صحيحين». وقال الألباني في صحيح أبي داود ٧/٤ - ٨ (٨٠٤): «إسناده صحيح على شرط البخاري».

(٣) أخرجه ابن جرير ١٦٢/٨.

(٢) أخرجه البخاري ٥٣/١ (٢١٤).

صلاة، ويقرأ: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ الآية^(٣). (٢٠٣/٥)

٢١٦٨٣ - عن مسعود بن علي، قال: سألت عكرمة، قال: قلت: يا أبا عبد الله، أتوضأ لصلاة الغداة، ثم آتي السوق، فتحضر صلاة الظهر، فأصلي؟ قال: كان علي بن أبي طالب عليه السلام يقول: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَأَغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ﴾^(٤). (ز)

٢١٦٨٤ - عن النّزّال، قال: رأيت علياً صلى الظهر، ثم قعد للناس في الرّحبة، ثم أتى بماء، فغسل وجهه ويديه، ثم مسح برأسه ورجليه، وقال: هذا وضوء من لم يُحْدِث^(٥). (ز)

٢١٦٨٥ - عن إبراهيم: أن علياً اكْتَالَ من حَبٍّ، فتوضأ وضوءاً فيه تَجَوُّز، فقال: هذا وضوء من لم يُحْدِث^(٦). (ز)

٢١٦٨٦ - عن يزيد بن طريف - أو طريف بن يزيد - أنهم كانوا مع أبي موسى على شاطئ دِجْلَة، فتوضئوا، فصلّوا الظهر، فلَمَّا نُودِيَ بالعصر قام رجال يتوضئون من دِجْلَة، فقال: إنه لا وضوء إلا على من أُحْدِث^(٧). (ز)

٢١٦٨٧ - عن عكرمة، قال: كان سعد بن أبي وقاص يصلي الصلوات بوضوء واحد^(٨). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ١٥٦/٨ من طريق زياد بن عبد الله بن الطفيل البكائي، قال: حدثنا الفضل بن المبره. إسناده ضعيف؛ فيه الفضل بن المبره، قال عنه ابن حجر في التقریب (٥٤١٦): «فيه لين».

(٢) أخرجه ابن جرير ١٥٨/٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ١٥٧/٨، والنحاس في ناسخه ص ٣٦٩ - ٣٧٠.

(٤) أخرجه ابن جرير ١٥٧/٨. (٥) أخرجه ابن جرير ١٥٨/٨.

(٦) أخرجه ابن جرير ١٥٨/٨. (٧) أخرجه ابن جرير ١٥٣/٨.

(٨) أخرجه ابن جرير ١٥٣/٨.

يصنع الشيطان، إذا جاء فأذُنوني. فلمَّا جاء أخبروه، فقال: ما يَحْمِلُكَ على ما تَصْنَعُ؟ فقال: إِنَّ الله يقول: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾، فتلا الآية. فقال ابن عباس: ليس هكذا، إذا توضأت فأنت طاهر، ما لم تُحْدِثْ^(٤). (ز)

٢١٦٩١ - عن محمد بن يحيى بن حَبَّان الأنصاري ثم المازني مازن بن النجار: أَنَّهُ قال لُعْبِيد الله بن عبد الله بن عمر: أخبرني عن وضوء عبد الله لكل صلاة، طاهرًا كان أو غير طاهر، عَمَّن هو؟ قال: حَدَّثَنِيهِ أَسْمَاءُ ابنة زيد بن الخطاب: أَنَّ عبد الله بن زيد بن حَنْظَلَةَ بن أَبِي عامر الغسيل حَدَّثَهَا: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أُمِرَ بالوضوء عند كل صلاة، فَشَقَّ ذلك عليه، فَأُمِرَ بالسواك، وَرُفِعَ عنه الوضوء إلا من حَدَثَ، فكان عبد الله يرى أَنَّ به قوة عليه، فكان يتوضأ^(٥). (ز)

٢١٦٩٢ - عن أَبِي غُطَيْفٍ، قال: صَلَّيْتُ مع ابن عمر الظَّهْرَ، فَأَتَى مَجْلِسًا في داره،

١٩٨٤ علق ابن عطية (٣/١١٥) على ما ذهب إليه جمهور أهل العلم من أَنَّ معنى الآية: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾: مُحْدِثِينَ، بقوله: «وليس في الآية على هذا تقديم ولا تأخير، بل يَتَرْتَّبُ في الآية حُكْمُ وَاجِدِ الْمَاءِ إلى قوله: ﴿فَاظْهَرُوا﴾، ودخلت الملامسة الصغرى في قوله: مُحْدِثِينَ. ثم ذكر بعد ذلك بقوله: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرَضَى﴾ إلى آخر الآية حُكْمَ عَادِمِ الْمَاءِ من النوعين جميعًا، وكانت الملامسة هي الجماع ولا بُدَّ؛ لِيَذْكُرَ الْجَنْبُ الْعَادِمَ لِلْمَاءِ كما ذكر الواجد، وهذا هو تأويل الشافعي وغيره، وعليه تجيء أقوال الصحابة؛ كسعد بن أبي وقاص، وابن عباس، وأبي موسى وغيرهم».

(١) أخرجه ابن جرير ١٥٣/٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ١٥٢/٨.

(٣) ذكر محقق المصدر أنها كذا في الأصل غير واضحة. ولعلها كلمة مطموسة فإن هذه الرواية عند الثعلبي ٢٤/٤، وليس فيها هذه الكلمة.

(٤) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه ٥٨/١ (١٦٧). (٥) أخرجه ابن جرير ١٥٣/٨.

٢١٦٩٤ - عن عماره، قال: كان الأسود [النَّخَعِيّ] يُصَلِّي الصلوات بوضوء واحد^(٣). (ز)

٢١٦٩٥ - عن أبي خالد، قال: توضأت عند أبي العالية الظهر أو العصر، فقلت: أصلي بوضوئي هذا، فإني لا أرجع إلى أهلي إلى العتمة؟ قال أبو العالية: لا حرج. وعلمنا: إذا توضأ الإنسان فهو في وضوئه حتى يُحْدِث حَدَثًا^(٤). (ز)

٢١٦٩٦ - عن سعيد بن المسيب - من طريق قتادة - قال: الوضوء من غير حَدَثٍ اعتداء^(٥) ١٩٨٦. (ز)

١٩٨٥ علق ابن كثير (٨٧/٥) على فعل ابن عمر هذا بقوله: «وفي فعل ابن عمر هذا، ومداومته على إسباغ الوضوء لكل صلاة؛ دلالة على استحباب ذلك، كما هو مذهب الجمهور».

١٩٨٦ علق ابن كثير (٨٩/٥) على قول سعيد هذا، فقال: «هو غريب عن سعيد بن المسيب، ثم هو محمول على أن من اعتقد وجوبه فهو مُعْتَدٍ، وأما مشروعيته استحباباً فقد دلت السنة على ذلك».

(١) أخرجه أبو داود ٤٦/١ (٦٤)، والترمذي ٧٨/١ (٦٠)، وابن ماجه ٣٢١/١ (٥١٢)، والطحاوي في شرح معاني الآثار ٤٢/١ (٢٢٥) واللفظ له، وابن جرير ١٦٣/٨.

قال الترمذي: «إسناده ضعيف». وقال البغوي في شرح السنة ٤٤٩/١: «إسناده ضعيف». وقال العراقي في تخريج أحاديث الإحياء ص ١٥٩ (٥): «إسناده ضعيف». وقال ابن حجر في التلخيص الحبير ٢٥٢/١: «سنده ضعيف». وقال الألباني في ضعيف أبي داود ٢٨/١ (١٠): «إسناده ضعيف».

(٢) أخرجه ابن جرير ١٥٨/٨ - ١٥٩.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه ٥٧/١ (١٦٦)، وابن جرير ١٥٦/٨ واللفظ له.

(٤) أخرجه ابن جرير ١٥٤/٨. (٥) أخرجه ابن جرير ١٥٤/٨.

إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ، يَقُولُ: قُمْتُمْ وَأَنْتُمْ عَلَى غَيْرِ طَهْرٍ^(٤). (٢٠٣/٥)

٢١٧٠١ - عن زيد بن أسلم - من طريق مالك بن أنس - أَنَّ تَفْسِيرَ هَذِهِ الْآيَةِ: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ الْآيَةُ، أَنَّ ذَلِكَ: إِذَا قُمْتُمْ مِنَ الْمَضَاجِعِ، يَعْنِي: النَّوْمُ^(٥). (٢٠٢/٥)

٢١٧٠٢ - عن إسماعيل السَّدي - من طريق أسباط -، مثله^(٦) (١٩٨٨). (٢٠٣/٥)

[١٩٨٧] رَجَّحَ ابْنُ جَرِيرٍ (١٦١/٨) أَنَّ الْمَعْنَى بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾: جَمِيعُ أَحْوَالِ قِيَامِ الْقَائِمِ إِلَى الصَّلَاةِ، غَيْرَ أَنَّهُ أَمْرٌ فَرَضٍ لِلْمُحَدِّثِ، وَأَمْرٌ نَذْبٍ لِمَنْ كَانَ عَلَى طَهْرٍ، مُسْتَنَدًا إِلَى السُّنَّةِ، فَقَالَ: «وَأَوَّلَى الْأَقْوَالِ فِي ذَلِكَ عِنْدَنَا بِالصَّوَابِ قَوْلُ مَنْ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ عَنِ بَقْوِهِ: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ جَمِيعُ أَحْوَالِ قِيَامِ الْقَائِمِ إِلَى الصَّلَاةِ، غَيْرَ أَنَّهُ أَمْرٌ فَرَضَ بِغَسَلِ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِغَسَلِهِ الْقَائِمِ إِلَى صَلَاتِهِ، بَعْدَ حَدَثٍ كَانَ مِنْهُ نَاقِضٌ طَهَارَتِهِ، وَقَبْلَ إِحْدَاثِ الْوُضُوءِ مِنْهُ. وَأَمْرٌ نَذْبٍ لِمَنْ كَانَ عَلَى طَهْرٍ قَدْ تَقَدَّمَ مِنْهُ، وَلَمْ يَكُنْ مِنْهُ بَعْدَهُ حَدَثٌ يَنْقُضُ طَهَارَتَهُ. وَلِذَلِكَ كَانَ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ - يَتَوَضَّأُ لِكُلِّ صَلَاةٍ قَبْلَ فَتْحِ مَكَّةَ، ثُمَّ صَلَّى يَوْمَئِذٍ الصَّلَوَاتِ كُلَّهَا بِوُضُوءٍ وَاحِدٍ، لِيُعْلَمَ أُمَّتُهُ أَنَّ مَا كَانَ يَفْعَلُ عَلَيْهِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامُ مِنْ تَجْدِيدِ الطَّهْرِ لِكُلِّ صَلَاةٍ إِنَّمَا كَانَ مِنْهُ أَخْذًا بِالْفَضْلِ، وَإِثَارًا مِنْهُ لِأَحَبِّ الْأَمْرَيْنِ إِلَى اللَّهِ، وَمَسَارَعَةً مِنْهُ إِلَى مَا نَدَبَهُ إِلَيْهِ رَبُّهُ، لَا عَلَى أَنَّ ذَلِكَ كَانَ عَلَيْهِ فَرَضًا وَاجِبًا».

[١٩٨٨] عَلَّقَ ابْنُ عَطِيَّةٍ (٣/١١٤ - ١١٥) عَلَى قَوْلِ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ وَالسَّديِّ هَذَا، فَقَالَ: «الْقَصْدُ بِهَذَا التَّأْوِيلِ أَنَّ تَعَمُّ الْأَحْدَاثُ بِالذِّكْرِ، وَلَا سِيَمَا النَّوْمُ الَّذِي هُوَ مُخْتَلَفٌ فِيهِ هَلْ هُوَ ==

(١) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ١٥٥/٨.

(٣) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ١٥٨/٨.

(٢) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ١٥٥/٨.

(٤) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ١٥٥/٨ - ١٥٦.

(٥) أَخْرَجَهُ مَالِكُ ٢٢/١، وَابْنُ جَرِيرٍ ١٥٦/٨، وَالنَّحَّاسُ فِي النَّاسِخِ وَالْمَنْسُوخِ ٢٥٦/٢. وَعَزَاهُ السَّيُوطِيُّ

إِلَى الشَّافِعِيِّ، وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ، وَابْنُ الْمُنْذِرِ.

(٦) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ١٥٧/٨.

مسألة: حكم المضمضة والاستنشاق

٢١٧٠٤ - عن أبي أيوب، قال: كان رسول الله ﷺ إذا تَوَضَّأَ تَمَضَّضَ، وَمَسَحَ لَحِيَّتَهُ مِنْ تَحْتِهَا بِالْمَاءِ^(٢). (ز)

٢١٧٠٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - قال: لولا التَّلَمُّظُ^(٣) في الصلاة ما مَضُمَضْتُ^(٤). (ز)

== في نفسه حدث؟ وفي الآية على هذا التأويل تقديم وتأخير، وتقديره: ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ من النوم، ﴿أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُم مِّنَ الْغَايَةِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ﴾ يعني: الملامسة الصغرى، ﴿فَاغْسِلُوا﴾ فتمت أحكام المحدث حدثاً أصغر، ثم قال: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾ فهذا حكم نوع آخر، ثم قال للنوعين جميعاً: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَّرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُم مِّنَ الْغَايَةِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا﴾.

(١) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه ٥٣٧/١ - ٥٣٩ (٢٠٤٠).

(٢) أخرجه أحمد ٥٢١/٣٨ (٢٣٥٤١)، وابن جرير ١٧٨/٨.

قال الترمذي في العلل الكبير ص ٣٣ (٢٠): «سألت محمداً عن هذا الحديث، فقال: هذا لا شيء. فقلت: أبو سورة، ما اسمه؟ فقال: لا أدري، ما يصنع به؟ عنده مناكير، ولا يعرف له سماع من أبي أيوب». وقال الهيثمي في المجمع ٢٣٠/١ (١١٦٨): «وفيه واصل بن السائب، وقد أجمعوا على ضعفه». وقال البوصيري في مصباح الزجاجة ٦٤/١ (١٧٨): «هذا إسناد ضعيف». وقال ابن الملقن في البدر المنير ٢/١٨٩: «أبو سورة هذا هو ابن أخي أبي أيوب. قال الدارقطني: مجهول. ووثق ابن جبان».

(٣) التَّلَمُّظ: الأخذ باللسان ما يَبْقَى في الفم بعد الأكل. وقيل: هو تَتَبُّع الطَّعْم والتذوق. اللسان (لمظ).

(٤) أخرجه ابن جرير ١٦٨/٨.

والاستنشاق، قال: إن ذكر وقد دخل في الصلاة فليَمْضِ في صلاته، وإن كان لم يدخل تمضمض واستنشق^(٤). (ز)

٢١٧١٠ - عن شعبة، قال: سألت الحكم [بن عُتَيْبَةَ] وقتادة عن رجل، ذكر وهو في الصلاة أنه لم يتمضمض ولم يستنشق. فقالا: يمضي في صلاته^(٥). (ز)

٢١٧١١ - كان قتادة بن دِعامَة - من طريق شعبة - يقول: إذا ترك المضمضة، أو الاستنشاق، أو أذنه، أو طائفة من رجله، حتى يدخل في صلاته؛ فإنه يَنْفَتِل، ويتوضأ، ويعيد صلاته^(٦). (ز)

٢١٧١٢ - سُئِلَ عطاء [بن أبي رباح] - من طريق عبد الملك - عن رجل، صلى ولم يتمضمض. قال: ما لم يُسَمِّ في الكتاب يجرئه^(٧). (ز)

٢١٧١٣ - عن شعبة، قال: سألتُ حَمَّاد [بن أبي سليمان] عن رجل، ذكر وهو في الصلاة أنه لم يتمضمض ولم يستنشق. قال حماد: ينصرف، فيتمضمض، ويستنشق^(٨). (ز)

٢١٧١٤ - عن أبي سِنان، قال: قَدِمْتُ الكوفة، فَأَتَيْتُ حَمَّاد [بن أبي سليمان]، فسألته عن ذلك، يعني: عَمَّنْ ترك المضمضة والاستنشاق، وصَلَّى. فقال: أرى عليه إعادة الصلاة^(٩). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ١٦٩/٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ١٦٩/٨.

(٥) أخرجه ابن جرير ١٦٩/٨.

(٧) أخرجه ابن جرير ١٦٨/٨.

(٩) أخرجه ابن جرير ١٧٩/٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ١٧٩/٨.

(٤) أخرجه ابن جرير ١٦٩/٨.

(٦) أخرجه ابن جرير ١٧٩/٨.

(٨) أخرجه ابن جرير ١٧٩/٨.

(١) أخرجه ابن عدي في الكامل في الضعفاء ٢/٣٦٧، وابن ماجه ١/٢٧٥ - ٢٧٦ (٤٣١) مختصراً، وابن جرير ٨/١٧٦.

قال الحاكم في المستدرک ١/٢٤٩ (٥٢٧): «صحيح عن عمار بن ياسر، وأنس بن مالك، وعائشة». وقال الذهبي في التلخيص: «وله شاهد صحيح». وقال ابن القيسراني في ذخيرة الحفاظ ٣/١٣٧١ (٢٩٧٢): «ورواه جعفر بن الحارث... وجعفر هذا ضعيف الحديث، منكر». وقال الزُّيْلَعِي في نصب الراية ١/٢٣: «روى تَخْلِيلُ اللَّحِيَةِ عن النبي ﷺ جماعة من الصحابة: عثمان بن عفان، وأنس بن مالك، وعمار بن ياسر، وابن عباس، وعائشة، وأبو أيوب، وابن عمر، وأبو أمية، وعبدالله بن أبي أوفى، وأبو الدرداء، وكعب بن عمرو، وأبو بكرة، وجابر بن عبدالله، وأم سلمة، وكلها مدخولة، وأمثلها حديث عثمان».

(٢) أخرجه ابن ماجه ١/٢٧٧ (٤٣٣)، وابن جرير ٨/١٧٧.

قال الترمذي في العلل ص ٣٣ (٢٠): «سألت محمداً عن هذا الحديث، فقال: هذا لا شيء. فقلت: أبو سورة، ما اسمه؟ فقال: لا أدري، ما يصنع به؟ عنده مناكير، ولا يعرف له سماع من أبي أيوب». وقال العقيلي في الضعفاء الكبير ٤/٣٢٧: «والرواية في التخليل فيها لين، وفيها ما هو أصلح من هذا الإسناد». وقال البوصيري في مصباح الزجاجة ١/٦٤ (١٧٨): «هذا إسناد ضعيف». وتقدم كلام الزُّيْلَعِي في تخريج الأثر السابق حول أحاديث تَخْلِيلِ اللَّحِيَةِ.

(٣) أخرجه الترمذي ١/٤٥ (٢٩، ٣٠)، وابن ماجه ١/٢٧٤ - ٢٧٥ (٤٢٩)، والحاكم ١/٢٥٠ (٥٢٨)، وابن جرير ٨/١٧٨.

قال الترمذي: «سمعت إسحاق بن منصور يقول: سمعت أحمد بن حنبل يقول: قال ابن عيينة: لم يسمع عبدالكريم من حسان بن بلال حديث التَّخْلِيلِ». وقال الحاكم ١/٢٤٩ (٥٢٧): «صحيح عن عمار بن ياسر، وأنس بن مالك، وعائشة». وقال الذهبي: «وله شاهد صحيح». وقال البخاري في التاريخ الكبير ٣/٣١ في ترجمة حسان بن بلال المزني (١٢٨): «ولم يسمع عبدالكريم من حسان. وقال ابن عيينة مرة: عن سعيد، عن قتادة، عن حسان، عن عمار، عن النبي ﷺ، ولا يصح حديث سعيد». وقال ابن الملقن في البدر المنير ٢/١٨٧ - ١٨٨: «عبدالكريم هذا هو أبو أمية بن أبي المخارق، كما أخرجه الترمذي، وهو أحد الضعفاء، ولم يسمعه من حسان. قاله ابن عيينة والبخاري، فأين الصحة؟ نعم أخرجه ابن ماجه والترمذي من حديث سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة، عن حَسَّان. وادعى ابن حزم جهالة حسان هذا، وقد روى عنه جماعة، وقال ابن المديني: ثقة. ثم قال ابن حزم: لا يعرف لحسان لقاء لعمار. قلت: هذا عجيب؛ ففي الترمذي: عن حسان، قال: رأيت عمار بن ياسر... فذكر الحديث، وفي الطبراني نحوه، فاستفده». وقال ابن حجر في إتحاف المهرة ١١/٧١٩ (١٤٩٣٠): «قوله - أي الحاكم -: إنه صحيح. =

استطاع منكم أن يُبَلِّغَ الماءَ أصولَ الشعر؛ فليفعَل^(٤). (ز)

٢١٧٢٢ - عن سعيد بن جبیر - من طريق ابن شُبْرُمَةَ - قال: ما بال اللحية تُغسَل قبل أن تَنْتَبِ، فإذا نَبَتَ لم تُغسَل؟^(٥). (ز)

٢١٧٢٣ - عن إبراهيم النخعي - من طريق مَعْمَر - قال: يُجْزَى اللحية ما سال عليها من الماء^(٦). (ز)

٢١٧٢٤ - عن منصور، قال: رأيت إبراهيم [النخعي] يتوضأ، فلم يُخَلِّل لحيته^(٧). (ز)

٢١٧٢٥ - عن أبي شَيْبَةَ سعيد بن عبد الرحمن الزُّبَيْدِيِّ، قال: سألت إبراهيم [النخعي]: أخلِّل لحيّتي عند الوضوء بالماء؟ فقال: لا، إنّما يكفّيك ما مرّت عليه يدك^(٨). (ز)

٢١٧٢٦ - عن الحكم - من طريق شعبة - قال: كان مجاهد بن جبر يُخلِّل لحيته^(٩). (ز)

= غير صحيح؛ بل هو معلول. وقال في التلخيص ٢٧٤/١: «وهو معلول». وقال المناوي في التيسير بشرح الجامع الصغير ٢٤٣/٢: «بأسانيد صحيحة». وقال المباركفوري في تحفة الأحوذى ١٠٧/١: «فحديث عمار من هذا الطريق ضعيف، ومن طريق عبد الكريم بن أبي المخارق عن حسان أيضاً ضعيف؛ لأنه لم يسمع منه هذا الحديث كما بيّنه الترمذي».

(١) أخرجه ابن جرير ١٧٣/٨، وفي ١٧٤/٨ بنحوه.

(٢) أخرجه ابن جرير ١٧٤/٨. (٣) أخرجه ابن جرير ١٧٣/٨.

(٤) أخرجه ابن جرير ١٧٤/٨. (٥) أخرجه ابن جرير ١٧٥/٨.

(٦) أخرجه ابن جرير ١٦٢/٨، وفي ١٦٨/٨ من طريق المغيرة.

(٧) أخرجه ابن جرير ١٦٦/٨. (٨) أخرجه ابن جرير ١٦٧/٨.

(٩) أخرجه ابن جرير ١٧٤/٨.

وجهه^(٤). (ز)

٢١٧٣١ - عن الحسن البصري - من طريق هشام - أنه كان لا يُخَلِّل لحيته^(٥). (ز)

٢١٧٣٢ - عن الحسن البصري - من طريق عمرو - أنه كان إذا تَوَضَّأَ لم يُبَلِّغ الماء في أصول لحيته^(٦). (ز)

٢١٧٣٣ - عن الحسن البصري - من طريق قتادة - قال: ليس عَرَكُ الْعَارِضِينَ^(٧) في الوضوء بواجب^(٨). (ز)

٢١٧٣٤ - عن محمد بن سيرين - من طريق أشعث - قال: ليس غسل اللحية من السنَّة^(٩). (ز)

٢١٧٣٥ - عن معروف، قال: رأيتُ ابن سيرين تَوَضَّأَ، فَخَلَّلَ لحيته^(١٠). (ز)

٢١٧٣٦ - عن عطاء [بن أبي رباح] - من طريق ابن جُرَيْج - قال: حَقُّ عليه أن يَبُلَّ أَصُولَ الشَّعَرِ^(١١). (ز)

٢١٧٣٧ - عن الوليد بن مسلم، قال: سألتُ سعيد بن عبدالعزيز عن عَرَكِ الْعَارِضِينَ في الوضوء. فقال: ليس ذلك بواجب؛ رأيتُ مَكْحُولًا يتوضأ فلا يفعل ذلك^(١٢). (ز)

٢١٧٣٨ - عن عبد الجبار بن عمر: أنَّ ابن شهاب، وربيعه [الرأي] تَوَضَّأَ، فَأَمَرًا

(١) أخرجه ابن جرير ١٧٦/٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ١٦٧/٨.

(٥) أخرجه ابن جرير ١٦٦/٨.

(٧) عارضاً الإنسان: صفحتا خديه. النهاية (عرض).

(٨) أخرجه ابن جرير ١٦٧/٨.

(١٠) أخرجه ابن جرير ١٧٦/٨.

(١٢) أخرجه ابن جرير ١٦٧/٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ١٧٦/٨.

(٤) أخرجه ابن جرير ١٦٦/٨.

(٦) أخرجه ابن جرير ١٦٧/٨.

(٩) أخرجه ابن جرير ١٦٦/٨.

(١١) أخرجه ابن جرير ١٧٤/٨.

كل ما انحدر عن منابت شعر الرأس إلى منقطع الدفن طولاً ، وما بين الاديْن عرضاً مما هو ظاهر لعين الناظر، دون ما بطن من الفم والأنف والعين، ودون ما غطاه شعر اللحية والعارضين والشاربين فستره عن أبصار الناظرين، ودون الأذنين، مستنداً إلى اللغة، ودلالة العقل بالقياس، والإجماع، وقال مُبيِّناً ذلك: «إنما قلنا: ذلك أوَّلَى بالصواب - وإن كان ما تحت شعر اللحية والشاربين قد كان وجهًا يجب غسله قبل نبات الشعر الساتر عن أعين الناظرين على القائم إلى صلاته -؛ لإجماع جميعهم على أن العينين من الوجه، ثم هم - مع إجماعهم على ذلك - مجمعون على أن غسل ما علاهما من أجفانهما دون إيصال الماء إلى ما تحت الأجفان منهما مُجْزِئٌ. فإذا كان ذلك منهم إجماعاً بتوقيف الرسول ﷺ أمته على ذلك، فنظير ذلك كل ما علاه شيء من مواضع الوضوء من جسد ابن آدم من نفس خلقه ساترَه لا يصل الماء إليه إلا بكلفة ومؤنة وعلاج، قياساً لما ذكرنا من حكم العينين في ذلك. فإذا كان ذلك كذلك فلا شك أن مثل العينين في مؤنة إيصال الماء إليهما عند الوضوء ما بطن من الأنف والفم وشعر اللحية والصدغين والشاربين، لأن كل ذلك لا يصل الماء إليه إلا بعلاج لإيصال الماء إليه نحو كلفة علاج الحَدَقَتَيْن لإيصال الماء إليهما أو أشدَّ. وإذا كان ذلك كذلك، كان بيِّناً أنَّ غسل مَنْ غسل من الصحابة والتابعين ما تحت منابت شعر اللحية والعارضين والشاربين، وما بطن من الأنف والفم، إنَّما كان إشاراً منه لأشَقَّ الأمرين عليه: من غسل ذلك، وترك غسله، كما أثر ابنُ عمر غَسَلَ ما تحت أجفان العينين بالماء بصبه الماء في ذلك، لا على أن ذلك كان عليه عنده فرضاً واجباً. فأما مَنْ ظَنَّ أنَّ ذلك مِنْ فعلهم كان على وجه الإيجاب والفرض، فإنَّه خالف في ذلك بقوله منهاجهم، وأغفل سبيلَ القياس؛ لأن القياس هو ما وصفنا من تمثيل المُخْتَلَف فيه من ذلك، بالأصل المجمع عليه من حكم العينين، وأن لا خبر عن واحد من أصحاب رسول الله ﷺ أوجب على تارك إيصال الماء في وضوئه إلى أصول شعر لحيته وعارضيه، =

(٢) أخرجه ابن جرير ١٦٦/٨.

(١) أخرجه ابن جرير ١٦٧/٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ١٦٨/٨.

٢١٧٤٤ - عن عبد الله بن عمر - من طريق نافع - قال: الأذنان من الرأس؛ فإذا مسحت الرأس فامسحهما^(٤). (ز)

٢١٧٤٥ - عن أبي أمامة - من طريق شهر بن حوشب - قال: الأذنان من

== وتارك المضمضة والاستنشاق إعادة صلاته إذا صَلَّى بَطْهره ذلك. ففي ذلك أوضح الدليل على صحة ما قلنا: من أن فعلهم ما فعلوا من ذلك كان إثارة منهم لأفضل الفعلين من التَّرك والغسل. فإن ظَنَّ ظانٌّ أنَّ في الأخبار التي رُويت عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إذا توضأ أحدكم فليستثر»، دليلاً على وجوب الاستنثار، فإنَّ في إجماع الحجة على أن ذلك غير فرض واجب يجب على من تَرَكه إعادة الصلاة التي صلاها قبل غسله، ما يُغني عن إكثار القول فيه. وأما الأذنان فإنَّ في إجماع جميعهم على أن ترك غسلهما، أو غسل ما أقبل منهما مع الوجه، غيرُ مفسد صلاة من صَلَّى بَطْهره الذي ترك فيه غسلهما - مع إجماعهم جميعاً على أنه لو ترك غسل شيء مما يجب عليه غسله من وجهه في وضوئه أنَّ صلاته لا تجزئه بطهوره ذلك - ما يُنبئُ عن أنَّ القول في ذلك ما قاله أصحاب رسول الله ﷺ الذي ذكرنا قولهم: إنهما ليسا من الوجه، دون ما قاله الشعبي».

(١) أخرجه ابن ماجه ٢٨٣/١ (٤٤٥)، وابن جرير ١٧٢/٨.

قال البوصيري في مصباح الزجاجة ٦٥/١ (١٨١): «هذا إسناد ضعيف؛ لضعف محمد بن عبد الله بن علاثة، وعمرو بن الحصين. وله شاهد من حديث أبي أمامة». وقال الصنعاني في سبل السلام ٦٩/١: «وإن كان في أسانيده مقال إلا أن كثرة طُرُقهِ يَشُدُّ بعضها بعضاً، ويشهد لها أحاديث مسحهما مع الرأس مرة واحدة. وهي أحاديث كثيرة». وقال أبو عبد الرحمن الحوت الشافعي في أسنى المطالب في أحاديث مختلفة المراتب ص ٩٩ (٤٢٥): «فيه اختلاف، وهو شديد الضعف». وقال الألباني في الصحيحة ٨١/١ (٣٦): «حديث صحيح، له طرق كثيرة».

(٣) أخرجه ابن جرير ١٦٩/٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ١٧٠/٨.

(٤) أخرجه ابن جرير ١٧٠/٨.

٢١٧٤٩ - عن جابر بن عبدالله - من طريق القاسم بن محمد - قال: كان رسول الله ﷺ إذا توضأ أدار الماء على مرفقيه^(٤). (٢٠٣/٥)

٢١٧٥٠ - عن الحسن البصري - من طريق عمرو - في قوله: ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ﴾، قال: ذلك الغسل الدَّلْكُ^(٥). (٢٠٣/٥)

٢١٧٥١ - عن ابن جريج، قال: قلت لعطاء [بن أبي رباح]: ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ﴾، فيما يَغْسِلُ؟ قال: نعم، لا شَكَّ في ذلك^(٦). (ز)

٢١٧٥٢ - قال مالك بن أنس - من طريق أشهب - وسُئِلَ عن قول الله: ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ﴾: أترى أن يُخْلِفَ المرفقين في الوضوء؟ قال: الذي أمر به أن يبلغ المرفقين، قال تبارك وتعالى: ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾، يذهب هذا يغسل خلفه. فقليل له: فإنما يغسل إلى المرفقين والكعبين لا يجاوزهما؟ فقال: لا أدري ما

(١) أخرجه ابن جرير ١٧٢/٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ١٨٠/٨.

(٤) أخرجه الدارقطني ١٤٢/١ (٢٧٢)، والبيهقي في الكبرى ٩٣/١ (٢٥٦).

وفيه القاسم بن محمد بن عقيل، قال الدارقطني: «ابن عقيل ليس بقوي». وقال ابن الجوزي في التحقيق في مسائل الخلاف ١٤٧/١ (١٣٠): «هذا الحديث ضعيف». وقال ابن كثير في تفسيره ٤٩/٣: «ولكن القاسم هذا متروك الحديث، وجده ضعيف». وقال الزَّيْلَعِيُّ في تخريج أحاديث الكشاف ٣٨٣/١: «وهو حديث ضعيف». وقال ابن الملقن في البدر المنير ٦٧٠/١: «وهو ضعيف». وقال ابن حجر في الفتح ٢٩٢/١: «إسناده ضعيف». وقال المناوي في التيسير بشرح الجامع الصغير ٢٤٣/٢: «إسناده ضعيف». وقال المباركفوري في مرعاة المفاتيح ٩١/٢: «إسناده ضعيف». وقال الزرقاني في شرحه للموطأ ١٢١/١: «إسناده ضعيف». وأورده الألباني في الصحيحة ٩٩/٥ (٢٠٦٧).

(٥) أخرجه ابن أبي شيبة ٢٠/١.

(٦) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه ٥/١ (٢)، و١/٢٥ - ٢٦ (٧٨).

١٩٩٠] اختلف أهل التأويل في المرافق، هل هي من اليد الواجب غسلها، أم لا؟ بعد إجماع جميعهم على أن غسل اليد إليها واجب.

ورجَّح ابن جرير القول بعدم وجوب غسلهما؛ مستندًا إلى اللغة، والدلالة العقلية، فقال: «الصواب من القول في ذلك عندنا: أنَّ غسل اليدين إلى المرفقين من الفرض الذي إن تركه أو شيئًا منه تارك لم تُجزَّه الصلاة مع تركه غَسَلَهُ. فأما المرفقان وما وراءهما فإنَّ غسل ذلك من الندب الذي ندب إليه ﷺ أمَّته بقوله: «أمتي الغرُّ المحجلون من آثار الوضوء، فمن استطاع منكم أن يطيل غُرَّتَه فليفعل». فلا تَفْسُد صلاة تارك غسلهما وغسل ما وراءهما، لِمَا قد بينا قبلُ فيما مضى: من أن كل غاية حُدَّت بـ«إلى» فقد تحتمل في كلام العرب دخول الغاية في الحدِّ، وخروجها منه. وإذا احتمل الكلام ذلك لم يُجزَّ لأحد القضاء بأنها داخلة فيه، إلا لِمَن لا يجوز خلافه فيما بيَّن وحكم، ولا حُكم بأن المرافق داخلة فيما يجب غسله عندنا، ممن يجب التسليم بحكمه».

وذَهَبَ ابن عطية (١١٦/٣) إلى دخولهما في القدر الذي يجب غسله، فقال: ==

(١) أخرجه ابن جرير ١٨٣/٨.

(٢) أخرجه أحمد ٣٠١/٢٥ (١٥٩٥١)، وأبو داود ٩٢/١ - ٩٣ (١٣٢)، وابن أبي شيبة ٢٣/١ (١٥٠) واللفظ له.

قال أبو داود: «قال مُسَدَّد: فحدثت به يحيى فأنكره، وسمعت أحمد يقول: إنَّ ابن عيينة - زعموا - أنه كان ينكره، ويقول إيش هذا طلحة، عن أبيه، عن جده». وقال ابن القطان في بيان الوهم والإيهام ٣١٥/٣ (١٠٦٣): «ثم قال - عبد الحق الإشبيلي - بإثره: سأذكر هذا الإسناد وضعفه». وقال ابن حجر في التلخيص الحبير ٢٨٨/١: «إسناده ضعيف». وقال الرباعي في فتح الغفار ١٠١/١ - ١٠٢ (٢٨٩): «إسناده هذا الحديث ضعيف جدًا». وقال الألباني في ضعيف أبي داود ٣٩/١ (١٥): «إسناده ضعيف».

(٣) أخرجه مسلم ٢٣١/١ (٢٤٧).

ثم يمسح بهما ما بين قرنيه إلى الجبين واحدة، ثم لا يزيد عليها، في كل ذلك مسحة واحدة، مُقْبَلَةً من الجبين إلى القرن^(٣). (ز)

٢١٧٥٨ - عن عبد الرحمن بن أبي ليلي - من طريق عبد الأعلى الثعلبي - قال: يُجْزِيكَ أَنْ تَمْسَحَ مُقَدَّمَ رَأْسِكَ إِذَا كُنْتَ مُعْتَمِرًا، وكذلك تفعل المرأة^(٤). (ز)

٢١٧٥٩ - عن إبراهيم النخعي - من طريق مُغِيرَةَ - قال: أَيُّ جَوَانِبِ رَأْسِكَ مَسَسْتَ الْمَاءَ أَجْزَاكَ^(٥). (ز)

٢١٧٦٠ - عن عامر الشعبي - من طريق إسماعيل بن أبي خالد - أَيُّ جَوَانِبِ رَأْسِكَ أُمَسَسْتَ الْمَاءَ أَجْزَاكَ^(٦). (ز)

٢١٧٦١ - عن الوليد بن مسلم، قال: قلت لأبي عمرو [الأوزاعي]: مَا يُجْزِي مَنْ مَسَحَ الرَّأْسَ؟ قَالَ: أَنْ تَمْسَحَ مُقَدَّمَ رَأْسِكَ إِلَى الْقَفَا أَحَبُّ إِلَيَّ^(٧). (ز)

== «وتحرير العبارة في هذا المعنى أن يُقال: إذا كان ما بعد «إلى» ليس مما قبلها، فالحد أول المذكور بعدها، وإذا كان ما بعدها من جملة ما قبلها فالاختياط يعطي أَنَّ الحدَّ المذكور بعدها، ولذلك يترجح دخول المرفقين في الغسل».

(١) أخرجه أحمد ٥٩/٢ - ٦٠ (٦٢٥)، وأبو داود ٨٣/١ - ٨٤ (١١٧)، وابن حبان ٣٦٢/٣ (١٠٨٠)، وابن خزيمة في صحيحه ٢٧٠/١ (١٥٣)، وابن جرير ١٨٠/٨ - ١٨١.

قال البيهقي في الكبرى ١٢٠/١ (٣٥٠): «قال أبو عيسى الترمذي: سألت محمد بن إسماعيل البخاري عن هذا الحديث، فقال: لا أدري ما هذا الحديث». وقال الرباعي في فتح الغفار ٩٣/١ (٢٥٦): «وقال المنذري: في هذا الحديث مقال». وقال الألباني في صحيح أبي داود ١٩٨/١ (١٠٦): «إسناد حسن».

(٢) أخرجه ابن جرير ١٨٥/٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ١٨٥/٨، وفي ١٨٦/٨ بنحوه.

(٤) أخرجه ابن جرير ١٨٠/٨.

(٤) أخرجه ابن جرير ١٨٠/٨.

(٧) أخرجه ابن جرير ١٨٧/٨.

(٦) أخرجه ابن جرير ١٨٦/٨.

[١٩٩١] انتقد ابنُ عطية (١١٨/٣) مسح الرأس بأصبع واحدة، وذكر أنه لا يجزئ؛ لخروجه عن سُنَّة المسح، فقال: «ويترجح أنه لا يجزئ؛ لأنه خروج عن سُنَّة المسح، وكأنه لعب، إلا أن يكون ذلك عن ضرورة مرض، فينبغي ألا يختلف في الإجزاء».

[١٩٩٢] أفادت الآثار اختلاف أهل التأويل في صفة المسح الذي أمر الله به بقوله: ﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ﴾، على ثلاثة أقوال: الأول: امسحوا بما بدا لكم أن تمسحوا به من رءوسكم بالماء إذا قمتم إلى الصلاة. وهذا قول ابن عمر، وعبدالرحمن بن أبي ليلى، وسفيان، والشعبي، وغيرهم. والثاني: امسحوا بجميع رءوسكم، فإن لم يمسح بجميع رأسه بالماء لم تجزئه الصلاة بوضوئه ذلك. وهذا قول مالك. والثالث: لا يجزئ مسح الرأس بأقل من ثلاث أصابع. وهذا قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد.

ورجَّح ابن جرير (١٨٧/٨ - ١٨٨ بتصرف) القول الأول مستندًا إلى اللغة، وظاهر الآية، فقال: «الصواب من القول في ذلك عندنا: أن الله - جل ثناؤه - أمر بالمسح برأسه القائم إلى صلاته، مع سائر ما أمره بغسله معه أو مسحه، ولم يَحُدِّ ذلك بحدٍّ لا يجوز التقصير عنه ولا يجاوزه. وإذا كان ذلك كذلك فما مسح به المتوضئ من رأسه فاستحق بمسحه ذلك أن يقال: مسح برأسه، فقد أدَّى ما فرض الله عليه من مسح ذلك؛ لدخوله فيما لزمه اسم ما مسح برأسه إذا قام إلى صلاته. وما كان من ذلك مُجْمَعًا على أنه غير مُجْزِئ، فمسلم لما جاءت به الحُجَّة نقلًا عن نبيها ﷺ، ولا حجة لأحد علينا في ذلك؛ إذ كان من قولنا: إنَّ ما جاء في أي الكتاب عامًّا في معنَى، فالواجب الحكم به على عمومته حتى يخصه ما يجب التسليم له، فإذا خُصَّ منه شيء كان ما خُصَّ منه خارجًا من ظاهره، وحكم سائره على العموم».

(١) أخرجه ابن جرير ١٨٧/٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ١٨٧/٨.

٢١٧٦٦ - عن أبي عبد الرحمن، قال: قرأ الحسن والحسين ﴿وَأَرْجُلُكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾، فسمع علي ذلك، وكان يقضي بين الناس، فقال: ﴿وَأَرْجُلُكُمْ﴾، هذا من المقدم والمؤخر في الكلام^(٣). (٢٠٥/٥)

٢١٧٦٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - أنه قرأها: ﴿وَأَرْجُلُكُمْ﴾، بالنصب، يقول: رَجَعْتُ إِلَى الْغَسْلِ^(٤). (٢٠٤/٥)

٢١٧٦٨ - عن أنس بن مالك: أنه قرأ: ﴿وَأَرْجُلُكُمْ﴾^(٥). (٢٠٥/٥)

١٩٩٣ علق ابن جرير (١٨٩/٨) على قراءة ﴿وَأَرْجُلُكُمْ﴾ بالنصب بقوله: «تأويله: إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وأرجلكم إلى الكعبين، وامسحوا برءوسكم، وإذا قرئ كذلك كان من المؤخر الذي معناه التقديم، وتكون الأرجل منصوبة عطفاً على الأيدي. وتأول قارئو ذلك كذلك أن الله - جل ثناؤه - إنما أمر عباده بغسل الأرجل دون المسح بها».

(١) أخرجه النحاس ص ٣٧٦، وابن جرير ١٩٢/٨. وعزاه السيوطي إلى سعيد بن منصور، وعبد بن حميد، وابن المنذر.

وهي قراءة متواترة، قرأ بها نافع، وابن عامر، والكسائي، ويعقوب، وحفص، وقرأ بقيّة العشرة ﴿وَأَرْجُلُكُمْ﴾ بخفض اللام. انظر: النشر ٢٥٤/٢، والإتحاف ص ٢٥١.

(٢) أخرجه سعيد بن منصور (٧١٦ - تفسير)، وابن المنذر في الأوسط ٤١١/١ (٤١٦)، وابن جرير ٨/١٩٣ بنحوه. وعزاه السيوطي إلى ابن أبي حاتم.

(٣) أخرجه ابن جرير ٨/١٩١.

(٤) أخرجه سعيد بن منصور (٧١٥ - تفسير)، وابن أبي شيبه ٢٠/١، وابن جرير ٨/١٩٢، وابن المنذر في الأوسط ٤١٠/١، ٤١١، (٤١٤، ٤١٥)، وابن أبي حاتم - كما في تفسير ابن كثير ٤٧/٣ - وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، والنحاس.

(٥) أخرجه سعيد بن منصور (٧١٨ - تفسير)، وابن جرير ٨/١٩١.

وَأَيِّدِيكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ^(٥)، قال: عاد الأمر إلى الغسل^(٥). (ز)

٢١٧٧٤ - عن مجاهد بن جبر - من طريق قيس بن سعد - أنه قرأ: ﴿وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ فنصبها، وقال: رجع إلى الغسل^(٦). (ز)

٢١٧٧٥ - عن مجاهد بن جبر - من طريق حُمَيد - أنه كان يقرأ: ﴿وَأَرْجُلَكُمْ﴾^(٧). (ز)

٢١٧٧٦ - عن الضحاک بن مُزاحم - من طريق سلمة - أنه قرأ: ﴿وَأَرْجُلَكُمْ﴾

[١٩٩٤] علق ابن جرير (١٩٤/٨) على قراءة ﴿وَأَرْجُلَكُمْ﴾ بالخفض بقوله: «تَأَوَّلَ قَارِئُو ذَلِكَ كَذَلِكَ: أَنَّ اللَّهَ إِنَّمَا أَمَرَ عِبَادَهُ بِمَسْحِ الْأَرْجُلِ فِي الْوُضُوءِ دُونَ غَسْلِهَا، وَجَعَلُوا الْأَرْجُلَ عِطْفًا عَلَى الرَّأْسِ، فَخَفَضُوهَا لِذَلِكَ».

وعلق عليها ابن كثير (١٠٩/٥) بقوله: «جاءت هذه القراءة بالخفض؛ إما على المجاورة وتناسب الكلام، كما في قول العرب: جَحْرُ ضَبٍّ خَرِبٍ، وكقوله تعالى: ﴿عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٍ خُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ﴾ [الإنسان: ٢١]، وهذا سائغ ذائع، في لغة العرب شائع. ومنهم من قال: هي محمولة على مسح القدمين إذا كان عليهما الخفان. قاله أبو عبد الله الشافعي رَحِمَهُ اللَّهُ. ومنهم من قال: هي دالة على مسح الرجلين، ولكن المراد بذلك الغسل الخفيف، كما وردت به السنة».

(١) أخرجه ابن جرير ١٩٧/٨. (٢) أخرجه ابن جرير ١٩٧/٨.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة ٢٠/١، وابن جرير ١٩٣/٨.

(٤) أخرجه ابن جرير ١٩٣/٨ دون ذكر القراءة. (٥) أخرجه ابن جرير ١٩١/٨.

(٦) أخرجه ابن جرير ١٩٤/٨. (٧) أخرجه ابن جرير ١٩٧/٨.

٢١٧٨٠ - عن الحسن البصري - من طريق منصور، وعباد - أنه كان يقرأ: ﴿وَأَرْجُلُكُمْ﴾^(٥). (ز)

٢١٧٨١ - عن أبي جعفر [محمد الباقر] - من طريق غالب - أنه قرأ: ﴿وَأَرْجُلُكُمْ﴾ بالخفض^(٦). (ز)

٢١٧٨٢ - عن جابر بن نوح، قال: سمعت الأعمش يقرأ: ﴿وَأَرْجُلُكُمْ﴾ بالنصب^(٧)^[١٩٩٥]. (ز)

[١٩٩٥] اختلف القراء في قراءة قوله تعالى: ﴿وَأَرْجُلُكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾، فقرأه جماعة بنصب ﴿وَأَرْجُلُكُمْ﴾، وقرأه جماعة بخفض ﴿وَأَرْجُلُكُمْ﴾، وبحسب هذا اختلف أهل التأويل في بيان معناه: فمن قرأ بالنصب جعل العامل: «اغسلوا»، وبنى على أن الفرض في الرجلين الغسل لا المسح، وهذا مذهب الجمهور، والمروي من فعل النبي ﷺ، وهو اللازم من قوله ﷺ وقد رأى قومًا يتوضؤون وأعقابهم تلوح، فنادى بأعلى صوته: «ويل للأعقاب من النار». ومن قرأ بالخفض جعل العامل أقرب العاملين، واختلفوا، فقالت فرقة منهم: الفرض في الرجلين المسح لا الغسل. وهذا مذهب الشيعة، ومن وافقهم. وقالت فرقة أخرى منهم: المسح في الرجلين هو الغسل. وروي عن أبي زيد أن العرب تسمي الغسل الخفيف مسحًا، ويقولون: تمسحت للصلاة. بمعنى: غسلت أعضائي». وذهب ابن عطية (١١٨/٣)، وابن تيمية (٤١٨/١ - ٤٢١)، وابن كثير (١٠٩/٥ - ١١٣) ==

(١) أخرجه ابن جرير ١٩٨/٨.

(٢) أخرجه سعيد بن منصور في سننه (ت: سعد آل حميد) ١٤٤٦/٤ (٧٢٠)، وابن جرير ١٩٧/٨ - ١٩٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ١٩٣/٨. (٤) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٥) أخرجه سعيد بن منصور في سننه (ت: سعد آل حميد) ١٤٤٣/٤ (٧١٧).

(٦) أخرجه ابن جرير ١٩٨/٨. (٧) أخرجه ابن جرير ١٩٤/٨.

بهما فاعل فهو «غاسل ماسح». ولذلك - من احتمال «المسح» المعنيين اللذين وصفتُ من
العموم والخصوص، اللذين أحدهما: مسح ببعض، والآخر: مسح بالجميع - اختلفت
قراءةُ القَرَاءة في قوله: ﴿وَأَرْجُلَكُمْ﴾، فنصبها بعضهم توجيهًا منه ذلك إلى أن الفرض
فيهما الغسل، وإنكارًا منه المسح عليهما، مع تظاهر الأخبار عن رسول الله ﷺ بعموم
مسحهما بالماء. وخفضها بعضهم توجيهًا منه ذلك إلى أن الفرض فيهما المسح. ولما قلنا
في تأويل ذلك: «إنه معنيٌّ به عموم مسح الرجلين بالماء»، كره مَنْ كره للمتوضئ الاجتزاء
بإدخال رجليه في الماء دون مسحهما بيده، أو بما قام مقام اليد، توجيهًا منه قوله:
﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ إلى مسح جميعهما عامًا باليد، أو بما قام
مقام اليد، دون بعضهما، مع غسلهما بالماء. وأجاز ذلك من أجاز توجيهًا منه إلى أنه
معنيٌّ به الغسل. فإذا كان في «المسح» المعنيان اللذان وصفنا: من عموم الرجلين بالماء،
وخصوص بعضهما به، وكان صحيحًا بالأدلة الدالة التي سنذكرها بعد، أن مراد الله من
مسحهما العموم، وكان لعمومهما بذلك معنى الغسل والمسح، فبيّن صواب القراءتين
جميعًا، أعني: النصب في الأرجل والخفض؛ لأن في عموم الرجلين بمسحهما بالماء
غسلهما، وفي إمرار اليد وما قام مقام اليد عليهما مسحهما. فوجهُ صواب قراءة من قرأ
ذلك نصبًا: لِمَا في ذلك من معنى عمومها بإمرار الماء عليهما. ووجهُ صواب قراءة من
قرأه خفضًا: لِمَا في ذلك من إمرار اليد عليهما، أو ما قام مقام اليد، مسحًا بهما. غير أن
ذلك وإن كان كذلك، وكانت القراءتان كلتاهما حسنًا صوابًا، فأعجب القراءتين إليّ أن
أقرأها قراءةً من قرأ ذلك خفضًا؛ لِمَا وصفت من جمع المسح المعنيين اللذين وصفتُ،
ولأنه بعد قوله: ﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ﴾ فاعطف به على «الرءوس» مع قربه منه أولَى من
العطف به على «الأيدي»، وقد حيل بينه وبينها بقوله: ﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ﴾. فإن قال
قائل: وما الدليل على أن المراد بالمسح في الرجلين العموم، دون أن يكون خصوصًا،
نظير قولك في المسح بالرأس؟ قيل: الدليل على ذلك، تظاهرُ الأخبار عن رسول الله ﷺ
أنه قال: «ويل للأعقاب وبُطون الأقدام من النار». ولو كان مسح بعض القدم مُجْزئًا من ==

وعسل ذراعيه ثلاثاً ثلاثاً، ثم مسح برأسه ما أقبل منه وما أدبر، ومسح أذنيه
ظاهرهما وباطنهما، وغسل رجله ثلاثاً. قالت: فأتاني غلامٌ من بني عبدالمطلب -
يعني: ابن عباس -، فحدثته هذا الحديث، فقال: أبا الناس إلا الغسل، ولا أجد
في كتاب الله إلا المسح^(٢). (ز)

== عمومها بذلك؛ لِمَا كان لها الويل بترك ما تُرك مسحه منها بالماء بعد أن يُمسح بعضها؛
لأنَّ من أدَّى فرضَ الله عليه فيما لزمه غسلُه منها لم يستحق الويل، بل يجب أن يكون له
الثواب الجزيل، وفي وجوب الويل لعقب تارك غسلِ عَقْبِهِ في وضوئه أوضح الدليل على
وجوب فرض العموم بمسح جميع القدم بالماء، وصحة ما قلنا في ذلك، وفساد ما خالفه.
ووجه ابن كثير (١١٠/٥) كلام ابن جرير هنا بقوله: «ومن نقل عن أبي جعفر ابن جرير أنه
أوجب غسلهما للأحاديث، وأوجب مسحهما للآية؛ فلم يُحقِّق مذهبه في ذلك، فإنَّ كلامه
في تفسيره إنما يدل على أنه أراد أنه يجب ذلك الرجلين من دون سائر أعضاء الوضوء؛
لأنهما يليان الأرض والطين وغير ذلك، فأوجب ذلكهما ليذهب ما عليهما، ولكنه عبّر عن
الدُّلْك بالمسح، فاعتقد مَنْ لم يتأمل كلامه أنه أراد وجوب الجمع بين غسل الرجلين
ومسحهما، فحكاه من حكاه كذلك؛ ولهذا يستشكله كثير من الفقهاء، وهو معذور؛ فإنه لا
معنى للجمع بين المسح والغسل، سواء تقدمه أو تأخر عليه؛ لاندراجِهِ فيه، وإنما أراد
الرجل ما ذكرته، والله أعلم. ثم تأملتُ كلامه أيضًا فإذا هو يحاول الجمع بين القراءتين في
قوله: ﴿وَأَرْجُلَكُمُ﴾ خفضًا على المسح - وهو الدلك -، ونصبًا على الغسل، فأوجبهما
أخذًا بالجمع بين هذه وهذه».

(١) أخرجه ابن جرير ١٨٩/٨ - ١٩٠.

(٢) أخرجه أحمد ٥٧١/٤٤ (٢٧٠٢٢) مختصرًا، والترمذي ٤٨/١ - ٥٠ (٣٣، ٣٤) مختصرًا، وأبو داود
٨٩/١ - ٩٠ (١٢٦) مختصرًا، وابن ماجه ٢٥٢/١ - ٢٥٣ (٣٩٠) مختصرًا، والحاكم ٢٥٣/١ (٥٤٠)
مختصرًا، ويحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١١/٢ - واللفظ له.

أحد^(٢) . (٢٠٧/٥)

٢١٧٨٧ - عن إبراهيم، قال: قلت للأسود: رأيت عمر يغسل قدميه غسلًا؟ قال: نعم^(٣) . (ز)

٢١٧٨٨ - عن عبد الله بن مسعود - من طريق قتادة - قال: رجع قوله إلى غُسل القدمين في قوله: ﴿وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾^(٤) . (٢٠٤/٥)

٢١٧٨٩ - عن علي بن أبي طالب - من طريق الحارث - قال: اغسلوا الأقدام إلى الكعبين^(٥) . (ز)

٢١٧٩٠ - عن ابن عبد خير، عن أبيه، قال: رأيت عليًا توضأ، فغسل ظاهر قدميه، وقال: لولا أنني رأيت رسول الله ﷺ فعل ذلك؛ ظننتُ أن بطن القدم أحقُّ من ظاهرها^(٦) . (ز)

وفيه عبد الله بن محمد بن عقيل، قال الترمذي: «هذا حديث حسن». وقال أيضًا: «حديث الربيع حديث حسن صحيح». وقال الحاكم: «ولم يحتجنا بآبن عقيل، وهو مستقيم الحديث، مُقَدَّم في الشرف». وقال الألباني في صحيح أبي داود ٢١١/١ (١١٧): «إسناده حسن».

(١) عزاه السيوطي إلى أبي الحسن ابن صخر في الهاشميات.

قال السيوطي: «بسند ضعيف».

(٢) أخرجه الطبراني في الأوسط (٢٩٣١).

قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٥٦/١: «فيه عبيد بن عبيدة التَّمَار، وقد ذكره ابن حبان في الثقات، وقال: يُغْرَب».

(٣) أخرجه ابن جرير ١٩٠/٨. (٤) أخرجه عبد الرزاق (٥٩)، والطبراني (٩٢١٠).

(٥) أخرجه ابن جرير ١٩٠/٨.

(٦) أخرجه أحمد ٢٤٢/٢ - ٢٤٣ (٩١٧ - ٩١٨)، ٢٩٥/٢ (١٠١٤)، وأبو داود ١١٨/١ - ١١٩ (١٦٤)، وابن جرير ١٩٣/٨.

قال الألباني في صحيح أبي داود ٢٩٣/١ (١٥٨): «سنده صحيح».

٢١٧٩٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق جابر بن يزيد، أو عكرمة - قال: افترض الله غَسْلَتَيْنِ وَمَسْحَتَيْنِ، أَلَا تَرَى أَنَّهُ ذَكَرَ التِّيمَمَ فَجَعَلَ مَكَانَ الْغَسْلَتَيْنِ مَسْحَتَيْنِ، وَتَرَكَ الْمَسْحَتَيْنِ^(٥). (٢٠٦/٥)

٢١٧٩٦ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق سعيد -، مثله^(٦). (٢٠٦/٥)

٢١٧٩٧ - عن عبد الله بن عمر - من طريق نافع - =

٢١٧٩٨ - وعن طاووس بن كَيْسَانَ - من طريق الأحول - أنه سُئِلَ عن الرجل يتوضأ، وَيُدْخِلُ رِجْلِيهِ فِي الْمَاءِ. قَالَ: مَا أُعِدُّ ذَلِكَ طَائِلًا^(٧). (ز)

٢١٧٩٩ - عن القاسم، قَالَ: كَانَ ابْنُ عُمَرَ يَخْلَعُ خُفَّيْهِ، ثُمَّ يَتَوَضَّأُ، فَيَغْسِلُ رِجْلِيهِ، ثُمَّ يُخَلِّلُ أَصَابِعَهُ^(٨). (ز)

٢١٨٠٠ - عن شَيْبَةَ بْنِ نَصَّاحٍ، قَالَ: صَحِبْتُ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ إِلَى مَكَّةَ، فَرَأَيْتَهُ إِذَا تَوَضَّأَ لِلصَّلَاةِ يُدْخِلُ أَصَابِعَ رِجْلِيهِ يَضُبُّ عَلَيْهَا الْمَاءَ. قُلْتُ: يَا أَبَا مُحَمَّدٍ، لِمَ تَصْنَعُ هَذَا؟ =

[١٩٩٦] عُلِّقَ ابْنُ كَثِيرٍ (١٠٩/٥) عَلَى مَجْمُوعَةِ آثَارٍ - مِنْهَا هَذَا الْآثَرُ وَالْآثَرُ التَّالِي - بِقَوْلِهِ: «هَذِهِ آثَارُ غَرِيبَةٍ جَدًّا، وَهِيَ مَحْمُولَةٌ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِ«الْمَسْحِ»: هُوَ الْغَسْلُ الْخَفِيفُ».

(١) أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ (٦٥)، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ ٢٠/١، وَابْنُ مَاجَةَ (٤٥٨).

(٢) أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ - كَمَا فِي تَفْسِيرِ ابْنِ كَثِيرٍ ٤٨/٣ -.

(٣) أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ (٥٥)، وَابْنُ جُرَيْرٍ ١٩٥/٨.

(٤) أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ ١٩/١.

(٥) أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ (٥٤). وَعِزَّاهُ السَّيُوطِيُّ إِلَى عَبْدِ بْنِ حَمِيدٍ.

(٦) أَخْرَجَهُ ابْنُ جُرَيْرٍ ١٩٧/٨. وَعِزَّاهُ السَّيُوطِيُّ إِلَى ابْنِ الْمُنْذَرِ.

(٧) أَخْرَجَهُ ابْنُ جُرَيْرٍ ١٩٩/٨. (٨) أَخْرَجَهُ ابْنُ جُرَيْرٍ ١٩٠/٨.

والسنة بالغسل^(٣). (٢٠٧/٥)

٢١٨٠٤ - عن عبد الرحمن بن أبي ليلي، قال: اجتمع أصحاب رسول الله ﷺ على غسل القدمين^(٤). (٢٠٧/٥)

٢١٨٠٥ - عن عمر بن عبد العزيز: أنه قال لابن أبي سويد: بلغنا عن ثلاثة، كلهم رأوا النبي ﷺ يغسل قدميه غسلًا، أدناهم ابن عمك المغيرة^(٥). (ز)

٢١٨٠٦ - عن عروة بن الزبير - من طريق هشام بن عروة - قال: إنَّ المسح على الرجلين رجع إلى الغسل في قوله: ﴿وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾^(٦). (ز)

٢١٨٠٧ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق سلمة - ﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ﴾، قال: اغسلوها غسلًا^(٧). (ز)

٢١٨٠٨ - عن عكرمة مولى ابن عباس - من طريق عبيد الله العتكي - قال: ليس على الرجلين غسل، إنما نزل فيهما المسح^(٨). (ز)

٢١٨٠٩ - عن يونس، قال: حدثني من صحب عكرمة مولى ابن عباس إلى واسط، قال: فما رأيته غسل رجله، إنما يمسح عليهما، حتى خرج منها^(٩). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ١٩١/٨.

(٢) أخرجه سعيد بن منصور (٧١٨ - تفسير)، وابن أبي شيبة ١٩/١، وابن جرير ١٩٥/٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ١٩٥/٨.

(٤) أخرجه سعيد بن منصور - كما في الفتح ٢٦٦/١ -.

(٥) أخرجه ابن جرير ١٩٠/٨.

(٦) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه ٢١/١ (٦٠).

(٧) أخرجه ابن جرير ١٩٤/٨.

(٨) أخرجه ابن جرير ١٩٦/٨.

(٩) أخرجه ابن جرير ١٩٧/٨.

٢١٨١٣ - عن عامر الشعبي - من طريق عاصم - قال: نزل القرآن بالمسح، وجرت السنة بالغسل^(٣). (٢٠٦/٥)

٢١٨١٤ - عن الحسن البصري - من طريق هشام - في الرجل يتوضأ في السفينة، قال: لا بأس أن يغمس رجله غمسا^(٤). (ز)

٢١٨١٥ - عن أبي جعفر [محمد الباقر] - من طريق جابر - قال: امسح على رأسك وقدميك^(٥). (ز)

٢١٨١٦ - عن الحكم [بن عتيبة] - من طريق أبي الجحاف - قال: مضت السنة من رسول الله ﷺ والمسلمين بغسل القدمين^(٦). (٢٠٦/٥)

٢١٨١٧ - عن عطاء [بن أبي رباح] - من طريق عبد الملك - قال: لم أر أحدا يمسح القدمين^(٧). (٢٠٦/٥)

٢١٨١٨ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - قوله: ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ

١٩٩٧] علق ابن كثير (١٠٩/٥) على مجموعة آثار - منها هذا الأثر - بقوله: «هذه آثار غريبة جدًا، وهي محمولة على أن المراد بـ«المسح»: هو الغسل الخفيف».

(١) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه ١٨/١ (٥٣).

(٢) أخرجه عبد الرزاق (٥٦)، وابن أبي شيبة ١٩/١، وابن جرير ١٩٦/٨ - ١٩٧ وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) أخرجه النحاس ص ٣٧٦، وابن جرير ١٩٧/٨ بلفظ: عن إسماعيل، قال: قلت لعامر: إن ناسا يقولون: إن جبريل ﷺ نزل بغسل الرجلين، فقال: نزل جبريل بالمسح. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٤) أخرجه ابن جرير ١٩٩/٨، وبنحوه من طريق أبي حرة.

(٥) أخرجه ابن جرير ١٩٦/٨. (٦) أخرجه ابن أبي شيبة ٢٦/١ (١٩١).

(٧) أخرجه ابن جرير ١٩٤/٨.

٢١٨٢٠ - عن البراء بن عازب: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لم يزل يمسح على الخفين قبل نزول المائدة وبعدها، حتى قبضه الله ﷻ^(٣). (٢٠٧/٥)

٢١٨٢١ - عن جرير بن عبدالله: أَنَّهُ بَالٌ، ثُمَّ تَوَضَّأَ، وَمَسَحَ عَلَى الْخَفَيْنِ، قَالَ: مَا يَمْنَعُنِي أَنْ أُمْسِحَ وَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَسَحَ؟! قَالُوا: إِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ قَبْلَ نَزُولِ الْمَائِدَةِ. قَالَ: مَا أَسْلَمْتُ إِلَّا بَعْدَ نَزُولِ الْمَائِدَةِ^(٤). (٢٠٨/٥)

٢١٨٢٢ - عن جرير بن عبدالله، قَالَ: قَدِمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ نَزُولِ الْمَائِدَةِ، فَرَأَيْتَهُ يَمْسَحُ عَلَى الْخُفَيْنِ^(٥). (٢٠٨/٥)

٢١٨٢٣ - عن بلال، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: امْسَحُوا عَلَى الْخُفَيْنِ^(٦). (٢٠٨/٥)

(١) أخرجه ابن جرير ١٩٢/٨. (٢) أخرجه ابن جرير ١٩٤/٨.

(٣) أخرجه الطبراني في الأوسط ٣٥٥/٥ (٥٥٣٧).

قال الطبراني: «لم يرو هذا الحديث عن مُطَرِّفٍ إِلَّا سَوَارٌ». وقال الهيثمي في المجمع ٢٥٧/١ (١٣٧٧): «وفيه سوار بن مصعب، وهو مُجْمَعٌ عَلَى ضَعْفِهِ».

(٤) أخرجه البخاري ٨٧/١ (٣٨٧)، ومسلم ٢٢٧/١ (٢٧٢)، والبيهقي في الكبرى ٤٠٦/١ (١٢٧٨) واللفظ له.

(٥) أخرجه عبد الرزاق ١٩٥/١ (٧٥٨)، وابن أبي شيبة ١٦١/١ (١٨٥٨) من طريق زيد بن الحباب، عن معاوية بن صالح، قال: حدثنا ضمرة بن حبيب، عن جرير به. إسناده جيد.

(٦) أخرجه أحمد ٣٢٥/٣٩ - ٣٢٧ (٢٣٨٩٢، ٢٣٨٩٣، ٢٣٨٩٦)، ٣٣٤/٣٩ (٢٣٩٠٨)، وابن عدي في الكامل في الضعفاء ٤٦١/٥ واللفظ له.

قال ابن عبد الهادي في تنقيح التحقيق ٢١١/١ (٢٣١): «مكحول لم يسمع من نعيم؛ فهو منقطع». وقال الألباني في الضعيفة ٤٨٩/٦ (٢٩٣٥): «ضعيف».

الأصابع بالماء، لا تُخْلَلُهَا النَّارُ^(٤). (ز)

٢١٨٢٨ - عن حَبَّةِ الْعُرْنِيِّ، قال: رَأَيْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ شَرِبَ فِي الرَّحْبَةِ قَائِمًا، ثُمَّ تَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى نَعْلَيْهِ، وَقَالَ: هَذَا وَضُوءٌ مِنْ لَمْ يُحْدِثْ، هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَنَعَ^(٥). (ز)

٢١٨٢٩ - عن محمد بن زياد، قال: كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يَمُرُّ وَنَحْنُ نَتَوَضَّأُ مِنَ الْمِطْهَرَةِ، فَيَقُولُ: أَسْبِغُوا الْوُضُوءَ، أَسْبِغُوا الْوُضُوءَ. قَالَ أَبُو الْقَاسِمِ: «وَيْلٌ لِلْعَرَاقِيبِ مِنَ النَّارِ»^(٦). (ز)

(١) أخرجه أحمد ٧٩/٢٦ - ٨٠ (١٦١٥٨)، ٩١/٢٦ (١٦١٦٨)، وأبو داود ١١٦/١ (١٦٠)، وابن حبان ١٦٨/٤ - ١٦٩ (١٣٣٩)، وابن جرير ٢٠٨/٨ واللفظ له.

قال البيهقي في الكبرى ٤٢٩/١ (١٣٦١): «وهو منقطع». وقال أيضًا ٤٣٠/١: «وهذا الإسناد غير قوي». وقال الحازمي في الاعتبار في النسخ والمنسوخ من الآثار ص ٦١: «لا يُعْرَفُ هَذَا الْحَدِيثُ مَجْرَدًا مُتَّصِلًا إِلَّا مِنْ حَدِيثِ يَعْلَى بْنِ عَطَاءٍ، وَفِيهِ اخْتِلَافٌ أَيْضًا». وقال مغلطاي في شرح ابن ماجه ٦٦٤/٢: «وقال الجرجاني: هذا حديث منكر». وقال ابن التركماني في الجوهر النقي ٢٨٧/١: «وخرجه أيضًا ابن جبان في صحيحه؛ فالاحتجاج به كافٍ». وقال العظيم آبادي في عون المعبود ١٩١/١: «وحديث أوس بن أبي أوس فيه اضطراب سندًا ومتنًا». وقال الألباني في صحيح أبي داود ٢٨٢/١ (١٥٠): «حديث صحيح».

(٢) أخرجه ابن جرير ١٩٠/٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ١٨٩/٨.

(٤) أخرجه ابن جرير ١٨٩/٨.

(٥) أخرجه ابن جرير ٢٠٩/٨ من طريق أبي مالك عمرو بن هاشم الجنبي، عن مسلم بن كيسان الأعور، عن حبة بن جوين العرنبي به.

إسناده ضعيف جدًا؛ فيه أبو مالك الجنبي، قال ابن حجر في التقريب (٥١٢٦): «فيه لين». وقال في التقريب (٦٦٤١) عن مسلم الأعور: «ضعيف». وقال في التقريب (١٠٨١) عن حبة العرنبي: «صدوق له أغلاط».

(٦) أخرجه مسلم ٢١٤/١ (٢٤٢)، وابن جرير ٢٠١/٨.

٢١٨٣٢ - عن مالك بن أنس - من طريق أشهب - الكَعْبُ الذي يجب الوضوء إليه هو الكَعْبُ الْمُلتَصِقُ بالساق، الْمُحَاذِي الْعَقِب، وليس بالظاهر في ظاهر القدم^(٣). (ز)

٢١٨٣٣ - عن الشافعي - من طريق الربيع - لَمْ أَعْلَمْ مُخَالَفًا فِي أَنَّ الْكَعْبَيْنِ اللَّذَيْنِ ذَكَرَهُمَا اللَّهُ فِي كِتَابِهِ فِي الْوُضُوءِ هُمَا النَّائِثَانِ، وَهُمَا مَجْمَعُ فَضْلِ السَّاقِ وَالْقَدَمِ^(٤) [١٩٩٨]. (ز)

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَأَطْهَرُوا﴾

٢١٨٣٤ - عن قتادة بن دُعامة: في قوله: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَأَطْهَرُوا﴾، يقول: فَاغْتَسِلُوا^(٥) [١٩٩٩]. (٢٠٩/٥)

[١٩٩٨] ذَهَبَ إِلَى ذَلِكَ ابْنُ جَرِيرٍ (٢١٢/٨) مُسْتَنَدًا إِلَى اللُّغَةِ، وَأَقْوَالِ السَّلَفِ، وَابْنُ عَطِيَّةٍ (١٢٠/٣)، وَابْنُ تَيْمِيَّةٍ (٤١٩/١)، وَابْنُ كَثِيرٍ (١٢٠/٥)، وَهُوَ قَوْلُ الْجُمْهُورِ، قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ: «تُسَمَّيْهِمَا الْعَرَبُ الْمِنْجَمَيْنِ».

[١٩٩٩] قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ (١٢١/٣): «الْجُنُبُ: مَا خُوِذَ مِنَ الْجَنْبِ؛ لِأَنَّهُ يَمَسُّ جَنْبَهُ جَنْبَ امْرَأَةٍ فِي الْأَغْلَبِ. وَمِنَ الْمَجَاوِرَةِ وَالْقَرْبِ قِيلَ: ﴿وَالْجَارِ الْجُنُبِ﴾ [النساء: ٣٦]». وَبَيَّنَّ أَنَّهُ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْبُعْدِ؛ إِذِ الْبَعْدُ يَسْمَى جَنَابَةً، وَمِنْهُ تَجَنَّبْتُ الشَّيْءَ إِذَا بَعُدْتَ عَنْهُ، فَكَأَنَّهُ جَانِبُ الطَّهَارَةِ، ثُمَّ قَالَ: «وَعَلَى هَذَا يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْجَارِ الْجُنُبِ: هُوَ الْبَعِيدُ الْجَوَارِ، وَيَكُونُ مُقَابِلًا لِلصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ».

(٢) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٢١١/٨ - ٢١٢.

(٤) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٢١٢/٨.

(١) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٢٠٢/٨ - ٢٠٣.

(٣) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٢١٢/٨.

(٥) عَزَاهُ السِّيُوطِيُّ إِلَى عَبْدِ بْنِ حَمِيدٍ.

٢١٨٣٧ - عن ابن عمر، قال: كُنَّا عند رسول الله ﷺ، فَأَتَاه رجل جَيِّد الثياب، طَيِّب الريح، حسن الوجه، فقال: السلام عليك يا رسول الله. فقال: «وعليك السلام». قال: أدنو منك؟ قال: «نعم». فدنا حتى أَلْزَق رُكْبَتَهُ بِرُكْبَةِ رسول الله ﷺ، وقال: يا رسول الله، ما الإسلام؟ قال: «تُقِيم الصلاة، وتُؤْتِي الزكاة، وتصوم رمضان، وتحج البيت، وتغتسل من الجنابة». قال: صدقت. فقلنا: ما رأينا كاليوم قَطُّ رجلاً - والله - لَكَأَنَّهُ يُعَلِّم رسول الله ﷺ^(٣). (٢٠٩/٥)

❦ نزول الآية:

٢١٨٣٨ - عن عائشة، قالت: سقطت قِلَادَةٌ لِي بِالْبَيْدَاءِ وَنَحْنُ دَاخِلُونَ الْمَدِينَةَ، فَأَنَاحَ رسول الله ﷺ، وَنَزَلَ، فَثَنَى رَأْسَهُ فِي حِجْرِي رَاقِدًا، وَأَقْبَلَ أَبُو بَكْرٍ، فَلَكَزَنِي لَكُزَةً شَدِيدَةً، وَقَالَ: حَبَسَتِ النَّاسَ فِي قِلَادَةٍ؟ فَبِي الْمَوْتُ لِمَكَانِ رسول الله ﷺ، وَقَدْ أَوْجَعَنِي، ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ اسْتَيْقِظَ، وَحَضَرَتِ الصُّبْحُ، فَالْتَمَسَ الْمَاءَ، فَلَمْ يَوْجَدْ،

(١) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه ٢٤٣/١ (٩٢٧).

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٥٥/١.

(٣) أخرجه بهذا السياق ابن أبي شيبة ٣٣١/٣ - ٣٣٢ (١٤٦٩٦)، وابن طهمان في مشيخته ص ١٤٢ (٨٤). وقد أخرجه مَطْوَلًا ابنُ خزيمة ٣/١ (١)، ٣٥٦/٤ (٣٠٦٥)، وابن حَبَّان ٣٩٨/٤ (١٧٣) من طريق المعتمر بن سليمان، عن أبيه، عن يحيى بن يعمر، عن ابن عمر به.

قال الدارقطني في سننه ٢/٢٨٢: «إسناد ثابت صحيح، أخرجه مسلم بهذا الإسناد». قال ابن القطان في بيان الوهم والإيهام ٥/٥٨٢: «يعني: أن مسلمًا أورد هذا الإسناد عاضدًا به، ولم يذكر متنه، وفيه كما ترى زيادة: «تعتمر» و«تغتسل» و«تتم الوضوء»، وما ذكر من أنه لم يعلم به حتى ولى، وقوله: خذوا عنه». وقال ابن عبد الهادي في تنقيح التحقيق ٢/٤٠٣: «قلت: نعم، هذا الحديث رواه مسلم في صحيحه. قال شيخنا: هذه الزيادة فيها شذوذ».

فمسحوا بها أيديهم إلى المناكب، ومن بطون أيديهم إلى الإبط^(٤). (٢١٢/٥)

❦ تفسير الآية:

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُم مِّنَ الْغَايَةِ﴾

٢١٨٤٠ - عن سعيد بن جبير - من طريق عطاء بن السائب - في قوله: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ﴾، قال: المجذور، وصاحب القُرُوح، وصاحب الجِرَاحَةِ الذي يخاف على نفسه إن هو اغتسل أو توضأ أن يموت، فهؤلاء يَتَيَمَّمُونَ^(٥). (ز)

٢١٨٤١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ﴾ نزلت في عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه، أو أصابكم جِرَاحَةٌ، أو جُدْرِيٌّ^(٦)، أو كان بكم قروح وأنتم مقيمون في الأهل؛ فخشيتم الضرر والهلاك، ﴿أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ﴾ أو إن كنتم على سفر، نزلت في عائشة رضي الله عنها حين أسقطت قِلادتها وهي مع النبي ﷺ في غزاة بني أنمار، وهم حيٌّ

(١) أخرجه البخاري ٧٤/١ (٣٣٤)، و٥١/٦ (٤٦٠٨)، ومسلم ٢٧٩/١ (٣٦٧). وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) أولات الجيش: واد قرب المدينة، وفيه انقطع عقد عائشة رضي الله عنها، وهو بين ذي الحليفة وبرثان. معجم البلدان (جيش).

(٣) الجزع بالفتح: الخرز اليماني، وظفار بوزن قَطَام اسمُ مَدِينَةٍ لِجُمَيْرٍ بِالْيَمَنِ. النهاية (جزع، ظفر).

(٤) أخرجه أحمد ٢٥٩/٣٠ - ٢٦٠ (١٨٣٢٢)، وأبو داود ٢٣٥/١ - ٢٣٦ (٣٢٠)، وابن ماجه ٣٥٧/١ (٥٦٥) بنحوه.

قال الألباني في صحيح أبي داود ١٢٨/٢ (٣٣٨): «إسناده صحيح، على شرط الشيخين».

(٥) أخرجه آدم بن أبي إياس - كما في تفسير مجاهد ص ٣٠١ -.

(٦) الجُدْرِيُّ: مرض بصيب الصبي غالبًا، ويكون بشكل حبوب تظهر على الجسد. النهاية (جدر).

٢١٨٤٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق قتادة - قال: هو الجماع، ولكن الله يُعِفُّ وَيُكْنِي^(٤). (ز)

٢١٨٤٥ - عن عبد الله بن عباس: أنه كان يطوف بالبيت بعد ما ذهب بصره، وسمع قومًا يذكرون المجامعة والملاسة والرفث، ولا يدرون معناه؛ واحد أم شتى؟ فقال: إن الله أنزل القرآن بلغة كلٍّ حيٍّ من أحياء العرب، فما كان منه لا يستحي الناس من ذكره فقد عناه، وما كان منه يستحي الناس فقد كناه، والعرب يعرفون معناه، ألا وإن المجامعة والملاسة والرفث - ووضع أصبعيه في أذنيه، ثم قال - : ألا هو النِّك^(٥). (٢١٠/٥)

٢١٨٤٦ - عن عبد الله بن عباس: أن نافع بن الأزرق قال له: أخبرني عن قوله تعالى: ﴿أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ﴾. قال: أو جامعتم النساء، وهذَّيل تقول: اللمس باليد. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت لبيد بن ربيعة وهو يقول:

يلمس الأخلاس^(٦) في منزله بيديه كاليهودي المصلِّ

وقال الأعشى:

ورَادِعَةٍ^(٧) صفراء بالطَّيب عندنا لِمَسِ النَّدَامَى في يد الدَّرْعِ مَفْتَقِ^(٨)

(٢١٠/٥)

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٥٥/١ - ٤٥٦.

(٢) أخرجه إسماعيل القاضي - كما في تغليق التعليق ٢٠٣/٤ - وينظر: الفتح ٢٨٢/٨.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم - كما في تغليق التعليق ٢٠٢/٤ - وينظر: الفتح ٢٨٢/٨.

(٤) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٩/٢. (٥) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٦) الأخلاس: جَمْعُ جَلَسَ، وهو الكِسَاء الذي يَلْبِي ظَهْر البعير تحت القَتَب. النهاية (جلس).

(٧) ذكر محققو الدر أن في بعض النسخ: «دارعة». وفي اللسان (درع): قميص رادع ومردوع ومُرَدَّع: فيه أثر الطيب والزعفران.

(٨) عزاه السيوطي إلى الطُّسْتِي في مسائله.

٢١٨٤٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - انه سئل عن التيمم. فقال: إِنَّ اللَّهَ قَالَ فِي كِتَابِهِ حِينَ ذَكَرَ الْوُضُوءَ: ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ﴾، وَقَالَ فِي التَّيْمِمِ: ﴿فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ﴾، وَقَالَ: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ [المائدة: ٣٨]، فَكَانَتِ السُّنَّةُ فِي الْقَطْعِ الْكَفَيْنِ، إِنَّمَا هُوَ الْوَجْهُ وَالْكَفَانِ، يَعْنِي: التَّيْمِمُ^(٣). (ز)

٢١٨٥٠ - عن قتادة بن دِعامَة: فِي قَوْلِهِ: ﴿فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ﴾، قَالَ: إِنْ أَغْيَاكَ الْمَاءُ فَلَا يُعِيكَ الصَّعِيدُ أَنْ تَضَعَ فِيهِ كَفِيكَ، ثُمَّ تَنْفُضُهُمَا، فَتَمْسَحَ بِهِمَا يَدَيْكَ وَوَجْهَكَ، لَا تَعْدُو ذَلِكَ لَغَسْلِ جَنَابَةٍ، وَلَا لَوْضُوءِ صَلَاةٍ، وَمَنْ تَيَمَّمَ بِالصَّعِيدِ فَصَلَّى، ثُمَّ قَدَرَ عَلَى الْمَاءِ؛ فَعَلِيهِ الْغَسْلُ، وَقَدْ مَضَتْ صَلَاتُهُ الَّتِي كَانَ صَلَاهَا، وَمَنْ كَانَ مَعَهُ مَاءٌ قَلِيلٌ، وَخَشِيَ عَلَى نَفْسِهِ الظَّمَا؛ فَلْيَتَيَمَّمْ

[٢٠٠٠] أَفَادَتِ الْآثَارُ اخْتِلَافَ أَهْلِ التَّأْوِيلِ فِي مَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ﴾ عَلَى قَوْلَيْنِ: أَحَدُهُمَا: أَنَّ ذَلِكَ كُنَايَةٌ عَنِ الْجَمَاعِ. وَالْآخَرُ: أَنَّ الْمُرَادَ بِذَلِكَ كُلِّ لَمَسٍ؛ بِيَدٍ كَانَ أَوْ بغيرهَا مِنْ أَعْضَاءِ الْإِنْسَانِ.

وَذَهَبَ ابْنُ جُرَيْرٍ (٧٣/٧، ٢١٣/٨)، وَابْنُ عَطِيَّةٍ (١١٨/٣)، وَابْنُ تَيْمِيَّةٍ (٤٢٢/١ - ٤٢٥) إِلَى الْأَوَّلِ، اسْتِنَادًا إِلَى السُّنَّةِ، قَالَ ابْنُ جُرَيْرٍ: «أَوَّلَى الْقَوْلَيْنِ فِي ذَلِكَ بِالصَّوَابِ: قَوْلُ مَنْ قَالَ: عَنِ اللَّهِ بِقَوْلِهِ: ﴿أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ﴾ الْجَمَاعُ دُونَ غَيْرِهِ مِنْ مَعَانِي اللَّامِ؛ لَصَحَّةِ الْخَبَرِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَبْلَ بَعْضِ نِسَائِهِ ثُمَّ صَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ». وَقَدْ سَبَقَ بَيَانُ ذَلِكَ عِنْدَ الْحَدِيثِ عَنِ الْآيَةِ ٤٣ مِنْ سُورَةِ النِّسَاءِ.

(١) أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ ١/١٨٤.

(٢) تَفْسِيرُ مِقَاتِلِ بْنِ سَلِيمَانَ ١/٤٥٦. وَتَقَدَّمَ آثَارُ أُخْرَى فِي تَفْسِيرِ نَظِيرِ الْآيَةِ مِنْ سُورَةِ النِّسَاءِ [٤٣].

(٣) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي سَنَنِهِ ١/١٨٢ (١٤٥).

٢١٨٥٢ - عن عطاء، قال: احتلم رجل على عهد رسول الله ﷺ وهو مجدوم، فغسلوه، فمات، فقال رسول الله ﷺ: «قتلوه، قتلهم الله، ضيّعوه، ضيعهم الله»^(٤). (٢١٠/٥)

٢١٨٥٣ - عن شقيق، قال: كنت جالسًا مع عبد الله [بن مسعود] وأبي موسى [الأشعري]، فقال أبو موسى: يا أبا عبد الرحمن، رأيت لو أن رجلًا أجنب، فلم يجد الماء شهرًا، كيف يصنع بالصلاة؟ فقال عبد الله: لا يتيمم، وإن لم يجد الماء شهرًا. فقال أبو موسى: فكيف بهذه الآية في سورة المائدة: ﴿فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا﴾؟ فقال عبد الله: لو رخص لهم في هذه الآية لأوشك إذا برّد عليهم الماء أن يتيمموا بالصعيد. فقال أبو موسى لعبد الله: ألم تسمع قول عمار: بعثني رسول الله ﷺ في حاجة، فأجنبْتُ، فلم أجد الماء، فتمرّغتُ في الصعيد كما تمرّغ الدابة، ثم أتيت النبي ﷺ، فذكرت ذلك له، فقال: «إنما كان يكفيك أن تقول بيدك هكذا»، ثم ضرب يديه الأرض ضربة واحدة، ثم مسح الشمال على اليمين، وظاهر كفيه، ووجهه؟ فقال عبد الله: أولم ترّ عمر لم يقنع بقول عمار؟^(٥). (ز)

﴿مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ﴾

٢١٨٥٤ - عن أبي العالية الرياحي - من طريق خالد بن دينار - =

(١) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) الكرّسوع: طَرَفُ رَأْسِ الزُّنْدِ مِمَّا يَلِي الْخَنْصَرَ. النهاية (كرّسوع).

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٥٥/١ - ٤٥٦.

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة ٩٦/١ (١٠٧٧). وعزاه المتقي الهندي في كنز العمال ٥٩٦/٩ (٢٧٥٧٨) إلى الطبراني في الصغير.

(٥) أخرجه مسلم في صحيحه ٢٣٤/١ (٣٦٨)، وأحمد في مسنده ٢٧٢/٣٠ (١٨٣٢٨).

﴿وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ﴾

٢١٨٥٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ﴾ في أمر دينكم من الأحداث، والجنابة^(٤). (ز)

﴿وَلَيْتُمْ نِعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾

٢١٨٥٩ - عن أبي مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا تَتِمُّ عَلَى عَبْدٍ نِعْمَةٌ إِلَّا بِالْجَنَّةِ»^(٥). (٢١٨/٥)

٢١٨٦٠ - عن معاذ بن جبل، قال: مرَّ رسول الله ﷺ على رجل وهو يقول: اللَّهُمَّ، إني أسألك الصبر. فقال رسول الله ﷺ: «سَأَلْتَ الْبَلَاءَ، فَاسْأَلْهُ الْمُعَافَاةَ». ومر على رجل وهو يقول: اللهم إني أسألك تمام النعمة. قال: «يا ابن آدم، هل تدري ما تمام النعمة؟». قال: يا رسول الله، دعوة دعوت بها رجاء الخير. قال: «تمام النعمة

(١) أخرجه ابن جرير ٢١٥/٨.

(٢) تفسير مجاهد ص ٣٠٢، وأخرجه ابن جرير ٢١٥/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٥٦/١. (٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٥٦/١.

(٥) أخرجه ابن عدي في الكامل في الضعفاء ٤٥٥/٣، ٥٣٦/٧، ٩٢/٩. وفيه محمد بن إسحاق البلخي، وحسن بن حميد.

قال ابن عدي ٤٥٥/٣: «وهذا لا أعرفه إلا من هذا الطريق، ومحمد بن إسحاق البلخي لعل البلاء منه؛ فإن ما يرويه لا يتابعه الناس عليه، والراوي حسن بن حميد ضعيف أيضًا، ويحيى بن يمان قد وهم في حديث النبي ﷺ، فقال: عن سفيان، عن منصور، عن خالد بن سعد، عن أبي مسعود، وقد بَيَّنْتُ عِلَّتَهُ عن البخاري وابن نمير، فلعل ابن يمان في هذا الحديث الثاني قد مر على الإسناد الذي في النبيذ... ولخالد بن سعد أحاديث، إلا أن الذي يُنكَر من حديثه هو الذي ذكرت».

❦ آثار متعلقة بالآية:

٢١٨٦٣ - عن أبي هريرة: أَنَّ النبي ﷺ قال: «إذا توضأ العبد المسلم، فغسل وجهه؛ خرج من وجهه كُلُّ خطيئةٍ نظر إليها بعينه مع الماء، أو مع آخر قطر الماء، فإذا غسل يديه خرج من يديه كُلُّ خطيئةٍ بطشتها يده مع الماء، أو مع آخر قطر الماء، فإذا غسل رجليه خرجت كُلُّ خطيئةٍ مَسَتْها رجلاه مع الماء، أو مع آخر قطر الماء، حتى يخرج نَقِيًّا من الذنوب»^(٤). (٢١٣/٥)

٢١٨٦٤ - عن عثمان بن عفان: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «ما تَوَضَّأَ عبدٌ فأَسْبَغَ وضوءه، ثم قام إلى الصلاة؛ إِلَّا غُفِرَ له ما بينه وبين الصلاة الأخرى». قال محمد بن كعب القرظي: وكنتُ إذا سمعتُ الحديث عن رجل من أصحاب النبي ﷺ التَمَسْتُه في القرآن، فالتَمَسْتُ هذا فوجدته: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ ﴿١﴾ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ﴾ [الفتح: ١ - ٢]، فعرفتُ أن الله لم يُتِمَّ عليه النعمة حتى غفر له ذنوبه، ثم قرأت الآية التي في سورة المائدة: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾، حتى بلغ ﴿وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ﴾، فعرفتُ أن الله لم

(١) أخرجه أحمد ٣٤٧/٣٦ - ٣٤٨ (٢٢٠١٧)، ٣٧٩/٣٦ (٢٢٠٥٦)، والترمذي ١٣١/٦ - ١٣٢ (٣٨٣٧) - ٣٨٣٨.

قال الترمذي: «هذا حديث حسن». وقال العراقي في تخريج أحاديث الإحياء ص ١٤٤٥: «بسنده حسن». وقال الألباني في الضعيفة ٤٢٥/٧ (٣٤١٦)، ٢٤/١٠ (٤٥٢٠): «ضعيف».

(٢) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وأبي الشيخ.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٥٦/١.

(٤) أخرجه مسلم ٢١٥/١ (٢٤٤)، وابن جرير ٢١٨/٨.

٢١٨٦٧ - عن أبي أُمّامة الباهليّ، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا تمضمض أحدكم حُطَّ ما أصاب بفيه، وإذا غسل وجهه حُطَّ ما أصاب بوجهه، وإذا غسل يديه حُطَّ ما أصاب بيديه، وإذا مسح رأسه تناثرت خطاياها من أصول الشعر، وإذا غسل قدميه حُطَّ ما أصاب برجليه»^(٤). (٢١٤/٥)

٢١٨٦٨ - عن أبي أُمّامة: أن رسول الله ﷺ قال: «أَيُّما رجل قام إلى وضوئه يريد الصلاة، فغسل كفيه؛ نزلت كل خطيئة من كفيه مع أول قطرة، فإذا مضمض واستنشق واستنثر نزلت خطيئته من لسانه وشفتيه مع أول قطرة، فإذا غسل وجهه نزلت كل خطيئة من سمعه وبصره مع أول قطرة، فإذا غسل يديه إلى المرفقين ورجليه إلى الكعبين سلم من كل ذنب كهيئته يوم ولدته أمه، فإذا قام إلى الصلاة رفع الله درجته،

(١) أخرجه ابن المبارك في كتاب الزهد ٣١٦/١ (٩٠٤)، والبيهقي في الشعب ٢٤٩/٤ - ٢٥٠ (٢٤٧٢) من طريق أبي معشر المدني، قال: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ الْقُرْظِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دَاوُدَ مَوْلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَانَ، عَنْ حَمْرَانَ مَوْلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَانَ، عَنْ عُثْمَانَ بِهِ. وَأُورِدَهُ الثَّعْلَبِيُّ ٣٣/٤. إسناده ضعيف؛ فيه أبو معشر نجيح السندي المدني، قال ابن حجر عنه في التقریب (٧١٠٠): «ضعيف... أَسَنُّ وَاخْتَلَطَ».

(٢) أخرجه البخاري ٤٣/١ - ٤٤ (١٥٩، ١٦٠، ١٦٤)، ٣١/٣ (١٩٣٤)، ٩٢/٨ (٦٤٣٣)، ومسلم ١/١ - ٢٠٤ (٢٠٨، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٩، ٢٣١، ٢٣٢)، ٢١٦/١ (٢٤٥)، وابن جرير ٢١٨/٨ - ٢١٩.

(٣) أخرجه ابن أبي شعبة ١٥/١ (٣٩) واللفظ له، وأحمد ٥٠٥/٣٦ - ٥٠٦ (٢٢١٧١)، ٥٤١/٣٦ (٢٢٢٠٦)، وابن جرير ٢١٦/٨ - ٢١٧.

قال المنذري في الترغيب والترهيب ٩٤/١ (٢٩٨): «إسناده هذه حسن». وقال الهيثمي في المجمع ١/١ - ٢٢٣ (١١٢٨): «رواه أحمد، والطبراني في الكبير بنحوه، وإسناده حسن».

(٤) أخرجه الطبراني في الكبير ٢٥١/٨ (٧٩٨٣).

قال الهيثمي في المجمع ١/١ - ٢٢٢ (١١٢٣): «ورجاله رجال الصحيح». وقال السيوطي: «بسند صحيح».

مَسَّ بِيَدِهِ، وَمَا مَشَى إِلَيْهِ، حَتَّى إِنَّ الْخَطَايَا لَتَحَادَرْنَ مِنْ أَطْرَافِهِ، ثُمَّ هُوَ إِذَا مَشَى إِلَى الْمَسْجِدِ فَرَجُلٌ تَكْتُبُ حَسَنَةً، وَأُخْرَى تَمْحُو سَيِّئَةً»^(٣). (٢١٥/٥)

٢١٨٧١ - عَنْ ثَعْلَبَةَ بْنِ عَبَّادٍ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا مِنْ عَبْدٍ يَتَوَضَّأُ، فَيُحَسِّنُ الْوُضُوءَ، فَيَغْسِلُ وَجْهَهُ حَتَّى يَسِيلَ الْمَاءُ عَلَى ذَقْنِهِ، ثُمَّ يَغْسِلُ ذِرَاعَيْهِ حَتَّى يَسِيلَ الْمَاءُ عَلَى مِرْفَقَيْهِ، ثُمَّ يَغْسِلُ رِجْلَيْهِ حَتَّى يَسِيلَ الْمَاءُ مِنْ كَعْبَيْهِ، ثُمَّ يَقُومُ فَيَصْلِي؛ إِلَّا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا سَلَفَ مِنْ ذَنْبِهِ»^(٤). (٢١٦/٥)

(١) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ ٦٠٠/٣٦ - ٦٠١ (٢٢٢٦٧).

قَالَ الْمُنْذَرِيُّ فِي التَّرْغِيبِ وَالتَّرْهِيْبِ ٩٤/١ (٢٩٥): «إِسْنَادٌ حَسَنٌ فِي الْمَتَابِعَاتِ، لَا بَأْسَ بِهِ». وَقَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِي الْمَجْمَعِ ٢٢٢/١ (١١٢٤): «رَوَاهُ أَحْمَدُ، وَالطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ وَالْأَوْسَطِ، وَفِي إِسْنَادِ أَحْمَدَ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنُ بَهْرَامٍ عَنْ شَهْرٍ، وَاخْتُلِفَ فِي الْإِحْتِجَاجِ بِهِمَا، وَالصَّحِيحُ أَنَّهُمَا ثِقَتَانِ، وَلَا يَقْدَحُ الْكَلَامُ فِيهِمَا». وَقَالَ السِّيُوطِيُّ: «بُسْنَدٌ حَسَنٌ».

(٢) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ ٦٠٤/٣٦ - ٦٠٥ (٢٢٢٧٢).

قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِي الْمَجْمَعِ ٢٢٢/١ (١١٢٥): «رَوَاهُ أَحْمَدُ، وَالطَّبْرَانِيُّ بِنَحْوِهِ فِي الْكَبِيرِ، وَفِيهِ أَبُو مُسْلِمٍ، وَلَمْ أَجِدْ مِنْ تَرْجَمِهِ بَثْقَةً وَلَا جَرَحًا، غَيْرَ أَنَّ الْحَاكِمَ ذَكَرَهُ فِي الْكُنَى، وَقَالَ: رَوَى عَنْهُ أَبُو حَازِمٍ. وَهَذَا رَوَى عَنْهُ أَبَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، وَكَذَلِكَ ذَكَرَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ».

(٣) أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ ٢٥٥/٨ (٧٩٩٥).

قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِي الْمَجْمَعِ ٢٢٣/١ (١١٢٩): «وَفِيهِ لَقِيطُ أَبُو الْمَشَاوِرِ، رَوَى عَنْ أَبِي أُمَامَةَ، وَرَوَى عَنْهُ الْجَرِيرِيُّ وَقُرَّةُ بْنُ خَالِدٍ، وَقَدْ ذَكَرَهُ ابْنُ حَبَانَ فِي الثَّقَاتِ، وَقَالَ: يَخْطِئُ، وَيُخَالِفُ».

(٤) أَخْرَجَهُ الطُّحَاوِيُّ فِي شَرْحِ مَعَانِي الْأَثَارِ ٣٧/١ (١٨٢)، وَأَبُو نَعِيمٍ فِي مَعْرِفَةِ الصَّحَابَةِ ١٩٣١/٤ - ١٩٣٢ (٤٨٦١).

قَالَ الْمُنْذَرِيُّ فِي التَّرْغِيبِ وَالتَّرْهِيْبِ ٩٥/١ (٣٠١): «رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ بِإِسْنَادٍ لَيْنٍ». وَقَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِي الْمَجْمَعِ ٢٢٤/١ (١١٣٤): «رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ، وَرَوَاهُ بِإِسْنَادٍ آخَرَ، فَقَالَ: عَنْ ثَعْلَبَةَ بْنِ عِمَارَةَ. وَقَالَ: هَكَذَا رَوَاهُ إِسْحَاقُ الدَّبْرِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّزَاقِ. وَوَهْمٌ فِي اسْمِهِ، وَالصَّوَابُ: ثَعْلَبَةُ بْنُ عَبَّادٍ. وَرِجَالُهُ مُوثَقُونَ». قَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي الْإِصَابَةِ ٥٠٣/٣ (٤٥٠٣) فِي تَرْجَمَةِ عَبَّادِ الْعَبْدِيِّ: «تَفَرَّدَ بِهِ قَيْسُ بْنُ الرَّبِيعِ، قَالَهُ ابْنُ السَّكَنِ».

٢١٨٧٣ - عن عمرو بن عَبَسَةَ، قال: قلتُ: يا رسول الله، أخبرني عن الوضوء. فقال: «ما منكم من رجل يُقَرِّب وضوءه، فيُمَضِّض وَيُمَجِّج، ثم يستنشق وينثر؛ إلا جَرَتْ خطايا فيه وخياشيمه مع الماء، ثم يغسل وجهه كما أمره الله إلا جرت خطايا وجهه من أطراف لحيته مع الماء، ثم يغسل يديه إلى المرفقين إلا جرت خطايا يديه من أطراف أنامله، ثم يمسح رأسه كما أمره الله إلا جرت خطايا رأسه من أطراف شعره مع الماء، ثم يغسل قدميه إلى الكعبين كما أمره الله إلا جرت خطايا قدميه من أطراف أصابعه مع الماء، ثم يقوم، فيحمد الله، ويثني عليه بالذي هو له أهل، ثم يركع ركعتين؛ إلا انصرف من ذنوبه كهيئته يوم ولدته أمه»^(٢). (٢١٧/٥)

٢١٨٧٤ - عن كعب بن مرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من رجل يتوضأ فيغسل وجهه إلا خرجت خطايا من وجهه، وإذا غسل يديه أو ذراعيه خرجت خطايا من ذراعيه، فإذا مسح رأسه خرجت خطايا من رأسه، وإذا غسل رجليه خرجت خطايا من رجليه»^(٣). (ز)

(١) أخرجه القاسم بن سلام في الطهور ص ١٠٥ (١٢)، والبزار في مسنده ٦٨/١٦ (٩١١٦).

قال الهيثمي في المجمع ٢٢٦/١ (١١٤٥): «رواه الطبراني في الأوسط، وهو في الصحيح باختصار، ورجاله مُؤَثَّقُونَ». وقال السيوطي: «بسند حسن».

(٢) أخرجه مسلم ٥٦٩/١ (٨٣٢) مطوَّلاً، وابن جرير ٢١٧/٨. وأورده الثعلبي ٣٢/٤.

(٣) أخرجه أحمد ٥٩٩/٢٩ - ٦٠٠ (١٨٠٥٩)، وابن جرير ٢١٧/٨ واللفظ له.

قال ابن كثير في تفسيره ٦٠/٣: «وهذا إسناد صحيح». وقال الهيثمي في المجمع ٢٢٤/١ - ٢٢٥ (١١٣٦): «رواه أحمد، ورجاله رجال الصحيح».

٢١٨٧٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي - في قوله: ﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾، يعني: حين بعث الله النبي ﷺ، وأنزل عليه الكتاب، قالوا: آمنا بالنبي، والكتاب، وأقررنا بما في التوراة. فذكرهم الله ميثاقه الذي أقرؤا به على أنفسهم، وأمرهم بالوفاء به^(٢). (٢١٨/٥)

٢١٨٧٧ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ﴾، قال: الذي واثق به بني آدم في ظهر آدم ﷺ^(٣). (٢١٩/٥)

٢١٨٧٨ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - ﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾؛ فإنه أخذ ميثاقنا. فقلنا: سمعنا وأطعنا على الإيمان، والإقرار به، وبرسوله^(٤). (ز)

٢١٨٧٩ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ﴾، يعني: بالإسلام، يوم أخذ ميثاقكم على المعرفة بالله ﷻ والربوبية، إذ قلتم: سمعنا وأطعنا. ذلك أن الله ﷻ أخذ الميثاق الأول على العباد حين خلقهم من صُلب آدم ﷺ، فذلك قوله ﷻ: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا﴾ [الأعراف: ١٧٢] على أنفسنا، فمن بلغ

(١) تفسير مجاهد (ص ٣٠٢)، وأخرجه ابن جرير ٢١٩/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢٢٠/٨، والطبراني (١٣٠٣١).

(٣) تفسير مجاهد (ص ٣٠٢)، وأخرجه ابن جرير ٢٢٠/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٤) أخرجه ابن جرير ٢٢٠/٨.

الحلم والعمل، ولم يؤمن بالله وَعَلَيْكُمْ، ولا بالرسول، والكتاب؛ فقد نقض الميثاق الأول بالإيمان بالله وَعَلَيْكُمْ، وبما أخذ الله تعالى عليه حين خلقه، وصار من الكافرين. ومن أخذ الله وَعَلَيْكُمْ عليه الميثاق الأول، ولم يبلغ الحلم، فإن الله وَعَلَيْكُمْ أعلم به...، ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ ولا تنقضوا ذلك الميثاق، ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ يعني: بما في قلوبهم من الإيمان والشك^(١) [٢٠٠١]. (ز)

[٢٠٠١] أفادت الآثار اختلاف أهل التأويل في الميثاق المذكور في هذه الآية على قولين: الأول: ما وقع للنبي ﷺ في بيعة العقبة، وبيعة الرضوان، وكل موطن قال الناس فيه: سمعنا وأطعنا. وهذا قول ابن عباس، والسُّدِّي، وجماعة من المفسرين. والثاني: هو الميثاق المأخوذ على النَّسَم حين اسْتُخْرِجُوا من ظهر آدم. وهذا قول مجاهد. ورجَّح ابن جرير (١٢١/٨ - ١٢٢)، وابن عطية (١٢٣/٣) القول الأول، استنادًا إلى السياق، قال ابن جرير: «وإنما قلنا: ذلك أَوْلَى بالصواب من قول من قال: عني به: الميثاق الذي أخذ عليهم في صلب آدم - صلوات الله عليه -؛ لأن الله - جل ثناؤه - ذكر بعقب تذكرة المؤمنين ميثاقه الذي واثقهم به، ميثاقه الذي واثق به أهل التوراة بعد ما أنزل كتابه على نبيه موسى ﷺ فيما أمرهم به ونهاهم فيها، فقال: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾ الآيات بعدها [المائدة: ١٢ - ١٣]، مُنْبِّهًا بذلك أصحاب رسول الله ﷺ محمد على مواضع حظوظهم من الوفاء لله بما عاهدهم عليه، ومعرِّفهم سوء عاقبة أهل الكتاب في تضييعهم ما ضيعوا من ميثاقه الذي واثقهم به في أمره ونهيه، وتعزيز أنبيائه ورسله، زاجرًا لهم عن نكث عهودهم، فيُحِلَّ بهم ما أحلَّ بالناكثين عهوده من أهل الكتاب قبلهم. فكان - إذ كان الذي ذكرهم فوعظهم به ونهاهم عن أن يركبوا من الفعل مثله، ميثاق قوم أخذ ميثاقهم بعد إرسال الرسول إليهم وإنزال الكتاب ==

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٥٦/١ - ٤٥٧.

٢١٨٨٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ من أهل مكة، ﴿وَكَذَبُوا بَيِّنَاتِنَا﴾
يعني: القرآن، ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ يعني: ما عَظُمَ من النار^(٢). (ز)

﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَن يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ
أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ (١١)

❖ نزول الآية:

٢١٨٨٤ - عن جابر: أَنَّ رجلاً من مُحَارِبٍ - يُقال له: غَوْرَثُ بن الحارث - قال
لقومه: أَقْتُلْ لكم محمداً؟ قالوا: كيف تقتله؟ فقال: أَفْتِكَ به. فأقبل إلى رسول الله ﷺ
وهو جالس، وسيفه في حِجْرِهِ، فقال: يا محمد، أنظر إلى سيفك هذا؟ قال:
«نعم». فأخذه، فاستلّه، وجعل يَهْزُهُ وَيَهِيْمُ، فَيَكْبِتُهُ الله، فقال: يا محمد، أَمَا
تخافُني؟ قال: «لا». قال: أَمَا تخافُني وفي يدي السيف؟! قال: «لا، يمنعني الله
منك». ثم غَمَدَ السيف، ورده إلى رسول الله ﷺ، فأنزل الله: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا
اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَن يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ
عَنْكُمْ﴾ الآية^(٣). (٢٢١/٥)

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٥٨/١. (٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٥٨/١.

(٣) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٢٠٥/٢ -، ومن طريقه أبو نعيم في دلائل النبوة ص ١٩٥ -
١٩٦ (١٤٥) عن عمرو بن عبيد، عن الحسن، عن جابر به.

إسناده ضعيف؛ فيه عمرو بن عبيد، قال ابن حجر في التقریب (٢٠٧١): «المعتزلي المشهور، كان داعية
إلى بدعته، اتهمه جماعة مع أنه كان عابداً»، وفيه علة أخرى، وهي عدم سماع الحسن من جابر، كما في
جامع التحصيل ص ١٦٣.

يَسْتَعِينُهُمْ فِي دِيَّةٍ، فَهَمُّوا لِيَقْتُلُوهُ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ ۤأَلَّا تَعْدِلُوا﴾ الْآيَةُ ^(١) [٢٠٠٢]. (٢١٩/٥)

❁ تَفْسِيرُ الْآيَةِ:

٢١٨٨١ - قَالَ مِقَاتِلُ بْنُ سَلِيمَانَ: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ﴾ يَعْنِي: قَوَّالِينَ بِالْعَدْلِ، شُهَدَاءَ لِلَّهِ، ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ﴾ يَقُولُ: لَا تَحْمِلَنَّكُمْ عَدَاوَةُ الْمُشْرِكِينَ، يَعْنِي: كِفَارُ مَكَّةَ ﴿عَلَىٰ ۤأَلَّا تَعْدِلُوا﴾ عَلَىٰ حُجَّاجِ رِبِيعَةٍ، وَتَسْتَحِلُّوهُ مِنْهُمْ مُحَرَّمًا، ﴿أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ فَاعْدِلُوا؛ فَإِنَّ الْعَدْلَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ، يَعْنِي: لَخَوْفِ اللَّهِ وَتَحَنُّنِهِ، ﴿إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾، يَعِظُهُمْ وَيُحَذِّرُهُمْ ^(٢). (ز)

== عَلَيْهِمْ - وَاجِبًا أَنْ يَكُونَ الْحَالُ الَّتِي أَخَذَ فِيهَا الْمِيثَاقَ وَالْمَوْعُوظِينَ، نَظِيرَ حَالِ الَّذِينَ وَعَظُوا بِهِمْ. وَإِذَا كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ كَانَ بَيْنَنَا صِحَّةٌ مَا قَلْنَا فِي ذَلِكَ، وَفَسَادٌ خِلَافَهُ. وَقَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: «وَالْقَوْلُ الْأَوَّلُ أَرْجَحُ، وَأَلِيقُ بِنَمَطِ الْكَلَامِ». وَيَفْهَمُ أَيْضًا مِنْ كَلَامِ ابْنِ تَيْمِيَّةٍ (٤٥٥/١)، وَابْنِ كَثِيرٍ (١٢٦/٥) مِيلَهُمَا إِلَيْهِ. [٢٠٠٢] قَالَ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ (٤٥٦/١): «هَذِهِ الْآيَةُ نَزَلَتْ بِسَبَبِ بُغْضِهِمْ لِلْكَفَّارِ، وَهُوَ بُغْضُ مَأْمُورٍ بِهِ، فَإِذَا كَانَ هَذَا قَدْ نَهَىٰ صَاحِبُهُ أَنْ يَظْلِمَ مَنْ أَبْغَضَهُ، فَكَيْفَ فِي بَغْضِ مُسْلِمٍ بِتَأْوِيلٍ، أَوْ شَبْهَةٍ، أَوْ هَوًى؟! وَالْعَدْلُ مِمَّا اتَّفَقَ أَهْلُ الْأَرْضِ عَلَىٰ مَدْحِهِ، وَالظُّلْمُ مِمَّا اتَّفَقُوا عَلَىٰ ذَمِّهِ».

(١) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٢٢٣/٨.

(٢) تَفْسِيرُ مِقَاتِلِ بْنِ سَلِيمَانَ ٤٥٧/١ - ٤٥٨.

٢١٨٨٦ - عن جابر، قال: قاتل رسول الله ﷺ مُحَارِبَ خَصْفَةٍ^(٤) بَنَخْلٍ^(٥)، فرأوا من المسلمين غِرَّةً، فجاء رجل منهم يقال له: غَوْرَثُ بن الحارث، حتى قام على رأس رسول الله ﷺ بالسيف، وقال: مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي؟! قال: «الله». فوقع السيف من يده، فأخذه رسول الله ﷺ، وقال: «من يمنعك؟» قال: كُنْ خَيْرَ آخِذٍ. قال: «تشهد أن لا إله إلا الله، وأني رسول الله». قال: أَعَاهِدُكَ إِلَّا أَقَاتِلَكَ، ولا أكونَ مع قوم يقاتلونك. فخلَّى سبيلَه، فجاء إلى قومه، فقال: جئْتُكم من عند خير الناس. فلما حَضَرَت الصلاةُ صلى رسول الله ﷺ صلاةَ الخوف، فكان الناس طائفتين: طائفة بإزاء العدو، وطائفة تصلي مع رسول الله ﷺ، فصلَّى بالذين معه ركعتين، فانصرفوا، فكان موضع أولئك الذين بإزاء عدوهم، وجاء أولئك فصلَّى بهم رسول الله ﷺ ركعتين، فكانت للناس ركعتين ركعتين، وللنبي ﷺ أربع ركعات^(٦). (٢٢٠/٥)

(١) العضاه: كل شجر عظيم له شوك، الواحدة: عِصَّة، بالتاء، وقيل: عضاهة. النهاية (عضه).

(٢) شام السيف شيمًا: سلَّه وأغمده، وهو من الأضداد، لسان العرب (شيم). وهو هنا بمعنى أغمده.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢٣٢/٨ - ٢٣٣. وحديث جابر عند البخاري ١١٦/٥ (٤١٣٩)، ومسلم ١٧٨٦/٤ (٨٤٣).

(٤) بإضافة محارب إلى خصفة للتمييز عن غيرهم من المحاربين؛ لأن محارب في العرب جماعة، كأنه قال: محارب الذين يُنسبون إلى خَصْفَةٍ بن قيس بن غيلان بن إلياس بن مضر، لا الذين ينسبون إلى فهر وإلى غيرهم، وهذه الغزوة عند كثير من أهل السير هي غزوة ذات الرقاع. ينظر: إرشاد الساري للقسطلاني ٣٣١/٦.

(٥) نخل: اسم موضع بالقرب من المدينة. معجم البلدان (نخل).

(٦) أخرجه الحاكم ٣١/٣ (٤٣٢٢). وأصله عند البخاري ٣٩/٤ - ٤٠ (٢٩١٠)، ١١٥/٥ (٤١٣٦).

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يُخرِّجَاهُ».

فجاء جبريل، فاخبره بما هموا به، فقام ومن معه، وانزل الله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ﴾ الآية^(١). (٢٢٢/٥)

٢١٨٨٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الكلبي، عن أبي صالح -، نحوه^(٢). (٢٢٢/٥)

٢١٨٨٩ - عن عروة بن الزبير، نحوه. وزاد بعد نزول الآية: وأمر رسول الله ﷺ
بإجلائهم لِمَا أرادوا، فأمرهم أن يخرجوا من ديارهم، قالوا: إلى أين؟ قال: إلى
الحشر^(٣). (٢٢٣/٥)

٢١٨٩٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق العوفي - في هذه الآية، قال: إِنَّ قَوْمًا
من اليهود صنعوا لرسول الله ﷺ ولأصحابه طعامًا ليقتلوه، فأوحى الله إليه بشأنهم،
فلم يأت الطعام، وأمر أصحابه فلم يأتوه^(٤) [٢٠٠٣]. (٢٢٦/٥)

[٢٠٠٣] ذكر ابن جرير (٢٣١/٨) أَنَّ الآية نزلت بسبب قوم من اليهود أرادوا قتلَ النبي ﷺ
في طعام دعوه إليه، فأشعره الله بذلك، ثم أدخل تحت هذه الترجمة هذا الأثر.
وهو ما انتَقَدَه ابنُ عطية (١٢٥/٣)، فقال: «حكى الطبريُّ أَنَّ الآية نزلت بسبب قوم من
اليهود...، ثم أدخل تحت هذه الترجمة عن ابن عباس خِلافَ ما تَرَجَّم به». ثم قال:
«فيشبه أن ابن عباس إنما وصف قصة بني النضير».

(١) أخرجه أبو نعيم في دلائل النبوة ص ٤٨٩ - ٤٩٠ (٤٢٥)، من طريق موسى بن عبد الرحمن، عن ابن
جريج، عن عطاء، عن ابن عباس. وعن مقاتل بن حيان، عن الضحاك بن مزاحم، عن ابن عباس به.
إسنادهما ضعيف؛ ابن جريج والضحاك مُدَلِّسان، كثيرا الإرسال، والضحاك لم يسمع من ابن عباس كما في
جامع التحصيل ص ١٩٩.

(٢) عزاه السيوطي إلى أبي نُعَيْم.

(٣) أخرجه أبو نعيم في دلائل النبوة ص ٤٩٠ - ٤٩١ (٤٢٦).

(٤) أخرجه ابن جرير ٢٣١/٨، وابن أبي حاتم - كما في تفسير ابن كثير ٥٩/٣ -.

٢١٨٩٣ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نَجِيج - في قوله: ﴿إِذْ هَمَّ قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ﴾، قال: هم يهود، دخل عليهم النبي ﷺ حائطاً لهم، وأصحابه من وراء جداره، فاستعانهم في مَغْرَمٍ في دِيَّةِ غَرَمَها، ثم قام مِنْ عِنْدِهِمْ، فَأَتَمَرُوا بينهم بقتله، فخرج يمشي القَهْقَرَى مُعْتَرِضًا ينظر إليهم، ثم دعا أصحابه رجلاً رجلاً، حتى تَنَامُوا إليه^(٢). (٢٢٣/٥)

٢١٨٩٤ - عن عكرمة مولى ابن عباس - من طريق ابن جُرَيْج - قال: بعث النبي ﷺ المنذر بن عمرو أحد النقباء ليلة العقبة في ثلاثين راكباً من المهاجرين والأنصار إلى غَطَفَانَ، فَالْتَقَوْا على ماء من مياه عامر، فاقتتلوا، فقتل المنذر بن عمرو وأصحابه، إلا ثلاثة نفر كانوا في طلب ضالّة لهم، فلم يَرُغُهُمْ إلا والطير تَحُوم في جَوِّ السماء يسقط من خراطيمها علق الدم، فقالوا: قُتِل أصحابنا، والرحمن. فانطلق رجلٌ منهم، فَلَقِيَ رجلاً، فاختلفا ضَرْبَتَيْنِ، فلَمَّا خالطته الضَّرْبَةُ رفع وجهه إلى السماء، ثم فتح عينيه، فقال: الله أكبر، الجنة، وربّ العالمين. وكان يُدعى: أَعْنَقَ لَيَمُوت، فانطلق صاحبه، فَلَقِيَ رجلين من بني سُليّم، فانتسبا لهما إلى بني عامر، فقتلاه، وكان بين قومهما وبين النبي ﷺ مُوَادَعَةً، فَقَدِمَ قَوْمُهُمَا على النبي ﷺ يطلبون عَقْلَهُمَا، فانطلق النبي ﷺ ومعه أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف حتى دخلوا على بني النَّضِير، يستعينونهم في عَقْلِهِمَا، فقالوا: نعم، فاجتمعت يهودُ لقتل النبي ﷺ وأصحابه، فاعْتَلُّوا له بِصَنْعَةِ الطعام، فلَمَّا أَتَاهُ

(١) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٣٦٥/١ -، وابن جرير ٢٢٨/٨. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) تفسير مجاهد (ص ٣٠٢)، وأخرجه ابن جرير ٢٢٨/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

٢١٨٩٧ - ومحمد بن إسحاق، نحو ذلك^(٢). (ز)

٢١٨٩٨ - عن مقاتل بن سليمان، نحو ذلك مُطَوَّلًا جدًا^(٣). (ز)

٢١٨٩٩ - عن أبي مالك - من طريق السُّدِّيِّ - في الآية، قال: نزلت في كَعْب بن الأشرف وأصحابه، حين أرادوا أن يغدروا برسول الله ﷺ^(٤). (٢٢٤/٥)

٢١٩٠٠ - قال الحسن البصري: كان رسول الله ﷺ بِبَطْنِ نَخْلٍ مُحَاصِرًا غَطَفَانَ، وهو مُتَقَلِّدٌ سَيْفَهُ، فجاءه رجل كانت قريش قد بعثته لِيُفْتِكَ برسول الله؛ فقال: يا محمد، أرني سيفك هذا أنظرُ إليه. فقال: «هَآءُ». فأخذه؛ فجعل ينظر إلى السيف مرة، وإلى رسول الله مرة؛ فقال: أما تخافني يا محمد؟ قال: «لا». فغَمَدَ سيفه، وأمر رسول الله ﷺ أصحابه الرحيل^(٥). (ز)

٢١٩٠١ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق سعيد - في الآية، قال: ذُكِرَ لَنَا: أَنَّهَا أُنْزِلَتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وهو ببطن نخل في الغزوة السابعة، فأراد بنو ثعلبة وبنو مُحَارِبٍ أَنْ يُفْتِكُوا بِهِ، فَأُطْلِعَهُ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ. ذُكِرَ لَنَا: أَنَّ رَجُلًا انْتَدَبَ لِقَتْلِهِ، فَأَتَى نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ وَسَيْفُهُ مَوْضُوعٌ، فَقَالَ: آخُذْهُ، يَا نَبِيَّ اللَّهِ؟ قَالَ: «خُذْهُ». قَالَ: أَسْتَلُّهُ؟ قَالَ: «نَعَمْ». فَاَسْتَلَّهُ، فَقَالَ: مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي؟ قَالَ: «اللَّهُ يَمْنَعُنِي مِنْكَ». فَتَهَدَّدَهُ أَصْحَابُ النَّبِيِّ ﷺ، وَأَغْلَظُوا لَهُ الْقَوْلَ، فَشَامَ السَّيْفَ، فَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ أَصْحَابَهُ بِالرَّحِيلِ، فَأُنْزِلَتْ عَلَيْهِ صَلَاةُ الْخَوْفِ عِنْدَ ذَلِكَ^(٦). (٢٢٦/٥)

(١) أخرجه ابن جرير ٢٣٠/٨ - ٢٣١. (٢) تفسير الثعلبي ٣٥/٤، وتفسير البغوي ٢٨/٣.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٥٨/١ - ٤٦٠.

(٤) أخرجه ابن جرير ٢٣١/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٥) أورده ابن أبي زمنين في تفسيره ١٤/٢. (٦) أخرجه ابن جرير ٢٣٢/٨.

﴿تفسير الآية﴾

٢١٩٠٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ﴾ وهم اليهود ﴿أَن يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ﴾ بالسوء، ﴿فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ﴾

﴿٢٠٤﴾ أفادت الآثار الاختلاف في صفة هذه النعمة التي ذكر الله - جل ثناؤه - أصحاب نبيه ﷺ بها، وأمرهم بالشكر له عليها. فقال ابن عباس، ومجاهد، وعكرمة، وأبو مالك، ويزيد بن أبي زياد، والجمهور: إنها استنقاذ الله نبيه محمداً ﷺ وأصحابه مما كانت اليهود من بني النضير هموا به يوم أتوهم يستحملونهم دية العامرين اللذين قتلها عمرو بن أمية الضمري. ورجحه ابن جرير (٢٣٣/٨)، وابن عطية (١٢٥/٣) بدلالة السياق، وقال ابن جرير: «وإنما قلنا: ذلك أولى بالصحة في تأويل ذلك؛ لأن الله عَقَّبَ ذِكْرَ ذلك برمي اليهود بصنائعها وقبيح أفعالها، وخيانتها ربها وأنبياءها، ثم أمر نبيه ﷺ بالعفو عنهم، والصفح عن عظيم جهلهم، فكان معلوماً بذلك أنه ﷺ لم يُؤْمَر بالعفو عنهم والصفح عقيب قوله: ﴿إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَن يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ﴾، وَمَنْ غيرهم كان يبسط الأيدي إليهم؟ لأنه لو كان الذين هموا ببسط الأيدي إليهم غيرهم، لكان حَرِيًّا أن يكون الأمر بالعفو والصفح عنهم، لا عَمَّنْ لم يَجْرِ لهم بذلك ذكر، وَلَكَّانِ الوصف بالخيانة في وصفهم في هذا الموضع، لا في وصف مَنْ لم يَجْرِ لخيانته ذكر، ففي ذلك ما يُنبئ عن صحة ما قضينا له بالصحة من التأويلات في ذلك، دون ما خالفه».

وقال ابن عطية: «وهذا القول يترجح بما يأتي بعد من الآيات في وصف غدر بني إسرائيل، ونقضهم المواثيق».

بأولئك الله بما واصلوه عليه من اليهود نبيهم بآلهم خاتمهم (٢٣٠/٥) .
٢١٩٠٥ - عن الحسن البصري - من طريق مبارك - في قوله: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾، قال: اليهود من أهل الكتاب^(٣). (ز)

﴿وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾

٢١٩٠٦ - عن عبد الله بن عباس: أَنَّ نافع بن الأزرق قال له: أخبرني عن قوله ﴿وَكَانَ﴾: ﴿إِثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾. قال: اثني عشر وزيرًا، وصاروا أنبياء بعد ذلك. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت الشاعر يقول:
وإني بحق قائل لسُراتها مقالة نُصَح لا يضيع نقيبها^(٤)
(٢٣٠/٥)

٢١٩٠٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عطية العوفي - في قوله ﴿وَكَانَ﴾: ﴿إِثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾، قال: هم من بني إسرائيل، بعثهم موسى ﷺ لينظروا إلى المدينة، فجاءوا بِحَبَّةٍ من فاكهتهم وقر^(٥) رَجُلٍ، فقالوا: اقدروا قُوَّةَ قوم وبأسهم وهذه فاكهتهم. فعند ذلك فُتِنُوا، فقالوا: لا نستطيع القتال، فاذهب أنت وربك فقاتلا^(٦). (٢٣٠/٥)

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦٠/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢٣٥/٨. وعزاه السيوطي إليه بنصه. ويظهر أن تفسير: ﴿وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾ من كلام ابن جرير، وليس لأبي العالية، بدليل أن ابن جرير بعد هذا القول عقد خلافاً في معنى النقيب، ولم يورد ما نسب إلى أبي العالية هنا.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢٣٤/٨. (٤) أخرجه الطستي في مسائل نافع (٢٨١).

(٥) وقر: حَمَل. النهاية (وقر).

(٦) أخرجه ابن جرير ٢٤١/٨. وعزاه السيوطي إلى ابن أبي حاتم.

أَمْسُوا، ويمسون حيث أصبحوا في تيههم ذلك، فضرب موسى ﷺ الحجر، لِكُلِّ سِبْطٍ عَيْنًا، حجرًا لهم يحملونه معهم، فقال لهم موسى: اشربوا، يا حمير. فنهاه الله عن سبهم، وقال: هم خلق، فلا تجعلهم حميرًا. والسَّبْطُ: كلُّ بطن؛ بنو فلان، وبنو فلان^(١). (٢٢٧/٥)

٢١٩٠٩ - قال الحسن البصري: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾، فما ضَمِنُوا عنهم من شيء قَبِلُوهُ وفعلوه^(٢). (ز)

٢١٩١٠ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾، قال: شهداء، من كل سِبْط رجلٌ شاهِدٌ على قومه^(٣). (٢٢٩/٥)

٢١٩١١ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - قال: أمر الله بني إسرائيل بالسير إلى أريحاء - وهي أرض بيت المقدس -، فساروا، حتى إذا كانوا قريبًا منه بعث موسى اثني عشر نقيبًا من جميع أسباط بني إسرائيل، فساروا يريدون أن يأتوه بخبر الجبابرة، فلقاهم رجل من الجبارين يُقال له: عاج، فأخذ الاثني عشر، فجعلهم في حُجْزَتِهِ، وعلى رأسه حَمْلَةٌ حَطَبٍ، فانطلق بهم إلى امرأته، فقال: انظري إلى هؤلاء القوم الذين يزعمون أنهم يريدون أن يقاتلونا. فطرحهم بين يديها، فقال: ألا أطحنهم برجلي؟! فقالت امرأته: بل خلّ عنهم، حتى يخبروا قومهم بما رأوا. ففعل ذلك، فلمَّا خرج القومُ قال بعضهم لبعض: يا قوم، إنَّكم إن أخبرتم بني إسرائيل خبر القوم ارتدُّوا عن نبيِّ الله، لكن اكنموه، وأخبروا نبيِّ الله، فيكونان هما يريان

(١) تفسير مجاهد ص ٣٠٣، وأخرجه ابن جرير ٢٢٧/٨ - ٢٣٨ حتى قوله: وأطاعوا الآخرين. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٥/٢ - وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٢) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٥/٢ -.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢٣٦/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

مِنْهُمْ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا^(١) يعني: شاهداً على قومهم، مِنْ كُلِّ سِبْطٍ رَجُلًا؛ لِيَأْخُذَ هَذَا الرَّجُلُ عَلَى سِبْطِهِ الْمِيثَاقَ، وشهداء على قومهم، وكانوا اثني عشر سبطاً، على كل سبط منهم رَجُلًا، فاطاع الله وَجَّكَ مِنْهُمْ خَمْسَةٌ، فكان منهم طالوت مِمَّنْ أَطَاعَ اللَّهَ وَجَّكَ، وعصى منهم سبعة، فَنَقَبُوا عَلَى أَنْ يَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا يَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا^(٣). (ز)

٢١٩١٤ - عن محمد بن إسحاق - من طريق سلمة - قال: أُمِرَ مُوسَى أَنْ يَسِيرَ بِبَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَى الْأَرْضِ الْمَقْدُوسَةِ، وَقَالَ: إِنِّي قَدْ كَتَبْتُهَا لَكُمْ دَارًا وَقَرَارًا وَمَنْزَلًا، فَاخْرُجْ إِلَيْهَا، وَجَاهِدْ مَنْ فِيهَا مِنَ الْعَدُوِّ، فَإِنِّي نَاصِرُكُمْ عَلَيْهِمْ، وَخُذْ مِنْ قَوْمِكَ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا، مِنْ كُلِّ سِبْطٍ نَقِيبًا، يَكُونُ عَلَى قَوْمِهِ بِالْوَفَاءِ مِنْهُمْ عَلَى مَا أُمِرُوا بِهِ، وَقُلْ لَهُمْ: إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ لَكُمْ: إِنِّي مَعَكُمْ ﴿لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾. وَأَخَذَ مُوسَى مِنْهُمْ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا، اخْتَارَهُمْ مِنْ أَسْبَاطِ، كَفَلَاءَ عَلَى قَوْمِهِمْ بِمَا هُمْ فِيهِ عَلَى الْوَفَاءِ بَعْدَهُ وَمِيثَاقِهِ، وَأَخَذَ مِنْ كُلِّ سِبْطٍ مِنْهُمْ خَيْرَهُمْ وَأَوْفَاهُمْ رَجُلًا. يَقُولُ اللَّهُ وَجَّكَ: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾. فَسَارَ بِهِمْ مُوسَى إِلَى الْأَرْضِ الْمَقْدُوسَةِ بِأَمْرِ اللَّهِ، حَتَّى إِذَا نَزَلَ الثِّيَّهَ بَيْنَ مِصْرَ وَالشَّامِ، وَهِيَ بِلَادٌ لَيْسَ فِيهَا خَمَرٌ^(٤) وَلَا ظِلٌّ، دَعَا مُوسَى رَبَّهُ حِينَ آذَاهُمُ الْحَرُّ، فَظَلَّلَ عَلَيْهِمُ بِالْغَمَامِ، وَدَعَا لَهُمُ بِالرِّزْقِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْمَنَّانَ

٢٠٠٥ علق ابن عطية (١٢٧/٣) على قول قتادة والربيع بقوله: «وهذا كله قريبٌ بعضه من بعض».

(١) أخرجه ابن جرير ٢٣٧/٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢٣٦/٨.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦٠/١ - ٤٦١.

(٤) الْحَمَرُ بِالْتَحْرِيكِ: كُلُّ مَا سَتَرَكَ مِنْ شَجَرٍ أَوْ بِنَاءٍ أَوْ غَيْرِهِ. النِّهَايَةُ (خَمَرٌ).

فَلُطُّ بْنُ دَفُونٍ، وَمَنْ سَبَطَ زَبَالُونَ: حُدَيُّ بْنُ سُودَى، وَمَنْ سَبَطَ يَوْسُفَ - وَهُوَ مَنْشَا بْنُ يَوْسُفَ -: حُدَيُّ بْنُ سُوسَا، وَمَنْ سَبَطَ دَانَ: حَمَلَائِلُ بْنُ حَمَلٍ، وَمَنْ سَبَطَ أَشَرَ: سَابُورُ بْنُ مَلَكِيلَ، وَمَنْ سَبَطَ نَفْتَالِي: بَحْرُ بْنُ وَفْسِي، وَمَنْ سَبَطَ دَارٍ: حَوْلَايِلُ بْنُ مَنكَدَ. فَهَذِهِ أَسْمَاءُ الَّذِينَ بَعَثَهُمُ مُوسَى يَتَحَسَّسُونَ لَهُ الْأَرْضَ، وَيَوْمَئِذٍ سُمِّيَ هُوشَعَ بْنِ نُونٍ: يَوْشَعَ بْنِ نُونٍ، فَأَرْسَلَهُمْ وَقَالَ لَهُمْ: ارْتَفِعُوا قِبَلَ الشَّمْسِ، فَارْزُقُوا الْجِبَلَ، وَانْظُرُوا مَا فِي الْأَرْضِ، وَمَا الشَّعْبُ الَّذِي يَسْكُنُونَهُ، أَقْوِيَاءُ هُمْ أَمْ ضَعَفَاءُ؟ أَقَلِيلٌ هُمْ أَمْ كَثِيرٌ؟ وَانْظُرُوا أَرْضَهُمُ الَّتِي يَسْكُنُونَ أَسْمِينَةً هِيَ أَمْ هَزِيلَةً؟ ذَاتُ شَجَرٍ أَمْ لَا؟ اجْتَازُوا وَاحْمِلُوا إِلَيْنَا مِنْ ثَمَرَةِ تِلْكَ الْأَرْضِ. وَكَانَ فِي أَوَّلِ مَا سَمَّى بِكُرِّ ثَمَرَةِ الْعَنْبِ^(١). (ز)

٢١٩١٥ - عَنْ أَبِي مُعَاذِ الْفَضْلِ بْنِ خَالِدٍ - مِنْ طَرِيقِ الْحُسَيْنِ بْنِ الْفَرَجِ الْمَرْوَزِيِّ - يَقُولُ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾: أَمَرَ اللَّهُ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنْ يَسِيرُوا إِلَى الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ مَعَ نَبِيِّهِمْ مُوسَى ﷺ؛ فَلَمَّا كَانُوا قَرِيبًا مِنَ الْمَدِينَةِ قَالَ لَهُمْ مُوسَى: ادْخُلُوهَا. فَأَبَوْا، وَجَبُنُوا، وَبَعَثُوا اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا لِيَنْظُرُوا إِلَيْهِمْ، فَانْطَلَقُوا، فَنَظَرُوا، فَجَاءُوا بِحَبَّةٍ مِنْ فَاكِهِتِهِمْ بِوَقْرِ الرَّجُلِ، فَقَالُوا: اقْدُرُوا قُدْرَةَ قَوْمِ وَبِأَسْهَمِ هَذِهِ فَاكِهِتُهُمْ. فَعِنْدَ ذَلِكَ قَالُوا لِمُوسَى: ﴿أَذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا﴾^(٢). (ز)

﴿وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَءَامَنْتُمْ بِرُسُلِي﴾

٢١٩١٦ - عَنْ الرَّبِيعِ بْنِ أَنَسٍ: أَنَّ مُوسَى ﷺ قَالَ لِلنَّقَبَاءِ الْإِثْنَيْنِ عَشَرَ: سِيرُوا إِلَيْهِمْ، فَحَدِّثُونِي حَدِيثَهُمْ وَمَا أَمْرُهُمْ، وَلَا تَخَافُوا؛ إِنَّ اللَّهَ مَعَكُمْ مَا ﴿أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ

(١) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٢٣٨/٨.

(٢) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٢٤١/٨.

- ٢١٩١٨ - عن عبد الله بن عباس ، في قوله : ﴿وَعَزَّزْتُمُوهُمْ﴾ ، قال : أعتتموهم^(٣) . (٢٣١/٥)
- ٢١٩١٩ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله : ﴿وَعَزَّزْتُمُوهُمْ﴾ ، قال : نصرتموهم^(٤) . (٢٣١/٥)
- ٢١٩٢٠ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - قوله : ﴿وَعَزَّزْتُمُوهُمْ﴾ ، قال : نصرتموهم بالسيف^(٥) . (ز)
- ٢١٩٢١ - عن محمد بن السائب الكلبي - من طريق مَعْمَر - في قوله تعالى : ﴿وَعَزَّزْتُمُوهُمْ﴾ ، قال : نصرتموهم^(٦) . (ز)
- ٢١٩٢٢ - قال مقاتل بن سليمان : ثم قال سبحانه : ﴿وَعَزَّزْتُمُوهُمْ﴾ ، يعني : وأعتتموهم حتى يُبَلِّغُوا الرسالة^(٧) . (ز)
- ٢١٩٢٣ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - يقول في قوله : ﴿وَعَزَّزْتُمُوهُمْ﴾ ، قال : التعزير والتوقير : النصرة والطاعة^(٨) . (٢٣١/٥)

[٢٠٠٦] رَجَّحَ ابْنُ جَرِير (٢٤٢/٨) مُسْتَنَدًا إِلَى السِّيَاقِ أَنَّ الْخَطَابَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ﴾ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ ، وَبَيَّنَّ ذَلِكَ ، فَقَالَ : «مَعْنَى الْكَلَامِ : وَقَالَ اللَّهُ لَهُمْ : إِنِّي مَعَكُمْ . فَتَرَكَ ذِكْرَ «لَهُمْ» اسْتِغْنَاءً بِقَوْلِهِ : ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ . وَإِذْ كَانَ =

(١) أخرجه ابن جرير ٢٤٢/٨ . وعزاه السيوطي إلى ابن أبي حاتم .

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦٠/١ - ٤٦١ . (٣) عزاه السيوطي إلى ابن أبي حاتم .

(٤) تفسير مجاهد ص ٣٠٤ ، وأخرجه ابن جرير ٢٤٣/٨ . وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد ، وابن المنذر .

(٥) أخرجه ابن جرير ٢٤٣/٨ . (٦) أخرجه عبد الرزاق ١/١٨٥ .

(٧) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦١/١ . (٨) أخرجه ابن جرير ٢٤٤/٨ .

أنفسكم، وهو التطوع؛ ﴿لَا تُكْفِرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ يقول: أغفر لكم خطاياكم الذي كان منكم فيما بينكم وبينني، ﴿وَلَا تُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ يعني: البساتين، ﴿فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ يعني: فقد أخطأ قصد الطريق؛ طريق الهدى، فنقضوا العهد والميثاق^(٢). (ز)

== مُتَقَدِّمُ الْخَبَرِ عَنْ قَوْمٍ مُسَمَّيْنَ بِأَعْيَانِهِمْ كَانَ مَعْلُومًا أَنَّ سِيَاقَ مَا فِي الْكَلَامِ مِنَ الْخَبَرِ عَنْهُمْ، إِذْ لَمْ يَكُنِ الْكَلَامُ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ إِلَى غَيْرِهِمْ.

وَبَيَّنَ ابْنُ جَرِيرٍ (٢٤٣/٨) أَنَّ قَوْلَ الرَّبِيعِ لَيْسَ بِبَعِيدٍ مِنَ الصَّوَابِ، غَيْرَ أَنَّهُ انْتَقَدَهُ مُسْتَنَدًا إِلَى دَلَالَةِ الْعُمُومِ، فَقَالَ: «مِنْ قَضَاءِ اللَّهِ فِي جَمِيعِ خَلْقِهِ أَنَّهُ نَاصِرٌ مَنْ أَطَاعَهُ، وَوَلِيٌّ مَنْ اتَّبَعَ أَمْرَهُ، وَتَجَنَّبَ مَعْصِيَتَهُ، وَعَافَى ذَنْبَهُ. فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ، وَكَانَ مِنْ طَاعَتِهِ إِقَامُ الصَّلَاةِ، وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ، وَالْإِيمَانُ بِالرَّسْلِ، وَسَائِرُ مَا نُذِبَ الْقَوْمُ إِلَيْهِ؛ كَانَ مَعْلُومًا أَنَّ تَكْفِيرَ السَّيِّئَاتِ بِذَلِكَ وَإِدْخَالَ الْجَنَاتِ بِهِ لَمْ يَخْصُصْ بِهِ النُّقْبَاءَ دُونَ سَائِرِ بَنِي إِسْرَائِيلَ غَيْرِهِمْ، فَكَانَ ذَلِكَ بِأَنَّ يَكُونُ نَدْبًا لِلْقَوْمِ جَمِيعًا، وَحُضًّا لَهُمْ عَلَى مَا حُضُّهُمْ عَلَيْهِ أَحَقُّ وَأَوْلَى مِنْ أَنْ يَكُونَ نَدْبًا لِبَعْضٍ، وَحُضًّا لَخَاصٍّ دُونَ عَامٍّ».

وَوَافَقَهُ ابْنُ عَطِيَّةٍ (١٢٨/٣).

٢٠٠٧ رجَّحَ ابْنُ جَرِيرٍ (٢٤٤/٨) قَوْلَ مُجَاهِدٍ وَالسَّيِّدِ أَنَّ مَعْنَى: عَزَّرْتُمُوهُمْ: نَصَرْتُمُوهُمْ. مُسْتَنَدًا إِلَى دَلَالَةِ الْقُرْآنِ، وَقَالَ: «وَأَوْلَى الْأَقْوَالِ فِي ذَلِكَ عِنْدِي بِالصَّوَابِ قَوْلُ مَنْ قَالَ: مَعْنَى ذَلِكَ: نَصَرْتُمُوهُمْ. وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ - جَلَّ ثَنَاؤُهُ - قَالَ فِي سُورَةِ الْفَتْحِ: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ ٨ لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ». فَالتَّوْقِيرُ: هُوَ التَّعْظِيمُ. وَإِذَا كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ كَانَ الْقَوْلُ فِي ذَلِكَ إِنَّمَا هُوَ بَعْضُ مَا ذَكَرْنَا مِنَ الْأَقْوَالِ الَّتِي حَكَيْنَاهَا عَنْ حَكَيْنَا عَنْهُ. وَإِذَا فَسَدَ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ: التَّعْظِيمُ، وَكَانَ النَّصْرُ قَدْ يَكُونُ بِالْيَدِ وَاللِّسَانِ؛ ==

(١) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٢٤٤/٨.

(٢) تَفْسِيرُ مِقَاتِلِ بْنِ سَلِيمَانَ ٤٦١/١.

﴿فِيمَا نَقَضِهِمْ مِيثَقَهُمْ﴾

٢١٩٢٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن جريج - في قوله: ﴿فِيمَا نَقَضِهِمْ مِيثَقَهُمْ﴾، قال: هو ميثاق أخذه الله على أهل التوراة، فنقضوه^(٣). (٢٣١/٥)

٢١٩٢٩ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿فِيمَا نَقَضِهِمْ﴾، يقول: فبنقضهم^(٤). (٢٣٢/٥)

٢١٩٣٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فِيمَا نَقَضِهِمْ مِيثَقَهُمْ﴾ فبنقضهم ميثاقهم^(٥) [٢٠٠٨]. (ز)

== فأما باليد فالذَّبُّ بها عنه بالسيف وغيره، وأما باللسان فَحُسْنُ الثَّناء، والذَّبُّ عن العَرَض؛ صحَّ أنه النصر، إذ كان النصر يحوي معنى كلِّ قائلٍ قال فيه قولاً مما حكينا عنه». [٢٠٠٨] ذكر ابن عطية (١٢٩/٣) احتمالين لـ«ما»: الأول: أن تكون «ما» زائدة، والتقدير: فبنقضهم. والثاني: أن تكون اسماً نكرة، أُبدل منه النِّقض، على بدل المعرفة من النكرة، التقدير: فَبِفِعْلٍ هو نَقْضُهُم للميثاق.

(١) أخرجه أبو يعلى ٤٢٤/١٠ (٦٠٣٧)، وتمام في فوائده ١٤٠/٢ (١٣٦٥) بنحوه. وأصله عند البخاري ٥/٧٠ (٣٩٤١)، ومسلم ٢١٥١/٤ (٢٧٩٣) دون ذكر قول كعب. وعزاه السيوطي إلى ابن أبي حاتم، واللفظ له. (٢) أخرجه أحمد ٣٢١/٦ (٣٧٨١)، ٤٠٦/٦ (٣٨٥٩)، والحاكم ٥٤٦/٤ (٨٥٢٩) كلاهما من طريق مجالد، عن الشعبي، عن مسروق، عن ابن مسعود.

قال الحاكم: «لا يسعني التسامح في هذا الكتاب عن الرواية عن مجالد وأقرانه». وقال ابن كثير في تفسيره ٦٥/٣: «هذا حديث غريب من هذا الوجه». وقال الهيثمي في المجمع ١٩٠/٥ (٨٩٦٧): «رواه أحمد، وأبو يعلى، والبزار، وفيه مجالد بن سعيد، وثقه النسائي، وضعفه الجمهور، وبقية رجاله ثقات». وقال ابن حجر في الفتح ٢١٢/١٣: «أخرجه أحمد، والبزار، من حديث ابن مسعود، بسند حسن».

(٣) أخرجه ابن جرير ٢٤٩/٨. (٤) أخرجه ابن جرير ٢٤٩/٨.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦١/١.

❁ آثار متعلقة بالآية:

٢١٩٣٥ - قال سلمان: إنما هلكت هذه الأمة بنكثها عهودها^(٥). (ز)

٢١٩٣٦ - عن قتادة بن دعامه، في قوله: ﴿فِيمَا نَقُضُهُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ﴾، قال: اجتنبوا نقض الميثاق، فإن الله قدّم فيه، وأوعد فيه، وذكره في أي من القرآن مقدمة، ونصيحة، وحجة، وإنما تعظم الأمور بما عظمها الله به عند أولي الفهم والعقل وأهل العلم بالله، وإنّا ما نعلم الله أوعد في ذنب ما أوعد في نقض الميثاق^(٦). (٢٣٢/٥)

﴿وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً﴾

٢١٩٣٧ - عن عبد الله بن عباس، في قوله: ﴿وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً﴾، قال: ﴿قَاسِيَةً﴾ أي: يابسة^(٧). (ز)

٢١٩٣٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً﴾، يعني: قست قلوبهم عن الإيمان بمحمد ﷺ^(٨). (ز)

== ثم رجّح الاحتمال الثاني، فقال: «وهذا هو المعنى في هذا التأويل». ولم يذكر مستنداً.

- | | |
|---|---|
| (١) تفسير الثعلبي ٣٨/٤. | (٢) تفسير الثعلبي ٣٨/٤، وتفسير البغوي ٣١/٣. |
| (٣) تفسير الثعلبي ٣٨/٤، وتفسير البغوي ٣١/٣. | (٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦١/١. |
| (٥) تفسير الثعلبي ٣٨/٤. | (٦) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. |
| (٧) تفسير الثعلبي ٣٨/٤، وتفسير البغوي ٣١/٣. | (٨) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦١/١. |

إسرائيل في التوراة أن يؤمنوا بمحمد ﷺ، ويصدقوا به، وهو مكتوب عندهم في التوراة، فلمَّا بعثه الله ﷻ كفروا وحسدوه، وقالوا: إنَّ هذا ليس من ولد إسحاق، وهو من ولد إسماعيل. فقال الله ﷻ: ﴿وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ﴾^(٢). (ز)

﴿وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾

٢١٩٤١ - عن عبد الله بن عباس، في قوله: ﴿وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾، قال: نسوا الكتاب^(٣). (٢٣٢/٥)

٢١٩٤٢ - عن مجاهد بن جبر، في قوله: ﴿وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾، قال: كتاب الله إذ أنزل عليهم^(٤). (٢٣٢/٥)

٢١٩٤٣ - عن الحسن البصري - من طريق مبارك - في قوله: ﴿وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾، قال: عُرى دينهم، ووظائف الله التي لا تقبل الأعمال إلا بها^(٥). (٢٣٣/٥)

[٢٠٠٩] ذكر ابن عطية اختلاف العلماء في معنى: ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾، فقال: «فقال قوم - منهم عبد الله بن عباس - : تحريفهم هو بالتأويل، ولا قدرة لهم على تبديل الألفاظ في التوراة، ولا يتمكن لهم ذلك، ويدل على ذلك بقاء آية الرجم، واحتياجهم إلى أن يضع القارئ يده عليها. وقالت فرقة: بل حرّفوا الكلام وبدّلوه أيضًا، وفعلوا الأمرين جميعًا بحسب ما أمكنهم».

(١) أخرجه ابن جرير ٢٥١/٨. (٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦١/١.

(٣) عزاه السيوطي إلى ابن أبي حاتم.

(٤) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر. (٥) أخرجه ابن جرير ٢٥٢/٨.

٢١٩٤٦ - عن عبد الله بن مسعود - من طريق القاسم - قال: إني لأحسب الرجل ينسى العلم كان يعلمه بالخطيئة يعملها^(٣). (٢٣٣/٥)

﴿وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَأَعْفُ عَنْهُمْ وَأَصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ (١٣)

٢١٩٤٧ - عن عبد الله بن عباس، ﴿خَائِنَةٍ﴾، أي: معصية^(٤). (ز)

٢١٩٤٨ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ﴾، قال: هم يهود، مثل الذي هموا به من النبي ﷺ يوم دخل عليهم حائطهم^(٥). (٢٣٣/٥)

٢١٩٤٩ - عن عكرمة مولى ابن عباس - من طريق ابن جريج - قوله: ﴿وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ﴾، قالوا: من يهود، مثل الذي هموا بالنبي ﷺ يوم دخل عليهم^(٦). (ز)

== ثم رجح (١٣٠/٣) مستندًا إلى دلالة القرآن، والواقع القولين معًا، فقال: «والفاظ القرآن تحتل المعنيين، فقوله تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ﴾ [البقرة: ٧٩] الآية تقتضي التبديل، ولا شك أنهم فعلوا الأمرين». [٢٠١٠] لم يذكر ابن جرير (٢٥٢/٨) في معنى: ﴿وَنَسُوا حَظًّا﴾ سوى قول السدي، والحسن.

(١) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر. (٢) أخرجه ابن جرير ٢٥٢/٨.

(٣) أخرجه ابن المبارك (٨٣)، وأحمد ص ١٥٦. (٤) تفسير الثعلبي ٣٨/٤.

(٥) تفسير مجاهد ص ٣٠٤، وأخرجه ابن جرير ٢٥٣/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٦) أخرجه ابن جرير ٢٥٣/٨.

٢١٩٥٢ - عن قتادة بن دعامة - من طريق معمر - في قوله: ﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ﴾، قال: لم يُؤمر يومئذ بقتالهم، فأمره الله أن يعفو عنهم ويصفح، ثم نسخ ذلك في براءة [٢٩]، فقال: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ الآية (٣) [٢٠١٢]. (٢٣٤/٥)

[٢٠١١] رجح ابن جرير (٢٥٤/٨) مستندًا إلى أحوال النزول، والسياق قول قتادة، ومجاهد، وعكرمة أن معنى: ﴿وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ﴾، أي: ولا تزال - يا محمد - تطلع من اليهود على كذب وخيانة، ثم بين علة ذلك، فقال: «لأن الله عني بهذه الآية القوم من يهود بني النضير الذين همُّوا بقتل رسول الله ﷺ وأصحابه، إذ أتاهم رسول الله ﷺ يستعينهم في دية العامريين، فأطلعهم الله - عزَّ ذكره - على ما قد همُّوا به. ثم قال - جلَّ ثناؤه - بعد تعريفه أخبار أوائلهم، وإعلامه منهج أسلافهم، وأن آخرهم على منهاج أولهم في الغدر والخيانة؛ لئلا يكبر فعلهم ذلك على نبي الله ﷺ، فقال - جلَّ ثناؤه -: ولا تزال تطلع من اليهود على خيانة، وغدر، ونقض عهد. ولم يرد أنه لا يزال يطلع على رجل منهم خائن، وذلك أن الخبر ابتدئ به عن جماعتهم، فقليل: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ﴾، ثم قيل: ﴿وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ﴾. فإذا كان الابتداء عن الجماعة فالختم بالجماعة أولى».

ونقل ابن عطية (١٣١/٣) قولاً آخر أن المعنى: «على فرقة خائنة»، ثم وجهه بقوله: «فهي اسم فاعل على صفة المؤنث».

[٢٠١٢] علق ابن جرير (٢٥٦/٨) على قول قتادة بالنسخ قائلاً: «والذي قاله قتادة غير مدفوع =»

(١) أخرجه عبد الرزاق ١/١٨٥ - ١٨٦، وابن جرير ٨/٢٥٣، ٢٥٥.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤٦١ - ٤٦٢.

(٣) أخرجه عبد الرزاق ١/١٨٥ - ١٨٦، وابن جرير ٨/٢٥٣، ٢٥٥، والنحاس في الناسخ والمنسوخ ٢/٢٧٣. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

٢١٩٥٤ - عن قتادة بن دعامة - من طريق معمر - في قوله: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرَى﴾، قال: تَسَمُّوا بقرية يُقال لها: ناصرة، كان عيسى ابن مريم ينزلها^(٣). (٢٣٤/٥)

٢١٩٥٥ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرَى﴾، قال: كانوا بقرية يُقال لها: ناصرة، نزلها عيسى، وهو اسم تَسَمُّوا به،

==إمكانه». غير أنه استدرك عليه بقوله: «إن الناسخ الذي لا شك فيه من الأمر هو ما كان نافياً كل معاني خلافه الذي كان قبله، فأما ما كان غير نافٍ جميعه فلا سبيل إلى العلم بأنه ناسخٌ إلا بخبرٍ من الله - جلَّ وعزَّ -، أو من رسوله ﷺ، وليس في قوله: ﴿قَتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [التوبة: ٢٩] دلالةٌ على الأمر بنفي معاني الصَّفْح والعفو عن اليهود. وإذا كان ذلك كذلك، وكان جائزاً - مع إقرارهم بالصَّغار، وأدائهم الجزية بعد القتال - الأمرُ بالعفو عنهم في غدره هُمُّوا بها، أو نكثه عزموا عليها، ما لم ينصبوا حرباً دون أداء الجزية، ويمتنعوا من الأحكام اللازمته؛ لم يكن واجباً أن يُحكَم لقوله: ﴿قَتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ الآية بأنه ناسخٌ قوله: ﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾.

ورجَّح ابنُ عطية (١٣١/٣) القول بالنسخ، فقال: «وقوله تعالى: ﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ﴾ منسوخٌ بما في براءة من الأمر بقتالهم حتى يؤدُّوا الجزية». ولم يذكر مستنداً.

(١) ليس في هذه الآية قوله: ﴿حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهَ بِأَمْرِهِ﴾، ولعل مقاتلاً انتقل إلى نظير الآية في سورة البقرة [١٠٩]: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّوكُم مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِندِ أَنْفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهَ بِأَمْرِهِ﴾.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦٢/١.

(٣) أخرجه عبد الرزاق ١٨٧/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

﴿فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾

- ٢١٩٥٧ - عن قتادة بن دُعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿أَخَذْنَا مِيثَقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾، قال: نسوا كتاب الله بين أظهرهم، وعهد الله الذي عهد إليهم، وأمر الله الذي أمرهم به، وضيّعوا فرائضه^(٣). (٢٣٤/٥)
- ٢١٩٥٨ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - قالت النصارى مثل ما قالت اليهود، ونسوا حظًّا مما ذُكِّروا به^(٤). (ز)
- ٢١٩٥٩ - عن الربيع بن أنس: هم النصارى وحدها^(٥). (ز)
- ٢١٩٦٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾، يعنى: فتركوا حظًّا مما أمروا به من إيمان بمحمد ﷺ، والتصدق به، ولو آمنوا لكان خيرًا لهم، وكان لهم حظًّا^(٦). (ز)

﴿فَأَغْرَبْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ
وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾

- ٢١٩٦١ - عن إبراهيم التيمي - من طريق العَوَّام بن حَوْشَب - في الآية، قال: ما أرى الإغراء في هذه الآية إلا الأهواء المختلفة^(٧). (٢٣٥/٥)

(١) أخرجه ابن جرير ٣٤/٢.
(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦٢/١.
(٣) أخرجه ابن جرير ٢٥٦/٨.
(٤) أخرجه ابن جرير ٢٥٧/٨.
(٥) تفسير الثعلبي ٣٩/٤.
(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦٢/١.
(٧) أخرجه ابن جرير ٢٥٨/٨ وعنده: إبراهيم النخعي أو التيمي. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

٢١٩٦٥ - عن قتادة بن دُعامة - من طريق مَعْمَر - قال: هم اليهود والنصارى، أغرى الله بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة^(٤). (ز)

٢١٩٦٦ - عن قتادة بن دُعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾، قال: إِنَّ القومَ لَمَّا تركوا كتاب الله، وعَصَوْا رُسُلَهُ، وضيّعوا فرائضه، وعطّلوا حدوده؛ ألقى بينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة بأعمالهم أعمال السوء، ولو أخذ القوم كتاب الله وأمره ما افترقوا، ولا تباغضوا^(٥). (٢٣٤/٥)

٢١٩٦٧ - قال معاوية بن قُرّة - من طريق العوام بن حَوْشَب -: الخصومات في الدين تُحِبُّطُ الأعمال^(٦). (ز)

٢١٩٦٨ - عن إسماعيل السُّدِّيّ - من طريق أسباط - قال: قال في النصارى أيضًا: ﴿فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾. فلمّا فعلوا ذلك أغرى الله رَجُلًا بينهم وبين اليهود العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة^(٧) (٢٠١٣). (ز)

[٢٠١٣] ذكر ابنُ جرير (٢٥٩/٨) اختلاف المفسرين في صفة الإغراء على قولين: الأول: أن الإغراء بينهم كان بالأهواء التي حدثت بينهم. وهو قول النخعي، ومعاوية بن قرة. الثاني: أن الإغراء هو العداوة والبغضاء التي بينهم. وهو قول قتادة، والسدي. ==

(١) أخرجه ابن جرير ٢٥٨/٨. وعزاه السيوطي إلى أبي عبيد، وابن المنذر.

(٢) تفسير مجاهد ص ٣٠٤، وأخرجه ابن جرير ٢٥٩/٨ مختصرًا.

(٣) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٧/٢ -.

(٤) أخرجه ابن جرير ٢٦٠/٨. (٥) أخرجه ابن جرير ٢٥٨/٨.

(٦) أخرجه سعيد بن منصور في سننه (ت: سعد آل حميد) ١٤٤٩/٤ (٧٢٣)، وابن جرير ٢٥٨/٨.

(٧) أخرجه ابن جرير ٢٥٩/٨.

وَالْبَغْضَاءُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ» النُّسْطُورِيَّةُ، وَالْمَارِيَعُوقِيَّةُ، وعبادة الملك؛ فهم أعداء بعضهم لبعض إلى يوم القيامة، ﴿وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ﴾ في الآخرة ﴿بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ يعني: بما يقولون من الجحود والتكذيب. وذلك أَنَّ النُّسْطُورِيَّةَ قالوا: إِنَّ عيسى ابن الله. وقالت: الماريعةقوبية: إن الله هُوَ المسيح ابن مريم. وقالت عبادة الملك: إِنَّ الله وَجَدَ ثَلَاثَ ثَلَاثَةٍ؛ هُوَ إِلَه، وعيسى إِلَه، ومريم إِلَه. افتراءً على الله تبارك وتعالى، وإنما الله إِلَه واحد، وعيسى عبد الله ونبيه ﷺ، كما وصف الله سبحانه نفسه: ﴿أَحَدٌ﴾، ﴿الضَّكُّدُ (٢)﴾ لَمْ يَكِلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ﴿٣﴾ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ (٢). (ز)

== ثم رَجَّح (٢٥٩/٨) مستندًا إلى دلالة التاريخ، والواقع القول الأول، وقال: «لأنَّ عداوة النصارى بينهم إنما هي باختلافهم في قولهم في المسيح، وذلك أهواءٌ لا وحيٌّ من الله». [٢٠١٤] ذكر ابن جرير (٢٦٠/٨) اختلاف المفسرين في مرجع الهاء والميم في قوله تعالى: ﴿فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ﴾ على قولين: الأول: أنها تعود على اليهود والنصارى. وهو قول مجاهد من طريق ابن أبي نجيح، والسدي، وقتادة، وابن زيد. والثاني: على النصارى دون اليهود، وهو قول الربيع.

ورَجَّح (٢٦١/٨) مستندًا إلى السياق القول الثاني، ثم قال: «لأنَّ ذِكْرَ الإغراء في خبر الله عن النصارى بعد تَقْضِي خبره عن اليهود، وبعد ابتدائه خبره عن النصارى، فإن لا يكون ذلك معنيًا به إلا النصارى خاصة، أَوْلَى مِن أن يكون معنيًا به الحزبان جميعًا؛ لما ذكرنا». وعلَّق على أصحاب القول الأول، فقال: «وليس الذي قاله مَنْ قال: معنيٌّ بذلك إغراء الله بَيْنَ اليهود والنصارى، ببعيد، غير أن هذا أقرب عندي وأشبه بتأويل الآية؛ لما ذكرنا».

٢١٩٧٢ - عن عكرمة مولى ابن عباس - من طريق خالد الحذاء - قال: إِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ أَتَاهُ الْيَهُودُ يَسْأَلُونَهُ عَنِ الرَّجْمِ. فَقَالَ: «أَيُّكُمْ أَعْلَمُ؟». فَأَشَارُوا إِلَى ابْنِ صُورِيَا، فَنَاشَدَهُ بِالَّذِي أَنْزَلَ التَّوْرَةَ عَلَى مُوسَى، وَالَّذِي رَفَعَ الطُّورَ، بِالْمَوَاقِيقِ الَّتِي أَخَذَتْ عَلَيْهِمْ، حَتَّى أَخَذَهُ أَفْكَلٌ^(٢)، فَقَالَ: إِنَّهُ لَمَّا كَثُرَ فِينَا جِلْدُنَا مِائَةً، وَحَلَقْنَا الرِّءُوسَ. فَحَكَمَ عَلَيْهِمُ بِالرَّجْمِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿يَتَأْهَلُ الْكِتَابُ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [المائدة: ١٦]^(٣). (٢٣٦/٥)

٢١٩٧٣ - عن عبد الملك ابن جُرَيْجٍ قَالَ: لَمَّا أَخْبَرَ الْأَعْوَرُ سَمُوِيلَ بْنِ صُورِيَا - الَّذِي صَدَّقَ النَّبِيَّ ﷺ عَلَى الرَّجْمِ - أَنَّهُ فِي كِتَابِهِمْ، وَقَالَ: لَكِنَّا نَخْفِيهِ. فَنَزَلَتْ: ﴿يَتَأْهَلُ الْكِتَابُ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ﴾، وَهُوَ شَابٌ أَبْيَضٌ، خَفِيفٌ طَوَالٌ، مِنْ أَهْلِ فَدَّكٍ^(٤)^(٥). (٢٣٦/٥)

❁ تَفْسِيرُ الْآيَةِ:

﴿يَتَأْهَلُ الْكِتَابُ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ﴾

٢١٩٧٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - قال: مَنْ كَفَرَ بِالرَّجْمِ فَقَدْ كَفَرَ بِالْقُرْآنِ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿يَتَأْهَلُ الْكِتَابُ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا

(١) أَخْرَجَهُ ابْنُ جُرَيْجٍ ٢٥٩/٨.

(٢) أَفْكَلٌ: أَيِ رِعْدَةٍ، وَهِيَ تَكُونُ مِنَ الْبَرْدِ أَوْ الْخَوْفِ. النِّهَايَةُ (فَكَل).

(٣) أَخْرَجَهُ ابْنُ جُرَيْجٍ ٢٦٣/٨ مَرْسَلًا.

(٤) فَدَّكٌ: قَرْيَةٌ بِالْحِجَازِ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْمَدِينَةِ يَوْمَانِ، وَقِيلَ ثَلَاثَةٌ. مَعْجَمُ الْبُلْدَانِ ٢٣٨/٤.

(٥) عَزَاهُ السِّيُوطِيُّ إِلَى ابْنِ الْمُنْذَرِ.

٢١٩٧٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿يَتَاهَلُ الْكِتَابُ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا﴾
محمد ﷺ، ﴿يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ﴾ يعني:
التوراة، أخفوا أمر الرجم، وأمر محمد ﷺ^(٣). (ز)

﴿وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾

٢١٩٧٧ - عن قتادة بن دعامه، في قوله: ﴿وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾، يقول: عن كثير
من ذنوب القوم، جاء محمد بإقالة منها وتجاوز إن اتبعوه^(٤) [٢٠١٥]. (٢٣٧/٥)

٢١٩٧٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ يعني: ويتجاوز عن كثير
مِمَّا كُتِمْتُمْ، فلا يخبركم بكتمانه، ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ﴾ يعني: ضياء من
الظلمة، ﴿وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾ يعني: بَيِّنٌ^(٥). (ز)

[٢٠١٥] ذكر ابن عطية (١٣٢/٣) أَنَّ «الفاعل في ﴿وَيَعْفُوا﴾ هو محمد ﷺ». وذكر احتمالاً
آخر: «أَن يَسْتَنْدِ الْفَعْلُ إِلَى اللَّهِ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى -». ثم وَجَّهَهُمَا بقوله: «وَإِذَا كَانَ الْعَفْوُ مِنَ
النَّبِيِّ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ - فَبِأَمْرِ رَبِّهِ، وَإِنْ كَانَ مِنَ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فَعَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ -
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ -». ثم عَلَّقَ عَلَيْهِمَا بقوله: «وَالْإِحْتِمَالَانِ قَرِيبٌ بَعْضُهُمَا مِنْ بَعْضٍ».

(١) أخرجه ابن جرير ٢٦٢/٨، وابن الضريس (٣١٩)، والنسائي في الكبرى (٧١٦٢، ١١١٣٩)، والحاكم
٣٥٩/٤. وعزاه السيوطي إلى ابن أبي حاتم.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢٦٢/٨. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٧/٢ - مختصراً.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦٣/١. (٤) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦٣/١.

٢١٩٨٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿يَهْدِي بِهِ اللَّهُ﴾ يعني: بكتاب محمد ﷺ ﴿مَنْ أَتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ﴾ يعني: مَنْ أَتَّبَعَ دِينَ مُحَمَّدٍ ﷺ وَدِينَ الْإِسْلَامِ، يَهْدِيهِ اللَّهُ إِلَى طَرِيقِ الْجَنَّةِ، ﴿وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ يعني: مِنَ الشَّرِّ إِلَى الْإِيمَانِ ﴿بِإِذْنِهِ﴾ يعني: بِعِلْمِهِ، ﴿وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^(٢). (ز)

﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَفِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(١٧)

❁ نزول الآية، وتفسيرها:

٢١٩٨١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾ نزلت في نصارى نجران الماريعةويين، منهم السيد والعاقب وغيرهما، ﴿قُلْ﴾ لهم، يا محمد: ﴿فَمَنْ يَمْلِكُ﴾ فَمَنْ يَقْدِرُ أَنْ يَمْتَنِعَ ﴿مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾ مِنْ شَيْءٍ مِنْ عَذَابِهِ ﴿إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَفِي الْأَرْضِ

[٢٠١٦] ذكر ابن عطية (١٣٣/٣) لقوله تعالى: ﴿السَّلَامُ﴾ احتمالين: الأول: «أن يكون اسمًا من أسماء الله تبارك وتعالى». ثم وجَّهه بقوله: «فالمعنى: طرق الله تعالى التي أمر بها عباده وشرعها لهم». الثاني: «أن يكون مصدرًا كالسلامة». ثم وجَّهه بقوله: «فالمعنى: طرق النجاة والسلامة من النار».

(١) أخرجه ابن جرير ٢٦٥/٨.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦٣/١.

مِمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ

الْمَصِيرُ ﴿١٨﴾

﴿ نزول الآية: ﴾

٢١٩٨٢ - عن عبدالله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - قال: أتى رسول الله ﷺ نعمان بن أضاء، وبحري بن عمرو، وشأس بن عدي، فكلّمهم وكلموه، ودعاهم إلى الله، وحذّرهم نقمته، فقالوا: ما تخوفنا، يا محمد؟! نحن - والله - أبناء الله، وأحباؤه. كقول النصارى؛ فأنزل الله فيهم: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى﴾ إلى آخر الآية^(٢). (٢٣٨/٥)

٢١٩٨٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ﴾ يهود المدينة؛ منهم كعب بن الأشرف، ومالك بن الضيف، وكعب بن أسيد، وبحري بن عمرو، وشماس بن عمرو، وغيرهم، ﴿وَالنَّصَارَى﴾ من نصارى نجران؛ السيد، والعاقب، ومن معهما، قالوا جميعاً: ﴿فَنَحْنُ أَبْنَاؤُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ﴾^(٣). (ز)

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦٣/١ - ٤٦٤. يشير إلى قوله تعالى: ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

(٢) أخرجه ابن إسحاق - كما في السيرة النبوية لابن هشام ٥٦٣/١ -، ومن طريقه ابن جرير ٢٦٩/٨، والبيهقي في الدلائل ٥٣٥/٢. وعزاه السيوطي في الدر ٢٣٩/٥ إلى ابن المنذر وابن أبي حاتم. عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت، عن سعيد بن جبير أو عكرمة، عن ابن عباس.

قال السيوطي في الإتقان ٢٣٣٦/٦ عن هذه الطريق: «هي طريق جيدة، وإسنادها حسن، وقد أخرج منها ابن جرير وابن أبي حاتم كثيراً».

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦٤/١.

٢١٩٨٥ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - قال: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّوا اللَّهَ﴾، أمّا أبناء الله فإنهم قالوا: إنّ الله أوحى إلى إسرائيل أن ولداً من ولدك أدخلهم النار، فيكونون فيها أربعين يوماً، حتى تطهرهم، وتأكل خطاياهم، ثم ينادي مناد: أن أخرجوا كلّ مختون من ولد إسرائيل. فأخرجهم. فذلك قوله: ﴿لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ﴾ [آل عمران: ٢٤]. وأمّا النصارى فإنّ فريقاً منهم قال للمسيح: ابن الله^(٢). (ز)

٢١٩٨٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّوا اللَّهَ﴾ وافتخروا على المسلمين، وقالوا: ما أحد من الناس أعظم عند الله منزلة منّا. فقال الله ﷻ لمحمد ﷺ: ﴿قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُم بِذُنُوبِكُمْ﴾^(٣). (ز)

﴿قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُم بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقَ﴾

٢١٩٨٧ - قال الحسن البصري: ﴿قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُم بِذُنُوبِكُمْ﴾ فجعل منكم القردة والخنازير، لو كان لكم هذا القرب وهذه المحبة ما عذبكم، ﴿بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ

٢٠١٧ ذكر ابن عطية (١٣٤/٣) أنّ معنى: ﴿قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُم بِذُنُوبِكُمْ﴾: «أي: لو كانت منزلتكم فوق منازل البشر لَمَا عذبكم، وأنتم قد أقررتم أنه يعذبكم». ثم وجهه بقوله: «وهذا على أن التعذيب هو بنار الآخرة». ثم ذكر احتمالاً آخر: «أن يكون المراد: ما كان الله تعالى يعذبهم به في الدنيا». ثم وجهه (١٣٥/٣) بقوله: «وذلك أن بني إسرائيل كانوا إذا أصاب الرجل منهم خطيئة أصبح مكتوباً على بابه ذكْرُ ذَنْبِهِ، وذِكْرُ عقوبته، فينفذ ذلك عليه، فهذا تعذيب في الدنيا على الذنوب يُنافي أنّهم أبناء وأحِبَّاء».

(١) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٨/٢ - .

(٢) أخرجه ابن جرير ٢٤١/٨. (٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦٤/١.

﴿يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾

وَالِيهِ الْمَصِيرُ ﴿١٨﴾

٢١٩٨٩ - قال الحسن البصري: ﴿يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ﴾ للمؤمنين، ﴿وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾ الكافرين^(٣). (ز)

٢١٩٩٠ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - في قوله: ﴿يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾، يقول: يهدي منكم مَن يشاء في الدنيا، فيغفر له، ويميت من يشاء منكم على كفره، فيعذبه^(٤). (٢٣٩/٥)

٢١٩٩١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ﴾ يعني: يتجاوز عَمَّن يشاء، فيهديه لدينه، ﴿وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾ فيميتة على الكفر. ثُمَّ عَظَّمَ الرَّبُّ نَفْسَهُ وَجَلَّ عَنْ قَوْلِهِمْ: ﴿نَحْنُ أَبْنَاؤُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ﴾، فقال سبحانه: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ من الخلق، يحكم فيهما ما يشاء، هم عبيده، وفي ملكه، ﴿وَالِيهِ الْمَصِيرُ﴾ في الآخرة، فيجزيك بأعمالكم^(٥). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

٢١٩٩٢ - عن أنس، قال: مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ في نفر من أصحابه وصبي في الطريق، فلَمَّا رَأَتْ أُمُّهُ الْقَوْمَ خَشِيتَ عَلَى وَلَدِهَا أَنْ يُوْطَأَ، فَأَقْبَلَتْ تَسْعَى، وتقول: ابني، ابني.

(١) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٨/٢ - .

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦٤/١.

(٣) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٨/٢ - .

(٤) أخرجه ابن جرير ٢٧٢/٨. (٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦٤/١.

❁ نزول الآية:

٢١٩٩٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - قال: دعا رسول الله ﷺ يهود إلى الإسلام، فرغبهم فيه، وحذرهم، فأبوا عليه. فقال لهم معاذ بن جبل، وسعد بن عباد، وعقبة بن وهب: يا معشر يهود، اتقوا الله، فوالله، إنكم لتعلمون أنه رسول الله، لقد كنتم تذكرونه لنا قبل مبعثه، وتصفونه لنا بصفته. فقال رافع بن حريملة، ووهب بن يهودا: ما قلنا لكم هذا، وما أنزل الله من كتاب من بعد موسى، ولا أرسل بشيراً ولا نذيراً بعده. فأنزل الله: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِنَ الْآيَةِ (٣)﴾. (٢٣٩/٥)

(١) أخرجه أحمد ٧٥/١٩ (١٢٠١٨)، ١٢٨/٢١ - ١٢٩ (١٣٤٦٧)، والحاكم ١٢٦/١ (١٩٤)، ١٩٥/٤ (٧٣٤٧).

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح، على شرط الشيخين، ولم يخرجاه». وقال الذهبي في التلخيص: «على شرطهما». وقال ابن كثير في تفسيره ٤٣٧/٦ بعد عزوه لأحمد: «إسناده على شرط الصحيحين». وقال الهيثمي في المجمع ٢١٣/١٠ (١٧٦٠٩): «رواه أحمد، والبزار، ورجالهما رجال الصحيح». وقال البوصيري في إتحاف الخيرة ٢٠٥/٨ (٧٧٩٢): «رواه الحارث، وأحمد بن حنبل، ورواته ثقات». وأورده الألباني في الصحيحة ٥٣١/٥ (٢٤٠٧).

(٢) أخرجه أحمد في كتاب الزهد ص ٤٨ (٢٩٨) مرسلًا.

(٣) أخرجه ابن إسحاق - كما في السيرة النبوية لابن هشام ٥٦٣/١ - ٥٦٤ -، ومن طريقه ابن جرير ٨/٢٧٣ - ٢٧٤، والبيهقي في الدلائل ٥٣٥/٢. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وابن أبي حاتم. عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت، عن سعيد بن جبير أو عكرمة، عن ابن عباس.

قال السيوطي في الإتقان ٢٣٣٦/٦ عن هذه الطريق: «هي طريق جيدة، وإسناده حسن، وقد أخرج منها ابن جرير وابن أبي حاتم كثيراً».

حريملة، ووهب ابن يهوذا، ﴿قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا﴾ محمد ﷺ، ﴿يُبَيِّنُ لَكُمْ﴾ الدين^(٢). (ز)

﴿عَلَى فِتْرَةٍ مِّنَ الرُّسُلِ﴾

- ٢١٩٩٧ - عن سلمان الفارسي - من طريق أبي عثمان - قال: الفترة فيما بين عيسى ابن مريم وبين النبي ﷺ، ستمائة سنة^(٣). (٢٤٠/٥)
- ٢١٩٩٨ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق عبيد - قال: كانت الفترة بين عيسى ومحمد أربعمائة سنة وبضعًا وثلاثين سنة^(٤). (٢٤٠/٥)
- ٢١٩٩٩ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - قال: وكانت الفترة بين عيسى ومحمد ﷺ، وذكر لنا: أنه كانت ستمائة سنة، أو ما شاء الله من ذلك^(٥). (٢٤٠/٥)
- ٢٢٠٠٠ - عن قتادة بن دعامة - من طريق معمر - في قوله: ﴿عَلَى فِتْرَةٍ مِّنَ الرُّسُلِ﴾، قال: كان بين عيسى ومحمد خمسمائة سنة وستون سنة^(٦). (٢٤٠/٥)
- ٢٢٠٠١ - عن قتادة بن دعامة - من طريق معمر - قال: خمسمائة سنة وستون سنة^(٧). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ٢٧٤/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦٤/١. (٣) أخرجه ابن عساكر ٤٨٥/٤٧.

(٤) أخرجه ابن جرير ٢٧٥/٨.

(٥) أخرجه ابن جرير ٢٧٥/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٦) أخرجه عبد الرزاق ١٨٦/١، وابن جرير ٢٧٤/٨ - ٢٧٥. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن

أبي زمنين ١٨/٢ - . وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٧) أخرجه ابن جرير ٢٧٥/٨.

٢٢٠٠٥ - عن عبد الملك ابن جُرَيْج، قال: كانت الفترة خمسمائة سنة^(٤) [٢٠١٨]. (٢٤٠/٥)

﴿أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(١٩)

٢٢٠٠٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿أَنْ تَقُولُوا﴾ يعني: لئلا تقولوا: ﴿مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ﴾ بالجنة، ﴿وَلَا نَذِيرٍ﴾ من النار. يقول: ﴿فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ﴾ يعني: النبي ﷺ، ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ إذ بعث محمدًا رسولاً^(٥). (ز)

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُومِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ﴾

٢٢٠٠٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي - قوله: ﴿أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾، يقول: عافية الله^(٦). (ز)

٢٢٠٠٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق مجاهد - في قوله: ﴿إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ

[٢٠١٨] أفادت الآثار اختلاف المفسرين في مقدار هذه الفترة: كم هي؟
ورجَّح ابن كثير (١٤٠/٥) أنها ستمائة سنة، فقال: «والمشهور هو القول الأول، وهو أنها ستمائة سنة». ولم يذكر مستندًا.

(١) أخرجه ابن جرير ٢٧٥/٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢٧٤/٨ - ٢٧٥، وعبد الرزاق ١٨٦/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦٤/١ - ٤٦٥. (٤) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦٤/١ - ٤٦٥.

(٦) أخرجه ابن جرير ٢٧٧/٨.

عَلَيْكُمْ»، قال: أيادي الله عندكم وأيامه^(٤) [٢٠١٩]. (ز)

﴿وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا﴾

٢٢٠١٢ - عن أبي سعيد الخدري، عن رسول الله ﷺ، قال: «كانت بنو إسرائيل إذا كان لأحدهم خادمٌ، ودابةٌ، وامرأةٌ؛ كُتِبَ مَلِكًا»^(٥). (٢٤٢/٥)

٢٢٠١٣ - عن زيد بن أسلم، في قوله: ﴿وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا﴾، قال: قال رسول الله ﷺ: «زوجة، ومَسْكَن، وخادم»^(٦). (٢٤٢/٥)

[٢٠١٩] رَجَّحَ ابْنُ جَرِيرٍ (٢٧٧/٨) مستندًا إلى أقوال السلف، ودلالة العموم عموم معنى: النعمة في قوله تعالى: ﴿يَقْوِمُ أَذْكَرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾، بأنها: أيادي الله وآلاءه. وقال: «وإنما اخترنا ما قلنا لأنَّ الله - جلَّ وعزَّ - لم يَخْصُصْ مِنَ النِّعَمِ شَيْئًا، بل عمَّ ذلك بِذِكْرِ النِّعَمِ، فذلك على العافية وغيرها، إذ كانت العافية أحد معاني النِّعَمِ».

(١) أخرجه الحاكم ٣١٢/٢، والبيهقي في شعب الإيمان (٤٦١٨). وعزاه السيوطي إلى الفريابي، وابن جرير، وابن المنذر.

(٢) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٩/٢ -.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦٥/١. (٤) أخرجه ابن جرير ٢٧٧/٨.

(٥) أخرجه الواحدي في التفسير الوسيط ١٧١/٢ - ١٧٢ (٢٧٧). وعلَّقه ابن أبي حاتم - كما في تفسير ابن كثير ٧٣/٣ -.

قال ابن كثير: «وهذا حديث غريب من هذا الوجه». قلنا: إسناده ضعيف؛ فيه عبدالله بن لهيعة، صدوق خلط بعد احتراق كتبه، كما في التقريب (٣٥٨٧). يرويه عن دراج، وهو ابن سمعان أبو السمح، في حديثه عن أبي الهيثم ضعف كما في التقريب (١٨٣٣)، وهو من روايته عنه.

(٦) أخرجه أبو داود في المراسيل ص ١٨٠ - ١٨١ (٢٠٤).

قال: المرأة، والخادم^(٣). (٢٤٢/٥)

٢٢٠١٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الحكم، أو غيره - في قوله: ﴿وَجَعَلَكُمْ مَلُوكًا﴾، قال: الزوجة، والخادم، والبيت^(٤). (٢٤١/٥)

٢٢٠١٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ميمون بن مهران - في قوله: ﴿وَجَعَلَكُمْ مَلُوكًا﴾، قال: كان الرجل من بني إسرائيل إذا كانت له الزوجة والخادم والدار يُسمَّى ملكًا^(٥). (٢٤١/٥)

٢٢٠١٩ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿وَجَعَلَكُمْ مَلُوكًا﴾، قال: جعل لهم أزواجًا، وخدمًا، وبيوتًا^(٦). (٢٤٣/٥)

٢٢٠٢٠ - قال الضحاك بن مزاحم: كانت منازلهم واسعة، فيها مياه جارئة، فمن كان مسكنه واسعًا وفيه ماء جارٍ فهو ملك^(٧). (ز)

٢٢٠٢١ - عن الحسن البصري - من طريق حميد - في قوله: ﴿وَجَعَلَكُمْ مَلُوكًا﴾، قال: وهل المُلْكُ إلا مَرَكَبٌ، وخادم، ودار؟!^(٨). (٢٤٣/٥)

(١) أخرجه ابن جرير ٢٧٩/٨.

قال ابن كثير في تفسيره ٧٣/٣: «وهذا مرسل غريب».

(٢) أخرجه سعيد بن منصور (٧٢٦ - تفسير)، وابن جرير ٢٧٨/٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢٨٠/٨، والحاكم ٣١٢/٢، والبيهقي في شعب الإيمان (٤٦١٨). وعزاه السيوطي إلى الفريابي، وابن المنذر.

(٤) أخرجه عبد الرزاق ١٨٧/١، وابن جرير ٢٨٠/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٥) أخرجه ابن جرير ٢٨٠/٨.

(٦) تفسير مجاهد ص ٣٠٤، وأخرجه ابن جرير ٢٨٠/٨. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٩/٢ - . وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٧) تفسير الثعلبي ٤٢/٤، وتفسير البغوي ٣/٣٥.

(٨) أخرجه ابن جرير ٢٧٩/٨.

٢٢٠٢٤ - عن قتادة بن دعامة - من طريق مَعْمَر - في قوله: ﴿وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا﴾، قال: ملَّكهم الخدم، وكانوا أوَّل مَنْ مَلَكَ الخَدَم^(٣). (٢٤١/٥)

٢٢٠٢٥ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُورِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا﴾، قال: كُنَّا نُحَدِّثُ: أَنَّهُمْ أَوَّلُ مَنْ سَخَّرَ لَهُمُ الخدم من بني آدم، وملكوا^(٤) [٢٠٢٠]. (٢٤١/٥)

٢٢٠٢٦ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - ﴿وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا﴾، قال: يملك الرجل منكم نفسه، وأهله، وماله^(٥) [٢٠٢١]. (ز)

٢٢٠٢٧ - عن عبد ربه بن سعيد - من طريق مالك - يقول: سمعتُ أنَّ تأويل

[٢٠٢٠] انتَقَدَ ابنُ عطية (١٣٦/٣) مستندًا إلى دلالة التاريخ قول قتادة، فقال: «وهذا ضعيف؛ لأنَّ القِبْط كانوا يستخدمون بني إسرائيل».

[٢٠٢١] ذكر ابنُ عطية (١٣٦/٣) في معنى: ﴿وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا﴾ قول السدي، ثم ذكر احتمالًا آخر: «أنَّ يُعَدَّد عليهم مُلْكٌ مَنْ مَلَكَ من بني إسرائيل؛ لأنَّ الملوك شرف في الدنيا، وحاطةٌ من نوائبها».

(١) أخرجه سعيد بن منصور في سننه (ت: سعد آل حميد) ١٤٥٠/٤ (٧٢٥)، وابن جرير ٢٧٩/٨ من طريق سفيان، عن منصور، بلفظ: الدار، والمرأة، والخدام. قال سفيان: أو اثنتين من الثلاثة.

(٢) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢٨٠/٨ - ٢٨١، وعبد الرزاق ١٨٦/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٤) أخرجه ابن جرير ٢٧٨/٨.

(٥) أخرجه ابن جرير ٢٨١/٨. وفي تفسير الثعلبي ٤٢/٤، وتفسير البغوي ٣٥/٣ بلفظ: أحرارًا تملكون أمر أنفسكم، بعدما كنتم في أيدي القبط يستعبدونكم.

٢٢٠٢٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق مجاهد - في قوله: ﴿وَعَاتَنَكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾، قال: الذين هم بين ظهرائهم يومئذ^(٣). (٢٤٢/٥)

٢٢٠٣٠ - عن سعيد بن جبيرة =

٢٢٠٣١ - وأبي مالك غزوان الغفاري - من طريق السدي - ﴿وَعَاتَنَكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾، قالوا: أمة محمد ﷺ^(٤) [٢٠٢٢]. (ز)

٢٢٠٣٢ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - قال: هم قوم موسى^(٥) [٢٠٢٣]. (ز)

[٢٠٢٢] انتقد ابن عطية (١٣٧/٣) قول أبي مالك وسعيد بن جبيرة، فقال: «وهذا ضعيف».

ولم يذكر مستنداً.

[٢٠٢٣] أفادت الآثار اختلاف المفسرين في الذين عُنوا بالخطاب بقوله تعالى: ﴿وَعَاتَنَكُمْ مَا

لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾ على قولين: الأول: أمة محمد ﷺ. وهو قول أبي مالك،

وسعيد بن جبيرة. الثاني: قوم موسى ﷺ. وهو قول ابن عباس، ومجاهد.

ورجح ابن جرير (٢٨٣/٨) مستنداً إلى السياق القول الثاني، وعلل ذلك بأن الخطاب «جاء

في سياق قوله: ﴿أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾، ومعطوفاً عليه، ولا دلالة في الكلام تدل على ==

(١) أخرجه عبد الله بن وهب في الجامع - تفسير القرآن - ١٣٧/٢ (٢٧٥).

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦٥/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢٨٢/٨، والحاكم ٣١٢/٢، والبيهقي في شعب الإيمان (٤٦١٨). وعزاه السيوطي

إلى الفريابي، وابن المنذر.

(٥) أخرجه ابن جرير ٢٨٢/٨.

(٤) أخرجه ابن جرير ٢٨١/٨.

٢٢٠١٥ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجیح - في قوله: ﴿وَأَتَّكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾، يعني: أهل ذلك الزمان؛ المن، والسلوى، والحجر، والغمام^(٣) [٢٠٢٤]. (٢٤٣/٥)

٢٢٠٣٦ - قال مقاتل بن سليمان: ثم قال: ﴿وَأَتَّكُمْ﴾ يعني: وأعطاكم ﴿مَا لَمْ يُؤْتِ﴾ يعني: ما لم يُعْطَ ﴿أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾ يعني: الخير، والتوراة، وما أعطاكم الله ﷻ في التَّيِّه؛ من المَنِّ، والسلوى، وما ظلَّلَ عليهم من الغمام، وأشباه ذلك مِمَّا فَضَّلُوا به على غيرهم^(٤). (ز)

== أن قوله: ﴿وَأَتَّكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾ مصروفٌ عن خطاب الذين ابْتَدَىٰ بخطابهم في أول الآية. فإذا كان ذلك كذلك فإن يكون خطابًا لهم أُولَىٰ مِنْ أَنْ يُقَالَ: هو مصروفٌ عنهم إلى غيرهم.

ثم أورد إشكالاً على ترجيحه، مفاده: أَنَّ قوله تعالى: ﴿وَأَتَّكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾ لا يجوز أن يكون خطابًا لبني إسرائيل، إذ كانت أمة محمدٍ قد أُوتيت من كرامة الله بنبيها محمد ﷺ ما لم يؤت أحد غيرهم، وهم من العالمين. وأجاب عنه: بأن قوله: ﴿وَأَتَّكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾ خطابٌ من موسى ﷺ لقومه يومئذٍ، وأنه عنى بذلك عالمي زمانه لا عالمي كل زمان.

[٢٠٢٤] وَجَّه ابنُ عطية (١٣٧/٣) هذا القول، فقال: «وعلى القول بأنَّ الْمُؤْتَىٰ هو آيات موسى فالعالمون مقيِّدون بالزمان الذي كان فيه؛ لأنَّ أُمَّة محمد قد أُوتيت من آيات ==

(١) أخرجه ابن جرير ٢٨٣/٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢٨٣/٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢٨٢/٨، وهو في تفسير مجاهد ص ٣٠٤ دون أوله. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٩/٢ - وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦٥/١.

- ٢٢٠٣٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - قال: هي أريحا - (٢٤٤/٥).
- ٢٢٠٤٠ - قال كعب الأحبار: وجدت في كتاب الله المنزل أن الشام كنز الله في أرضه، وبها أكثر عباده^(٤). (ز)
- ٢٢٠٤١ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - ﴿الْأَرْضُ الْمُقَدَّسَةُ﴾، قال: الطور، وما حوله^(٥). (ز)
- ٢٢٠٤٢ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿الْأَرْضُ الْمُقَدَّسَةُ﴾، قال: المباركة^(٦). (٢٤٤/٥)
- ٢٢٠٤٣ - عن الضحاك بن مزاحم، في قوله تعالى: ﴿الْأَرْضُ الْمُقَدَّسَةُ﴾، قال: إيليا، وبيت المقدس^(٧). (ز)

== محمد - عليه الصلاة والسلام - أكثر من ذلك». ونقل قولاً آخر: أن المؤتى هو كثرة الأنبياء، ثم وجهه بقوله: «وعلى هذا - في كثرة الأنبياء - فالعالمون على العموم إطلاقاً».

[٢٠٢٥] انتقد ابن كثير (١٤٩/٥) مستنداً إلى الدلالة العقلية قول ابن عباس، وعكرمة، والسدي، وابن زيد أنها أريحا، فقال: «وفي هذا نظر؛ لأن أريحا ليست هي المقصود بالفتح، ولا كانت في طريقهم إلى بيت المقدس، وقد قدموا من بلاد مصر حين أهلك الله عدوهم فرعون». غير أنه ذكر له وجهاً يمكن أن يصحح عليه، فقال: «اللهم إلا أن يكون المراد بأريحا: أرض بيت المقدس، كما قاله السدي فيما رواه ابن جرير عنه، لا أن المراد بها هذه البلدة المعروفة في طرف الغور شرقي بيت المقدس».

- (١) أخرجه ابن عساكر ١٤٩/١ - ١٥٠.
- (٢) أخرجه ابن جرير ٢٨٤/٨ - ٢٨٥.
- (٣) أخرجه ابن جرير ٢٨٥/٨.
- (٤) تفسير البغوي ٣/٣٦.
- (٥) تفسير مجاهد ص ٣٠٥، وأخرجه ابن جرير ٢٨٤/٨.
- (٦) أخرجه ابن جرير ٢٨٦/٨.
- (٧) تفسير الثعلبي ٤/٤٢، وتفسير البغوي ٣/٣٥.

٢٢٠٤٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿يَقْوَمُ﴾ بني إسرائيل، ﴿أَدْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ﴾
يعنى: المطهرة ﴿الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ يعنى: التي أمركم الله ^{وَعَلَّك} أن تدخلوها، وهي
أريحا أرض الأردن، وفلسطين، وهما من الأرض المقدسة^(٥). (ز)

٢٢٠٤٩ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله:
﴿أَدْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾، قال: أريحاء^(٦) [٢٠٢٧]. (ز)

[٢٠٢٦] ذكر ابن عطية (١٣٧/٣) أن ﴿الْمُقَدَّسَةَ﴾ معناه: المطهرة. ثم ذكر قول مجاهد،
وعلق عليه بقوله: «والبركة: تطهير من القحوط، والجوع، ونحوه».
[٢٠٢٧] أفادت الآثار اختلاف المفسرين في تعيين الأرض المقدسة، ورجح ابن جرير (٨/٢٨٦)
أن الأرض المقدسة لا تخرج عن الأرض التي ما بين الفرات وعريش مصر مستنداً
إلى الإجماع، وبيّن أنه لا دليل يقطع بقول من تلك الأقوال على التحديد، فقال: «القول
في ذلك بأنها أرض دون أرض لا تدرك حقيقة صحته إلا بالخبر، ولا خبر بذلك يجوز
قَطْعُ الشهادة به، غير أنها لن تخرج من أن تكون الأرض التي ما بين الفرات وعريش
مصر؛ لإجماع جميع أهل التأويل والسير والعلماء بالأخبار على ذلك».
وذكر ابن عطية (١٣٧/٣) الأقوال في تعيين الأرض المقدسة، ثم علق عليها بقوله:
«وتظاهرت الروايات أن دمشق هي قاعدة الجبارين».

-
- (١) تفسير الثعلبي ٤/٤٢، وتفسير البغوي ٣/٣٥.
(٢) أخرجه عبد الرزاق ١/١٨٦، وابن جرير ٨/٢٨٥. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. وفي تفسير
البغوي ٣/٣٦: هي الشام كلها.
(٣) أخرجه ابن جرير ٨/٢٨٥.
(٤) تفسير الثعلبي ٤/٤٢، وتفسير البغوي ٣/٣٥. (٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤٦٥ - ٤٦٦.
(٦) أخرجه ابن جرير ٨/٢٨٥.

٢٢٠٥٢ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾، يعني: التي أمركم الله ﷻ أن تدخلوها^(٣). (ز)

٢٢٠٥٣ - عن محمد بن إسحاق - من طريق سلمة - ﴿الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾، قال: التي وهب الله لكم^(٤). (ز)

﴿وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ﴾

٢٢٠٥٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِكُمْ﴾ يعني: ولا ترجعوا وراءكم بترككم الدخول؛ ﴿فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ﴾ يعني: فترجعوا خاسرين. وذلك أن الله ﷻ قال لإبراهيم عليه السلام وهو بالأرض المقدسة: إِنَّ هَذِهِ الْأَرْضُ الَّتِي أَنْتَ بِهَا الْيَوْمَ هِيَ مِيرَاثٌ لَوْلَدِكَ مِنْ بَعْدِكَ. فَلَمَّا أَخْرَجَ اللَّهُ ﷻ مُوسَى عليه السلام من مصر مع بني إسرائيل، وقطعوا البحر، وأعطوا التوراة؛ أمرهم موسى أن يدخلوا الأرض المقدسة، فساروا حتى نزلوا على نهر الأردن في جبل أريحا، وكان في أريحا ألف قرية، في كل قرية ألف بستان، وجبنوا أن يدخلوها، فبعث موسى عليه السلام اثني عشر رجلاً، من كل سبط رجلاً؛ يأتونه بخبر الجبارين، وأمرهم أن يأتوه منها بالثمرة، فلما أتوها خرج إليهم عوج بن عناق بنت آدم، فاحتملهم ومتاعهم بيده، حتى وضعهم بين يدي الملك بانوس بن ششرون، فنظر إليهم، فأمر بقتلهم، فقالت امرأته: أيها الملك، أنعم على هؤلاء المساكين، فدعهم فليترجعوا، وليأخذوا طريقاً غير الذي جاءوا فيه. فأرسلهم

(١) أخرجه ابن جرير ٢٨٨/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢٨٧/٨. (٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤٦٥ - ٤٦٦.

(٤) أخرجه ابن جرير ٢٨٧/٨.

٢٢٠٥٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمه - قال: أمر موسى أن يدخل مدينة الجبارين، فسار بمن معه حتى نزل قريباً من المدينة، وهي أريحاء، فبعث إليهم اثني عشر عيناً، من كل سبط منهم عينٌ، فيأتوه بخبر القوم، فدخلوا المدينة، فرأوا أمراً عظيماً من هيئتهم وجسمهم وعظمتهم، فدخلوا حائطاً لبعضهم، فجاء صاحب الحائط ليجتني الثمار من حائطه، فجعل يجتني الثمار، فنظر إلى آثارهم، فتتبعهم، فكلما أصاب واحداً منهم أخذه فجعله في كُمة مع الفاكهة، حتى التقط الاثني عشر كلهم، فجعلهم في كُمة مع الفاكهة، وذهب إلى ملكهم، فنشرهم بين يديه، فقال الملك: قد رأيتم شأننا وأمرنا، اذهبوا فأخبروا صاحبكم. قال: فرجعوا إلى موسى، فأخبروه بما عاينوا من أمرهم، فقال: اكنموا عناً. فجعل الرجل يخبر أباه وصديقه، ويقول: اكنم عني. فأشيع ذلك في عسكرهم، ولم يكتم منهم إلا رجلان: يوشع بن نون، وكالب بن يوقنا، وهم اللذان أنزل الله فيهما: ﴿قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ﴾^(٢). (٢٤٥/٥)

٢٢٠٥٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي - في قوله: ﴿أَدْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ﴾، قال: هي مدينة الجبارين، لما نزل بها موسى وقومه بعث منهم اثني عشر رجلاً، وهم النقباء الذين ذكرهم الله تعالى؛ ليأتوهم بخبرهم، فساروا، فلقىهم رجل من الجبارين، فجعلهم في كسائه، فحملهم حتى أتى بهم المدينة، ونادى في قومه، فاجتمعوا إليه، فقالوا: من أنتم؟ قالوا: نحن قوم موسى، بعثنا لنأتيه بخبركم. فأعطوهم حبة من عنب تكفي الرجل، وقالوا لهم: اذهبوا إلى موسى وقومه، فقولوا لهم: اقدروا قدر فاكهتهم. فلما أتوهم قالوا: يا موسى، اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ها هنا قاعدون. (قال رجلان من الذين يُخافون أنعم الله عليهما)، وكانا من أهل

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤٦٥ - ٤٦٦. (٢) أخرجه ابن جرير ٨/٢٩٠ - ٢٩١.

٢٢٠٥٨ - عن الضحاك بن مُزاحم - من طريق جُوَيْرٍ - ﴿إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ﴾، قال: سَفِيلَةٌ، لا خلاق لهم^(٣). (ز)

٢٢٠٥٩ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ﴾، قال: ذُكِرَ لَنَا: أَنَّهُمْ كَانَتْ لَهُمْ أَجْسَامٌ وَخُلُقٌ لَيْسَ لغيرهم^(٤). (٢٤٥/٥)

٢٢٠٦٠ - عن قتادة بن دعامة - من طريق مَعْمَرٍ - في قوله: ﴿قَالُوا يَكُونُ إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ﴾، قال: هم أطولُ مِنَّا أجسامًا، وأشدُّ قُوَّةً^(٥). (٢٤٥/٥)

٢٢٠٦١ - عن إسماعيل السُّدِّيِّ - من طريق أسباط - في قصة ذكرها من أمر موسى وبني إسرائيل، قال: ثم أمرهم بالسير إلى أريحاء، وهي أرض بيت المقدس، فساروا حتى إذا كانوا قريبًا منهم بعث موسى اثني عشر نقيبًا من جميع أسباط بني إسرائيل، فساروا يريدون أن يأتوه بخبر الجبارين، فلقبهم رجل من الجبارين يُقال له: عاج، فأخذ الاثني عشر، فجعلهم في حُجْزَتِهِ، وعلى رأسه حَمْلَةٌ حطب، وانطلق بهم إلى امرأته، فقال: انظري إلى هؤلاء القوم الذين يزعمون أنهم يريدون أن يقاتلونا. فطرحهم بين يديها، فقال: ألا أطحنهم برجلي؟ فقالت امرأته: لا، بل خلّ عنهم حتى يخبروا قومهم بما رأوا. ففعل ذلك^(٦). (٢٢٨/٥)

٢٢٠٦٢ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - قال: إن موسى ﷺ قال لقومه: إِنِّي سَأُبْعَثُ رَجُلًا يَأْتُونَنِي بِخبرهم. وإنَّه أَخَذَ مِنْ كُلِّ سِبْطٍ رَجُلًا، فكانوا

(١) أخرجه ابن جرير ٢٩٨/٨ - ٢٩٩، وابن أبي حاتم - كما في تفسير ابن كثير ٧٠/٣ - .

(٢) أخرجه ابن جرير ٢٩١/٨. (٣) أخرجه ابن جرير ٢٩٢/٨.

(٤) أخرجه ابن جرير ٢٩١/٨.

(٥) أخرجه عبد الرزاق ١٨٧/١ - ١٨٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٦) أخرجه ابن جرير ٢٩٠/٨.

فحدثوه العجب^(١). (ز)

٢٢٠٦٣ - قال محمد بن السائب الكلبي، في قوله: ﴿قَالُوا يَمُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ﴾ إلى قوله: ﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ [المائدة: ٢٦]، قال: كانوا بجبال أريحا من الأردن، فجبُّن القوم أن يدخلوها، فأرسلوا جواسيس، من كل سبط رجلاً ليأتوهم بخبر الأرض المقدسة، فدخل الاثنا عشر، فمكثوا بها أربعين ليلة، ثم خرجوا، فصدق اثنان، وكذب عشرة، فقالت العشرة: رأينا أرضاً تأكل أهلها، ورأينا بها حصوناً منيعة، ورأينا رجالاً جبابرة، ينبغي للرجل منهم مائة منّا. فجبنت بنو إسرائيل، فقالوا: والله، لن ندخلها حتى يخرجوا منها، فإن يخرجوا منها فإنّا داخلون^(٢). (ز)

٢٢٠٦٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿قَالُوا يَمُوسَى﴾، وجدناها أرضاً مباركة، تفيض لبناً وعسلاً كما عهد الله ﷻ إليك، ولكن إن فيها قوماً جبارين - يعني: قتالين أشداء -، يقتل الرجل منهم العصابة منّا، فإن كان الله ﷻ أراد أن يجعلها لنا منزلاً وسكناً فليسلطك عليهم فتقتلهم، وإلا فليس لنا بهم قوة، وحصنهم منيع. فتتابع على ذلك منهم عشرة، فقالوا لموسى: ﴿إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ﴾، طول كل رجل منهم سبعة أذرع ونصف، من بقايا قوم عاد. وكان عوج بن عناق بنت آدم فيهم، ﴿وإِنَّا لَن نَدْخُلُهَا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْهَا﴾ وهي أريحا، ﴿فَإِنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ﴾^(٣). (ز)

٢٢٠٦٥ - عن محمد بن إسحاق - من طريق سلمة - أنّ كالب بن يوفنا أسكت الشعب عن موسى ﷺ، فقال لهم: إنا سنعلو الأرض، ونرثها، وإنّ لنا بهم قوة.

(١) أخرجه ابن جرير ٢٩١/٨.

(٢) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٩/٢ - ٢٠ - .

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦٦/١.

أَرْضَ مِصْرَ كَانَ خَيْرًا لَنَا. وَجَعَلَ الرَّجُلُ يَقُولُ لِأَصْحَابِهِ: تَعَالَوْا نَجْعَلْ عَلَيْنَا رَأْسًا،
وَنَنْصَرِفَ إِلَى مِصْرَ^(١). (ز)

❖ آثار متعلقة بالآية:

٢٢٠٦٦ - عن أنس بن مالك - من طريق يحيى بن عبد الرحمن - أنه أخذ عصًا،
فذرع فيها بشيء، ثم قاس في الأرض خمسين، أو خمسًا وخمسين، ثم قال: هكذا
طول العماليق^(٢). (٢٤٥/٥)

٢٢٠٦٧ - عن ابن حُجيرة - من طريق يزيد بن عمرو المعافري - قال: استَظَلَ سبعةون
رجلاً من قوم موسى في قِحْفٍ^(٣) رجل من العماليق^(٤). (٢٤٥/٥)

٢٢٠٦٨ - عن زيد بن أسلم - من طريق أنس بن عياض - قال: بلغني: أنه رُئيت
ضبع وأولادها رابضة في فِجَاجٍ عَيْنٍ رجل من العمالقة^(٥). (٢٤٥/٥)

❖ قَالَ رَجُلَانِ ❖

٢٢٠٦٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - قال: ... يوشع بن نون،
وكالب بن يوقنا، وهما اللذان أنزل الله فيهما: ❖ قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ
يَخَافُونَ ❖^(٦). (٢٤٥/٥)

(١) أخرجه ابن جرير ٢٩٢/٨.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم - كما في تفسير ابن كثير ٧٠/٣ -.

(٣) قحف الرأس: هو الذي فوق الدماغ. وقيل: هو ما انفلق من جمجمته وانفصل. النهاية (قحف).

(٤) أخرجه ابن عبد الحكم في فتوح مصر ص ١٣. (٥) أخرجه البيهقي (١٠٧٧٠).

(٦) أخرجه ابن جرير ٢٩٠/٨ - ٢٩١.

الرجلان اللذان أنعم الله عليهما^(٣). (ز)

٢٢٠٧٣ - عن عطية بن سعد العوفي - من طريق فضيل - في قوله: ﴿قَالَ رَجُلَانِ﴾، قال: كالب، ويوشع بن نون فتى موسى^(٤). (٢٤٨/٥)

٢٢٠٧٤ - عن قتادة بن دعامه - من طريق سعيد - قال: ذُكر لنا: أَنَّ الرجلين اللَّذَيْنِ أُمِرَا بالدخول: يوشع بن نون، وكالب بن يوقنا^(٥). (٢٤٧/٥ - ٢٤٨)

٢٢٠٧٥ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - ﴿قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا﴾، قال: وهما اللذان كتماههم: يوشع بن نون فتى موسى، وكالب بن يوقنة ختن^(٦) موسى^(٧). (ز)

٢٢٠٧٦ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - أَنَّ موسى قال للنقباء لَمَّا رجعوا فحَدَّثُوهُ العجب: لا تحدثوا أحداً بما رأيتم، إِنَّ الله سيفتحها لكم، ويظهركم عليها من بعد ما رأيتم. وَإِنَّ القوم أَفْشَوْا الحديث في بني إسرائيل، فقام رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما - كان أحدهما فيما سمعنا: يوشع بن نون وهو فتى موسى، والآخر يسمى كالب - فقالا: ﴿أَدْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ﴾ إلى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾^(٨). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ٢٩٦/٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ٢٩٤/٨. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن جرير ٢٩٤/٨.

(٤) أخرجه ابن جرير ٢٩٥/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٥) أخرجه ابن جرير ٢٩٦/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٦) خَتْنُ الرجل: المتزوج بابنته أو بأخته. لسان العرب (ختن).

(٧) أخرجه ابن جرير ٢٩٥/٨.

(٨) أخرجه ابن جرير ٢٩٦/٨.

❦ قراءات:

٢٢٠٧٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق سعيد بن جبير - (قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يُخَافُونَ) برفع الياء^(٣). (٢٤٨/٥)

٢٢٠٨٠ - عن سعيد بن جبير - من طريق القاسم - أنه كان يقرأها بضم الياء: (يُخَافُونَ)^(٤) [٢٠٢٨]. (٢٤٨/٥)

[٢٠٢٨] اختلفت القراءة في قراءة قوله تعالى: ﴿مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ﴾ على قراءتين: الأولى: ﴿يَخَافُونَ﴾ بفتح الياء. الثانية: (يُخَافُونَ) بضم الياء. ووجه ابن جرير (٢٩٧/٨ - ٢٩٨) القراءة الثانية - وهي قراءة سعيد بن جبير - بقوله: «وكان سعيداً ذهب في قراءته هذه إلى أن الرجلين اللذين أخبر الله عنهما أنهما قالا لبني إسرائيل: ﴿ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ﴾، كانا من رهط الجبابرة، وكانا أسلما واتبعا موسى، فهما من أولاد الجبابرة الذين يخافهم بنو إسرائيل، وإن كان لهم في الدين مخالفين». ثم علق (٢٩٩/٨) عليها بقوله: «فعلى هذه القراءة وهذا التأويل لم يكتف من الاثني عشر نقيباً أحداً ما أمرهم موسى بكتمانه بني إسرائيل، مما رأوا وعانوا من عظم أجسام الجبابرة، وشدة بطشهم، وعجيب أمورهم، بل أفشوا ذلك كله. وإنما القائل للقوم ولموسى: ﴿ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ﴾ رجلان من أولاد الذين كان بنو إسرائيل يخافونهم، ==

(١) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ١٩/٢ - ٢٠ - .

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦٦/١. (٣) أخرجه الحاكم ٢٣٧/٢.

وهي قراءة شاذة، تروى أيضاً عن سعيد بن جبير، ومجاهد. انظر: مختصر ابن خالويه ص ٣٨، والمحتسب ٢٠٨/١. والقراءة المتواترة ﴿يَخَافُونَ﴾ بفتح الياء، وستأتي عن عاصم بعد أثرين.

(٤) أخرجه ابن جرير ٢٩٧/٨.

كانا من الجبارين، آمنا بموسى واتبعاه، فكانا من القوم الذين يخافون، لكن أنعم الله عليهما بالإيمان بموسى، فقالا: نحن أعلم بقومنا». الثاني: «أنهما يوشع وكالوت، لكنهما من الذين يُوقرون ويُسمع كلامهم ويُهابون لتقواهم وفضلهم». ثم وجهه بقوله: «فهم يُخافون بهذا الوجه». الثالث: «أن يكون الفعل من أخاف». ثم وجهه بقوله: «والمعنى: من الذين يُخافون بأوامر الله ونواهيهِ ووَعِيدِهِ وزجرهِ، فيكون ذلك مدحاً لهم، على نحو المدح في قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ آمَنَ اللَّهُ قُلُوبُهُم لِلنَّقْوَى﴾ [الحجرات: ٣]».

ورجّح ابنُ جرير (٢٩٩/٨) القراءة الأولى مستنداً إلى إجماع قراءة الأمصار، وإلى أقوال السلف، وعلّل ذلك بقوله: «لإجماع قراءة الأمصار عليها، وأنّ ما استفاضت به القراءة عنهم فحجة لا يجوز خلافها، وما انفرد به الواحد فجائز فيه الخطأ والسهو. ثم في إجماع الحجة في تأويلها على أنهما رجلان من أصحاب موسى من بني إسرائيل، وأنهما يوشع وكالب؛ ما أغنى عن الاستشهاد على صحة القراءة بفتح الياء في ذلك، وفساد غيره، وهو التأويل الصحيح عندنا لما ذكرنا من إجماعها عليه».

[٢٠٢٩] ذكر ابنُ عطية (١٣٩/٣) أنّ معنى: ﴿يَخَافُونَ اللَّهَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا﴾ «أي: الله، وأنعم عليهما بالإيمان الصحيح، وربط الجأش، والثبوت في الحق». ونقل قولاً آخر أنّ المعنى: «يخافون العدو، لكن أنعم الله عليهما بالإيمان والثبوت مع خوفهما».

ثم قوّى القول الأول مستنداً إلى القراءات، فقال: «ويُقوّى التأويل الأول أنّ في قراءة ابن مسعود: (قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ اللَّهَ أَنْعَمَ عَلَيْهِمَا)».

ورجّح ابنُ القيم (٣١٧/١) أنّ المعنى: «من الذين يخافون الله، أنعم الله عليهما بطاعته والانقياد إلى أمره» قائلاً: «هذا قول الأكثرين، وهو الصحيح». ولم يذكر مستنداً.

(١) أخرجه ابن جرير ٢٩٧/٨، وعبد الرزاق ١٨٦/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

وهي قراءة شاذة، تروى أيضاً عن ابن مسعود. انظر: المحرر الوجيز ١٧٥/٢، والدر المصون ٢٣٢/٤.

(٢) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا ۖ قَالَ: لَمْ أَتَّبِعْهُمَا ۖ قَالَ: لَمْ يَكُنْ مِنْ الْقَوْمِ ۖ وَمِنْ الَّذِينَ يَخَافُونَ ۖ قَالَ: مَنْ الْعَدُوُّ (٤) . (ز)

﴿أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا﴾

٢٢٠٨٧ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق عبيد - ﴿قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا﴾ ، قال: بالهدى، فهدهما، فكانا على دين موسى، وكانا في مدينة الجبارين^(٥) . (٢٤٩/٥)

٢٢٠٨٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿قَالَ رَجُلَانِ﴾ وهما الرجلان من القوم ﴿مِنْ الَّذِينَ يَخَافُونَ﴾ من العدو، وقد ﴿أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا﴾ بالإسلام^(٦) . (ز)

٢٢٠٨٩ - عن سهل بن علي - من طريق إسحاق بن القاسم - ﴿قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا﴾ ، قال: بالخوف^(٧) . (٢٤٩/٥)

﴿أَدْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (٢٣)

٢٢٠٩٠ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿أَدْخُلُوا عَلَيْهِمُ

(١) أخرجه ابن جرير ٢٩٨/٨ - ٢٩٩ ، وابن أبي حاتم - كما في تفسير ابن كثير ٧٠/٣ - .

(٢) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر .

(٣) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد ، وابن جرير . (٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦٦/١ - ٤٦٧ .

(٥) أخرجه ابن جرير ٣٠٠/٨ . (٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦٦/١ - ٤٦٧ .

(٧) أخرجه ابن جرير ٣٠٠/٨ .

٢٢٠٩٢ - قال مقاتل بن سليمان: قالوا ليس كما يقول العشرة: سيروا حتى تحيطوا بالمدينة وبأبوابها، فإن القوم إذا رأوا كثرتكم بالباب وكبرتم رعبوا منكم، فانكسرت قلوبهم، وانقطعت ظهورهم، وذهبت قوتهم، ﴿أَدْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا﴾ يقول: وبالله فلتثقوا^(٣) ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ يقتلهم بأيديكم، وينفيهم من أرض هي ميراثهم^(٤). (ز)

﴿قَالُوا يَكُونُ إِنَّ لَنَا نَدْخُلَهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا﴾
﴿إِنَّا هَهُنَا قَاعِدُونَ﴾^(٢٤)

٢٢٠٩٣ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق عبيد بن سليمان - يقول: أمر الله جل وعز بني إسرائيل أن يسيروا إلى الأرض المقدسة مع نبيهم موسى ﷺ، فلما كانوا قريباً من المدينة قال لهم موسى: ادخلوها. فأبوا، وجبئوا، وبعثوا اثني عشر نقيباً لينظروا إليهم، فانطلقوا، فنظروا، فجاءوا بحبة فاكهة من فاكهتهم بوقر الرجل، فقالوا: قدروا قوّة قوم وبأسهم هذه فاكهتهم. فعند ذلك قالوا لموسى: ﴿أَذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا﴾^(٥) ﴿إِنَّا هَهُنَا قَاعِدُونَ﴾^(٢٠٣٠). (ز)

﴿٢٠٣٠﴾ ذكر ابن عطية (١٣٩/٣) في قوله تعالى: ﴿فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا﴾^(٢٠٣٠) ﴿إِنَّا هَهُنَا قَاعِدُونَ﴾ أنها: «عبارة تقتضي كفراً». ثم نقل عن بعض الناس «أن المعنى: اذهب أنت =

(١) أخرجه ابن جرير ٣٠٢/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٠١/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) كذا في المطبوع، ولعلها: فلتثقوا. (٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦٦/١ - ٤٦٧.

(٥) أخرجه ابن جرير ٣٠٤/٨.

٢٢٠٩٦ - عن أنس: أن رسول الله ﷺ لما سار إلى بدر استشار المسلمين، فأشار عليه أبو بكر، ثم استشارهم، فأشار عليه عمر، ثم استشارهم، فقالت الأنصار: يا معشر الأنصار، إياكم يريد رسول الله ﷺ. قالوا: إذن لا نقول له كما قال بنو إسرائيل لموسى: اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ها هنا قاعدون. والذي بعثك بالحق، لو ضربت أكبادها إلى برك الغماد^(٣) لا تبعنك^(٤). (٢٤٩/٥)

== وربك يعينك، وأن الكلام معصية لا كفر». ثم علق (١٤٠/٣) على ذلك بقوله: «وقولهم: ﴿فَقَاتِلَا﴾ يقطع بهذا التأويل».

ثم ذكر ابن عطية أن النقاش «نقل عن بعض المفسرين أن المراد بالرب هنا: هارون؛ لأنه كان أسن من موسى، وكان مُعَظَّمًا في بني إسرائيل، مُحَبَّبًا لسعة خلقه، ورحب صدره». ثم وجه ذلك بقوله: «فكأنهم قالوا: اذهب أنت وكبيرك». ثم انتقدهم قائلًا: «وهذا تأويل بعيد، وهارون إنما كان وزيرًا لموسى وتابعًا له في معنى الرسالة، ولكنه تأويل يُخَلِّص بني إسرائيل من الكفر». ثم علق - بعد أن ذكر مقولة المقداد بن الأسود للنبي ﷺ - بقوله: «وتمثيل المقداد بها، وتقرير النبي ﷺ لذلك يقتضي أن الرب إنما أريد به الله تعالى، ويؤنس أيضًا في إيمان بني إسرائيل، لأن المقداد قد قال: اذهب أنت وربك فقاتلا، وليس لكلامه معنى إلا أن الله تعالى يعينك، ويقا تل معك ملائكته ونصره، فعسى أن بني إسرائيل أرادت ذلك، أي: اذهب أنت، ويخرجهم الله بنصره وقدرته من المدينة، وحينئذ ندخلها. لكن قبحت عبارتهم لاقتران النكول بها، وحسنت عبارة المقداد لاقتران الطاعة والإقدام بها».

(١) أخرجه ابن جرير ٣٠٤/٨.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦٧/١.

(٣) برك الغماد: بكسر الغين المعجمة، وقال ابن دريد: بالضم، والكسر أشهر، وهو موضع وراء مكة بخمس ليال مما يلي البحر، وقيل: بلد باليمن. معجم البلدان ٣٩٩/١.

(٤) أخرجه أحمد ٧٩/١٩ (١٢٠٢٢)، ٢٨٠/٢٠ - ٢٨١ (١٢٩٥٤) واللفظ له، وابن حبان ٢٣/١١ - ٢٤ (٤٧٢١).

صاحبه أحبُّ إلَيَّ ممَّا عُدِلَ به، أتى النبي ﷺ وهو يدعو على المشركين، فقال: لا نقول كما قال قوم موسى: اذهب أنت وربك فقاتلا. ولكِنَّا نُقاتل عن يمينك، وعن شمالك، وبين يديك وخلفك. فرأيت النبي ﷺ أشرق وجهه، وسرَّه، يعني: قوله^(٣). (٢٥٠/٥)

٢٢١٠٠ - عن قتادة: ذُكر: أنَّ رسول الله ﷺ قال لأصحابه يوم الحديبية حين صد المشركون الهدي وحيل بينهم وبين مناسكهم: «إني ذاهبٌ بالهدي فنأحره عند البيت». فقال المقداد بن الأسود: أما والله، لا نكون كالملا من بني إسرائيل إذ قالوا لنبيهم: اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ها هنا قاعدون. ولكن نقول: اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكم مقاتلون^(٤) (٢٠٣١). (٢٥١/٥)

[٢٠٣١] انتقد ابنُ عطية (٣/١٤٠) قول قتادة مستندًا إلى التاريخ، فقال: «غلط قتادة في وقت النازلة، والكلام إنما وقع في غزوة بدر حين نزل رسول الله ﷺ ذفران، فكلم الناس وقال لهم: «أشيروا عليّ، أيها الناس». فقال له المقداد هذه المقالة في كلام طويل».

= قال الذهبي في المذهب ٤٠٩٨/٨: «سنده صحيح». وصححه ابن كثير في البداية والنهاية ٧١/٥ على شرط الصحيح.

(١) أخرجه أحمد ١٩٠/٢٩ (١٧٦٤١)، ١٩٣/٢٩ - ١٩٤ (١٧٦٤٥، ١٧٦٤٦). وابن مردويه - كما في تفسير ابن كثير ٧٨/٣ - واللفظ له.

قال الهيثمي في المجمع ٧٤/٦ - ٧٥ (٩٩٥٢): «رواه أحمد، ورجاله ثقات».

(٢) أخرجه أحمد ١٢٤/٣١ (١٨٨٢٧)، وابن جرير ٣٠٣/٨.

قال ابن كثير في جامع المسانيد ٣٨٥/٤ (٥٤٥٣): «إسناد صحيح، ولم يخرجوه». وقال في البداية والنهاية ١٢٩/٢: «وهذا إسناد جيد من هذا الوجه، وله طرق أخرى».

(٣) أخرجه البخاري ٧٣/٥ (٣٩٥٢).

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٠٤/٨. وأورده الثعلبي ٤٣/٤.

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي﴾

٢٢١٠٢ - قال محمد بن السائب الكلبي - من طريق يحيى بن سلام - في قوله: ﴿لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي﴾، أي: وأخي لا يملك إلا نفسه^(٢). (ز)

٢٢١٠٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ﴾ من الطاعة ﴿إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي﴾ هارون^(٣). (ز)

﴿فَأَفَرَّقَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ (٢٥)

٢٢١٠٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق العوفي - في قوله: ﴿فَأَفَرَّقَ﴾، يقول: اقض^(٤). (٢٥٢/٥)

٢٢١٠٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي - في قوله: ﴿فَأَفَرَّقَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ

= قال ابن كثير في تفسيره ٧٩/٣: «وهذا إن كان محفوظاً يوم الحديبية، فيحتمل أنه كرر هذه المقالة يومئذ كما قاله يوم بدر». وقال الألباني في الصحيحة ١٠٢٢/٧ عن إسناد ابن جرير: «وهذا إسناد مرسل صحيح».

(١) أخرجه سعيد بن منصور في سننه (ت: سعد آل حميد) ١٤٥٢/٤ (٧٢٧).

وهي قراءة شاذة. انظر: مختصر ابن خالويه ص ٣٨.

(٢) أخرجه أبو عمرو الداني في المكتفى ص ٥٩ (٦).

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦٧/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٠٦/٨. وعزاه السيوطي إلى ابن أبي حاتم.

قال له القوم: اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ها هنا قاعدون. فدعا عليهم، فقال: ﴿رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي ۖ فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾. وكانت عجلة من موسى عجلها، فلما ضرب عليهم التيه ندم موسى، فلما ندم أوحى الله إليه: ﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾. قال: لا تحزن على القوم الذين سميتهم فاسقين^(٣). (٢٥١/٥)

٢٢١٠٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَافْرِقْ بَيْنَنَا﴾ يعني: فاقض بيننا ﴿وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ يعني: العاصين الذين عصوا أن يقاتلوا عدوهم، وهم كلهم مؤمنون. فأوحى الله ﷻ إلى موسى ﷺ: أما إذ سميتهم فاسقين فالحق أقول: لا يدخلونها أبداً^(٤). (ز)

[٢٠٣٢] وجه ابن عطية (١٤١/٣) قول ابن عباس والضحاك بقوله: «فالمعنى: احكم بحكم يفرق هذا الاختلاف، ويلئم الشعث». ثم علّق عليه بقوله: «وعلى هذا التأويل فليس في الدعاء عجلة». ونقل عن قوم أن «المعنى: فافرق بيننا وبينهم في الآخرة، حتى تكون منزلة المطيع مفارقة لمنزلة العاصي الفاسق». ثم ذكر احتمالاً آخر، فقال: «ويحتمل الدعاء أن يكون معناه: فرّق بيننا وبينهم». ثم وجهه بقوله: «بمعنى أن يقول: فقدنا وجوههم، وفرّق بيننا وبينهم حتى لا نشقى بفسقهم». ثم علّق بقوله: «وبهذا الوجه تجيء العجلة في الدعاء».

(١) أخرجه ابن جرير ٣٠٦/٨، وابن أبي حاتم - كما في الإتيان ١٢/٢ -.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٠٦/٨. (٣) أخرجه ابن جرير ٣٠٦/٨، ٣٠٩، ٣١٦.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦٧/١.

تقبل قرباننا؟ قال: فيكم غلول. قالوا: وكيف لنا أن نعلم من عنده الغلول؟ قال: وهم اثنا عشر سبطاً. قال: يبايعني رأس كل سبط منكم. فبايعه رأس كل سبط، فلزقت كُفُّه بكُفِّ رجل منهم، فقال له: عندك الغلول. فقال: كيف لي أن أعلم؟ قال: تدعو سبطك، فتبايعهم رجلاً رجلاً. ففعل، فلزقت كُفُّه بكُفِّ رجل منهم، قال: عندك الغلول؟ قال: نعم، عندي الغلول. قال: وما هو؟ قال: رأس ثور من ذهب، أعجبني، فغللته. فجاء به فوضعه في الغنائم، فجاءت النار، فأكلته». فقال كعب: صدق الله ورسوله، هكذا - والله - في كتاب الله، يعني: في التوراة. ثم قال: يا أبا هريرة، أَحَدَثَكُمُ النَّبِيُّ ﷺ أَيَّ نَبِيٍّ كَانَ؟ قال: لا. قال: هو يوشع بن نون. قال: فحدثكم أَيَّ قَرْيَةٍ؟ قال: لا. قال: هي مدينة أريحاء^(١). وفي رواية عبد الرزاق: فقال رسول الله ﷺ: «لَمْ تَحِلَّ الْغَنِيمَةُ لِأَحَدٍ قَبْلَنَا، وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ رَأَى ضَعْفَنَا فَطَيَّبَهَا لَنَا». وزعموا أَنَّ الشَّمْسَ لَمْ تَحْبَسْ لِأَحَدٍ قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ^(٢). (٢٥٦/٥)

٢٢١١٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - قال: تاهوا أربعين سنة، فهلك موسى وهارون في التَّيِّه، وكلُّ من جاوز الأربعين سنة، فلما مضت الأربعون سنة ناهضهم يوشع بن نون، وهو الذي قام بالأمر بعد موسى، وهو الذي افتتحها، وهو الذي قيل له: اليوم يوم الجمعة، فهُمُّوا بافتتاحها، فدنت الشمس للغروب، فخشي إن دخلت ليلة السبت أن يَسْبِتُوا، فنَادَى الشَّمْسَ: إِنِّي مَأْمُورٌ، وَإِنَّكَ مَأْمُورَةٌ. فوقف حتى افتتحها، فوجد فيها من الأموال ما لم ير مثله قط، فقربوه إلى النار، فلم

(١) أخرجه الحاكم ١٥١/٢ (٢٦١٨).

قال الحاكم: «هذا حديث غريب صحيح، ولم يخرجاه». وقال الذهبي في التلخيص: «صحيح غريب».

(٢) أخرجه عبد الرزاق في المصنف ٢٤١/٥ (٩٤٩٢)، وفي تفسيره ٤٢١/١ (٤٧٨). وهو عند البخاري ٤/٨٦ (٣١٢٤)، ومسلم ١٣٦٦/٣ (١٧٤٧) دون كلام كعب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

حَرَّمَ اللهُ عَلَيْهِمْ أَنْ يَدْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيَهُونَ فِي الْأَرْضِ شَكْوًا إِلَى مُوسَى، فَقَالُوا: مَا نَأْكُلُ؟ فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ سَيَأْتِيكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ. قَالُوا: مِنْ أَيْنَ؟ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ سَيَنْزِلُ عَلَيْكُمْ خُبْزًا مَخْبُوزًا. فَكَانَ يَنْزِلُ عَلَيْهِمُ الْمَنَّ، وَهُوَ خُبْزُ الرُّقَاقِ مِثْلُ الذَّرَّةِ، قَالُوا: وَمَا نَأْتِدُم، وَهَلْ بَدَلْنَا مِنْ لَحْمٍ؟ قَالَ: فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِيكُمْ بِهِ. قَالُوا: مِنْ أَيْنَ؟ فَكَانَتِ الرِّيحُ تَأْتِيهِمْ بِالسَّلْوَى، وَهُوَ طَيْرٌ سَمِينٌ مِثْلُ الْحَمَامِ، قَالُوا: فَمَا نَلْبَسُ؟ قَالَ: لَا يَخْلُقُ لِأَحَدِكُمْ ثَوْبٌ أَرْبَعِينَ سَنَةً. قَالُوا: فَمَا نَحْتَذِي؟ قَالَ: لَا يَنْقَطِعُ لِأَحَدِكُمْ شَيْعٌ أَرْبَعِينَ سَنَةً. قَالُوا: فَإِنَّهُ يُولَدُ فِينَا أَوْلَادٌ صَغَارٌ، فَمَا نَكْسُوهُمْ؟ قَالَ: الثَّوْبُ الصَّغِيرُ يَشَبُّ مَعَهُ. قَالُوا: فَمِنْ أَيْنَ لَنَا الْمَاءُ؟ قَالَ: يَأْتِيكُمْ بِهِ اللَّهُ. فَأَمَرَ اللَّهُ مُوسَى أَنْ يَضْرِبَ بِعَصَاهُ الْحَجَرَ، قَالُوا: فِيمَ نُبْصِرُ؟ تَغْشَانَا الظُّلْمَةُ فَضْرَبْ لَهُمْ عَمُودًا مِنْ نُورٍ فِي وَسْطِ عَسْكَرِهِمْ، أَضَاءَ عَسْكَرَهُمْ كُلَّهُ، قَالُوا: فِيمَ نَسْتَظِلُّ؟ الشَّمْسُ عَلَيْنَا شَدِيدَةٌ، قَالَ: يُظِلُّكُمْ اللَّهُ بِالْغَمَامِ^(٣). (٢٥٤/٥)

٢٢١١٣ - عَنْ عَطِيَّةِ بْنِ سَعْدٍ الْعَوْفِيِّ - مِنْ طَرِيقِ فَضِيلِ بْنِ مَرْزُوقٍ - قَالَ: تَاهَوْا فِي اثْنِي عَشَرَ فَرَسًا أَرْبَعِينَ عَامًا، وَجَعَلَ لَهُمْ حَجَرٌ لَهُ مِثْلُ رَأْسِ الثَّوْرِ، يَحْمِلُ عَلَى

[٢٠٣٣] ذَكَرَ ابْنُ عَطِيَّةٍ (١٤٣/٣) قَوْلًا يُرْوَى «أَنَّ مَنْ كَانَ قَدْ جَاوَزَ عَشْرِينَ سَنَةً لَمْ يَعِشْ إِلَى الْخُرُوجِ مِنَ التِّيهِ، وَأَنَّ مَنْ كَانَ دُونَ الْعَشْرِينَ عَاشُوا». ثُمَّ عَلَّقَ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ: «كَأَنَّهُ لَمْ يَعِشِ الْمُكَلَّفُونَ. أَشَارَ إِلَيْهِ الزَّجَاجُ».

(١) أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ - كَمَا فِي تَفْسِيرِ ابْنِ كَثِيرٍ ٧٤/٣ - وَاللَّفْظُ لَهُ، وَابْنُ جَرِيرٍ ٣١٠/٨ مُخْتَصَرًا، وَفِي أَوَّلِهِ: فَدَخَلُوا التِّيهِ، فَكُلُّ مَنْ دَخَلَ التِّيهِ مِمَّنْ جَاوَزَ الْعَشْرِينَ سَنَةً مَاتَ فِي التِّيهِ.

(٢) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٣٠٩/٨، وَابْنُ عَدِيٍّ فِي الْكَامِلِ ٤٧٧/٦. وَذَكَرَهُ الْحَافِظُ فِي الْمَطَالِبِ الْعَالِيَةِ (إِشْرَافٌ: د. سَعْدُ الشُّرَيْ) ٦٠٥/١٤ (٣٥٨٣).

(٣) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٧٠٩/٨، وَأَبُو الشَّيْخِ (٩٩٧).

في الأرض أربعين سنة، إنما يشربون ماء الأَطْوَاءِ^(٣)، لا يهبطون قرية ولا مِصْرًا، ولا يهتدون لها، ولا يقدرون على ذلك^(٤). (٢٥٢/٥)

٢٢١١٦ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - قال: حُرِّمَتْ عليهم القرى، فكانوا لا يهبطون قرية، ولا يقدرون على ذلك، إنما يتبعون الأَطْوَاءَ أربعين سنة، والأَطْوَاءُ: الرِّكَايَا^(٥). وَذُكِرَ لنا: أَنَّ موسى توفي في الأربعين سنة، وأنه لم يدخل بيت المقدس منهم إلا أبناؤهم، والرجلان اللذان قالا ما قالا^(٦). (٢٥٣/٥)

[٢٠٣٤] ذكر ابن جرير (٣١٤/٨) بتصرف) اختلاف المفسرين في الناصب لـ «الأربعين» على قولين: الأول: أن الناصب لها قوله تعالى: ﴿مُحَرَّمَةٌ﴾. واستدل لذلك بقول الربيع من طريق عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه. والثاني: أن الناصب لها قوله تعالى: ﴿يَتِيهُوتُ فِي الْأَرْضِ﴾. واستدل بأثر قتادة، وما في معناه. ثم رجَّح مستندًا إلى دلالة العقل، والتاريخ المجمع عليها عند علماء الأخبار القول الأول بأن «الأربعين» منصوبة بـ «التحريم»، ومُبَيَّنًا أَنَّ هذا التحريم وقع عليهم جميعًا، لا على بعض دون بعض، فقال: «وأولَى القولين في ذلك عندي بالصواب قول مَنْ قال: إِنَّ «الأربعين» منصوبة بـ «التحريم»، وإنَّ قوله: ﴿مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾ معنيٌّ به جميع قوم موسى، لا بعضٌ دون بعضٍ منهم؛ لأن الله - عزَّ ذِكْرُه - عمَّ بذلك القوم، ولم يَخْصُصْ ==

(١) ذكره الحافظ في المطالب العالية (إشراف: د. سعد الشثري) ٦٠٤/١٤ (٣٥٨٢ - [٣]). وعزاه المحقق لابن أبي حاتم في تفسيره.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٠٨/٨.

(٣) الأَطْوَاءُ: جمع الطَّوِيِّ، والطَّوِيُّ: البئر المطوية بالحجارة. لسان العرب (طوي).

(٤) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. (٥) الرِّكَايَا: جمع رَكِيَّة، وهي البئر. النهاية (ركا).

(٦) أخرجه ابن جرير ٣١٠/٨. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

أن يدخل قرية الجبارين مع موسى إلا مات، ولم يشهد الفتح. ثم إن الله لما انقضت الأربعون سنة بعث يوشع بن نون نبيًا، فأخبرهم أنه نبي، وأن الله قد أمره أن يقاتل الجبارين، فبايعوه، وصدّقوه، فهزّم الجبارين، واقتحموا عليهم يقاتلونهم، فكانت العصابة من بني إسرائيل يجتمعون على عُتْق الرجل يضربونها لا يقطعونها^(٢). (ز)

٢٢١١٨ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - قال: لَمَّا قال لهم القوم ما قالوا، ودعا موسى عليهم؛ أوحى الله إلى موسى: إنها محرمة عليهم أربعين سنة يتيهون في الأرض، فلا تأس على القوم الفاسقين. وهم يومئذ - فيما ذكر - ستمائة ألف مقاتل، فجعلهم فاسقين بما عصوا، فلبثوا أربعين سنة في فراسخ ستة، أو دون

== منهم بعضًا دون بعض. وذلك لإجماع أهل العلم بأخبار الأولين أنَّ عوج بن عناق قتله موسى ﷺ، فلو كان قتله إيّاه قبل مصيره في التيه - وهو من أعظم الجبارين خلقًا - لم تكن بنو إسرائيل تجزّع من الجبارين الجزع الذي ظهر منها، ولكن ذلك كان إن شاء الله بعد فناء الأمة التي جزعت، وعصت ربها، وأبت الدخول على الجبارين مدينتهم. وبعد، فإنَّ أهل العلم بأخبار الأولين مجمعون على أن بلعم بن باعور كان ممن أعان الجبارين بالدعاء على موسى، ومحالٌّ أن يكون ذلك كان وقوم موسى ممتنعون من حربهم وجهادهم؛ لأن المعونة إنما يحتاج إليها مَنْ كان مطلوبًا، فأما ولا طالب فلا وجه للحاجة إليها.

ووجه ابن عطية (١٤٢/٣) القول الأول بقوله: «أي: حُرِّمت عليهم أربعين سنة، ويتيهون في الأرض هذه المدة، ثم تفتح عليهم، أدرك ذلك من أدركه، ومات قبله من مات». ثم نقل عن أبي إسحاق تخطئة القول الأول، ثم انتقده قائلًا: «وذلك منه تحامل». وعلّق (٣/١٤٣) على القول الثاني بقوله: «والخطاب على هذا التأويل أصعب موقفًا، وأحضر يأسًا».

(١) نزا: وثب. لسان العرب (نزا).

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٠٩/٨.

عدوهم، وقل لهم: إذا أتوا المسجد أن يأتوا الباب ويسجدوا إذا دخلوا، ويقولوا حطة - وإنما قولهم: حطة. أن يحط عنهم خطاياهم -. فأبى عامة القوم، وعصوا، وسجدوا على خدّهم، وقالوا: حنطة. فقال الله - جل ثناؤه -: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾ إلى: ﴿يَمَّا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ [البقرة: ٥٩] ^(١). (ز)

٢٢١١٩ - قال محمد بن السائب الكلبي - من طريق يحيى بن سلام -: لَمَّا قالوا: إنا لن ندخلها أبدًا. قال الله: فإنها محرمة عليهم أبدًا، وهم مع ذلك يتيهون في الأرض أربعين سنة. قال: فلم يدخلها أحد ممن كان مع موسى، هلكوا أجمعون في التيه، إلا رجلين: يوشع بن نون، وكالوب. وأنزل عليهم في تلك الأربعين سنة المن، والسلوى، وثيابًا لا تخرق ولا تدنس، تَشِبُّ مع الصغير، وخفافًا لا تخرق، فكان لهم ذلك في تيههم، حتى دخلوا أريحا ^(٢). (ز)

٢٢١٢٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ﴾ دخولها البتة أبدًا، ﴿أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾ فيها تقديم ﴿يَتِيَهُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ ^(٣). (ز)

٢٢١٢١ - عن محمد بن إسحاق - من طريق سلمة - قال: حدثني بعض أهل العلم بالكتاب الأول، قال: لَمَّا فعلت بنو إسرائيل ما فعلت من معصيتهم نبيهم، وهمّهم بكالب ويوشع إذ أمراهم بدخول مدينة الجبارين، وقالوا لهم ما قالا؛ ظهرت عظمة الله بالغمام على باب قُبَّة الزُّمَرِ على كل بني إسرائيل، فقال - جل ثناؤه - لموسى: إلى متى يعصيني هذا الشعب؟! وإلى متى لا يصدقون بالآيات كلها التي وضعت بينهم؟! أَضْرِبُهُم بالموت فَأَهْلِكُهُم، وأجعل لك شعبًا أشدَّ وأكثر منهم؟!!

(١) أخرجه ابن جرير ٧٠٨/١، ٣٠٧/٨. وعزاه السيوطي إليه مختصرًا ٢٥٥/٥.

(٢) تفسير ابن أبي زمنين ٢١/٢. وأخرجه أبو عمرو الداني في المكنى ص ٥٩ (٧).

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦٧/١.

الشعب بكثرة نعمك، كما غفرت لهم منذ أخرجتهم من أرض مصر إلى الآن. فقال الله - جل ثناؤه - لموسى عليه السلام: قد غفرت لهم بكلمتك، ولكن حيّ أنا، وقد ملأت الأرض محمدتي كلها، لا يرى القوم الذين قد رأوا محمدتي وآياتي التي فعلت في أرض مصر وفي القفار، وابتلونني عشر مرات ولم يطيعوني؛ لا يرون الأرض التي حلفت لأبائهم، ولا يراها من أغضبني، فأما عبدي كالب الذي كان روحه معي واتبع هواي فإني مدخله الأرض التي دخلها، ويراهما خلفه. وكان العمالق والكنعانيون جلوسًا في الجبال، ثم غدوا فارتحلوا إلى القفار في طريق بحر سوفي^(١)، وكلم الله وَعَلَّمَ موسى وهارون، وقال لهما: إلى متى تُوسوس عليّ هذه الجماعةُ جماعةُ السوء؟! قد سمعت وسوسة بني إسرائيل. وقال: لأفعلنّ بكم كما قلت لكم، ولتلقينّ جيفكم في هذه القفار كحسابكم من بني عشرين سنة فما فوق ذلك، من أجل أنكم وسوستم عليّ، فلا تدخلوا الأرض التي رفعت يدي إليها، ولا ينزل فيها أحد منكم غير كالب بن يوفنا، ويوشع بن نون، وتكون أثقالكم كما كنتم الغنيمة، وأما بنوكم اليوم الذين لم يعلموا ما بين الخير والشر فإنهم يدخلون الأرض، وإني بهم عارف لهم الأرض التي أردّ لهم، وتسقط جيفكم في هذه القفار، وتتيهون في هذه القفار على حساب الأيام التي حسستم الأرض أربعين يومًا، مكان كل يوم سنة، وتُقتلون بخطاياكم أربعين سنة، وتعلمون أنكم وسوستم قُدّامي، إني أنا الله فاعل بهذه الجماعة، جماعة بني إسرائيل، الذين وُعدوا قُدّامي بأن يتيهوا في القفار، فيها يموتون. فأما الرهط الذين كان موسى بعثهم ليتحسسوا الأرض، ثم

(١) بحر سوفي: هو خليج القلزم، معجم البلدان ٢٥/٥. وهو ما يطلق عليه البحر الأحمر كما في الموسوعة العربية العالمية. (البحر الأحمر).

يكن الله معكم. فاخذوا يرقون في الجبل، ولم يبرح التابوت الذي فيه مواتيقي الله -
جل ذكره - وموسى من المحلة - يعني: من الخيمة - حتى هبط العماليق والكنعانيون
في ذلك الحائط، فحرقوهم، وطردهوهم، وقتلوهم. فتيتهم الله - عز ذكره - في التيه
أربعين سنة بالمعصية، حتى هلك من كان استوجب المعصية من الله في ذلك. قال:
فلما شبَّ النواشيء من ذراريهم، وهلك آباؤهم، وانقضت الأربعون سنة التي تُتَّهوا
فيها؛ سار بهم موسى، ومعه يوشع بن نون وكالب بن يوفنا - وكان فيما يزعمون
على مريم ابنة عمران أخت موسى وهارون، وكان لهما صهرًا -، قدّم يوشع بن نون
إلى أريحاء في بني إسرائيل، فدخلها بهم، وقتل الجبابرة الذين كانوا فيها، ثم دخلها
موسى ببني إسرائيل، فأقام فيها ما شاء الله أن يقيم، ثم قبضه الله إليه، لا يعلم بقبره
أحدٌ من الخلائق^(١). (ز)

٢٢١٢٢ - قال يحيى بن سلام: دخلها أبناؤهم، ويوشع بن نون، وكالوب^(٢). (ز)

﴿يَتِيَهُوتُ فِي الْأَرْضِ﴾

٢٢١٢٣ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - قال: تاهت بنو إسرائيل
أربعين سنة، يُصبحون حيث أمسوا، ويمسون حيث أصبحوا في تيههم^(٣) [٢٠٣٥]. (٢٥٤/٥)

[٢٠٣٥] لم يذكر ابن جرير (٣١٥/٨) في صفة تيههم سوى أثر مجاهد، والربيع من طريق
أبي جعفر. ==

(١) أخرجه ابن جرير ٣١٠/٨.

(٢) تفسير ابن أبي زمنين ٢١/٢.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣١٥/٨. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٢١/٢ - بلفظ: كانوا
يصبحون حيث يمسون، ويمسون حيث يصبحون، وفي تيههم ذلك ضرب لهم موسى الحجر.

الأرض، فتاه القوم في تسع فراسخ عرض وثلاثين فرسخًا طول، وقالوا أيضًا: ستة فراسخ عرض في اثني عشر فرسخًا طول. فقال القوم لموسى عليه السلام: ما صَنَعْتَ بنا، دعوتَ علينا حتى بقينا في التيه؟! وندم موسى عليه السلام على ما دعا عليهم، وشقَّ عليه حين تاهوا، فأوحى الله وَعَلَّمَكَ إليه: ﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ يعني: لا تحزن على قوم أنت سميتهم فاسقين أن تاهوا. ثم مات هارون عليه السلام في التيه، ومات موسى من بعده بستة أشهر، فماتا جميعًا في التيه، ثم إنَّ الله وَعَلَّمَكَ أخرج ذرياتهم بعد أربعين سنة وقد هلكت الأمة العصاة كلها، وخرجوا مع يوشع بن نون ابن أخت موسى، وكالب بن يوقنا، بعد وفاة موسى عليه السلام بشهرين، فأتوا أريحا، فقاتلوا أهلها، ففتحوها، وقتلوا مقاتلتهم، وسبوا ذراريهم، وقتلوا ثلاثة من الجبارين، وكان قاتلهم يوشع بن نون، فغابت الشمس، فدعا يوشع بن نون، فردَّ الله وَعَلَّمَكَ عليه الشمس، فأطلعت ثانية، وغابت الشمس الثانية، ودار الفلك،

== ونقل ابنُ عطية (١٤٣/٣) عن مجاهد وغيره قوله: «كانوا يسيرون النهار أحيانًا، والليل أحيانًا، فيمسون حيث أصبحوا، ويصبحون حيث أمسوا، وذلك في مقدار ستة فراسخ». ثم ذكر احتمالًا آخر: «أن يكون تيههم بافتراق الكلمة، وقلة اجتماع الرأي، وأنَّ الله تعالى رماهم بالاختلاف، وعلموا أنها قد حرمت عليهم أربعين سنة، ففترقت منازلهم في ذلك الفحص، وأقاموا ينتقلون من موضع إلى موضع على غير نظام واجتماع، حتى كملت هذه المدة، وأذن الله بخروجهم». ثم علَّق على هذا الاحتمال وعلى قول مجاهد بقوله: «وهذا تيهٌ ممكن محتمل على عرف البشر، والآخر الذي ذكر مجاهد إنما هو خرقُ عادة وعجب من قدرة الله تعالى».

❦ آثار متعلقة بالآية:

٢٢١٢٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن جريج - قال: خُلِقَ لهم في التَّيِّه ثياب لا تَخْلُق، ولا تَذَرَن^(٢). (٢٥٥/٥)

٢٢١٢٧ - عن مجاهد بن جبر، قال: لَمَّا استسقى لقومه فسُقُوا قال: اشربوا، يا حمير. فنهاه عن ذلك، وقال: لا تَدْعُ عبادي حميراً^(٣). (٢٥٦/٥)

٢٢١٢٨ - عن طاووس بن كيسان - من طريق ابنه - قال: كانت بنو إسرائيل إذ كانوا في تيههم تَشِبُّ معهم ثيابُهم إذا شَبُّوا^(٤). (٢٥٥/٥)

٢٢١٢٩ - عن الحسن البصري، قال: لَمَّا استسقى موسى لقومه أوحى الله إليه: أَنْ اضرب بعصاك الحجر. فانفجرت منه اثنتا عشرة عيْناً، فقال لهم موسى: رُدُّوا، معشرَ الحمير. فأوحى الله إليه: قلت لعبادي: معشرَ الحمير؟! وإني قد حرمت عليكم الأرض المقدسة. قال: يا رب، فاجعل قبري منها قَذْفَةً حجر. فقال رسول الله ﷺ: «لو رأيتم قبر موسى لرأيتموه من الأرض المقدسة قذفة بحجر»^(٥). (٢٥٥/٥)

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦٧/١ - ٤٦٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ٧١٠/١.

(٣) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٤) أخرجه عبدالرازق ١٩٨/١. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٥) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد مرسلًا.

وقوفاً بها صَحْبِي عَلَيَّ مُطِئُهُمْ يَقُولُونَ لَا تَهْلِكْ أَسَى وَتَحَمَّلِ (٢)

(٢٥٦/٥)

٢٢١٣٢ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - ﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾، قال: لما ضرب عليهم التيه ندم موسى ﷺ، فلما ندم أوحى الله إليه: ﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾: لا تحزن على القوم الذين سميتهم فاسقين (٣). (ز)

٢٢١٣٣ - قال مقاتل بن سليمان: وندم موسى ﷺ على ما دعا عليهم، وشقَّ عليه حين تاهوا، فأوحى الله ﷻ إليه: ﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾، يعني: لا تحزن على قوم أنت سميتهم فاسقين أن تاهوا (٤). (ز)

آثار متعلقة بالقصة:

٢٢١٣٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق سعيد بن جبیر - قال: كانت عصا موسى

[٢٠٣٦] ذكر ابن عطية (١٤٤/٣) أن الخطاب في قوله تعالى: ﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ لموسى ﷺ، ثم نقل عن ابن عباس قوله: «ندم موسى على دعائه على قومه، وحزن عليهم، فقال له الله تبارك وتعالى: ﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾». ثم نقل عن بعض المفسرين: أن «الخطاب بهذه الألفاظ لمحمد ﷺ، ويراد بالفاسقين: معاصروه». ثم وجَّه ذلك بقوله: «أي: هذه أفعال أسلافهم، فلا تحزن أنت بسبب أفعالهم الخبيثة معك، وردَّهم عليك، فإنها سجية خبيثة موروثة عندهم».

(١) أخرجه ابن جرير ٣١٦/٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣١٦/٨.

(٢) أخرجه الطستي - كما في الإتيان ٨٤/٢ -.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦٨/١.

٢٢١٣٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ﴾ يقول: اتل يا محمد على أهل مكة ﴿نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ﴾^(٣) [٢٠٣٨]. (ز)

﴿نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ﴾

٢٢١٣٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي - ﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ﴾ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقْبِلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ﴾، قال: كان رجلا من بني آدم، فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر^(٤) [٢٠٣٩]. (ز)

[٢٠٣٧] انتقد ابن عطية (١٤٢/٣) مستندا إلى دلالة الواقع أثر ابن عباس، وما في معناه، فقال: «والنيل ليس في تلك الأقطار، وهذا كله ضعيف».

[٢٠٣٨] رجح ابن عطية (١٤٤/٣) مستندا للسياق، ودلالة العقل عود الضمير في قوله: ﴿عَلَيْهِمْ﴾ على بني إسرائيل، فقال: «الضمير في ﴿عَلَيْهِمْ﴾ ظاهر أمره أنه يُراد به بنو إسرائيل لوجهين: أحدهما: أَنَّ المحاورَةَ فيما تقدم إنما هي في شأنهم، وإقامة الحجج عليهم بسبب همّهم ببسط اليد إلى محمد ﷺ. والثاني: أَنَّ علم نَبَأِ ابْنَيْ آدَمَ إنما هو عندهم، وفي غامض كتبهم، وعليهم تقوم الحجة في إirاده».

[٢٠٣٩] اختلف المفسرون فيمن قَرَّبَا هذا القربان على قولين: الأول: أنهم ابني آدم لصلبه. والثاني: أنهما رجلا من بني إسرائيل من ذرية آدم.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣١٥/٨.

(١) أخرجه ابن جرير ٣١٥/٨.

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٢١/٨.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦٨/١ - ٤٧٠.

٢٢١٤٠ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي،
عن مرة الهمداني - =

٢٢١٤١ - وعبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح - أنه
كان لا يولد لآدم مولود إلا وُلد معه جارية، فكان يُزوّج غلامَ هذا البطن جاريةَ هذا
البطن الآخر، ويزوج جاريةَ هذا البطن غلامَ هذا البطن الآخر، حتى وُلد له ابنان
يُقال لهما: قابيل وهابيل. وكان قابيلُ صاحبَ زرع، وكان هابيلُ صاحبَ ضرع،

==ورجّح ابنُ جرير (٣٢٤/٨ - ٣٢٥) القول الأول دون الثاني الذي قاله الحسن مستندًا إلى
الإجماع، والدلالات العقلية، وذلك أنه: من المعلوم أن تقريب القربان كان في ولد آدم
دون غيرهم، فلو لم يكن معنيًا بابني آدم ابناه لصلبه لم يكن في ذكرهما فائدة، وغير جائز
أن يخاطب الله عباده بما لا فائدة فيه. ثم لإجماع أهل الأخبار والسير والعلم بالتأويل على
أنهما كانا ابني آدم لصلبه، وفي عهد آدم وزمانه.
وكذا رجّحه ابنُ عطية (١٤٤/٣)، وابنُ كثير (١٧٧/٥).

٢٠٤٠ انتقد ابنُ جرير (٣٣٥/٨ - ٣٤٠) هذا القول الذي قاله الحسن مستندًا لمخالفته السنة،
ودلالة العقل، بما مفاده الآتي: أنه قد ورد عن النبي ﷺ أنه: «ما من مقتول يُقتل ظلمًا إلا كان
على ابن آدم الأول كفل منه». وذلك أن الرسول ﷺ قد أخبر عن هذا القاتل أنه أول من سنَّ
القتل، وقد كان لا شك القتل قبل إسرائيل. ثم لو كانا من بني إسرائيل لما جهلا صورة الدفن.
وبنحوه قال ابنُ عطية (١٤٤/٣).

وانتقد ابنُ كثير (١٧٨/٥) قول الحسن بقوله: «وهذا غريب جدًا، وفي إسناده نظر».

(١) أخرجه ابن جرير ٣٢٤/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦٨/١ - ٤٧٠.

أكبر منك، وأنا وصيُّ والدي. فلما قَرَّباً هابيلَ جذعة سميئة، وقرب قابيلَ حزمة سنبل، فوجد فيها سنبلةً عظيمة، ففركها، فأكلها، فنزلت النارُ، فأكلت قربان هابيل، وتركت قربان قابيل، فغضب، وقال: لأقتلنك حتى لا تنكح أختي. فقال هابيل: ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾، ﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبْشُرَ بِإِثْمِي وَإِثْمُكَ﴾ [المائدة: ٢٩]. يقول: إثم قتلي إلى إثمك الذي في عنقك^(١). (٢٥٧/٥) (ز)

٢٢١٤٢ - عن عبد الله بن عمرو بن العاص - من طريق أبي المغيرة - قال: إنَّ ابْنَيْ آدَمَ اللَّذَيْنِ قَرَّبَا قَرْبَانًا كَانَ أَحَدُهُمَا صَاحِبَ حَرْثٍ، وَالْآخَرُ صَاحِبَ غَنَمٍ، وَإِنَّهُمَا أَمَرَا أَنْ يُقَرَّبَا قَرْبَانًا^[٢٠٤١]، وَإِنَّ صَاحِبَ الْغَنَمِ قَرَّبَ أَكْرَمَ غَنَمِهِ وَأَسْمَنَهَا وَأَحْسَنَهَا، طَيِّبَةً بِهَا نَفْسُهُ، وَإِنَّ صَاحِبَ الْحَرْثِ قَرَّبَ شَرَّ حَرْثِهِ؛ الْكُوزَرُ^(٢)، وَالزُّوَانُ^(٣)، غَيْرَ طَيِّبَةٍ بِهَا نَفْسُهُ، وَإِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ قَرْبَانَ صَاحِبِ الْغَنَمِ، وَلَمْ يَقْبَلْ قَرْبَانَ صَاحِبِ الْحَرْثِ، وَكَانَ مِنْ قِصَّتِهِمَا مَا قَصَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ^(٤). (٢٦٠/٥)

[٢٠٤١] اختلف المفسرون في القربان هل كان عن أمر الله أم لا؟ وجمع ابنُ جرير (٣٢٦/٨) بينهما باندراجهما في العموم، فقال: «إِنَّ اللَّهَ - عَزَّ ذَكَرَهُ - أَخْبَرَ عِبَادَهُ عَنْهُمَا أَنَّهُمَا قَدَّ قَرَّبَا، وَلَمْ يَخْبِرْ أَنَّ تَقْرِيْبَهُمَا مَا قَرَّبَا كَانَ عَنْ أَمْرِ اللَّهِ إِيَاهُمَا بِهِ، وَلَا عَنْ غَيْرِ أَمْرِهِ. وَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ كَانَ عَنْ أَمْرِ اللَّهِ إِيَاهُمَا بِذَلِكَ، وَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ عَنْ غَيْرِ أَمْرِهِ. غَيْرَ أَنَّهُ أَيُّ ذَلِكَ كَانَ فَلَمْ يُقَرَّبَا ذَلِكَ إِلَّا طَلَبَ قُرْبَةً إِلَى اللَّهِ - إِنْ شَاءَ اللَّهُ -».

-
- (١) أخرجه ابن جرير ٣٢٢/٨. وعزاه السيوطي إليه دون ذكر ابن عباس.
- (٢) الكوزر: لفظة فارسية تعني السنبلة التي لم تدرس. المعجم الذهبي ص ٤٨٤.
- (٣) الزَّوَانُ وَالزُّوَانُ: ما يخرج من الطعام - يعني من الحبوب - فيرمى، وهو الرديء منه. واحدته زُوَانَةٌ. لسان العرب (زون).
- (٤) أخرجه ابن جرير في تفسيره ٣١٨/٨، وفي التاريخ ١٤٢/١.

يُزَوِّجُ أَنْثَى هَذِهِ الْبَطْنِ مِنْ ذَكَرِ ذَاكَ الْبَطْنِ، وَأَنْثَى ذَاكَ الْبَطْنِ مِنْ ذَكَرِ هَذَا الْبَطْنِ^(٢). (ز)

٢٢١٤٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق مجاهد - قال: نهى أن يُنكح المرأة أخاها تُؤمُّها، وأن ينكحها غيره من إخوتها، وكان يولد له في كل بطن رجل وامرأة، فبينما هم كذلك ولد له امرأة وضيئة، وولد له أخرى قبيحة دميمة، فقال أخو الدميمة: أنكحني أختك، وأنكحك أختي. قال: لا، أنا أحقُّ بأختي. فقربا قربانا، فجاء صاحب الغنم بكبش أَعْيَنَ أَقْرَنَ أبيض، وجاء صاحب الحرث بِصُبْرَةٍ^(٣) من طعام، فتقبَّل من صاحب الكبش، فخرَّنه الله في الجنة أربعين خريفاً، وهو الكبش الذي ذبحه إبراهيم^[٢٠٤٢]، ولم يتقبل من صاحب الزرع فقتله، فبنو آدم كلهم من ذلك الكافر^(٤). (٢٥٨/٥)

٢٢١٤٦ - عن عبد الله بن عثمان بن خثيم، قال: أقبلت مع سعيد بن جبير أرمي الجمرة وهو مُتَقَنَّعٌ مُتَوَكِّئٌ على يدي، حتى إذا وازينا بمنزل سَمُرَةِ الصَّرَافِ وقف، فحدَّثني عن ابن عباس، قال: نهى أن ينكح المرأة أخوها تُؤمُّها، وينكحها غيره من

^[٢٠٤٢] عَلَّقَ ابْنُ كَثِيرٍ (١٦٦/٥) بتصرف) على هذا القول بقوله: «المشهور عند الجمهور أنَّ الذي قَرَّبَ الشاة هو هابيل. حتى قال ابن عباس وغيره: إِنَّهُ الْكَبِشُ الَّذِي فُدِيَ بِهِ الذَّبِيحُ. وهو مناسب».

(١) أخرجه ابن عساكر ٢٣/٢٧٣. وعزاه السيوطي إلى إسحاق بن بشر في المبتدأ.

(٢) أخرجه آدم بن أبي إياس - كما في تفسير مجاهد ص ٣٠٦ -.

(٣) الصُّبْرَةُ: الطعام المجتمع كالْكُوْمَةِ، وجمعها صُبْرٌ. النهاية (صبر).

(٤) أخرجه ابن جرير ٨/٣٢٠، وابن أبي حاتم - كما في تفسير ابن كثير ٣/٧٦ - ٧٧ -، وابن عساكر ٦٤/٤. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

٢٢١٤٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق العوفي - قال: كان من شأن ابني آدم أنه لم يكن مسكين يتصدق عليه، وإنما كان القربان يُقرب به الرجل، فبينا ابنا آدم قاعدان إذ قالا: لو قَرَّبنا قربانًا. وكان الرجل إذا قَرَّب قربانًا فرضيه الله أرسل إليه نارًا فتأكله، وإن لم يكن رضيه الله خَبَت النار، فقربًا قربانًا، وكان أحدهما راعيًا، والآخر حرًا، وإنَّ صاحب الغنم قَرَّب خير غنمه وأسمنها، وقَرَّب الآخرُ بعضَ زرعهِ، فجاءت النار، فنزلت، فأكلت الشاة، وتركت الزرع، وإن ابن آدم قال لأخيه: أتمشي في الناس وقد علموا أنك قَرَبْتَ قربانًا فتُقَبَّل مِنكَ ورُدَّ عَلَيَّ؟! فلا والله، لا ينظر الناس إِلَيَّ وإليك وأنت خير مني. فقال: لأقتلنك. فقال له أخوه: ما ذنبي؟! ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾. فخوفه بالنار، فلم ينتهِ، ولم ينزجر، فطَوَّعت له نفسه قتل أخيه، فقتله، فأصبح من الخاسرين ^(٢) ^[٢٠٤٣]. (٢٥٩/٥)

٢٢١٤٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق العوفي - قال: لَمَّا أَكَلَت النارُ قربانَ ابنِ آدم الذي تُقَبَّلُ قربانه قال الآخر لأخيه: أتمشي في الناس وقد علموا أنَّك قَرَبْتَ

[٢٠٤٣] اختلف في سبب القربان. ورجَّح ابنُ كثير (١٦٥/٥ - ١٦٦ بتصرف) أنه كان عن غير سبب مستندًا لسياق ظاهر القرآن، فقال: «هذا الأثر يقتضي أنَّ تقريب القربان كان لا عن سبب، ولا عن تدارئ في امرأة. وهو ظاهر القرآن: ﴿إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾، فالسياق يقتضي أنه إنما غضب عليه وحسده لقبول قربانه دونه».

(١) أخرجه آدم بن أبي إياس - كما في تفسير مجاهد ص ٣٠٥ -، وابن جرير ٣٣٩/٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣١٩/٨، ٣٣٨.

فَعَقَلَ اللَّهُ إِحْدَى رِجْلَيْهِ بِسَاقِهَا إِلَى فَخْذِهَا مِنْ يَوْمِ قَتْلِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَجَعَلَ وَجْهَهُ إِلَى الشَّمْسِ، حَيْثُ دَارَتْ دَارًا، عَلَيْهِ حَظِيرَةٌ مِنْ ثَلْجٍ فِي الشِّتَاءِ، وَعَلَيْهِ فِي الصَّيْفِ حَظِيرَةٌ مِنْ نَارٍ، وَمَعَهُ سَبْعَةُ أَمْلَاحٍ، كُلَّمَا ذَهَبَ مَلَكٌ جَاءَ الْآخِرُ ^(٢) [٢٠٤٤]. (٢٦١/٥)

٢٢١٥٠ - عَنْ عَطِيَّةِ بْنِ سَعْدِ الْعَوْفِيِّ - مِنْ طَرِيقِ فَضِيلِ بْنِ مَرْزُوقٍ - ﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ﴾، قَالَ: كَانَ أَحَدُهُمَا اسْمُهُ قَابِيلُ، وَالْآخَرُ هَابِيلُ؛ أَحَدُهُمَا صَاحِبُ غَنَمٍ، وَالْآخَرُ صَاحِبُ زَرْعٍ، فَقَرَّبَ هَذَا مِنْ أَمْثَلِ غَنَمِهِ حَمَلًا، وَقَرَّبَ هَذَا مِنْ أَرْضِ زَرْعِهِ. قَالَ: فَنَزَلَتِ النَّارُ، فَأَكَلْتُ الْحَمَلَ، فَقَالَ لِأَخِيهِ: لَا تَقْتُلَنَّكَ ^(٣). (ز)

٢٢١٥١ - عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ [الْبَاقِرِ] - مِنْ طَرِيقِ الْقَاسِمِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ - قَالَ: قَالَ آدَمُ ﷺ لِهَابِيلَ وَقَابِيلَ: إِنَّ رَبِّي عَهْدٌ إِلَيَّ أَنَّهُ كَائِنٌ مِنْ ذُرِّيَّتِي مَنْ يُقَرِّبُ الْقَرْبَانَ، فَقَرَّبَا قَرْبَانًا حَتَّى تَقَرَّ عَيْنِي إِذَا تَقَبَّلَ قَرْبَانُكُمَا، فَقَرَّبَا. وَكَانَ هَابِيلُ صَاحِبَ غَنَمٍ، فَقَرَّبَ أَكُولَةَ غَنَمِهِ، خَيْرَ مَالِهِ، وَكَانَ قَابِيلُ صَاحِبَ زَرْعٍ، فَقَرَّبَ مُشَاقَّةً ^(٤) مِنْ زَرْعِهِ، فَانْطَلَقَ آدَمُ مَعَهُمَا، وَمَعَهُمَا قَرْبَانُهُمَا، فَصَعِدَا الْجَبَلَ، فَوَضَعَا قَرْبَانَهُمَا، ثُمَّ جَلَسُوا ثَلَاثَتَهُمْ؛ آدَمُ وَهُمَا، يَنْظُرَانِ إِلَى الْقَرْبَانِ، فَبَعَثَ اللَّهُ نَارًا، حَتَّى إِذَا كَانَتْ فَوْقَهُمَا دَنَا مِنْهَا عُقُقٌ، فَاحْتَمَلَ قَرْبَانُ هَابِيلَ، وَتَرَكَ قَرْبَانُ قَابِيلَ، فَانْصَرَفُوا. وَعَلِمَ آدَمُ

[٢٠٤٤] عَلَّقَ ابْنُ عَطِيَّةٍ (١٤٨/٣) عَلَى الْعَذَابِ الَّذِي لِحَقِّ الْقَاتِلِ بِقَوْلِهِ: «وَهَذَا إِنْ صَحَّ فَإِنَّهُ مِنْ خُسْرَانِهِ الَّذِي تَضَمَّنَهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾».

(١) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٣٣٨/٨ - ٣٣٩.

(٢) تَفْسِيرُ مُجَاهِدٍ ص ٣٠٦ بَنَحْوِهِ. وَأَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٣٢٠/٨. وَعِزَّاهُ السَّيُوطِيُّ إِلَى عَبْدِ بْنِ حَمِيدٍ، وَابْنِ الْمُنْذَرِ.

(٣) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٣٢١/٨.

(٤) مُشَاقَّةٌ: مَا سَقَطَ. لِسَانَ الْعَرَبِ (مَشَقٌّ).

فقال هابيل: قَرَّبْتُ أَطْيَبَ مَالِي، وَقَرَّبْتُ أَنْتَ أَخْبَثَ مَالِكَ، وَإِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبَلُ إِلَّا الطَّيِّبَ، إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ. فَلَمَّا قَالَهَا غَضِبَ قَابِيلُ، فَرَفَعَ الْحَدِيدَةَ، وَضَرَبَهُ بِهَا، فَقَالَ: وَيْلَكَ، يَا قَابِيلُ، أَيْنَ أَنْتَ مِنَ اللَّهِ؟! كَيْفَ يَجْزِيكَ بِعَمَلِكَ؟! فَقَتَلَهُ، فَطَرَحَهُ فِي جَوْبَةٍ^(١) مِنَ الْأَرْضِ، وَحَثَى عَلَيْهِ شَيْئًا مِنَ التُّرَابِ^(٢). (ز)

٢٢١٥٢ - عَنْ قَتَادَةَ بْنِ دِعَامَةَ - مِنْ طَرِيقِ سَعِيدٍ - قَوْلُهُ: ﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ﴾، قَالَ: ذُكِرَ لَنَا: أَنَّهُمَا هَابِيلُ وَقَابِيلُ، فَأَمَّا هَابِيلُ فَكَانَ صَاحِبَ مَاشِيَةٍ، فَعَمِدَ إِلَى خَيْرِ مَاشِيَتِهِ، فَتَقَرَّبَ بِهَا، فَنَزَلَتْ عَلَيْهِ نَارٌ، فَأَكَلَتْهُ. وَكَانَ الْقَرْبَانُ إِذَا تَقَبَّلَ مِنْهُمْ نَزَلَتْ عَلَيْهِ نَارٌ فَأَكَلَتْهُ، وَإِذَا رَدَّ عَلَيْهِمْ أَكَلَتْهُ الطَّيْرُ وَالسَّبَاعُ. وَأَمَّا قَابِيلُ فَكَانَ صَاحِبَ زَرْعٍ، فَعَمِدَ إِلَى أَرْضٍ زَرْعَةٍ، فَتَقَرَّبَ بِهِ، فَلَمْ تَنْزِلْ عَلَيْهِ النَّارُ، فَحَسَدَ أَخَاهُ عِنْدَ ذَلِكَ، فَقَالَ: لَأَقْتُلَنَّكَ. قَالَ: إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ^(٣). (ز)

٢٢١٥٣ - عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ رَافِعٍ - مِنْ طَرِيقِ هِشَامِ بْنِ سَعْدٍ - قَالَ: بَلَغَنِي: أَنَّ ابْنَ آدَمَ لَمَّا أُمِرَ بِالْقَرْبَانِ كَانَ أَحَدُهُمَا صَاحِبَ غَنَمٍ، وَكَانَ أَنْتَجَ لَهُ حَمْلٌ فِي غَنَمِهِ، فَأَحْبَبَهُ حَتَّى كَانَ يُؤْثِرُهُ بِاللَّيْلِ، وَكَانَ يَحْمِلُهُ عَلَى ظَهْرِهِ مِنْ حُبِّهِ، حَتَّى لَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْهُ، فَلَمَّا أُمِرَ بِالْقَرْبَانِ قَرَّبَهُ لِلَّهِ، فَقَبِلَهُ اللَّهُ مِنْهُ، فَمَا زَالَ يَرْتَعُ فِي الْجَنَّةِ حَتَّى فُدِيَ بِهِ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٤). (ز)

٢٢١٥٤ - قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ السَّائِبِ الْكَلْبِيِّ: كَانَتْ حَوَاءٌ تَلِدُ فِي كُلِّ بَطْنٍ اثْنَيْنِ: غُلَامًا وَجَارِيَةً، فَوُلِدَتْ فِي أَوَّلِ بَطْنِ قَابِيلَ وَأَخْتَهُ، وَفِي الْبَطْنِ الثَّانِي هَابِيلَ وَأَخْتَهُ، فَلَمَّا

(١) الْجَوْبَةُ: هِيَ الْحَفْرَةُ الْمُسْتَدِيرَةُ الْوَاسِعَةُ. النِّهَايَةُ (جَوْبٌ).

(٢) أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ - كَمَا فِي تَفْسِيرِ ابْنِ كَثِيرٍ ٨٣/٣ - ٨٤ - .

(٣) أَخْرَجَهُ ابْنُ جُرَيْرٍ ٣٢٣/٨، وَأَخْرَجَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ ١٨٧/١ نَحْوَهُ مِنْ طَرِيقِ مَعْمَرٍ، وَكَذَا ابْنُ جُرَيْرٍ ٣٢٣/٨.

(٤) أَخْرَجَهُ ابْنُ جُرَيْرٍ ٣١٧/٨.

هابيل أختي أبداً، فنزلت النار، فأكلت قربان هابيل، وتجنبت قربان قابيل؛ لأنه لم يكن زاكي القلب، فنزلوا من الجبل، فانطلق قابيل إلى هابيل وهو في غنمه، فقال: لأقتلنك. قال: لم؟ قال: لأن الله تقبل منك، ورد علي قرباني، وتنكح أختي الحسنى، وأنكح أختك القبيحة، ويتحدث الناس بعد اليوم أنك خير مني. فقال له هابيل: ﴿لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَنَّكَ﴾^(١). (ز)

٢٢١٥٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَأَتَى عَلَيْهِمْ نَبَأُ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ﴾. يقول: اتل عليهم حديث ابني آدم هابيل وقابيل، وذلك أن حواء ولدت في بطن واحد غلاماً وجارية؛ قابيل وإقليما، ثم ولدت في البطن الآخر غلاماً وجارية، هابيل وليوذا، وكانت أخت قابيل أحسن من أخت هابيل، فلما أدركا قال آدم ﷺ: ليتزوج كل واحد منهما أخت الآخر. قال قابيل: لكن يتزوج كل واحد منهما أخته التي ولدت معه. قال آدم ﷺ: قربا قرباناً، فأیما تُقبل قربانه كان أحق بهذه الجارية، وخرج آدم ﷺ إلى مكة، فعمد قابيل - وكان صاحب زرع - فقرب أخبث زرع؛ البر المأكول فيه الزوان، وكان هابيل صاحب ماشية، فعمد فقرب خير غنمه مع زبد ولبن، ثم وضعا القربان على الجبل، وقاما يدعوان الله ﷻ، فنزلت نار من السماء، فأكلت قربان هابيل، وتركت قربان قابيل، فحسده قابيل، فقال لهابيل: لأقتلنك. قال هابيل: يا أخي، لا تُلطخ يدك بدم بريء فترتكب أمراً عظيماً، إنما طلبت رضا والدي ورضاك، فلا تفعل، فإنك إن فعلت أخزأك الله بقتلك إياي بغير ذنب، ولا جرم، فتعيش في الدنيا أيام حياتك في شقوة ومخافة في الأرض، حتى تكون من الخوف والحزن أدق من شعر رأسك، ويجعلك إلهي ملعوناً. فلم يزل يحاوره حتى

(١) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٢٢/٢ - .

ابنه قابيل أن يُنكح أخته تُوَمَه هابيل، وأمر هابيل أن يُنكح أخته تُوَمَه قابيل، فسلم لذلك هابيل ورضي، وأبى قابيل ذلك وكرهه تَكْرُمًا عن أخت هابيل، ورغب بأخته عن هابيل، وقال: نحن ولادة الجنة، وهما من ولادة الأرض، وأنا أحقُّ بأختي. ويقول بعض أهل العلم بالكتاب الأول: كانت أخت قابيل من أحسن الناس، فضنَّ بها على أخيه، وأرادها لنفسه، فالله أعلم أيّ ذلك كان. فقال له أبوه: يا بني، إنها لا تَحِلُّ لك. فأبى قابيل أن يقبل ذلك من قول أبيه، فقال له أبوه: يا بُنَيَّ، فقرب قربانًا، ويُقرب أخوك هابيل قربانًا، فأيكما قبل الله قربانه فهو أحقُّ بها. وكان قابيل على بذر الأرض، وكان هابيل على رعاية الماشية، فقرب قابيل قمحًا، وقرب هابيل أبقارًا من أبقار غنمه، وبعضهم يقول: قرب بقرة، فأرسل الله نارًا بيضاء، فأكلت قربان هابيل، وتركت قربان قابيل، وبذلك كان يقبل القربان إذا قبله^(٢). (ز)

﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾

٢٢١٥٧ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق عبيد - في قوله: ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾، قال: الذين يَتَّقُونَ الشرك^(٣). (٢٦٣/٥)

٢٢١٥٨ - عن أبي يزيد الفيض بن إسحاق، قال: سألت موسى بن أعين عن قوله ﷻ: ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾. قال: تنزهوا عن أشياء من الحلال مخافة أن يقعوا في الحرام؛ فسماهم الله: متقين^(٤). (٢٦٢/٥)

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٦٨/١ - ٤٧٠. (٢) أخرجه ابن جرير ٣٢١/٨.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة ٥٨١/١٣ - ٥٨٢، وابن جرير ٣٢٧/٨.

(٤) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب الورع ص ٥٩ (٥٢).

٢٢١٦١ - عن عبد الله بن مسعود - من طريق حميد بن هلال - قال: لَأَنْ أَكُونَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ تَقَبَّلَ مِنِّي عَمَلًا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَكُونَ لِي مِلءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا^(٣) . (٢٦٤/٥)

٢٢١٦٢ - عن أبي الدرداء - من طريق تميم بن مالك - قال: لَأَنْ أَسْتَيْقِنَ أَنَّ اللَّهَ قَدْ تَقَبَّلَ مِنِّي صَلَاةً وَاحِدَةً أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا؛ إِنْ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾^(٤) . (٢٦١/٥)

٢٢١٦٣ - عن علي بن أبي طالب، قال: لَا يَقِلُّ عَمَلٌ مَعَ تَقْوَى، وَكَيْفَ يَقِلُّ مَا يُتَقَبَّلُ؟!^(٥) . (٢٦٢/٥)

٢٢١٦٤ - عن فضالة بن عبيد - من طريق عبيد بن عمرو - قال: لَأَنْ أَكُونَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ تَقَبَّلَ مِنِّي مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا؛ فَإِنْ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾^(٦) . (٢٦٢/٥)

٢٢١٦٥ - عن هشام بن يحيى، عن أبيه، قال: دَخَلَ سَائِلٌ إِلَى ابْنِ عَمْرٍ، فَقَالَ لِابْنِهِ: أَعْطِهِ دِينَارًا. فَأَعْطَاهُ، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ ابْنُهُ: تَقَبَّلَ اللَّهُ مِنْكَ، يَا أَبْتَاهُ. فَقَالَ: لَوْ عَلِمْتُ أَنَّ اللَّهَ تَقَبَّلَ مِنِّي سَجْدَةً وَاحِدَةً أَوْ صَدَقَةَ دَرَاهِمٍ لَمْ يَكُنْ غَائِبٌ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ

(١) أخرجه ابن جرير ٣٢٦/٨.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة ٨٠/٧، (٣٤٣٤١)، ٨٢/٧ (٣٤٣٦٠) مرسلًا.

سبق مرارًا أَنْ مَرَّاسِيلَ الْحَسَنِ ضَعِيفَةٌ.

(٣) أخرجه يعقوب بن سفيان في تاريخه ٥٤٩/٢، وابن عساكر ١٦٧/٣٣، ١٦٩.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم - كما في تفسير ابن كثير ٧٩/٣ - .

(٥) عزاه السيوطي إلى ابن أبي الدنيا.

(٦) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب الإخلاص والنية - موسوعة الإمام ابن أبي الدنيا ١٧٦/١ - ١٧٧ (٢٠) - .

٢٢١٦٨ - عن ثابت قال: كان مُطَرَّف [بن عبد الله بن الشَّخِير] يقول: اللهم تَقَبَّلْ مِنِّي صلاة، اللهم تَقَبَّلْ مِنِّي صيام يوم، اللهم اكْتُبْ لي حسنةً ثم يقول: ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾^(٤). (٢٦٣/٥)

٢٢١٦٩ - عن عمر بن عبد العزيز: أَنَّهُ كَتَبَ إِلَى رَجُلٍ: أَوْصِيكَ بِتَقْوَى اللَّهِ الَّتِي لَا يَقْبَلُ غَيْرَهَا، وَلَا يَرْحَمُ إِلَّا أَهْلَهَا، وَلَا يُثِيبُ إِلَّا عَلَيْهَا؛ فَإِنَّ الْوَاعِظِينَ بِهَا كَثِيرٌ، وَالْعَامِلِينَ بِهَا قَلِيلٌ^(٥). (٢٦٢/٥)

٢٢١٧٠ - عن عدي بن ثابت - من طريق عمران بن سليمان - قال: كان يُقال: قربان المتقين الصلاة^(٦). (٢٦٢/٥)

﴿لَيْنٌ بَسَطَ إِلَى يَدِكَ لِنَقْلُكَ مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِي إِلَيْكَ لِأَقْنُكَ ط
إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ (٢٨)

٢٢١٧١ - عن عبد الله بن عمرو بن العاص - من طريق أبي المغيرة - قال: وائِمْ اللَّهَ، إِنْ كَانَ الْمَقْتُولُ لَأَشَدَّ الرَّجُلَيْنِ، وَلَكِنَّهُ مَنَعَهُ التَّحَرُّجُ أَنْ يَبْسُطَ يَدَهُ إِلَى أَخِيهِ^(٧). (٢٦٠/٥)

(١) أخرجه ابن عساكر ١٤٦/٣١.

(٢) أخرجه ابن سعد ١٠٦/٧. وعزاه السيوطي إلى ابن أبي الدنيا.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٢٨/٨، وعزاه السيوطي إلى ابن أبي الدنيا.

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة ٤٤٧/١٣. (٥) عزاه السيوطي إلى ابن أبي الدنيا.

(٦) أخرجه ابن أبي شيبة ٣٨٧/٢، وابن جرير ٣٢٨/٨.

(٧) أخرجه ابن جرير ٣٣٤/٨.

إِذَا الرَّجُلُ بَسَطَ يَدَهُ إِلَى الرَّجُلِ لَا يَمْتَنِعُ مِنْهُ حَتَّى يَقْتُلَهُ أَوْ يَدَّعَهُ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿لَيْنًا بَسَطْتَ﴾ الْآيَةُ^(٤). (٢٦٤/٥)

[٢٠٤٥] أفادت الآثارُ الاختلاف في سبب قول المقتول لأخيه: ﴿مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِي﴾ على قولين: الأول: لأن الله حرم عليهم قتل النفس ظلماً. والثاني: لأن الله فرض عليهم ألا يمتنع مَنْ أريد قتله ممن أراد منه ذلك.

ورجَّح ابنُ جرير (٣٣٠/٨ - ٣٣٣) القول الأول الذي قاله ابن عباس، وعبد الله بن عمرو مستنداً إلى القرآن، والإسرائيليات، ودلالة العقل، فقال: «فأما الامتناع من قتله حين أراد قتله فلا دلالة على أنَّ القاتل حين أراد قتله وعزم عليه كان المقتول عالماً بما هو عليه عازم منه، ومحاوِلٌ مِنْ قتله، فترك دفعه عن نفسه، بل قد ذكر جماعةٌ من أهل العلم أنه قتله غيلة؛ اغتاله وهو نائم، فشدخ رأسه بصخرة. فإذا كان ذلك ممكناً، ولم يكن في الآية دلالة على أنه كان مأموراً بترك منع أخيه من قتله؛ لم يكن جائزاً ادعاء ما ليس في الآية إلا ببرهان يجب تسليمه». وذكر أنَّ قول المقتول لأخيه: ﴿فَتَكُونُ مِنَ أَصْحَابِ النَّارِ...﴾ دلالة على أن الله كان قد أمر ونهى، ووعد وأوعد بعد أن أهبط آدم إلى الأرض، وإلا لما قال ما قال.

وكذا رجَّحه ابنُ عطية (١٤٦/٣)، ولم يذكر مستنداً، ثم قال: «ومَنْ هنا يقوى أنَّ قابيل إنما هو عاصٍ لا كافر، لأنه لو كان كافراً لم يكن للتحرج وجه، وإنما وجه التحرج في هذا أنَّ المتحرج يأبى أن يُقاتل مُوحِّداً، ويرضى بأن يظلم ليجازى في الآخرة، ونحو هذا فعل عثمان بن عفان رضي الله عنه».

وقال ابنُ كثير (١٦٧/٥) معلقاً: «ولهذا ثبت في الصحيحين، عن النبي ﷺ أنه قال: ==

(١) أخرجه ابن جرير ٣٢٩/٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٢٩/٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٣٤/٨.

(٤) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

٢٢١٧٨ - عن عبد الله بن عباس: أن نافع بن الأزرق قال له: أحبرني عن قوله **﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ﴾**. قال: ترجع بإثمي وإثمك الذي عملت، فتستوجب النار. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت الشاعر يقول:

مَنْ كَانَ كَارَةً عَيْشُهُ فَلْيَأْتِنَا يَلْقَى الْمَنِيَّةَ أَوْ يَبُوءَ لَهُ غِنَى^(٢)

(٢٦٥/٥)

٢٢١٧٩ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: **﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ﴾**، يقول: إني أريد أن تكون عليك خطيئتك ودمي، فتبوء بهما جميعاً^(٣). (٢٦٤/٥)

٢٢١٨٠ - عن مجاهد بن جبر - من طريق شبل، عن ابن أبي نجيح - **﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ﴾**، يقول: إني أريد أن تكون عليك خطيئتي ودمي، فتبوء بهما جميعاً^(٤) [٢٠٤٦]. (ز)

== «إذا تواجه المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار». قالوا: يا رسول الله، هذا القاتل فما بال المقتول؟ قال: «إِنَّهُ كَانَ حَرِيصًا عَلَى قَتْلِ صَاحِبِهِ».

[٢٠٤٦] انتقد ابن جرير (٣٣٢/٨) قول مجاهد هذا، فقال: «هذا قول وجدته عن مجاهد، وأخشى أن يكون غلطاً؛ لأنَّ الصحيح من الرواية عنه ما قد ذكرنا قبل» أي: الرواية السابقة، ثم ساق هذه الرواية.

==

(١) أخرجه ابن جرير ٣٣٠/٨. وعزاه السيوطي إليه دون ذكر ابن عباس.

(٢) الأثر في مسائل نافع (٢٦٩).

(٣) تفسير مجاهد ص ٣٠٦ من طريق ورقاء عن ابن أبي نجيح، وأخرجه ابن جرير ٣٣١/٨ من طريق عيسى عن ابن أبي نجيح. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٣٢/٨.

لم ينفذ القتل».

وكذا علق ابن كثير (١٧٢/٥) بتصرف)، فقال: «قد يتوهم كثير من الناس هذا القول، ويذكرون في ذلك حديثاً لا أصل له: «ما ترك القاتل على المقتول من ذنب». وقد روى الحافظ أبو بكر البزار حديثاً يشبه هذا، ولكن ليس به، فقال: حدثنا عمرو بن علي، ... عن عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «قتل الصبر لا يمر بذنب إلا محاه». وهذا بهذا لا يصح، ولو صح فمعناه: أن الله يكفر عن المقتول بألم القتل ذنوبه، فأما أن تحمل على القاتل فلا. ولكن قد يتفق هذا في بعض الأشخاص، وهو الغالب، فإن المقتول يطالب القاتل في العرصات، فيؤخذ له من حسناته بقدر مظلمته، فإن نفدت ولم يستوف حقه أخذ من سيئات المقتول، فطُرحت على القاتل، فربما لا يبقى على المقتول خطيئة إلا وضعت على القاتل، وقد صح الحديث بذلك عن رسول الله ﷺ في المظالم كلها، والقتل من أعظمها وأشدّها».

[٢٠٤٧] اختلف في تفسير هذه الآية على قولين: الأول: أن المعنى: إني أريد أن تبوء بإثمي من قتلك إياي، وإثمك في معصية الله وغير ذلك من معاصيك. والثاني: أن المعنى: إني أريد أن تبوء بخطيئتي فتتحمل وزرها، وإثمك في قتلك إياي.

ورجح ابن جرير (٣٣٢/٨) القول الأول دون الثاني الذي قاله مجاهد من طريق شبل عن ابن أبي نجيح مستنداً إلى الإجماع، والدلالات العقلية، فقال: «وإنما قلنا ذلك هو الصواب لإجماع أهل التأويل عليه؛ لأن الله - عز ذكره - قد أخبرنا أن كل عامل فجزاء عمله له أو عليه، وإذا كان ذلك حكمه في خلقه فغير جائز أن يكون آثام المقتول مأخوذاً بها القاتل، وإنما يؤخذ القاتل بإثمه بالقتل المحرم، وسائر آثام معاصيه التي ارتكبها بنفسه دون ما ركب قتيله». ثم أورد سؤالاً حاصله: كيف أراد هابيل أن يكون على أخيه قابيل إثم قتله وإثم ==

(١) أخرجه ابن جرير ٣٣١/٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٣٢/٨، وأخرج عبدالرزاق ١٨٧/١ نحوه من طريق معمر، وكذا ابن جرير ٣٢٣/٨. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٢٢/٢ - .

٢٢١٨٦ - عن سعد بن أبي وقاص: أن رسول الله ﷺ قال: «إنها ستكون فتنة القاعد فيها خير من القائم، والقائم خير من الماشي، والماشي خير من الساعي». قال: أفرأيت إن دخل علي بيتي، فبسط يده إلي ليقتلني؟ قال: «كن كابن آدم». وتلا:

== نفسه، مع أن قتله له محرم؟ وأجاب بأن هابيل أخبر عن نفسه بأنه لا يقاتل أخاه إن قاتله، بل يكف يده عنه، طالباً - إن وقع قتل - أن يكون من أخيه لا منه.

ووجهه (٣٣٢/٨) بقوله: «وكان قائل هذه المقالة وجهوا تأويل قوله: ﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي﴾ أي: إني أريد أن تبوء بإثم قتلي، فحذف القتل، واكتفي بذكر الإثم، إذ كان مفهوماً معناه عند المخاطبين به».

وذكر ابن عطية (١٤٦/٣) قولين آخرين: الأول: أن المعنى: أن تبوء بإثمك إن لو قاتلتك وقتلتك وإثم نفسك في قتالي وقتلي.

وعلق عليه بقوله: «وهذا هو الإثم الذي يقتضيه قول النبي ﷺ: «إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار، قيل يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول؟ قال: إنه كان حريصاً على قتل صاحبه»، فكأن هابيل أراد: أني لست بحريص على قتلك، فالإثم الذي كان يلحقني لو كنت حريصاً على قتلك أريد أن تحمله أنت مع إثمك في قتلي».

الثاني: أن المعنى: تبوء بإثم الذي يختص لي فيما فرط لي، أي: يؤخذ من سيئاتي فيُطرح عليك بسبب ظلمك لي، وتبوء بإثمك في قتلي، وعلق عليه بقوله: «وهذا تأويل يعضده قول النبي ﷺ: «يؤتى بالظالم والمظلوم يوم القيامة، فيؤخذ من حسنات الظالم فيُزاد في حسنات المظلوم حتى ينتصف، فإن لم تكن له حسنات أخذ من سيئات المظلوم فتُطرح عليه».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤٧٠.

(٢) أخرجه البيهقي (٥٣٢٤)، وابن عساكر ٦/٦٤.

٢٢١٩٠ - عن المعتمر بن سليمان، عن أبيه، قال: قلت لبكر بن عبد الله: أما بلغك: أن النبي ﷺ قال: «إنَّ الله ضرب لكم ابني آدمَ مثلاً، فخذوا خيرهما، ودعوا شرَّهما». قال: بلى^(٥). (٢٦٨/٥)

٢٢١٩١ - عن أبي ذرٍّ، قال: ركب النبي ﷺ حماراً، وأرذفني خلفه، فقال: «يا أبا ذرٍّ، أرايتَ إن أصاب الناسَ جُوعٌ شديدٌ لا تستطيع أن تقوم من فراشك إلى مسجدك، كيف تصنع؟». قلتُ: الله ورسوله أعلم. قال: «تَعَفَّفْ، يا أبا ذرٍّ، أرايتَ إن أصاب الناسَ موتٌ شديدٌ يكونُ البيْتُ فيه بالعبد^(٦)؟»، يعني: القبر، قلتُ: الله ورسوله أعلم. قال: «اصبر، يا أبا ذرٍّ، أرايتَ إن قتل الناسُ بعضهم بعضاً حتى تَفَرَّقَ حجارةُ

(١) أخرجه أبو داود ٣١٢/٦ (٤٢٥٧)، والترمذي ٢٦٥/٤ (٢٣٤٠)، والحاكم ٤٨٨/٤ (٨٣٦٢). قال الترمذي: «حديث حسن». وقال الحاكم: «وهذا الحديث صحيح، على شرط مسلم، ولم يخرجاه». ووافقه الذهبي. واختاره الضياء المقدسي في المختارة ١٤٠/٣ (٩٣٨). وقال الرباعي في فتح الغفار ٣/١٣٠٠ - ١٣٠١ (٣٩٥١): «في إسناده حسين بن عبد الرحمن الأشجعي، وقد وثقه ابن حبان». وقال الألباني في الإرواء ١٠٤/٨: «أخرجه أحمد، بسند صحيح، على شرط مسلم».

(٢) أخرجه ابن ماجه ١٣١٠/٢ (٣٩٦١)، وأبو داود ١٠٠/٤ (٤٢٥٩)، والترمذي ٦١/٤ (٢٢٠٤)، وأحمد ٤٣٣/٣٢ (١٩٦٦٣) واللفظ له.

قال الترمذي: «حديث حسن غريب». وصححه ابن حبان ٢٩٧/١٣ (٥٩٦٢). وأورده الألباني في الصحيحة ٣٠/٤ (١٥٢٤).

(٣) أخرجه عبد الرزاق ١٤/٢ (٦٩٨)، وابن جرير ٣٤٦/٨ - ٣٤٧. حكم بإرساله المتقي الهندي في كنز العمال ٧٧١/١٥ (٤٣٠٢٧)، والشيخ أحمد شاكر، وقال الألباني في الضعيفة ٩٧/٧ (٣٠٩٧): «ضعيف».

(٤) أخرجه ابن أبي زمنين في تفسيره ٢٣/٢ بنحوه. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد مرسلاً، واللفظ له.

(٥) أخرجه ابن جرير ٣٤٦/٨.

حكم السيوطي بإرساله في الفتح الكبير ٣١٣/١، والشيخ أحمد شاكر في تعليقه على الطبري.

(٦) أراد أن مواضع القبور تضيق لكثرة الموتى، فيبتاعون كل قبر بعبد. ينظر: الفائق ١/١٤٢، والنهاية ١/١٧٠.

نزلت أو وقعت، فمن كان له إبل فليلق بابله، ومن كانت له غنم فليلق بغنمه، ومن كانت له أرض فليلق بأرضه»، قال: فقال رجل: يا رسول الله أرأيت من لم يكن له إبل ولا غنم ولا أرض؟ قال: «يعمد إلى سيفه فيدق على حذّه بحجر، ثم لينج إن استطاع النجاء، اللهم هل بلغت؟ اللهم هل بلغت؟» قال: فقال رجل: يا رسول الله أرأيت إن أكرهت حتى ينطلق بي إلى أحد الصفين، أو إحدى الفئتين، فضربني رجل بسيفه، أو يجيء سهم فيقتلني؟ قال: «يبوء بإثمه وإثمك، ويكون من أصحاب النار»^(٣). (٢٦٨/٥)

٢٢١٩٣ - عن خالد بن عرفة، قال: قال لي رسول الله ﷺ: «يا خالد، إنه سيكون بعدي أحداث وفتن واختلاف، فإن استطعت أن تكون عبد الله المقتول لا القاتل فافعل»^(٤). (٢٦٩/٥)

(١) حجارة الزيت: موضع بالمدينة. معجم البلدان ١/١٤٤. وهذا إشارة إلى ما حصل في وقعة الحرة سنة ثلاث وستين من الهجرة. ينظر: البداية والنهاية ٩/٢٤٣ - ٢٤٥.

(٢) أخرجه ابن ماجه ٥/١٠٥ (٣٩٥٨)، وأبو داود ٦/٣١٧ - ٣١٨ (٤٢٦١)، وأحمد ٣٥/٢٥٢ (٢١٣٢٥)، ٣٥/٣٥٠ - ٣٥١ (٢١٤٤٥) واللفظ له.

صححه ابن حبان ١٣/٢٩٢ - ٢٩٣ (٥٩٦٠)، ١٥/٧٨ - ٧٩ (٦٦٨٥). وصححه الحاكم ٢/١٦٩ (٢٦٦٦)، ٤/٤٦٩ (٨٣٠٤)، ٤/٤٧٠ (٨٣٠٥)، وقال: «هذا حديث صحيح، على شرط الشيخين، ولم يخرجاه». وقال الذهبي في التلخيص: «على شرط البخاري ومسلم». وقال البوصيري في إتحاف الخيرة ٨/٧٢ (٧٥٠٠): «رواته ثقات». وصححه الألباني في الإرواء ٨/١٠٢.

(٣) أخرجه مسلم ٤/٢٢١٢ - ٢٢١٣ (٢٨٨٧).

(٤) أخرجه أحمد ٣٧/١٧٧ (٢٢٤٩٩) من طريق علي بن زيد، عن أبي عثمان، عن خالد بن عرفة به. قال الحاكم ٤/٥٦٢ (٨٥٧٨): «تفرد به علي بن زيد القرشي، عن أبي عثمان النهدي، ولم يحتج بعلي». وقال الهيثمي في المجمع ٧/٣٠٢ (١٢٣٣٤): «فيه علي بن زيد، وفيه ضعف، وهو حسن الحديث، وبقيّة رجاله ثقات». وقال ابن حجر في التلخيص الحبير ٤/١٥٨: «علي بن زيد هو ابن جدعان ضعيف، لكن اعتضد». وصححه الألباني في إرواء الغليل ٨/١٠٠.

أدركت ذلك فكن عبد الله المقتول، ولا تكن عبد الله القاتل^(٣). (٢٧٠/٥)

٢٢١٩٦ - عن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «أيعجز أحدكم إذا أتاه الرجل يقتله أن يقول هكذا - وقال بإحدى يديه على الأخرى -، فيكون كالخير من ابني آدم، وإذا هو في الجنة، وإذا قاتله في النار»^(٤). (٢٧٠/٥)

٢٢١٩٧ - عن عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ: «قَتْلُ الصَّبْرِ لَا يَمُرُّ بِذَنْبٍ إِلَّا مُحَاهٍ»^(٥). (ز)

(١) بعده في المصنف: ومتى ذاك يا رسول الله؟ قال: «ذاك أيام الهرج». قلت: ومتى أيام الهرج؟ قال: «حين لا يأمن الرجل جليسه». قال: قلت. وهذه الزيادة كذلك في المصادر التي ذكرت هذه الرواية؛ مصنف عبد الرزاق (٢٠٧٢٧)، وأحمد ٣١٥/٧ - ٣١٦ (٤٢٨٦)، والفتن لنعيم بن حماد ١/١٣٩، ومسند البزار (١٤٤٤)، والمستدرک ٣/٣٢٠ وغيرها.

(٢) أخرجه أحمد ٣١٥/٧ - ٣١٦ (٤٢٨٦)، وابن أبي شيبه ٤٨٥/٧ (٣٧٤٢٩) واللفظ له. صححه الحاكم ٣/٣٦١ (٥٣٩٧)، ٤/٤٧٣ (٨٣١٤)، وقال: «حديث صحيح الإسناد». وقال الذهبي في التلخيص: «صحيح». وقال الهيثمي في المجمع ٣٠٢/٧ (١٢٣٣٣): «رواه أحمد بإسنادين، ورجال أحدهما ثقات». وصححه الألباني في الصحيحة ٧/٧٦٩ (٣٢٥٤).

(٣) أخرجه أحمد ٣٤/٥٤٢ - ٥٤٣ (٢١٠٦٤)، من طريق حميد بن هلال، عن رجل من عبد القيس، عن خباب به.

قال الهيثمي في المجمع ٧/٣٠٣ (١٢٣٣٥): «لم أعرف الرجل الذي من عبد القيس، وبقية رجاله رجال الصحيح». وقال البوصيري في إتحاف الخيرة ٨/٥١ (٧٤٥٦): «مدار أسانيدهم على راو لم يُسم». وقال الألباني في الإرواء ٨/١٠٣: «رجالهم ثقات، غير الرجل الذي لم يسم».

(٤) أخرجه ابن أبي شيبه ٧/٤٨٦ (٣٧٤٣١)، من طريق ليث بن أبي سليم، عن عون بن أبي جحيفة، عن عبد الرحمن بن سمير، عن ابن عمر به.

وفي سننه ليث بن أبي سليم، قال عنه ابن حجر في تقريب التهذيب (٥٦٨٥): «صدوق، اختلط جدًا، ولم يتميز حديثه، فترك». وعبد الرحمن بن سمير، قال عنه ابن حجر في تقريب التهذيب (٣٨٨٩): «مقبول».

(٥) أخرجه البزار ١٨/١٠٣ (٤١)، وأبو الشيخ في طبقات المحدثين بأصبهان ٢/٣١٦ - ٣١٧، من طريق يعقوب بن عبد الله الأشعري، عن عنبسة بن سعيد، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة به.

٢٢٢٠٠ - عن أبي نضرة، قال: دخل أبو سعيد الخدري يوم الحرة غاراً، فدخل عليه رجل ومع أبي سعيد السيف، فوضعه أبو سعيد، وقال: بُؤ يا ثمي وإثمك، وكُن من أصحاب النار - ولفظ ابن سعد: وقال: ﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ﴾ - قال: أبو سعيد الخدري أنت؟ قال: نعم. قال: فاستغفر لي. قال: غفر الله لك^(٣). (٢٦٧/٥)

﴿فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ﴾

٢٢٢٠١ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ﴾، قال: شَجَّعَتْهُ عَلَى قَتْلِ أَخِيهِ^(٤). (٢٧٠/٥)

٢٢٢٠٢ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ﴾، قال: زَيَّنَتْ لَهُ نَفْسُهُ^(٥). (٢٧٠/٥)

= قال الهيثمي في المجمع ٢٦٦/٦ (١٠٦٠٢): «رجاله ثقات». وقال المناوي في التيسير بشرح الجامع الصغير ١٩٣/٢: «رجاله ثقات». وأورده الألباني في الصحيحة ٢٧/٥ (٢٠١٦). لكن أورده ابن حبان في المجروحين ١٧٨/٢ (٨١٠) في ترجمة عنبة بن سعيد وقال: «منكر الحديث جداً»، ثم ذكر الحديث. وقال ابن كثير في تفسيره ٨٨/٣: «لا يصح». وقال العيني في عمدة القاري ١٩٨/١٨: «لا يصح».

(١) أخرجه أحمد ٣٣٦/٣٨ (٢٣٣٠٧)، ٣٦١/٣٨ (٢٣٣٣٥)، وابن مردويه - كما في تفسير ابن كثير ٣/٨٧ - واللفظ له، من طريق سفيان الثوري، عن منصور بن المعتمر، عن ربيعي بن حراش، عن حذيفة به. وسنده صحيح.

(٢) أخرجه الحاكم ٤٤٤/٤ - ٤٤٥.

(٣) أخرجه ابن عساكر ٣٩٤/٢٠ - ٣٩٥. وعزاه السيوطي إلى ابن سعد.

(٤) تفسير مجاهد ص ٣٠٦، وأخرجه ابن جرير ٣٣٧/٨. وتفسير ابن أبي زمنين ٢٢/٢. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٥) أخرجه ابن جرير ٣٣٧/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

فأتاه يوماً من الأيام وهو يرعى غنماً له وهو نائم، فرفع صخرة، فشَدَخَ^(١) بها رأسه، فمات^(٢). (ز)

٢٢٢٠٥ - عن عبد الملك ابن جُرَيْج - من طريق حَجَّاج - قال: قتله حيث يرعى الغنم، فأتى فجعل لا يدري كيف يقتله، فلوى برقبته، وأخذ برأسه، فنزل إبليس، وأخذ دابَّةً أو طيراً، فوضع رأسه على حجر، ثم أخذ حجراً آخر فرضخ به رأسه، وابن آدم القاتل ينظر، فأخذ أخاه، فوضع رأسه على حجر، وأخذ حجراً آخر، فرَضَخَ به^(٣). (٢٧١/٥)

٢٢٢٠٦ - عن مجاهد بن جبر - من طريق رجل -، نحوه^(٤) [٢٠٤٨]. (٢٧١/٥)

[٢٠٤٨] اختلف المفسرون في السبب الذي من أجله قتل القاتل أخاه، وفي صفة قتله إياه. واختار ابن جرير (٣٣٩/٨ - ٣٤٠) أنَّ القتل كان لا شكَّ فيه، وما وراء ذلك من الأقوال محتمل غير مردود، لعدم الدليل على المنع من شيء منها، فقال: «وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يُقال: إن الله - عزَّ ذكره - قد أخبر عن القاتل أنَّه قتل أخاه، ولا خبر عندنا يقطع العذر بصفته قتله إياه، وجائز أن يكون على نحو ما قد ذكر السدي في خبره [هو القول الوارد عن عبدالله بن مسعود وناس من الصحابة وابن عباس]، وجائز أن يكون كان على ما ذكره مجاهد، والله أعلم أي ذلك كان، غير أن القتل قد كان لا شكَّ فيه».

(١) الشَّدَخُ: الكسرُ. لسان العرب (شدخ).

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٣٧/٨. وعزاه السيوطي إليه دون ذكر ابن عباس.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٣٧/٨. كما رواه من طريق أشعث السجستاني مختصراً. وهو الذي أورده السيوطي.

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٣٨/٨.

ثمود، وابنُ آدم الذي قتل أخاه، ما سَفِكَ على الأرضِ مِنْ دمٍ إِلَّا لحقه منه؛ لَأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ سَنَّ الْقَتْلَ»^(٣). (٢٧٣/٥)

٢٢٢١٠ - عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: «مَنْ هَجَرَ أَخَاهُ سَنَةً لَقِيَ اللَّهَ بِخَطِيئَةٍ قَابِلِ ابْنِ آدَمَ، لَا يَفُكُّهُ شَيْءٌ دُونَ وَلُوجِ النَّارِ»^(٤). (٢٧٤/٥)

٢٢٢١١ - عن عبد الله بن عمرو بن العاص - من طريق ابن جُرَيْج - قال: إِنَّا لَنَجِدُ ابْنَ آدَمَ الْقَاتِلَ يُقَاسِمُ أَهْلَ النَّارِ قِسْمَةَ صَحِيحَةِ الْعَذَابِ، عَلَيْهِ شَطْرُ عَذَابِهِمْ^(٥) [٢٠٤٩]. (٢٧٣/٥)

٢٢٢١٢ - عن عبد الله بن عمرو بن العاص - من طريق حكيم بن حكيم - قال: إِنَّ

[٢٠٤٩] ذكر ابنُ عطية (١٤٨/٣) أن هذا من خسران القاتل، وكذا ما رواه ابن مسعود.

(١) أخرجه الروياني في مسنده ٢٨٨/١ (٤٣١)، وابن عساكر في تاريخه ٤٥/٤٩، كلاهما بلفظ: «كفلان من الوزر...»، من طريق الوليد بن مسلم، عن روح بن جناح، عن الوليد بن فلاس الجوزجاني، عن البراء بن عازب به.

وفي سنده روح بن جناح، قال عنه ابن حجر في تقريب التهذيب (١٩٦١): «ضعيف، اتهمه ابن حبان».

(٢) أخرجه البخاري ١٣٣/٤ (٣٣٣٥)، ١٠٣/٩ (٧٣٢١)، ومسلم ١٣٠٣/٣ (١٦٧٧).

(٣) أخرجه الطبراني في الكبير (ت: الحميد) ٥١٨/١٣ (١٤٣٩٩)، وأبو نعيم في الحلية ٣٠٧/٤ - ٣٠٨، من طريق محمد بن إسحاق، عن حكيم بن جبير، عن سعيد بن جبير، عن عبد الله بن عمرو به.

قال أبو نعيم: «غريب من حديث سعيد». وقال الهيثمي في المجمع ٢٩٩/٧ (١٢٣١٩): «فيه حكيم بن جبير، وهو متروك، وضعفه الجمهور، وقال أبو زرعة: محله الصدق - إن شاء الله -». وابن إسحاق مدلس». وقال الألباني في الضعيفة ٤٥٢/٤ (١٩٨٧): «ضعيف».

(٤) أخرجه الخلعي في الخلعيات ص ٣٦٥ (٩٤٥)، وابن عساكر في تاريخه ٤٨/٤٩، من طريق عمرو بن بكر السكسكي، عن موسى بن عبيدة الربذي، عن محمد بن كعب القرظي، عن أبي هريرة به.

قال الفتنى في تذكرة الموضوعات ص ٢٠٥: «فيه السكسكي، أحاديثه شبه موضوعة».

(٥) أخرجه ابن جرير ٣٣٤/٨، والبيهقي (٥٣٢٣).

٢٢٢١٥ - عن عبد الرحمن بن فضالة - من طريق أبي بكر بن أبي مريم - قال: لَمَّا قَتَلَ قابيلُ هابيلَ مسحَ اللهُ عقلَه، وخلعَ فؤاده، فلم يزل تائهاً حتى مات^(٤). (٢٧٢/٥)

آثار متعلقة بالآية:

٢٢٢١٦ - عن علي: أَنَّ النبي ﷺ قال: «بدمشق جبل يقال له: قَاسِيُونُ، فيه قَتَلَ ابنُ آدم أخاه»^(٥). (٢٧١/٥)

٢٢٢١٧ - عن أبي إسحاق الهمداني، قال: قال علي بن أبي طالب: لَمَّا قَتَلَ ابنُ آدم أخاه بكى آدم، فقال:

تَغَيَّرَتِ الْبِلَادُ وَمَنْ عَلَيْهَا
تَغَيَّرَ كُلُّ ذِي لَوْنٍ وَطَعْمٍ
فَأَجِيبَ آدَمَ ﷺ:

أَبَا هَابِيلَ قَدْ قُتِلَا جَمِيعًا
وَجَاءَ بَشَرَةٌ قَدْ كَانَ مِنْهَا
وَصَارَ الْحَيُّ كَالْمَيْتِ الذَّبِيحِ
عَلَى خَوْفٍ فَجَاءَ بِهَا يَصِيحُ^(٦) (٢٠٥٠)
(٢٧٦/٥)

٢٠٥٠ انتقد ابن كثير في البداية والنهاية (٢٢١/١) الشعر المروي في هذا الأثر فقال: ==

(١) أخرجه ابن جرير ٣٣٥/٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٣٥/٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٣٣/٨ - ٣٣٤.

(٤) أخرجه نعيم بن حماد (١١٨، ٤٩٠).

(٥) أخرجه ابن أبي الهول في فضائل الشام ودمشق ص ٥٦ (٩٠)، وابن عساكر في تاريخه ٣٢٨/٢ - ٣٢٩، من طريق أبي يعقوب إسحاق بن يعقوب الأذرعي، عن محمد بن أحمد بن إبراهيم الغساني، عن هشام بن خالد، عن الوليد بن مسلم، عن ابن جريج، عن عروة بن رويم، عن أبيه، عن علي بن أبي طالب به.

قال في كنز العمال ١٤/١٥٠ (٣٨٢٠٢): «أخشى أن يكون هذا الحديث موضوعًا».

(٦) أخرجه ابن جرير ٣٢٥/٨ - ٣٢٦.

٢٢٢٢٠ - عن كعب الأحبار - من طريق الوليد، عَمَّن حَدَّثَهُ - قال: الدم الذي على جبل قَاسِيُون هو دم ابن آدم^(٤) . (٢٧٢/٥)

٢٢٢٢١ - عن سالم بن أبي الجعد - من طريق عمار الدُّهْنِيّ - قال: لَمَّا قَتَلَ ابْنُ آدَمَ أخاه مَكَّةَ آدَمُ مائة سنة حزينًا لا يضحك، ثم أُتِيَ فْقِيلَ لَهُ: حَيَّاكَ اللهُ وَيَّيَّاكَ. فقال: يَّيَّاكَ: أَضْحَكَكَ^(٥) . (٢٧٨/٥)

٢٢٢٢٢ - عن أبي أيوب اليماني، عن رجل من قومه يُقال له: عبد الله: أَنَّهُ وَنَفَرًا مِنْ قَوْمِهِ رَكَبُوا الْبَحْرَ، وَأَنَّ الْبَحْرَ أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ أَيَّامًا، ثُمَّ انْجَلَتْ عَنْهُمْ تِلْكَ الظُّلْمَةُ وَهُمْ قُرْبَ قَرْيَةٍ، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: فَخَرَجْتُ أَلْتَمِسُ الْمَاءَ، فَإِذَا أَبْوَابٌ مَغْلُقَةٌ تَجَاجَأُ فِيهَا الرِّيحُ، فَهَتَفْتُ فِيهَا، فَلَمْ يُجِبْنِي أَحَدٌ، فَبَيْنَا أَنَا عَلَى ذَلِكَ إِذْ طَلَعَ عَلَيَّ فَارِسَانٌ، فَسَأَلَانِي عَنْ أَمْرِي، فَأَخْبَرْتُهُمَا الَّذِي أَصَابْنَا فِي الْبَحْرِ، وَأَنِّي خَرَجْتُ أَطْلُبُ الْمَاءَ، فَقَالَا لِي: اسْلُكْ فِي هَذِهِ السَّكَّةِ، فَإِنَّكَ سَتَنْتَهِي إِلَى بَرَكَةٍ فِيهَا مَاءٌ، فَاسْتَقِ مِنْهَا، وَلَا يَهْوِلَنَّكَ مَا تَرَى فِيهَا. فَسَأَلْتُهُمَا عَنْ تِلْكَ الْبُيُوتِ الْمَغْلُوقَةِ الَّتِي تَجَاجَأُ فِيهَا الرِّيحُ. فَقَالَا: هَذِهِ بُيُوتُ أَرْوَاحِ الْمَوْتَى. فَخَرَجْتُ حَتَّى انْتَهَيْتُ إِلَى الْبَرَكَةِ، فَإِذَا فِيهَا رَجُلٌ

== «وهذا الشعر فيه نظر، وقد يكون آدم ﷺ قال كلامًا يتحزن به بلغته، فألفه بعضهم إلى هذا».

(١) تفسير الثعلبي ٥١/٤ مختصرًا؛ فهو فيه طويل.

(٢) دير بقرب من دمشق. معجم البلدان ٦٩٦/٢. وينظر: خطط الشام ٤٠/٦.

(٣) أخرجه ابن عساكر ٣٣١/٢، ٥/٤٦. (٤) أخرجه ابن عساكر ٧/٦٤.

(٥) أخرجه ابن جرير ٣٢٥/٨، وابن عساكر ٨/٦٤.

٢٢٢٢٣ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السدي،
عن مرة الهمداني - = (٢٧٥، ٢٧٠/٥)

٢٢٢٢٤ - وعبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح -: لَمَّا
مات الغلامُ تركه بالعراء، ولا يعلم كيف يُدفن، فبعث الله غرابين أخوين، فاقتتلا،
فقتل أحدهما صاحبه، فحفر له، ثم حثا عليه، فلمَّا رآه قال: ﴿يَوَيْلَتَيَّ أَعَجَزْتُ أَنْ
أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ﴾^(٢). (ز)

٢٢٢٢٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي - قال: جاء غراب إلى غراب
مَيِّت، فَبَحَثَ عليه التراب حتى واره، فقال الذي قتل أخاه: ﴿يَوَيْلَتَيَّ أَعَجَزْتُ أَنْ
أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوْرِي سَوَاءَ أَخِي﴾^(٣). (٢٧٥/٥)

٢٢٢٢٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الضحاك - قال: مكث يحمل أخاه في
جِراب^(٤) على رقبتة سنة، حتى بعث الله الغرابين، فرأهما يَبْحَثَانِ، فقال: ﴿أَعَجَزْتُ
أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ﴾. فدفن أخاه^(٥). (٢٧٥/٥)

٢٢٢٢٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عطية العوفي - ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي
الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُوَارِي سَوَاءَ أَخِيهِ﴾ قال: بعث الله - جلَّ وعزَّ - غرابًا حيًّا إلى
غراب مَيِّت، فجعل الغراب الحيُّ يوارِي سواة الغراب الميت، فقال ابن آدم الذي
قتل أخاه: ﴿يَوَيْلَتَيَّ أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ﴾ الآية^(٦). (ز)

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب مَنْ عاش بعد الموت (٤٧)، وابن عساكر ٤٩/٤٩.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٤١/٨. وعزاه السيوطي إليه دون ذكر ابن عباس. كما عزا نحوه عن ابن عباس إلى
عبد بن حميد، وابن أبي حاتم.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٤٢/٨. (٤) الجِرابُ: الوعاء. لسان العرب (جرب).

(٥) أخرجه ابن جرير ٣٤١/٨. (٦) أخرجه ابن جرير ٣٤١/٨.

سَوْءَةً أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّدِمِينَ^(١). (ز)

٢٢٢٣٠ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق عبيد بن سليمان - في قوله: ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ﴾، قال: بعث الله غرابًا حيًّا إلى غراب ميِّت، فجعل الغراب الحيُّ يوارى سوءة الغراب الميت، فقال ابن آدم الذي قتل أخاه: ﴿يَكُونَلَيْتَ أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ﴾ الآية^(٣). (ز)

٢٢٢٣١ - عن أبي مالك عَزْوَانَ الغفاري - من طريق حصين - في قول الله: ﴿يَكُونَلَيْتَ أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ﴾، قال: بعث الله غرابًا، فجعل يبحث على غراب ميِّت التراب. قال: فقال عند ذلك: ﴿أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُورِيَ سَوْءَةً أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّدِمِينَ﴾^(٤). (ز)

٢٢٢٣٢ - عن عطية بن سعد العوفي - من طريق فضيل - قال: لَمَّا قَتَلَهُ نَدِيمٌ، فَضَمَّهُ إِلَيْهِ حَتَّى أَرْوَحَ^(٥)، وَعَكَفَتْ عَلَيْهِ الطَّيْرُ وَالسَّبَاعُ تَنْتَظِرُ مَتَى يَرْمِي بِهِ فَتَأْكُلَهُ، وَكَرِهَ أَنْ يَأْتِيَ بِهِ آدَمَ فَيُحْزِنَهُ، فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابَيْنِ قَتَلَ أَحَدَهُمَا الْآخَرَ وَهُوَ يَنْظُرُ إِلَيْهِ، ثُمَّ حَفَرَ لَهُ بِمَنْقَارِهِ وَبِرَجْلِهِ حَتَّى مَكَّنَ لَهُ فِي الْأَرْضِ، ثُمَّ دَفَعَهُ بِرَأْسِهِ حَتَّى أَلْقَاهُ فِي الْحَفْرَةِ، ثُمَّ بَحَثَ عَلَيْهِ بِرَجْلِهِ حَتَّى وَارَاهُ، فَلَمَّا رَأَى مَا صَنَعَ الْغُرَابُ قَالَ: ﴿يَكُونَلَيْتَ أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُورِيَ سَوْءَةً أَخِي﴾^(٦). (٢٧٥/٥)

٢٢٢٣٣ - عن قتادة بن دعامة - من طريق معمر - قال: أَمَّا قَوْلُهُ: ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا﴾،

(١) تفسير مجاهد ص ٣٠٦، وأخرجه ابن جرير ٣٤١/٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٤٣/٨. (٣) أخرجه ابن جرير ٣٤٤/٨.

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٤٣/٨.

(٥) تغيرت رائحته وأنتن. لسان العرب (روح).

(٦) أخرجه ابن جرير ٣٤٢/٨ مختصرًا. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

إلى قوله: ﴿مِنَ النَّادِمِينَ﴾^(٢). (ز)

٢٢٢٣٥ - قال محمد بن السائب الكلبي: وكان قتله عَشِيَّةً، وغدا إليه غُدُوَّةً لينظر ما فعل؛ فإذا هو بغراب حيّ يحثي التراب على غراب ميّت، فقال: ﴿يَكْوِيلَتِي أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوْرِي سَوَّءَةً أَخِي﴾، كما يوارى هذا الغراب سوءة أخيه؟! فدعا بالويل، وأصبح من النادمين^(٣) [٢٠٥١]. (ز)

٢٢٢٣٦ - قال مقاتل بن سليمان: فلما قتله عَشِيَّةً من آخر النهار لم يدر ما يصنع، ونديم، ولم يكن يومئذ على الأرض بناء ولا قبر، فحمله على عاتقه، فإذا أعياء وضعه بين يديه، ثم ينظر إليه ويبكي ساعة، ثم يحمله، ففعل ذلك ثلاثة أيام، فلما كان في الليلة الثالثة بعث الله غرابين يقتتلان، فقتل أحدهما صاحبه، وهو ينظر، ثم حفر بمنقاره في الأرض، فلما فرغ منه أخذ بمنقاره رجل الغراب الميت حتى قذفه في

[٢٠٥١] ساق ابن جرير (٣٤٥/٨) هذه الآثار الدالة على أن السوءة في قوله: ﴿فَأُوْرِي سَوَّءَةً أَخِي﴾ تعني: الجيفة. ثم ذكر احتمال كون السوءة مرادًا بها: الفرج. ثم رجّح الأول مستندًا إلى اللغة، وأقوال السلف، فقال: «غير أن الأغلب من معناه ما ذكرت من الجيفة، وبذلك جاء تأويل أهل التأويل». وذكر ابن عطية (١٤٩/٣) أن الضمير في قوله: ﴿أَخِيَّةً﴾ يحتمل العود على قابيل ويراد بالأخ هابيل، ويحتمل أن يعود على الغراب الباحث ويراد بالأخ الغراب الميت، ثم قال: «والأول أشهر في التأويل».

(١) أخرجه عبد الرزاق ١/١٨٧، وابن جرير ٨/٣٤٣.

(٢) أخرجه ابن جرير ٨/٣٤٣.

(٣) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٢/٢٣ - .

فنودي من السماء: يا قابيل، أين اخوك هابيل؟ قال: أورقيبا كنت عليه؟! ليذهب حيث شاء، قال المنادي: أما تدري أين هو؟ قال: لا. قال المنادي: إنَّ لسانك وقلبك ويديك ورجليك وجميع جسدك يشهدون عليك أنَّك قتلتَه ظُلْمًا. فلمَّا أنكر شَهِدَتْ عليه جوارحُه، فقال المنادي: أين تنجو من ربك؟ إنَّ إلهي يقول: إنَّك ملعون بكل أرض، وخائف ممن يستقبلك، ولا خير فيك، ولا في ذريتك. فانطلق جائعًا حتى أتى ساحل البحر، فجعل يأخذ الطيرَ، فيضرب بها الجبل، فيقتلها، ويأكلها، فَمِنْ أَجْلِ ذلك حَرَّمَ الله الموقوذة، وكانت الدواب والطيور والسباع لا يخاف بعضها من بعض حتى قتل قابيلُ هابيلَ، فلحقت الطيور بالسماء، والوحش بالبرية والجبال، ولحقت السباع بالغياض، وكانت قبل ذلك تستأنس إلى آدم ﷺ وتأتيه، وغضبت الأرض على الكفار من يومئذ، فَمِنْ ثَم يضغط الكافر في الأرض حتى تختلف أضلاعُه، وَيَتَّسِع على المؤمن قبره حتى ما يرى طرفاه. وتزوّج شِيثُ^(١) بنُ آدم ليوذا التي وُلِدَت مع هابيل، وبعث الله رَجُلًا إلى قابيل، فعَلَّقَ رجله، وجعل عليه ثلاث سُرادِقَات من نار، كلما دار دارت السُّرادِقَات معه، فمكث بذلك حينًا، ثم حلَّ عنه^(٢). (ز)

٢٢٢٣٧ - عن محمد بن إسحاق، عن بعض أهل العلم بالكتاب الأول قال: لَمَّا قَتَلَهُ سَقِطَ في يديه، ولم يدر كيف يواريه، وذلك أنه كان - فيما يزعمون - أول قتيل من بني آدم، وأول ميت، قال: ﴿يَنْوِيلَتِي أَعْجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُورِيَ سَوْءَةً أَخِي﴾ الآية. قال: ويزعم أهل التوراة: أنَّ قابيل حين قتل أخاه هابيل قال له - جلَّ

(١) كذا جاء في مطبوعة المصدر؛ بالتاء، وهو قول في ضبط شِيث. والمشهور بالتاء. ينظر: التاج (شيث، شوث).

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١/ ٤٧٠ - ٤٧١.

قتل قابيل يجزي سبعة. وجعل الله في قابيل آية، لئلا يقتله كُلُّ مَنْ وجدته، وخرج قابيل من قُدام الله وَجَّكَ، من شرقي عدن الجنة^(١). (ز)

﴿مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾

٢٢٢٣٨ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق عبيد - في قوله: ﴿مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾، يقول: من أجل ابن آدم الذي قتل أخاه ظلماً^(٢). (٢٧٧/٥)
٢٢٢٣٩ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ﴾ يعني: من أجل ابني آدم تعظيماً للدم ﴿كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ في التوراة^(٣). (ز)

﴿أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾

٢٢٢٤٠ - عن عبد الله بن مسعود، وناس من أصحاب النبي ﷺ - من طريق السُّدي، عن مرة الهمداني - = (٢٧٧/٥)

٢٢٢٤١ - وعبد الله بن عباس - من طريق السدي، عن أبي مالك وأبي صالح - في قوله: ﴿مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾ عند المقتول يقول: في الإثم، ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا﴾ فاستنقذها مِنْ هَلَكَةٍ ﴿فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾ عند المُستنقذ^(٤). (ز)

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٤٨/٨.

(١) أخرجه ابن جرير ٣٤٤/٨.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٧١/١ - ٤٧٢.

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٤٩/٨ - ٣٥٠. وعزاه السيوطي إليه دون ذكر ابن عباس.

إلا بحق حيي الناس منه جميعاً^(٢). (٢٧٨/٥)

٢٢٢٤٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - في الآية، قال: مَنْ قَتَلَ نَبِيًّا أَوْ إِمَامًا عَدْلٍ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا، وَمَنْ شَدَّ عَلَى عَصْدِ نَبِيٍّ أَوْ إِمَامٍ عَدْلٍ فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا^(٣) [٢٠٥٢]. (٢٧٨/٥)

٢٢٢٤٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق العوفي - في قوله: ﴿مَنْ أَجَلَ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا وَاحِدَةً حَرَّمْتُهَا فَهُوَ مِثْلُ مَنْ قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا، ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا﴾ يقول: مَنْ تَرَكَ قَتْلَ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ حَرَّمْتُهَا مَخَافَتِي وَاسْتَحْيَا أَنْ يَقْتُلَهَا فَهُوَ مِثْلُ اسْتَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا، يعني بذلك: الأنبياء^(٤). (ز)

٢٢٢٤٦ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾، قال: هذه مثل التي في سورة النساء: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾، يقول: لو قتل الناس جميعًا لم يُزد على مثل ذلك من العذاب^(٥). (٢٧٨/٥)

٢٢٢٤٧ - عن مجاهد بن جبر - من طريق منصور - في قوله: ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا﴾، قال:

[٢٠٥٢] انتقد ابن عطية (٣/١٥١) قول ابن عباس من طريق عكرمة، وما في معناه من طريق عطية العوفي بقوله: «وهذا قول لا تعطيه الألفاظ».

(١) أخرجه ابن جرير ٣٥٠/٨. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وابن أبي حاتم.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٥٢/٨. (٣) أخرجه ابن جرير ٣٤٨/٨ - ٣٤٩.

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٤٩/٨.

(٥) تفسير مجاهد ص ٣٠٦، وأخرجه ابن جرير ٣٥٣/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

٢٢٢٥١ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ليث - ﴿مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾، وقوله: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ﴾ [النساء: ٩٣]، قال: يصير إلى جهنم بقتل المؤمن، كما أنه لو قتل الناس جميعًا لصار إلى جهنم^(٥). (ز)

[٢٠٥٣] معنى الآية على هذا القول: أَنَّ قَاتِلَ النَّفْسِ الْمَحْرَمِ قَتَلَهَا بِصُلَى النَّارِ كَمَا لَوْ قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا، ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا﴾ مَنْ سَلِمَ مِنْ قَتْلِهَا فَقَدْ سَلِمَ مِنْ قَتْلِ النَّاسِ جَمِيعًا. ورجَّح ابن جرير (٣٥٨/٨) هذا القول الذي قاله ابن عباس من طريق مجاهد وعلي، ومجاهد من طريق شريك عن خصيف وليث وعبد بن أبي لبابة والعلاء بن عبد الكريم مستندًا إلى الدلالات العقلية، والنظائر، فقال: «لأنه لا نفس يقوم قتلها في عاجل الضر مقام قتل جميع النفوس، ولا إحيائها مقام إحياء جميع النفوس في عاجل النفع، فكان معلومًا بذلك أَنَّ معنى الإحياء: سلامة جميع النفوس منه؛ لأنه مَنْ لَمْ يَتَقَدَّمْ عَلَى نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَقَدْ سَلِمَ مِنْ جَمِيعِ النَّفُوسِ، وَأَنَّ الْوَاحِدَةَ مِنْهَا الَّتِي يَقُومُ قَتْلُهَا مَقَامَ جَمِيعِهَا إِنَّمَا هُوَ فِي الْوِزْرِ؛ لِأَنَّهُ لَا نَفْسَ مِنْ نَفُوسِ بَنِي آدَمَ يَقُومُ فَقْدُهَا مَقَامَ جَمِيعِهَا، وَإِنْ كَانَ فَقْدُ بَعْضِهَا أَعْمَ ضَرَرًا مِنْ فَقْدِ بَعْضٍ». وقال: «وذلك نظير خبر الله - عزَّ ذكره - عَمَّنْ حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ، إِذْ قَالَ لَهُ إِبْرَاهِيمُ: ﴿رَبِّیَ الَّذِی یُحِیْءُ وَیُمِیتُ قَالَ أَنَا أُحِیْءُ وَأُمِیتُ﴾ [البقرة: ٢٥٨]. فكان معنى الكافر في قوله: ﴿أَنَا أُحِیْءُ وَأُمِیتُ﴾: أَنَا أَتْرُكُ مِنْ قَدَرْتِ عَلَى قَتْلِهِ. ==

(١) أخرجه ابن جرير ٣٥٥/٨ وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٥٠/٨ - ٣٥٢.

(٣) أخرجه سعيد بن منصور في سننه (ت: سعد آل حميد) ١٤٥٣/٤ (٧٢٨)، وابن جرير ٣٥٢/٨.

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٥٢/٨ وفي رواية: ومن حرَّمها فلم يقتلها.

(٥) أخرجه ابن جرير ٣٥٢/٨ و٣٥١/٨ بنحوه من طريق عبدة بن أبي لبابة.

٢٢٢٥٤ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق عبيد بن سليمان - في قوله: ﴿فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾، يقول: لو لم يقتله لكان قد أحيا الناس، فلم يستجلَّ مُحَرَّمًا^(٣). (ز)

٢٢٢٥٥ - عن الحسن البصري - من طريق يونس - ﴿مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ

== وفي قوله: وأميت: قتله من قتله. فكذلك معنى الإحياء في قوله: ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا﴾: مَنْ سَلِمَ النَّاسَ مِنْ قَتْلِهِ إِيَّاهُمْ، إِلَّا فِيمَا أَدْنَى اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ فِي قَتْلِهِ مِنْهُمْ ﴿فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾.

وكذا رَجَّحَهُ ابْنُ كَثِيرٍ (١٨١/٥)، ولم يذكر مستندًا.

وساق ابنُ عطية (١٥٢/٣) الأقوال الواردة في تفسير الآية، ثم علّق بقوله: «والذي أقول: إِنَّ الشَّيْءَ بَيْنَ قَاتِلِ النَّفْسِ وَقَاتِلِ الْكُلِّ لَا يَطَّرِدُ مِنْ جَمِيعِ الْجِهَاتِ، لَكِنَّ الشَّيْءَ قَدْ تَحَصَّلَ مِنْ ثَلَاثِ جِهَاتٍ: إِحْدَاهَا: الْقَوْدُ فَإِنَّهُ وَاحِدٌ. وَالثَّانِيَّةُ: الْوَعِيدُ، فَقَدْ تَوَعَّدَ اللَّهُ قَاتِلَ النَّفْسِ بِالْخُلُودِ فِي النَّارِ، وَتِلْكَ غَايَةُ الْعَذَابِ، فَإِنْ فَرَضْنَاهُ يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ بَعْدُ بِسَبَبِ التَّوْحِيدِ فَكَذَلِكَ قَاتِلُ الْجَمِيعِ إِنْ لَوْ اتَّفَقَ ذَلِكَ. وَالثَّالِثَةُ: انْتِهَاكَ الْحَرَمَةِ، فَإِنَّ نَفْسًا وَاحِدَةً فِي ذَلِكَ وَجَمِيعِ الْأَنْفُسِ سَوَاءٌ، وَالْمُنْتَهَاكَ فِي وَاحِدَةٍ مَلْحُوظٌ بِعَيْنِ مُنْتَهَاكَ الْجَمِيعِ، وَمِثَالُ ذَلِكَ رَجُلَانِ حَلَفَا عَلَى شَجَرَتَيْنِ أَلَا يَطْعَمَا مِنْ ثَمَرِهِمَا شَيْئًا، فَطَعِمَ أَحَدُهُمَا وَاحِدَةً مِنْ ثَمَرِ شَجَرَتِهِ، وَطَعِمَ الْآخَرُ ثَمَرِ شَجَرَتِهِ كُلَّهُ، فَقَدْ اسْتَوِيَا فِي الْحَنْثِ». ثم نقل عن قوم أنهم قالوا: لما كان المؤمنون كلهم يطلبون القاتل كان كمن قتل الناس جميعًا. وانتقده بقوله: «وهذا قول مُتَدَاعٍ، وَلَمْ يَتَخَلَّصِ التَّشْبِيهِ إِلَى طَرَفٍ فِي شَيْءٍ مِنْ هَذِهِ الْأَقْوَالِ [أَي: الْأَقْوَالِ الْوَاردَةِ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ]».

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٥٥/٨.

(١) أخرجه ابن جرير ٣٥١/٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٥٥/٨.

١١١٥٨ - عن الحسن البصري - من طريق عاصم - في قوله: ﴿مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ﴾ ﴿فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾ قال: في الوزر، ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾ قال: في الأجر^(٤). (٢٧٩/٥)

٢٢٢٥٩ - عن خالد أبي الفضل قال: سمعت الحسن تلا هذه الآية: ﴿فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ﴾ إلى قوله: ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾، ثم قال: عَظَّمَ - والله - في الوزر كما تسمعون، ورَغَّبَ - والله - في الأجر كما تسمعون، إذا ظننت يا ابن آدم أنك لو قتلت الناس جميعًا فإنَّ لك من عملك ما تفوز به من النار؛ كذبتك - والله - نفسك، وكذبك الشيطان^(٥). (ز)

٢٢٢٦٠ - عن قتادة بن دعامة - من طريق معمر - أنه تلا: ﴿مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ﴾ ﴿فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾ وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا، قال: عَظَّمَ - والله - أجرها، وعَظَّمَ - والله - وزرها^(٦). (ز)

٢٢٢٦١ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - قوله: ﴿مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ﴾ الآية، قال: من قتلها على غير نفس، ولا فساد أفسدته ﴿فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾ وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا، عَظَّمَ - والله - أجرها، وعَظَّمَ وزرها، فأحيها - يا ابن آدم - بمالك،

(١) أخرجه ابن جرير ٣٥٦/٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٥٤/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر. وفي رواية عند ابن جرير ٣٥٤/٨: العفو بعد القدرة.

(٣) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٢٣/٢ - ٢٤ - .

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٥٧/٨ بنحوه. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٥) أخرجه ابن جرير ٣٥٧/٨.

(٦) أخرجه عبد الرزاق ١٨٨/١، وابن جرير ٣٥٦/٨.

جلّ وعزّ - من الأجر مثل لو أنّه أحيا الناس جميعاً. ﴿أَحْيَاهَا﴾ فلم يقتلها وعفا عنها. قال: وذلك ولي القتل، والقتيل نفسه يعفو عنه قبل أن يموت. قال: كان أبي يقول ذلك^(٢). (ز)

٢٢٢٦٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ عَمْدًا، ﴿أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ﴾ أو عمل فيها بالشرك؛ وجبت له النار، ولا يعفى عنه حتى يقتل، ﴿فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾ أي: كما يجزى النار لقتله الناس جميعاً لو قتلهم، ثم قال سبحانه: ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا﴾ وذلك أنه مكتوب في التوراة: أنّه من قتل رجلاً خطأ فإنّه يُقاد به، إلا أن يشاء ولي المقتول أن يعفو عنه، فإن عفا عنه وجبت له الجنة، كما تجب له الجنة لو عفا عن الناس جميعاً، فشدد الله وَجَلَ عليهم القتل ليحجز بذلك بعضهم عن بعض^(٣). (ز)

﴿وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ﴾

٢٢٢٦٤ - قال مقاتل بن سليمان: ثم قال سبحانه: ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ﴾ يعني: بالبيان في أمره ونهيهِ، ﴿ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ البيان ﴿فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ﴾ يعني: إسرافاً في سفك الدماء، واستحلال المعاصي عنه^(٤). (ز)

آثار متعلقة بالآية:

٢٢٢٦٥ - عن أبي هريرة - من طريق أبي صالح - قال: دخلت على عثمان يوم

(١) أخرجه ابن جرير ٣٥٦/٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٥٣/٨ - ٣٥٤.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٧١/١.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٧٢/١.

ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ ﴿الآية﴾ أَهِيَ لَنَا، يَا أَبَا سَعِيدٍ، كَمَا كَانَتْ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ؟ فَقَالَ: إِي، وَالَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ، كَمَا كَانَتْ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ، وَمَا جَعَلَ دِمَاءَ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ مِنْ دِمَائِنَا^(٣). (٢٧٩/٥)

﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا
أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِّنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ
ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٣٣﴾﴾

❁ نزول الآية:

٢٢٢٦٨ - عن أنس بن مالك - من طريق أبي قلابة - أن نفرًا من عُكْلٍ^(٤) قَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَأَسْلَمُوا، وَاجْتَوَوْا^(٥) الْمَدِينَةَ، فَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَأْتُوا إِبِلَ الصَّدَقَةِ، فَيَشْرِبُوا مِنْ أَبْوَالِهَا وَأَلْبَانِهَا، فَقَتَلُوا رَاعِيَهَا، وَاسْتَاقَوْهَا، فَبَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ فِي طَلَبِهِمْ قَافَةً، فَأَتَى بِهِمْ، فَقَطَّعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ، وَسَمَلَ أَعْيُنَهُمْ، وَلَمْ يَحْسِبْهُمْ، وَتَرَكَهُمْ حَتَّى مَاتُوا؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ الْآيَةُ^(٦). (٢٨٠/٥)

(١) أخرجه ابن سعد ٣/٧٠.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه (ت: محمد عوامة) ٢٤٦/١٤ (٢٨٣١٦).

(٣) أخرجه ابن جرير ٨/٣٥٦. (٤) قبيلة من الرباب. معجم البلدان ٤/١٤٣.

(٥) اجتتوا المدينة: أي أصابهم الجوى: وهو المرض وداء الجوف إذا تطاول، وذلك إذا لم يوافقهم هواؤها واستوخموها. لسان العرب (جوا).

(٦) أخرجه النسائي في الكبرى ١٠/٨١ (١١٠٧٨)، وهو في البخاري ١/٥٦ (٢٣٣)، ٥/١٢٩ (٤١٩٢)،

٤/٦٢ (٣٠١٨)، ٨/١٦٢ (٦٨٠٢)، ٨/١٦٣ (٦٨٠٤، ٦٨٠٥)، ومسلم ٣/١٢٩٦ (١٦٧١) دون ذكر الآية.

وَرَسُولُهُ، قال: هم من عُكْلٍ^(١). (٢٨٢/٥)

٢٢٢٧١ - عن أنس - من طريق قتادة - أَنَّ رَهْطًا مِنْ عُكْلٍ وَعُرَيْنَةً^(٣) أَتَوْا النَّبِيَّ ﷺ، فقالوا: يا رسول الله، إِنَّا أَهْلُ ضَرْعٍ، وَلَمْ نَكُنْ أَهْلَ رَيْفٍ^(٤)، وَإِنَّا اسْتَوْخَمْنَا^(٥) الْمَدِينَةَ. فَأَمَرَ لَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ بِذُودٍ^(٦) وَرَاعٍ، وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَخْرُجُوا فِيهَا، فَيَشْرَبُوا مِنْ أَلْبَانِهَا وَأَبْوَالِهَا، فَقَتَلُوا رَاعِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَاسْتَأْقَوْا الذُّودَ، وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ، فَأُتِيَ بِهِمُ النَّبِيُّ ﷺ، فَقَطَّعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ، وَسَمَلَ أَعْيُنَهُمْ، وَتَرَكَهُمْ فِي الْحَرَّةِ حَتَّى مَاتُوا. فَذُكِرَ لَنَا: أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِيهِمْ: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ مَاتُوا. فَذُكِرَ لَنَا: أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِيهِمْ: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾^(٧). (ز)

٢٢٢٧٢ - عن جرير، قال: قَدِمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَوْمٌ مِنْ عُرَيْنَةٍ حُفَاءَ مَضْرُورِينَ،

(١) أخرجه ابن جرير ٣٦٦/٨، ٣٨٣، من طريق عبد الله بن لهيعة، عن يزيد بن أبي حبيب، عن عبد الملك بن مروان، عن أنس بن مالك به.

قال ابن جرير ٣٨٣/٨: «في إسناده نظر». وقال ابن كثير في تفسيره ١٠٠/٣: «إن صح سنده». وقال الشوكاني في فتح القدير ٤٢/٢: «وهذا مع ما فيه من النكارة الشديدة لا يدرى كيف صحته». وقال الألباني في الضعيفة ١٨٥/١١ (٥١٠٨): «منكر».

(٢) أخرجه الطحاوي في شرح معاني الآثار ١٨٠/٣ (٥٠٠١)، والطبراني في الأوسط ١٨٠/١ (٥٧٣)، من طريق أيوب السختياني، عن أبي قلابة، عن أنس به. وسنده صحيح.

(٣) عُرَيْنَةٌ: بطن من بَجِيلَةٍ كما تقدم في الأثر السابق. لسان العرب (عرن).

(٤) أي: إنا من أهل البادية لا من أهل المدن. النهاية (ريف).

(٥) أي: استثقلوها، ولم يوافق هواؤها أبدانهم. النهاية (وخم).

(٦) الذود من الإبل: ما بين الثنتين إلى التسع. وقيل: ما بين الثلاث إلى العشر. النهاية (ذود).

(٧) أخرجه البخاري ١٢٩/٥ (٤١٩٢)، ١٢٩/٧ (٥٧٢٧) دون ذكر الآية، وأخرجه بلفظه ابن جرير ٣٦١ - ٣٦٢.

ماتوا هَزَلًا^(٤)، فأمر بهم النبي ﷺ إلى لِقَاحِهِ، فشربوا منها حتى صَحُّوا، ثم عَمَدُوا إلى لِقَاحِهِ فسرَقوها، فَطُلبوا، فَأُتِيَ بهم النبي ﷺ، فَقَطَّعَ أيديهم وأرجلهم، وَسَمَلَ^(٥) أَعْيَنَهُم قال أبو هريرة: فيهم نزلت هذه الآية: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾. قال: فترك النبي ﷺ سَمَلَ الأعين بعد^(٦) [٢٠٥٥]. (٢٨٣/٥)

[٢٠٥٤] علق ابن كثير (١٩٠/٥) على هذا الأثر بقوله: «وفيه فائدة، وهو ذكر أمير هذه السرية، وهو جرير بن عبد الله البجلي». وذكر أن قوله: فكره الله سمل الأعين، فأنزل الله هذه الآية. منكر؛ لما ورد في الصحيح عند مسلم أنهم سملوا أعين الرعاء، فكان ما فعل بهم قصاصًا.

[٢٠٥٥] علق ابن كثير (١٩١/٥) على هذا الأثر بقوله: «وروي من وجه آخر عن أبي هريرة».

(١) اللِّقَاح: ذوات الألبان. النهاية (لقح).

(٢) أي: فقأها بحديدة مُحَمَّاة أو غيرها. النهاية (سمل).

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٦٣/٨ - ٣٦٤، من طريق عمرو بن هاشم، عن موسى بن عبيدة، عن محمد بن إبراهيم، عن جرير به.

قال ابن كثير في تفسيره ٩٧/٣: «هذا حديث غريب، وفي إسناده الرُبُذِي، وهو ضعيف... وأما قوله: فكره الله سمل الأعين، فأنزل الله هذه الآية. فإنه منكر». وقال الشيخ أحمد شاكر في تعليقه على الطبري: «ضعيف جدًا، وهو أيضًا لا يصح».

(٤) أهزل القوم: إذا أصابت مواشيهم سنة فهزلت. والهزال: ضد السمن. النهاية (هزل).

(٥) جاء في الدر بلفظ: «سَمَر أَعْيَنَهُم»، أي: أحصى لهم مسامير الحديد ثم كحلهم بها. النهاية (سمر).

(٦) أخرجه عبد الرزاق ١٠٧/١٠ (١٨٥٤١)، من طريق إبراهيم بن محمد بن أبي يحيى، عن صالح مولى التوأمة، عن أبي هريرة به.

وفي سننه إبراهيم بن محمد بن أبي يحيى الأسلمي، قال عنه ابن حجر في تقريب التهذيب (٢٤١): «متروك».

مِنْ مَسْكِ حَمَلٍ حَتَّى تُقْدِرَنِي عَلَيْهِمْ. فجاءوا بهم؛ فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ الآية. فأمره جبريل أنْ مَنْ أَخَذَ الْمَالَ وَقَتْلَ يُصَلِّبَ، وَمَنْ قَتَلَ وَلَمْ يَأْخُذْ الْمَالَ يُقْتَلْ، وَمَنْ أَخَذَ الْمَالَ وَلَمْ يَقْتُلْ تُقَطَّعْ يَدُهُ وَرِجْلُهُ مِنْ خِلَافٍ. وقال ابن عباس: هذا الدعاء لكلِّ آتِيٍّ، ولكلِّ مَنْ ضَلَّتْ لَهُ ضَالَّةٌ مِنْ إِنْسَانٍ وَغَيْرِهِ، يدعو بهذا الدعاء، ويُكْتَبُ فِي شَيْءٍ، وَيُدْفَنُ فِي مَكَانٍ نَظِيفٍ إِلَّا قَدَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ^(٢). (٢٨٦/٥)

٢٢٢٧٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - في قوله: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾، قال: نزلت في المشركين، فمن تاب منهم قبل أن يُقْدَرَ عَلَيْهِ لم يكن عليه سبيل، وليست تَحْرُزُ هذه الآية الرجلَ المسلمَ مِنَ الْحَدِّ إِنْ قَتَلَ أَوْ أَفْسَدَ فِي الْأَرْضِ أَوْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ثُمَّ لَحِقَ بِالْكَفَارِ قَبْلَ أَنْ يَقْدِرُوا عَلَيْهِ، لَمْ يَمْنَعْهُ ذَلِكَ أَنْ يُقَامَ فِيهِ الْحَدُّ الَّذِي أَصَابَهُ^(٣). (٢٧٩/٥)

٢٢٢٧٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي - في هذه الآية، قال: كان قوم من أهل الكتاب بينهم وبين رسول الله ﷺ عهدٌ وميثاقٌ، فنقضوا العهد، وأفسدوا في الأرض، فخير الله نبيّه فيهم؛ إِنْ شَاءَ أَنْ يُقْتَلَ، وَإِنْ شَاءَ صَلَّبَ، وَإِنْ شَاءَ أَنْ يُقَطَّعَ

(١) المُوَارَبَةُ: المُدَاهَاةُ والمُخَاطَلَةُ. لسان العرب (ورب).

(٢) أخرجه الخرائطي في مكارم الأخلاق ص ٣٤٨ (١٠٧٩)، من طريق عباد بن الوليد، عن محمد بن الصلت، عن عبد العزيز بن مسلم، عن الضحاك، عن ابن عباس به. وسنده حسن.

(٣) أخرجه أبو داود ٤٢٥/٦ (٤٣٧٢)، والنسائي ١٠١/٧ (٤٠٤٦) واللفظ له.

قال ابن حجر في التلخيص الحبير ١٩٧/٤: «إسناد حسن». وقال الألباني في الإرواء ٩٣/٨: «إسناد جيد».

تغدو عليكم وتروح، فاشربوا من أبوالها وألبانها». فبينما هم كذلك إذ جاء الصَّريخُ إلى رسول الله ﷺ، فقال: قَتَلُوا الرَّاعِي، وساقُوا النَّعَمَ. فركبوا في أثرهم، فرجع صحابة رسول الله ﷺ وقد أسروا منهم، فأتوا بهم النبي ﷺ؛ فأنزل الله: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ الآية. فقتل نبيُّ الله ﷺ منهم، وصلب، وقطع، وسَمَل الأعين. قال: فما مثل النبي ﷺ قبل ولا بعد، ونهى عن المُثَلَّة، وقال: «لا تُمَثِّلُوا بشيء»^(٤). (٢٨٣/٥)

٢٢٢٨٠ - عن الضحاك بن مُزاحم - من طريق جُوَيْرٍ - قال: كان قومٌ بينهم وبين النبي ﷺ ميثاقٌ، فنقضوا العهد، وقطعوا السُّبُل، وأفسدوا في الأرض، فخير الله نبيه فيهم؛ إن شاء قتل، وإن شاء صلب، وإن شاء قطع أيديهم وأرجلهم من خلاف، ﴿أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ﴾، قال: هو أن يُطلبوا حتى يُعجزوا، فمن تاب قبل أن يقدروا عليه قبل ذلك منه^(٥). (٢٨٨/٥)

[٢٠٥٦] علق ابنُ عطية (١٥٣/٣) على هذا القول الذي قاله ابن عباس من طريق علي، والضحاك بقوله: «ويشبه أن تكون نازلة بني قريظة حين هموا بقتل النبي ﷺ».

(١) أخرجه ابن جرير ٣٦٠/٨، ٣٩٢، والطبراني في الكبير ٢٥٦/١٢ (١٣٠٣٢)، واللفظ له، من طريق علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس به. إسناده جيد. وينظر: مقدمة الموسوعة.

(٢) أخرجه أبو داود ٤٢٤/٦ (٤٣٦٩)، والنسائي ١٠٠/٧ (٤٠٤١)، من طريق عبد الله بن وهب، عن عمرو بن الحارث، عن سعيد بن أبي هلال، عن أبي الزناد، عن عبد الله بن عبيد الله، عن عبد الله بن عمر به. وسنده صحيح. انظر: تفسير الطبري تحقيق أحمد شاکر ٢٤٩/١٠.

(٣) أخرجه ابن مردويه - كما في تفسير ابن كثير ٨٩/٣ -.

(٤) أخرجه عبد الرزاق ١٠٧/١٠ (١٨٥٤٠)، وابن جرير ٣٦٢/٨ - ٣٦٣ مرسلاً.

(٥) أخرجه ابن جرير ٣٦٠/٨، ٣٨٥، ٣٩٢. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

٢٢٢٨٤ - عن الحسن البصري - من طريق أشعث - ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾، قال: نزلت في أهل الشرك^(٣) [٢٠٥٧]. (ز)

٢٢٢٨٥ - عن إسماعيل السدي، في قوله: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ الآية، قال: أنزلت في سودانٍ عُريّة، أتوا رسول الله ﷺ وبهم الماء الأصفر، فشكوا ذلك إليه، فأمرهم فخرجوا إلى إبل الصدقة، فقال: «اشربوا من ألبانها وأبوالها». فشربوا، حتى إذا صَحُّوا وبرئوا قتلوا الرعاة، واستاقوا الإبل، فبعث رسول الله ﷺ فأتى بهم، فأراد أن يسْمُلَ أعينهم فنهاه الله عن ذلك، وأمره أن يقيم

[٢٠٥٧] انتقد ابن عطية (١٥٣/٣) هذا القول الذي قاله عكرمة والحسن مستندًا إلى دلالة نصوص الشرع بقوله: «وفي هذا ضعف؛ لأن توبة المشرك نافعة بعد القدرة عليه وعلى كل حال».

وذكر ابن كثير (١٩٦/٥) أن هذا القول يتأيد بخاتمة الآية: ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾؛ لأن أهل الإسلام قد ثبت في حقهم ما جاء عند مسلم، عن عبادة بن الصامت، قال: أخذ علينا رسول الله ﷺ كما أخذ على النساء: «ألا نشرك بالله شيئًا، ولا نسرق، ولا ننزي، ولا نقتل أولادنا، ولا يعضه بعضنا بعضًا، فمن وفى منكم فأجره على الله، ومن أصاب من ذلك شيئًا فعوقب فهو كفارة له، ومن ستره الله فأمره إلى الله؛ إن شاء عذبه، وإن شاء غفر له».

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٦١/٨.

(١) عزاه السيوطي إلى أبي داود في ناسخه.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٦١/٨.

فبلغ ذلك رسول الله ﷺ؛ ونزل عليه جبريل ﷺ بالقضية فيهم^(١). (ز)

٢٢٢٨٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿إِنَّمَا جَزَاؤُا الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ... وذلك أن تسعة نفر من عُرَيْنَةَ - وهم من بُجَيْلَةَ - أتوا النبي ﷺ بالمدينة، فأسلموا، فأصابهم وجع شديد، ووقع الماء الأصفر في بطونهم، فأمرهم النبي ﷺ أن يخرجوا إلى إبل الصدقة ليشربوا من ألبانها وأبوالها، ففعلوا ذلك، فلما صحوا عمدوا إلى الراعي فقتلوه، وأغاروا على الإبل فاستاقوها، وارتدوا عن الإسلام، فبعث النبي ﷺ علي بن أبي طالب رضي الله عنه في نفر، فأخذوهم، فلما أتوا بهم النبي ﷺ أمر بهم ففُطعت أيديهم وأرجلهم، وسُملت أعينهم؛ فأنزل الله ﷻ فيهم: ﴿إِنَّمَا جَزَاؤُا الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾^(٥) [٢٠٥٩]. (ز)

[٢٠٥٨] انتقد ابن عطية (٣/ ١٥٤) قول السدي مستندًا لمخالفته ما تظاهرت به الأخبار، فقال: «وهذا قول ضعيف، تخالفه الروايات المتظاهرة». وبنحوه قال ابن كثير (٥/ ١٩٣).

[٢٠٥٩] اختلف المفسرون في نزول هذه الآية على ثلاثة أقوال: الأول: أنها في قوم من أهل الكتاب نقضوا عهدهم مع النبي ﷺ، وأفسدوا في الأرض؛ فنزلت الآية مُعَرِّفَةً حكمهم. والثاني: أنها في قوم المشركين. والثالث: أنها في قوم من عكل وعرينة الذين ارتدوا وحاربوا الله ورسوله.

ورجَّح ابن جرير (٨/ ٣٦٧) نزولها للتعريف بحكم من حارب الله ورسوله وأفسد بعد الذي كان من أمر العرنيين مستندًا إلى السياق، وأقوال الصحابة، فقال: «لأن القصص التي قصها الله جل وعز قبل هذه الآية وبعدها من قصص بني إسرائيل وأنبيائهم، فإن يكون ذلك ==

(١) أخرجه ابن جرير ٨/ ٣٦٦ - ٣٦٧ مرسلاً. (٢) أي: من أن يُزَعَج أو يُنْفَر. النهاية (هيج).

(٣) نَهَدَ القوم لعدوهم: إذا صمدوا له وشرعوا في قتاله. النهاية (نهد).

(٤) تفسير الثعلبي ٤/ ٥٥. (٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١/ ٤٧٢.

١١١٦٠ - عن الوليد بن مسلم، قال: ذكرت الليث بن سعد ما كان من سمل رسول الله ﷺ أعينهم، وتركه حسمهم حتى ماتوا، فقال: سمعت محمد بن عجلان يقول: أنزلت هذه الآية على رسول الله ﷺ معاتبه في ذلك، وعلمه عقوبة مثلهم من القطع والقتل والنفي، ولم يسمل بعدهم غيرهم. =

٢٢٢٩١ - قال: وكان هذا القول ذكر لأبي عمرو [الأوزاعي]، فأنكر أن تكون نزلت معاتبه، وقال: بل كانت عقوبة أولئك النفر بأعينهم، ثم نزلت هذه الآية في عقوبة غيرهم ممن حارب بعدهم، فرُفِع عنه السمل^(٣). (٢٨٤/٥)

== متوسطًا منه يعرف الحكم فيهم وفي نظرائهم أولى وأحق. وقلنا: كان نزول ذلك بعد الذي كان من فعل رسول الله ﷺ بالعُرَيْنَيْنِ ما فعل لتظاهر الأخبار عن أصحاب رسول الله ﷺ بذلك.

ورجح ابنُ تيمية (٤٦٧/٢) عموم الآية، فقال بعد ذكره لما ورد في نزولها من أقوال: «والآية تتناول ذلك كله». ولم يذكر مستندًا.

ووافقه ابنُ كثير (١٨٥/٥)، فقال: «والصحيح أن هذه الآية عامّة في المشركين وغيرهم ممن فعل هذه الصفات». ولم يذكر مستندًا.

٢٠٦٠ انتقد ابنُ كثير (١٩٣/٥) هذا القول بالنسخ مستندًا إلى عدم الدليل عليه بقوله: «وهذا القول فيه نظر، ثم صاحبه مُطالب ببيان تأخر النسخ الذي ادّعاه عن المنسوخ». ==

(١) علّقه النحاس في النسخ والمنسوخ ص ٣٨٣، وقال قبله: قال قوم في قوله: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ﴾: هذه ناسخة لما كان رسول الله ﷺ فعله في أمر العرنيين من التمثيل بهم، وسمل أعينهم، وتركهم حتى ماتوا. وممن قال هذا محمد بن سيرين.

(٢) أخرجه النسائي في السنن الكبرى ٤٣٦/٣ (٣٤٩١)، والبيهقي في سننه ٢٨٣/٨. وقال: «مرسل».

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٦٨/٨ - ٣٦٩.

٢٢٢٩٥ - وعطاء الخراساني - من طريق معمر - في قوله: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ الآية، قالوا: هذا اللص الذي يقطع الطريق فهو محارب^(٢). (٢٨٧/٥)

٢٢٢٩٦ - عن محمد بن السائب الكلبي - من طريق معمر -، مثله^(٣). (ز)

٢٢٢٩٧ - عن أبي الزناد، - من طريق ابنه عبد الرحمن - قال: أتني عبد الحميد وهو أمير على العراق بثلاثة نفر قد قطعوا الطريق، وخذموا^(٤) بالسيوف، فأشار عليه ناس بقتلهم، فاستشارني، فقلت له: لا تفعل. =

٢٢٢٩٨ - فَنهَيْتُهُ أَنْ يَقْتُلَهُمْ، لما كنت أعلم من رأي عمر بن عبد العزيز في ذلك أنه لا يستحل قتل شيء كان على ذلك الحال، فلم يزالوا به حتى قتل أحدهم، ثم أخذ بقلبه بعض ما قلت، فكتب بعضهم إلى عمر، فجاءه جوابه جواباً غليظاً يُقَبِّحُ له ما صنع، وفي الكتاب: فهلاً إذ تأولت هذه الآية ورأيت أنهم أهلها أخذت بأيسر ذلك. قال أبو الزناد: فإن رأي الذي ينتهي إلى رأيهم بالمدينة مُدَّعِيًا أنه ليس بالمحارب

== وذكر أن هناك مَنْ قالوا بأن هذا كان قبل الحدود، ونسبه لابن سيرين. ثم علّق (١٩٣/٥) عليه بقوله: «وفي هذا نظر؛ فإن قصتهم متأخرة، وفي رواية جرير بن عبد الله [الواردة في نزول الآية] لقصتهم ما يدل على تأخرها؛ فإنه أسلم بعد نزول المائدة». وذكر ابن عطية (١٥٤/٣) قولاً بأن هذه الآية ليست بناسخة لذلك الفعل؛ لأن ذلك وقع في المرتدين، وأنها في المحارب المؤمنين. وعلّق عليه بقوله: «لا سيما وفي بعض الطرق أنهم سملوا أعين الرعاة».

(١) عزاه الحافظ في الفتح ٢٧٤/٨ إلى ابن أبي حاتم.

(٢) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ١٨٨/١، وفي المصنف (١٨٥٤٢)، وابن جرير ٣٦٩/٨.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ١٨٨/١، وفي المصنف (١٨٥٤٢).

(٤) خَذَمُوا بالسيوف: أي ضربوا الناس بها في الطريق. النهاية (خدم).

- ٢٢٣٠١ - عن عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي - من طريق العباس، عن أبيه - قال: هو اللص المُجَاهِر بِلُصُوصِيَّتِهِ، المُكَايِر، فِي الْمِضْرِ وَغَيْرِهِ^(٤). (ز)
- ٢٢٣٠٢ - عن أبي عمرو [الأوزاعي] - من طريق الوليد - وتكون المحاربة في المِضْرِ شَهْرَ عَلَى أَهْلِهِ بِسِلَاحِهِ لَيْلًا أَوْ نَهَارًا^(٥). (ز)
- ٢٢٣٠٣ - عن الوليد، قال: سألتُ عن ذلك الليث بن سعد =
- ٢٢٣٠٤ - وابن لهيعة، قلت: تكون المحاربة في دور المصر والمدائن والقري؟ فقالوا: نعم، إذا هم دخلوا عليهم بالسيوف علانية، أو ليلاً بالنيران. قلت: فقتلوا، أو أخذوا المال ولم يقتلوا؟ فقال: نعم، هم المحاربون، فإن قَتَلُوا قُتِلُوا، وإن لم يقتلوا وأخذوا المال قُطِعُوا مِنْ خِلَافِ إِذَا هُمْ خَرَجُوا بِهِ مِنَ الدَّارِ، لَيْسَ مَنْ حَارَبَ الْمُسْلِمِينَ فِي الْخِلَاءِ وَالسَّبِيلِ بِأَعْظَمِ مِنْ مُحَارَبَةٍ مَنْ حَارَبَهُمْ فِي حَرِيمِهِمْ وَدَوْرِهِمْ^(٦). (ز)

٢٢٣٠٥ - عن الوليد بن مسلم، قال: قلت لِمَالِكِ بْنِ أَنَسٍ: تكون محاربة في المِصر؟ قال: نعم، والمحارب عندنا مَنْ حَمَلَ السِّلَاحَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ فِي مِضْرٍ أَوْ خِلَاءٍ، فَكَانَ ذَلِكَ مِنْهُ عَلَى غَيْرِ نَائِرَةٍ كَانَتْ بَيْنَهُمْ، وَلَا ذَخْلٌ^(٧)، وَلَا عِدَاوَةٌ، قَاطِعًا لِلْسَّبِيلِ وَالطَّرِيقِ وَالْدِيَارِ، مَخِيفًا لَهُمْ بِسِلَاحِهِ، فَقَتَلَ أَحَدًا مِنْهُمْ؛ قَتَلَهُ الْإِمَامُ كَقَتْلِهِ الْمُحَارِبِ، لَيْسَ لَوْلِيِ الْمَقْتُولِ فِيهِ عَفْوٌ وَلَا قَوْدٌ^(٨). (ز)

(١) أخرجه سعيد بن منصور في سننه (ت: سعد آل حميد) ١٤٦٢/٤ - ١٤٦٣ (٧٣٦).
 (٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٧٢/١.
 (٣) علقه ابن جرير ٣٧١/٨.
 (٤) أخرجه ابن جرير ٣٧٠/٨.
 (٥) أخرجه ابن جرير ٣٧١/٨.
 (٦) أخرجه ابن جرير ٣٧١/٨.
 (٧) الذَّخْل: الثَّار. لسان العرب (ذحل).
 (٨) أخرجه ابن جرير ٣٧٠/٨.

ناس من أهل البصرة، فاجتمع رأيهم أن المٌحارب ما كان خارجاً من
المِصر^(٣) ٢٠٦٢. (ز)

﴿وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾

٢٢٣٠٩ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾، قال: الزَّنا، والسرقة، وقتل النفس، وإهلاك الحرث والنسل^(٤). (٢٨٩/٥)

٢٠٦١] اختلف أهل العلم في المستحق اسم المحارب لله ورسوله الذي يلزمه حكم هذه على ثلاثة أقوال: الأول: هو اللص الذي يقطع الطريق. والثاني: هو قاطع الطريق؛ فأما المكابر في الأمصار فليس بالمحارب الذي له حكم المحاربين. والثالث: هو اللص المجاهر بلصوصيته، المكابر في المصر وغيره.

ورجَّح ابنُ جرير (٣٧٢/٨) القول الأخير الذي قاله الأوزاعي، ومالك، وابن لهيعة، والشافعي، والليث مستنداً إلى دلالة العقل، فقال: «لا خلاف بين الحُجَّة أن مَنْ نَصَب حرباً للمسلمين على الظُّلم منه لهم أنه لهم محارب، ولا خلاف فيه. فالذي وصفنا صفته لا شكَّ فيه أنه لهم مناصبٌ حرباً ظلمًا، وإذا كان ذلك كذلك فسواء كان نَصْبُ الحرب لهم في مصرهم وقراهم أو في سبلهم وطرقهم في أنه لله ولرسوله محارب بحربه مَنْ نهاه الله ورسوله عن حربه».

٢٠٦٢] ذكر ابنُ كثير (١٩٤/٥) أنَّ علة مَنْ قالوا بأنَّ المحاربة لا تكون إلا في الطرقات، ==

(١) أخرجه ابن جرير ٣٧١/٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٧١/٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٧١/٨.

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٩٢/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

عن القضاء في مَنْ حارب، فقال: مَنْ سرق وأخاف السبيل فاقطع يده لسرقته ورجله بإخافته، وَمَنْ قَتَلَ فاقْتُلْهُ، وَمَنْ قَتَلَ وَأَخاف السبيل واستحلَّ الفرج الحرام فاصْلُبْهُ^(٢) [٢٠٦٣]. (٢٨٢/٥)

٢٢٣١٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي - في قوله: ﴿إِنَّمَا جَزَاؤُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ الآية، قال: مَنْ شَهَرَ السِّلَاحَ فِي قُبَّةِ الْإِسْلَامِ وَأَفْسَدَ السَّبِيلَ فَظَهَرَ عَلَيْهِ وَقُدِّرَ فِيمَا مُمُخِّرٍ فِيهِ؛ إِنْ شَاءَ قَتْلَهُ، وَإِنْ شَاءَ صَلَبَهُ، وَإِنْ شَاءَ قَطَعَ يَدَهُ وَرَجْلَهُ^(٣). (٢٨٥/٥)

٢٢٣١٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عطية العوفي - في قوله: ﴿إِنَّمَا جَزَاؤُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ الآية، قال: إِذَا خَرَجَ الْمُحَارِبُ فَأَخَذَ الْمَالَ وَلَمْ يَقْتُلْ قُطِعَ مِنْ خِلَافٍ، وَإِذَا خَرَجَ فَقَتَلَ وَلَمْ يَأْخُذْ بِالْمَالِ قُتِلَ، وَإِذَا خَرَجَ وَأَخَذَ الْمَالَ وَقَتَلَ قُتِلَ وَصُلِبَ، وَإِذَا خَرَجَ فَأَخَافَ السَّبِيلَ وَلَمْ يَأْخُذْ بِالْمَالِ وَلَمْ يَقْتُلْ نُفِيَ^(٤). (٢٨٥/٥)

== فأما في الأمصار فلا: هي أن المرء يلحقه الغوث إذا استغاث في المضمر، بخلاف الطريق لبعده ممن يغيثه ويعينه.

وعلق ابن عطية (١٥٥/٣) على هذا القول بقوله: «يريدون أن القاطع في المصر يلزمه حد ما اجترح من قتل، أو سرقة، أو غصب، ونحو ذلك». [٢٠٦٣] علق ابن عطية (١٥٦/٣) على هذا الأثر بقوله: «وبقي النفي للمخيف فقط».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٧٣/١. (٢) تقدم بتمامه مع تخريجه في نزول الآية. (٣) أخرجه ابن جرير ٣٧٩/٨، والنحاس في ناسخه ص ٣٩٢. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وابن أبي حاتم. (٤) أخرجه الشافعي في الأم ١٥١/٦ - ١٥٢، وعبد الرزاق (١٨٥٤٤)، وابن أبي شيبة ١٤٧/١٠، وابن جرير ٣٧٦/٨ - ٣٧٧، والبيهقي ٢٨٣/٨، والنحاس في الناسخ والمنسوخ ص ٣٩٢. وعزاه السيوطي إلى الفريابي، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم.

٢٢٣١٦ - عن سعيد بن جبیر - من طریق قیس بن سعد - قال: مَنْ خَرَجَ فِي الْإِسْلَامِ مُحَارِبًا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ فَقَتَلَ وَأَصَابَ مَالًا فَإِنَّهُ يُقْتَلُ وَيُصَلَّبُ، وَمَنْ قَتَلَ وَلَمْ يُصِبْ مَالًا فَإِنَّهُ يُقْتَلُ كَمَا قَتَلَ، وَمَنْ أَصَابَ مَالًا وَلَمْ يَقْتُلْ فَإِنَّهُ يُقَطَّعُ مِنْ خِلَافٍ، وَإِنْ أَخَافَ سَبِيلَ الْمُسْلِمِينَ نُفِيَ مِنْ بَلَدِهِ إِلَى غَيْرِهِ؛ لِقَوْلِ اللَّهِ - جَلَّ وَعَزَّ -: ﴿أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ﴾^(٣). (ز)

٢٢٣١٧ - عن سعيد بن جبیر - من طریق أبي معاوية - =

٢٢٣١٨ - وعن محمد بن كعب القرظي - من طریق أبي صخر - في هذه الآية: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾، قالوا: إِنْ أَخَافَ الْمُسْلِمِينَ فَاقْتَطَعَ الْمَالُ وَلَمْ يَسْفِكْ قُطْعًا، وَإِذَا سَفَكَ دَمًا قُتِلَ وَصُلِبَ، وَإِنْ جَمَعَهُمَا فَاقْتَطَعَ مَالًا وَسَفَكَ دَمًا قُطِعَ ثُمَّ قُتِلَ ثُمَّ صُلِبَ، كَأَنَّ الصَّلْبَ مُثْلَةً، وَكَأَنَّ الْقُطْعَ

[٢٠٦٤] ذكر ابن جرير (٣٨٠/٨ - ٣٨١) أَنَّ حُجَّةَ قَائِلِي هَذَا الْقَوْلِ هِيَ أَنَّ مَا كَانَ فِي الْقُرْآنِ «أَوْ - أَوْ» فَإِنَّهُ لِلتَّخْيِيرِ؛ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَفِدْيَةٌ مِّنْ صِّيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ﴾ [البقرة: ١٩٦]، وَكَأَيَّةِ كَفَّارَةِ الْيَمِينِ، وَآيَةِ جِزَاءِ الصَّيْدِ. وَإِذَا كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ فَهُوَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ كَذَلِكَ. وَبَنَحُوهُ قَالَ ابْنُ عَطِيَّة (١٥٥/٣ - ١٥٦)، وَكَذَا ابْنُ كَثِير (١٦٤/٥).

وَنَقَلَ ابْنُ عَطِيَّة (١٥٥/٣) عَنْ مَالِكٍ أَنَّهُ اسْتَحْسَنَ أَنْ يَأْخُذَ فِي الَّذِي لَمْ يَقْتُلْ بِأَيْسَرِ الْعُقُوبَاتِ. وَعَلَّقَ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ: «لَا سِيْمَا إِنْ كَانَتْ زَلَّةٌ وَلَمْ يَكُنْ صَاحِبَ شُرُورٍ مَعْرُوفَةٍ، وَأَمَّا إِنْ قَتَلَ فَلَا بَدَّ مِنْ قَتْلِهِ».

(١) أَخْرَجَهُ ابْنُ جُرَيْرٍ ٣٧٣/٨.

(٢) أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ ٢٨٦/١٢، وَابْنُ جُرَيْرٍ ٣٨٠/٨.

(٣) أَخْرَجَهُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ فِي سَنَنِهِ (ت: سَعْدُ آلِ حَمِيد) ١٤٥٤/٤ - ١٤٥٥ (٧٢٩)، وَابْنُ جُرَيْرٍ ٣٧٦/٨.

وإذا أخاف السبيل ولم يأخذ المال نُفِي، وإذا قُتِل قُتِل، وإذا أخاف السبيل وأخذ المال وقُتِل صُلِب^(٣). (ز)

٢٢٣٢١ - عن مجاهد بن جبر - من طريق القاسم بن أبي بزة - =

٢٢٣٢٢ - وعطاء [بن أبي رباح] - من طريق قيس بن سعد - قال: الإمام في ذلك مُخَيَّرٌ، أي ذلك شاء فعل؛ إن شاء قطع، وإن شاء صلب، وإن شاء نفى^(٤). (٢٨٧/٥)

٢٢٣٢٣ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق جوير - =

٢٢٣٢٤ - والحسن البصري - من طريق أبي حُرَّة - قال: الإمام مُخَيَّرٌ في المُحَارِبِ، أي ذلك شاء فعل^(٥). (٢٨٨/٥)

٢٠٦٥ ذكر ابن جرير (٣٧٧/٨ - ٣٧٨) أنَّ قائلِي هذا القول احتجَّوا بأنَّ الحِرابَةَ لا تُوجِبُ القتل بمجردِها ما لم يقتل؛ لأنَّ دم المؤمن حرام إلا بإحدى ثلاث: ارتداد، أو زنا بعد إحصان، أو قتل نفس. فالمحارب إذا لم يقتل فلا سبيل إلى قتله، وإلا فذلك تقدُّمٌ على الله ورسوله بالخلاف عليهما في الحُكم. وبنحوه قال ابن عطية (١٥٥/٣).

(١) أخرجه ابن جرير ٣٧٧/٨.

(٢) أخرجه سعيد بن منصور في سننه (ت: سعد آل حميد) ١٤٥٦/٤ - ١٤٥٩ (٧٣٠ - ٧٣٤)، وابن جرير ٣٧٨/٨.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه (ت: محمد عوامة) ٤٥٢/١٧ (٣٣٤٦٤)، وابن جرير ٣٧٣/٨.

(٤) أخرجه سعيد بن منصور في سننه (ت: سعد آل حميد) ١٤٥٦/٤ - ١٤٥٩ (٧٣٠ - ٧٣٤) من طريق حجاج، وابن أبي شيبة ١٤٥/١٠، ٢٨٥/١٢، وابن جرير ٣٧٨/٨ - ٣٧٩. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٥) أخرجه سعيد بن منصور في سننه (ت: سعد آل حميد) ١٤٥٦/٤ - ١٤٥٩ (٧٣٠ - ٧٣٤). وابن أبي شيبة ١٤٥/١٠، ٢٨٥/١٢، وابن جرير ٣٨٠/٨ عن الحسن من طريق عاصم وغيره.

٢٢٣٢٧ - عن مورك العجلي - من طريق قتادة - في المَحَارِبِ قال: إن كان خرج فقتل وأخذ المال صليب، وإن قتل ولم يأخذ المال قُتِل، وإن كان أخذ المال ولم يقتل قُطِع، وإن كان خرج مُشَاقًّا للمسلمين نُفِيَ^(٣). (ز)

٢٢٣٢٨ - عن فضيل بن مرزوق، قال: سمعت السديَّ يسأل عطية العوفي عن رجل مُحَارِبٍ خرج فأخذ ولم يُصِبْ مَالًا، ولم يُهْرَقْ دَمًا. قال: النفي بالسيف، وإن أخذ مَالًا فَيَدُّه بالمال ورجله بما أخاف المسلمين، وإن هو قتل ولم يأخذ مَالًا قُتِل، وإن هو قتل وأخذ المال صليب. وأكبر ظني أنه قال: تُقَطَّع يده ورجله^(٤). (ز)

٢٢٣٢٩ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ إلى قوله: ﴿أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ﴾، قال: حدود أربعة أنزلها الله؛ فأما مَنْ أصاب الدم والمال جميعًا صليب، وأما مَنْ أصاب الدم وكَفَّ عن المال قُتِل، ومَنْ أصاب المال وكَفَّ عن الدم قُطِع، ومَنْ لم يُصِبْ شيئًا من هذا نُفِيَ^(٥). (ز)

٢٢٣٣٠ - عن قتادة بن دعامة - من طريق معمر - =

٢٢٣٣١ - وعطاء الخراساني - من طريق معمر - في قوله: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ الآية، قالوا: هذا اللص الذي يَقَطُّع الطريق فهو مُحَارِبٌ؛ فإن قتل وأخذ مَالًا صليب، وإن قتل ولم يأخذ مَالًا قُتِل، وإن أخذ مَالًا ولم يَقْتُل قُطِعَت يده ورجله، وإن أُخِذَ قَبْلَ أَنْ يَفْعَلَ شيئًا من ذلك نُفِيَ^(٦). (٢٨٧/٥)

(١) أخرجه ابن جرير ٣٧٤/٨.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه (ت: محمد عوامة) ٤٥٢/١٧ (٣٣٤٦٣)، وابن جرير ٣٧٤/٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٧٦/٨. (٤) أخرجه ابن جرير ٣٧٥/٨.

(٥) أخرجه ابن جرير ٣٧٤/٨.

(٦) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ١٨٨/١، وفي المصنف (١٨٥٤٢)، وابن جرير ٣٧٥/٨.

خلاف؛ يده اليمنى ورجله اليسرى، ونظر إلى مَنْ قتل ولم يأخذ مالا فقتله، ونظر إلى مَنْ أخذ المال وقتل فصلبه، وكذلك ينبغي لكل مَنْ أخاف طريق المسلمين وقطع أن يُصنع به إن أُخذ وقد أخذ مالا قُطعت يده بأخذه المال ورجله بإخافة الطريق، وإن قتل ولم يأخذ مالا قُتل، وإن قتل وأخذ المال صُلب^(٣). (ز)

٢٢٣٣٥ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - في قوله: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾، قال: كان ناس يسعون في الأرض فسادًا وقتلوا وقطعوا السبيل فُصِّل أولئك، وكان آخرون حاربوا واستحلوا المال ولم يَعْدُوا ذلك فُقطعت أيديهم وأرجلهم، وآخرون حاربوا واعتزلوا ولم يَعْدُوا ذلك فأولئك أُخرجوا من الأرض^(٤) [٢٠٦٦]. (ز)

[٢٠٦٦] اختلف المفسرون في الخلال الواردة في الآية أتلتزم المحارب باستحقاقه اسم المحاربة، أم يلزمه ما لزمه من ذلك على قدر جرمه مختلفًا باختلاف إجرامه؟ على قولين: الأول: يلزمه ما لزمه من ذلك على قدر جرمه، مختلفًا باختلاف إجرامه. والثاني: الإمام فيه بالخيار أن يفعل أي هذه الأشياء التي ذكرها الله.

ورجَّح ابن جرير (٣٨١/٨) القول الأول الذي قاله ابن عباس من طريق العوفي، وإبراهيم من طريق حماد، وأبي مجلز، والحسن من طريق سماك، وحسين، وقتادة من طريق سعيد، والسدي، وفضيل بن مرزوق، وسعيد بن جبير، والربيع، ومورق العجلي مستندًا إلى دلالة السنة فيما مضى ذكره في توجيه القول، وقال: «وأولى التأويلين بالصواب في ذلك عندنا تأويل من أوجب على المحارب من العقوبة على قدر استحقاقه». وقال (٣٨٣/٨): ==

(١) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ١/١٨٨، وفي المصنف (١٨٥٤٢).

(٢) أخرجه ابن جرير ٨/٣٧٤. (٣) أخرجه ابن جرير ٨/٣٧٥.

(٤) أخرجه ابن جرير ٨/٣٧٦.

يزيد بن أبي حبيب عن أنس التي مرت في نزول الآية.

وذكر ابن كثير (٣/١٠٠) أن الرواية تشهد لهذا القول لو صحّت.

وعلق ابن عطية (٣/١٥٦) على هذا القول بقوله: «وهو أخووط للمفتي، وأضون لدم المحارب».

وانتقد ابن جرير (٣٨١ - ٣٨٢) القول الثاني مستنداً لمخالفته اللغة، والسنة، وذلك أن «أو» في لغة العرب تأتي بضروب عدة، وهي في هذا الموطن للتعقيب؛ كقول القائل: جزاء المؤمنين عند الله أن يدخلهم الجنة، أو يرفع منازلهم، أو يسكنهم مع الأنبياء. فليس المقصود أن جزاء كل مؤمن هو مرتبة من هذه المراتب، بل أن جزاء المؤمن لن يخلو من بعض هذه المنازل. ثم إن «أو» لو كانت للتخير لجاز للإمام قتل من شهر السلاح مخيفاً السبيل وصلبه، وإن لم يأخذ مالا ولا قتل أحداً، وذلك خلاف الثابت عن النبي ﷺ من أن دم المسلم لا يحل إلا بإحدى ثلاث: ارتداد، أو زناً بعد إحصان، أو قتل نفس، وأنه لا قطع إلا في ربع دينار فصاعداً. ثم قال: «وبعد: فإذا كان الإمام مخيراً في الحكم على المحارب من أجل أن «أو» بمعنى التخير في هذا الموضع عندك، أفله أن يصلبه حياً ويتركه على الخشبة مصلوباً حتى يموت من غير قتله؟ فإن قال: ذلك له. خالف في ذلك الأمة. وإن زعم أن ذلك ليس له، وإنما له قتله ثم صلبه أو صلبه ثم قتله، ترك علته من أن الإمام إنما كان له الخيار في الحكم على المحارب من أجل أن «أو» تأتي بمعنى التخير، وقيل له: فكيف كان له الخيار في القتل أو النفي أو القطع ولم يكن له الخيار في الصلب وحده، حتى تجمع إليه عقوبة أخرى؟ وقيل له: هل بينك وبين من جعل الخيار حيث أبى ذلك حيث جعلته له فرق من أصل أو قياس؟ فلن يقول في أحدهما قولاً إلا ألزم في الآخر مثله».

وذكر ابن عطية (٣/١٥٦) أن في هذا القول سداً للذريعة وحفظاً للناس والطرق.

عليهم^(١). (ز)

٢٢٣٤٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي - ﴿أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ﴾: يُهْرَبُوا؛ يُخْرَجُوا من دار الإسلام إلى دار الحرب^(٤). (٢٨٥/٥)

٢٢٣٤١ - عن أنس بن مالك - من طريق يزيد بن أبي حبيب - قال: نفيه أن يطلبه الإمام حتى يأخذه، فإذا أخذه أقام عليه إحدى هذه المنازل التي ذكر الله بما استحل^(٥). (٢٨٨/٥)

٢٢٣٤٢ - عن سعيد بن جبير - من طريق قيس بن سعد - في الآية، قال: مَنْ أَخَافَ سَبِيلَ الْمُسْلِمِينَ نُفِيَ مِنْ بَلَدِهِ إِلَى غَيْرِهِ^(٦). (٢٨٩/٥)

٢٢٣٤٣ - عن سعيد بن جبير - من طريق أبي معاوية - =

٢٢٣٤٤ - وعن محمد بن كعب القرظي - من طريق أبي صخر - في قوله: ﴿أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ﴾: من أرض الإسلام إلى أرض الكفر^(٧). (ز)

٢٢٣٤٥ - عن يزيد بن أبي حبيب: أَنَّ الصَّلْتَ كَاتِبَ حَيَانَ بْنِ سَرِيحٍ أَخْبَرَهُمْ أَنَّ حَيَانَ كَتَبَ إِلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ: أَنَّ نَاسًا مِنَ الْقَبِيطِ قَامَتْ عَلَيْهِمُ الْبَيِّنَةُ بِأَنَّهُمْ حَارَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَسَعَوْا فِي الْأَرْضِ فَسَادًا، وَأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾ فَقَرَأَ حَتَّى بَلَغَ: ﴿وَأَرْجُلُهُمْ مِّنْ خَلْفٍ﴾. وَسَكَتَ عَنِ النَّفْيِ، وَكَتَبَ إِلَيْهِ: فَإِنْ رَأَى أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّ يُمَضَى قَضَاءُ اللَّهِ فِيهِمْ

(١) تفسير ابن أبي زمنين ٢/٢٦.

(٣) تفسير ابن أبي زمنين ٢/٢٦.

(٤) أخرجه ابن جرير ٨/٣٨٤. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وابن أبي حاتم.

(٥) أخرجه ابن جرير ٨/٣٨٤ - ٣٨٥. (٦) أخرجه ابن جرير ٨/٣٨٧.

(٧) أخرجه ابن جرير ٨/٣٧٧، ٣٨٦.

٢٢٣٤٧ - عن الحسن البصري، في قوله: ﴿أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ﴾، قال: من بلد إلى بلد^(٣). (٢٨٨/٥)

٢٢٣٤٨ - عن الحسن البصري - من طريق عاصم - قال: يُنْفَى حتى لا يُقْدَرَ عليه^(٤). (٢٨٨/٥)

٢٢٣٤٩ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق سعيد - ﴿أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ﴾ إذا لم يقتل ولم يأخذ مالا طُلِبَ حتى يعجز^(٥). (ز)

٢٢٣٥٠ - عن محمد ابن شهاب الزهري - من طريق معمر - في قوله: ﴿أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ﴾، قال: نفيه أن يُطْلَبَ فلا يُقْدَرَ عليه، كلما سُمِعَ به في أرض طُلِبَ^(٦). (٢٨٩/٥)

٢٢٣٥١ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - قوله: ﴿أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ﴾، قال: يطلبهم الإمام بالخيـل والرجال حتى يأخذهم، فيقيم فيهم الحكم، أو ينفوا من أرض المسلمين^(٧). (ز)

٢٢٣٥٢ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - في الآية، قال: يُخْرِجُوا من الأرض، أينما أُدْرِكُوا أُخْرِجُوا، حتى يَلْحَقُوا بِأَرْضِ الْعَدُوِّ^(٨). (٢٨٩/٥)

٢٠٦٧ ذكر ابن جرير (٣٨٨/٨) أَنَّ «شَغْبًا» و«بَدَا» موضعان.

(١) أخرجه ابن جرير ٣٨٧/٨ - ٣٨٨.

(٣) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٥) أخرجه ابن جرير ٣٨٦/٨.

(٦) أخرجه ابن جرير ٣٨٦/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٧) أخرجه ابن جرير ٣٨٤/٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٨٥/٨.

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٨٥/٨ - ٣٨٦.

(٨) أخرجه ابن جرير ٣٨٦/٨.

المسلمين، فإن هم طلبوه دخل دار الشرك؟ قالوا: لا يُضطر مسلم إلى ذلك^(٣) ٢٠٦٨. (ز)

﴿ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾

٢٢٣٥٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿ذَلِكَ﴾ جزاءهم الخزي ﴿لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا﴾ قطع اليد والرجل، والقتل، والصلب في الدنيا، ﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ يعني: كثيرًا وافرًا لا انقطاع له^(٤). (ز)

٢٠٦٨ اختلف المفسرون في معنى النفي على ثلاثة أقوال: الأول: هو أن يُطلب حتى يقدر عليه، أو يهرب من دار الإسلام. والثاني: الحبس. والثالث: المعنى: أن الإمام إذا قدر عليه نفاه من بلده إلى بلدة أخرى غيرها.

ورجَّح ابن جرير (٣٨٩/٨ بتصرف) القول الأخير الذي قال به سعيد بن جبير، وعمر بن عبد العزيز مستندًا إلى الدلالات العقلية، فقال: «لأنَّ أهل التأويل اختلفوا في معنى ذلك على أحد الأوجه الثلاثة، وإذا كان ذلك كذلك، وكان معلومًا أنَّ الله - جلَّ ثناؤه - إنما جعل جزاء المحارب القتل أو الصلب أو قطع اليد والرجل من خلاف بعد القدرة عليه لا في حال امتناعه؛ كان معلومًا أنَّ النفي أيضًا إنما هو جزاؤه بعد القدرة عليه لا قبلها، ولو كان هروبه من الطلب نفيًا له من الأرض كان قطع يده ورجله من خلاف في حال امتناعه وحربه على وجه القتال بمعنى إقامة الحد عليه بعد القدرة عليه، وفي إجماع الجميع أنَّ ذلك لا يقوم مقام نفيه الذي جعله الله وَجَّكَ حُدًّا له بعد القدرة عليه [ما يُبطل أن يكون نفيه ==

(١) علَّقه ابن جرير ٣٨٨/٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٨٥/٨.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٧٣/١.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٧٣/١.

٢٢٣٥٩ - عن عامر الشعبي، قال: كان حارثة بن بدر التميمي من أهل البصرة قد أفسد في الأرض، وحارب، وكلّم رجلاً من قريش أن يستأمنوا له علياً، فأبوا،

== من الأرض: هروبه من الطلب، وإذا كان كذلك فمعلوم أنّه لم يبق إلا الوجهان الآخران، وهو النفي من بلدة إلى أخرى غيرها، أو السجن. فإذا كان كذلك فلا شك أنّه إذا نُفي من بلدة إلى أخرى غيرها فلم يُنفَ من الأرض، بل إنما نفي من أرض دون أرض، وإذا كان ذلك كذلك، وكان الله - جل ثناؤه - إنما أمر بنفيه من الأرض؛ كان معلوماً أنّه لا سبيل إلى نفيه من الأرض إلا بحبسه في بقعة منها عن سائرهما، فيكون منفيّاً حينئذ عن جميعها، إلا مما لا سبيل إلى نفيه منه».

وكذا رجّحه ابنُ عطية (١٥٧/٣) مستنداً إلى الدلالات العقلية، فقال: «والظاهر أنّ الأرض في هذه الآية هي أرض النازلة، وقد جنب الناس قديماً الأرض التي أصابوا فيها الذنوب، ومنه حديث الذي ناء بصدرة نحو الأرض المقدسة، وينبغي للإمام إن كان هذا المحارب المنفيّ مخوفَ الجانب يظن أنه يعود إلى حرابة وإفساد أن يسجنه في البلد الذي يغرب إليه، وإن كان غير مخوف الجانب ترك مسرّحاً، وهذا هو الأغلب في أنه مخوف، ورجحه الطبري، وهو الراجح؛ لأن نفيه من أرض النازلة أو الإسلام هو نص الآية، وسجنه بعدُ بحسب الخوف منه، فإذا تاب وفُهِم حاله سُرح».

(١) أخرجه أبو داود ٤٠٨/٦ - ٤٠٩ (٤٣٥٣)، والنسائي ١٠١/٧ (٤٠٤٨)، ٢٣/٨ (٤٧٤٣)، والنحاس في الناسخ والمنسوخ ص ٣٩١ واللفظ له.

وصححه الحاكم ٤٠٨/٤ (٨٠٩٥)، وقال: «حديث صحيح الإسناد، على شرط الشيخين». وقال الذهبي في التلخيص: «على شرط البخاري ومسلم». وقال ابن عبد الهادي في تنقيح التحقيق ٤٦١/٤ (٢٨٧٨): «حديث صحيح، على شرط الصحيح». وقال ابن حجر في الدراية في تخريج أحاديث الهداية ٢٦٢/٢ (١٠٠٨): «إسناده صحيح».

٢٢٣٦٠ - عن أشعث، عن رجل، قال: صَلَّى رجلٌ مع أَبِي موسى الأشعري الغداة، ثم قال: هذا مقام العائذ التائب، أنا فلان بن فلان، إِنِّي كُنْتُ مِمَّنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَجِئْتُ تَائِبًا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقَدَّرَ عَلَيَّ. فقال أبو موسى: إِنَّ فلان بن فلان كَانَ مِمَّنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَجَاءَ تَائِبًا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقَدَّرَ عَلَيْهِ، فَلَا يَعْرِضُ لَهُ أَحَدٌ إِلَّا بِخَيْرٍ، فَإِنْ يَكُنْ صَادِقًا فَسَبِيلِي ذَلِكَ، وَإِنْ يَكُ كَاذِبًا فَلَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَأْخُذَهُ بِذَنْبِهِ^(٢). (٢٩٠/٥)

٢٢٣٦١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي -... فَإِنْ جَاءَ تَائِبًا فَدَخَلَ فِي الْإِسْلَامِ قُبْلَ مِنْهُ، وَلَمْ يُؤْخَذْ بِمَا سَلَفَ^(٣). (٢٨٠/٥)

٢٢٣٦٢ - عن سعيد بن جبير - من طريق أبي معاوية - =

٢٢٣٦٣ - ومحمد بن كعب القرظي - من طريق أبي صخرة - قالوا: إِنْ جَاءَ تَائِبًا لَمْ يَقْتَطَعْ مَالًا وَلَمْ يَسْفِكْ دَمًا فَذَلِكَ الَّذِي قَالَ اللَّهُ: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ﴾^(٤). (٢٨٩/٥)

٢٢٣٦٤ - عن هشام بن عروة بن الزبير: أَنَّهُمْ سَأَلُوا عُرْوَةَ عَمَّنْ تَلَصَّصَ فِي الْإِسْلَامِ، فَأَصَابَ حَدُودًا، ثُمَّ جَاءَ تَائِبًا. فقال: لَا تُقْبَلُ تَوْبَتُهُ، لَوْ قُبِلَ ذَلِكَ مِنْهُمْ اجْتَرَعُوا عَلَيْهِ، وَكَانَ فُسَادًا كَبِيرًا، وَلَكِنْ لَوْ فَرَّ إِلَى الْعَدُوِّ ثُمَّ جَاءَ تَائِبًا لَمْ أَرِ عَلَيْهِ

(١) أخرجه ابن أبي شيبة ٢٨١/١٢، وابن أبي الدنيا (٤٠٩)، وابن جرير ٣٩٤/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن أبي حاتم.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة ٢٨٢/١٢. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٩٢/٨، والطبراني (١٣٠٣٢).

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٩٨/٨.

٢٢٣٦٧ - عن الضحاک بن مُزاحِم - من طریق جُوَیْبِر - قال: کان قومٌ بینهم وبين النبي ﷺ ميثاقٌ، فنقضوا العهد، وقطعوا السُّبُل، وأفسدوا في الأرض، فخير الله نبيه فيهم؛ إن شاء قتل، وإن شاء صلب، وإن شاء قطع أيديهم وأرجلهم من خلاف، ﴿أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ﴾ قال: هو أن يُطلبوا حتى يُعجزوا، فمن تاب قبل أن يُقدِّروا عليه قُبِلَ ذلك منه^(٤). (٢٨٨/٥)

٢٢٣٦٨ - عن عكرمة مولى ابن عباس - من طريق يزيد النحوي - =

٢٢٣٦٩ - والحسن البصري - من طريق يزيد النحوي - قالوا: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ﴾ إلى قوله: ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ نزلت هذه الآية في المشركين؛ فمن تاب منهم من قبل أن يُقدَّر عليه لم يكن عليه سبيل، وليس تحرُّز هذه الآية الرجل المسلم من الحدِّ إن قتل، أو أفسد في الأرض، أو حارب الله ورسوله ثم لحق بالكفار قبل أن يقدر عليه، ذلك يُقام عليه الحدُّ الذي أصاب^(٥). (ز)

٢٢٣٧٠ - عن الحكم بن عتيبة - من طريق حجاج - قال: =

٢٢٣٧١ - قاتل الله الحجاج إن كان ليُفقهه! أمَّن رجلاً من محاربتة، فقال: انظروا، هل أصاب شيئاً قبل خروجه؟^(٦). (ز)

٢٠٦٩ علق ابن عطية (١٥٨/٣) على هذا القول بقوله: «لا أدري، هل أراد ارتدَّ أم لا؟».

(١) أخرجه ابن جرير ٣٩٩/٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٩٢/٨.

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٦٠/٨، ٣٨٥، ٣٩٢. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٥) أخرجه ابن جرير ٣٩١/٨.

(٦) أخرجه ابن جرير ٤٠٠/٨.

قَبْلَ أَنْ تَقْدَرُوا عَلَيْهِمْ ﴿٢٠٧٠﴾ فَهَؤُلَاءِ أَهْلُ الشَّرْكِ خَاصَّةً، وَمَنْ أَصَابَ مِنَ الْمَشْرِكِينَ شَيْئًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَهُوَ لَهُمْ حَرْبٌ، فَأَخَذَ مَالًا، أَوْ أَصَابَ دَمًا، ثُمَّ تَابَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْدَرَ عَلَيْهِ؛ أَهْدَرَ عَنْهُ مَا مَضَى ^(٣) ٢٠٧٠. (٢٨٧/٥)

٢٢٣٧٦ - عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ السَّائِبِ الْكَلْبِيِّ - مِنْ طَرِيقِ مَعْمَرٍ -، مِثْلُهُ ^(٤). (ز)

٢٢٣٧٧ - عَنْ رَبِيعَةَ [الرَّأْيِ] - مِنْ طَرِيقِ ابْنِ لَهْيَعَةَ - قَالَ: تُقْبَلُ تَوْبَتُهُ، وَلَا يُتَّبَعُ بِشَيْءٍ مِنْ أَحْدَاثِهِ فِي حَرْبِهِ، إِلَّا أَنْ يَطْلُبَهُ أَحَدٌ بِدَمٍ كَانَ أَصَابَهُ فِي سِلْمِهِ قَبْلَ حَرْبِهِ فَإِنَّهُ يُقَادُ بِهِ ^(٥). (ز)

٢٢٣٧٨ - عَنْ إِسْمَاعِيلِ السُّدِّيِّ: ... إِنْ جَاءَ تَائِبًا إِلَى الْإِمَامِ قَبْلَ أَنْ يُقْدَرَ عَلَيْهِ، فَأَمَّنَهُ الْإِمَامُ؛ فَهُوَ آمِنٌ، فَإِنْ قَتَلَهُ بَعْدُ إِنْسَانٌ يَعْلَمُ أَنَّ الْإِمَامَ قَدْ أَمَّنَهُ قُتِلَ بِهِ، فَإِنْ قَتَلَهُ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ أَنَّ الْإِمَامَ قَدْ أَمَّنَهُ كَانَتِ الدِّيَّةُ... ^(٦). (٢٩١/٥)

٢٢٣٧٩ - عَنْ إِسْمَاعِيلِ السُّدِّيِّ - مِنْ طَرِيقِ أَسْبَاطٍ - قَوْلُهُ: ﴿إِلَّا الَّذِي تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدَرُوا عَلَيْهِمْ﴾: وَتَوْبَتُهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْدَرَ عَلَيْهِ أَنْ يَكْتُبَ إِلَى الْإِمَامِ يَسْتَأْمِنُهُ عَلَى مَا

^(٢٠٧٠) ذَكَرَ ابْنُ عَطِيَّةَ (١٥٨/٣) أَنَّ قَائِلِي هَذَا الْقَوْلِ قَالُوا بِهِ لِأَنَّهُمْ رَأَوْا الْوَعِيدَ بَعْدَ الْعِقَابِ، ثُمَّ انْتَقَدَهُ بِقَوْلِهِ: «وَهَذَا ضَعِيفٌ».

(١) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٣٩٨/٨. وَعَزَاهُ السَّيُوطِيُّ إِلَى عَبْدِ بْنِ حَمِيدٍ.

(٢) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٣٩٥/٨.

(٣) أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي التَّفْسِيرِ ١٨٨/١، وَفِي الْمَصْنَفِ (١٨٥٤٢)، وَابْنُ جَرِيرٍ ٣٩٣/٨. وَذَكَرَهُ يَحْيَى بْنُ سَلَامٍ - كَمَا فِي تَفْسِيرِ ابْنِ أَبِي زَمَنِينَ ٢٦/٢ - مُخْتَصَرًا عَنْ قَتَادَةَ.

(٤) أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي تَفْسِيرِهِ ١٨٨/١، وَفِي الْمَصْنَفِ (١٨٥٤٢).

(٥) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٤٠٠/٨. (٦) عَزَاهُ السَّيُوطِيُّ إِلَى أَبِي دَاوُدَ فِي نَاسَخِهِ.

٢٢٣٨٠ - عن زيد بن أسلم - من طريق القاسم - أنه قال: ... ﴿إِلَّا الذِّبْتَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾، فمن تاب من قبل أن يُقَدَّر عليه فلا سبيل عليه، وليست تحرُّز هذه الآية الرجل المسلم إذا قتل أو أفسد وحارب من أن يُقام عليه الحد، فإن^(٢) لحق بأهل الكتاب^(٣). (ز)

٢٢٣٨١ - قال مقاتل بن سليمان: ثم استثنى، فقال وَبَكَ: ﴿إِلَّا الذِّبْتَ تَابُوا﴾ من الشرك ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ﴾ فتقيموا عليهم الحد، فلا سبيل لكم عليهم. يقول: مَنْ جاء منهم مُسلمًا قبل أن يؤخذ فإن الإسلام يهدم ما أصاب في كفره من قتل أو أخذ مال، فذلك قوله سبحانه: ﴿فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ﴾ لما كان منه في كفره ﴿رَحِيمٌ﴾ به حين تاب ورجع إلى الإسلام، فأما مَنْ قتل وهو مسلم فارتدَّ عن الإسلام ثم رجع مسلمًا فإنه يؤخذ بالقصاص^(٤). (ز)

٢٢٣٨٢ - عن الوليد بن مسلم، قال: ذكرت لأبي عمرو [الأوزاعي] قول عروة: يُقام عليه حَدٌّ ما فَرَّ منه، ولا يجوز لأحد فيه أمان. فقال أبو عمرو: إن فَرَّ من حَدِّه في دار الإسلام، فأعطاه إمامٌ أمانًا؛ لم يجز أمانه، وإن هو لحق بدار الحرب، ثم سأل إمامًا أمانًا على أحداثه؛ لم ينبغ للإمام أن يعطيه أمانًا، وإن أعطاه الإمام أمانًا وهو غير عالم بأحداثه فهو آمن، وإن جاء أحد يطلبه بدم أو مال رُدَّ إلى مأمنه، فإن أبا أن يرجع فهو آمن، ولا يتعرض له. قال: وإن أعطاه أمانًا على أحداثه وهو يعرفها فالإمام ضامنٌ واجبٌ، عليه عَقْلٌ ما كان أصاب من دم أو مال، وكان فيما عَظِل من تلك الحدود والدماء آثمًا، وأمره إلى الله جل وعز. قال: وقال أبو عمرو: فإذا

(١) أخرجه ابن جرير ٣٩٥/٨. (٢) كذا في المطبوع، ولعلها: وإن.

(٣) أخرجه عبد الله بن وهب في الجامع - تفسير القرآن ٨٣/٣ (١٨١).

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٧٣/١.

بشيء من أحداثه؟ قال: لا، إلا أن يوجد معه مال بعينه فيُردُّ إلى صاحبه، أو يطلبه وليُّ مَنْ قتل بدم في حربه يثبت ببينة أو اعتراف فيُقَاد به، وأما الدماء التي أصابها ولم يطلبها أولياؤها فلا يتبعه الإمام بشيء. =

٢٢٣٨٤ - قال علي: قال الوليد: فذكرت ذلك لأبي عمرو [الأوزاعي]، فقال: تُقبَلُ توبته إذا كان مُحَارِبًا للعامة والأئمة، قد آذاهم بحربه، فشهَر سلاحه، وأصاب الدماء والأموال، فكانت له مَنَعَةٌ أو فِئَةٌ يلجأ إليهم، أو لحق بدار الحرب فارتدَّ عن الإسلام، أو كان مقيمًا عليه، ثم جاء تائبًا من قبل أن يُقَدَّر عليه؛ قُبِلَتْ توبته، ولم يتبع بشيء منه^(٢). (ز)

٢٢٣٨٥ - عن الوليد بن مسلم، قال: قال أبو عمرو [الأوزاعي]: سمعت ابن شهاب الزهري يقول ذلك^(٣). (ز)

٢٢٣٨٦ - عن الوليد بن مسلم، قال: فذكرت قول أبي عمرو ومالك لليث بن سعد في هذه المسألة، فقال: إذا أعلن بالمحاربة للعامة والأئمة، وأصاب الدماء والأموال، فامتنع بمحاربته من الحكومة عليه، أو لحق بدار الحرب، ثم جاء تائبًا من قبل أن يُقَدَّر عليه؛ قُبِلَتْ توبته، ولم يتبع بشيء من أحداثه في حربه من دم خاصة ولا عامة، وإن طلبه وليُّه^(٤). (ز)

٢٢٣٨٧ - عن الوليد بن مسلم، قال: قال الليث: وكذلك ثني موسى بن إسحاق المدني - وهو الأمر عندنا - أنَّ عليًّا الأسدي حارب، وأخاف السبيل، وأصاب الدم والمال، فطلبته الأئمة والعامة، فامتنع ولم يُقَدَّر عليه، حتى جاء تائبًا، وذلك أنه

(١) أخرجه ابن جرير ٤٠٠/٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ٣٩٧/٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ٣٩٦/٨.

(٤) أخرجه ابن جرير ٣٩٧/٨.

ولا قتل. قال: فترك من ذلك كله. قال: وخرج عليٌّ تائبًا مجاهدًا في سبيل الله في البحر، فلقوا الروم، فقربوا سفينته إلى سفينة من سفنهم، فاقتحم على الروم في سفينتهم، فهزموا منه إلى سفينتهم الأخرى، فمالت بهم وبه، فغرقوا جميعًا^(١) [٢٠٧١]. (ز)

[٢٠٧١] على هذا القول فتوبة المحارب قبل القدرة عليه تضع عنه تبعات الدنيا التي لزمته في أيام حربه وحرابته، إلا ما كان قائمًا في يده من أموال المسلمين والمعاهدين بعينه. ورجح ابن جرير (٤٠١/٨) هذا القول الذي قاله مالك، والزهري، والقرظي، وسعيد بن جبير، وعطاء من طريق بن معقل مستندًا إلى الدلالة العقلية، فقال: «لإجماع الجميع على أن ذلك حكم الجماعة الممتنعة المحاربة لله ولرسوله الساعية في الأرض فسادًا على وجه الردة عن الإسلام، فكذا حكم كل ممتنع سعى في الأرض فسادًا، جماعة كانوا أو واحدًا، فأما المستخفي بسرقة، والمتلصص على وجه إغفال من سرقة، والشاهر السلاح في خلاء على بعض السابلة، وهو عند الطلب غير قادر على الامتناع؛ فإنَّ حكم الله عليه - تاب أو لم يتب - ماضٍ، وبحقوق من أخذ ماله أو أصاب وليه بدم أو ختل مأخوذ، وتوبته فيما بينه وبين الله، قياسًا على إجماع الجميع على أنه لو أصاب شيئًا من ذلك وهو للمسلمين سلّم ثم صار لهم حربًا أنَّ حربه إياهم لن يضع عنه حقًا لله - عزَّ ذكره - ولا لآدمي، فكذا حكمه إذا أصاب ذلك في خلاء أو باستخفاء وهو غير ممتنع من السلطان بنفسه إن أرادته، ولا له فئة يلجأ إليها مانعة منه».

وكذا رجَّحه ابنُ عطية (١٥٨/٣ - ١٥٩).

وكذا رجَّحه ابنُ كثير (١٩٨/٥) مستندًا إلى ظاهر الآية، وعمل الصحابة، فقال: «وظاهر الآية يقتضي سقوط الجميع، وعليه عمل الصحابة».

(١) أخرجه ابن جرير ٣٩٧/٨.

الْوَسِيلَةَ ﴿٢﴾، قال: القُرْبَةُ (٢٩١/٥)

٢٢٣٩٠ - عن عبد الله بن عباس: أَنَّ نافع بن الأزرق قال له: أَخْبِرْنِي عَنْ قَوْلِهِ وَجَّكَ: ﴿وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾، قال: الوسيلة: الحاجة. قال: وهل تعرف العرب ذلك؟ قال: نعم، أما سمعت عنترة العبسيّ وهو يقول:

إِنَّ الرِّجَالَ لَهُمُ إِلَيْكَ وَسِيلَةٌ إِنْ يَأْخُذُوكَ تَكْحَلِي وَتَخْضَبِي^(٣)
(٢٩٢/٥)

٢٢٣٩١ - عن أبي وائل شقيق بن سلمة - من طريق منصور - قال: الوسيلة في الأعمال^(٤). (٢٩٢/٥)

٢٢٣٩٢ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - ﴿وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾: القربة إلى الله^(٥). (ز)

٢٢٣٩٣ - عن الحسن البصري - من طريق معمر - في قوله: ﴿وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾، قال: القربة^(٦). (ز)

٢٢٣٩٤ - عن عطاء - من طريق طلحة - ﴿وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾، قال: القربة^(٧). (ز)

(١) أخرجه الحاكم ٣١٢/٢. وذكره في الدر إلى قوله: قال: القربة.

(٢) أخرجه ابن جرير ٦٣٢/١٤. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، والفريابي، وابن المنذر، وابن أبي حاتم.

(٣) أخرجه الطستي - كما في الإتيقان ٦٩/٢ -، وعزاه السيوطي إلى ابن الأنباري في الوقف والابتداء.

(٤) أخرجه ابن جرير ٤٠٣/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٥) أخرجه ابن جرير ٤٠٤/٨.

(٦) أخرجه عبد الرزاق ١٨٩/١، وابن جرير ٤٠٤/٨.

(٧) أخرجه ابن جرير ٤٠٣/٨.

الْوَسِيلَةَ ﴿٤﴾ يعني: في طاعته بالعمل الصالح^(٤). (ز)

٢٢٣٩٩ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾، قال: المحبة، تَحَبُّوا إلى الله. وقرأ: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ﴾ [الإسراء: ٥٧]^(٥) [٢٠٧٢]. (ز)

❖ آثار متعلقة بالآية:

٢٢٤٠٠ - عن علي بن الحسين الأزدي، قال: سمعتُ عليَّ بن أبي طالب يُنادي على منبر الكوفة: يا أيها الناس، إنَّ في الجنة لؤلؤتين: إحداهما بيضاء، والأخرى صفراء، أما الصفراء فإنها إلى بُطْنَانَ^(٦) العرش، والمقام المحمود من اللؤلؤة البيضاء سبعون ألف غرفة، كل بيت منها ثلاثة أميال، وغرفها وأبوابها وأسْرَتُها، وكأنها من عرق واحد، واسمها الوسيلة، هي لمحمد ﷺ وأهل بيته، والصفراء فيها مثل ذلك،

[٢٠٧٢] علَّق ابنُ كثير (٢٠٠/٥) على الأقوال السابقة بقوله: «وهذا الذي ذكره هؤلاء الأئمة لا خلاف بين المفسرين فيه». ثم قال: «والوسيلة: هي التي يُتَوَصَّلُ بها إلى تحصيل المقصود. والوسيلة أيضًا: عَلَمٌ على أعلى منزلة في الجنة، وهي منزلة رسول الله ﷺ، وداره في الجنة، وهي أقرب أمكنة الجنة إلى العرش».

(١) أخرجه ابن جرير ٤٠٤/٨. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٢٦/٢ -.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٠٤/٨. (٣) أخرجه ابن جرير ٤٠٤/٨.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٧٣/١. (٥) أخرجه ابن جرير ٤٠٤/٨.

(٦) بُطْنَانَ العرش: أي من وَسَطِهِ. وقيل من أصله. وقيل البُطْنَان جمع بَطْن: وهو الغامض من الأرض، يريد من دَوَاحِلِ العرش. النهاية (بطن).

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ﴾
مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٦﴾ يُرِيدُونَ أَن يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ
وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٢٧﴾

٢٢٤٠٢ - عن جابر بن عبد الله: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يُخْرِجُ مِنَ النَّارِ قَوْمٌ فَيَدْخُلُونَ
الْجَنَّةَ». قَالَ يَزِيدُ الْفَقِيرُ: فَقُلْتُ لَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ: يَقُولُ اللَّهُ ﴿يُرِيدُونَ أَن يُخْرِجُوا مِنَ
النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا﴾! قَالَ: اتْلُ أَوَّلَ الْآيَةِ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّهُمْ مَا
فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ﴾، أَلَا إِنَّهُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا^(٣). (٢٩٢/٥)

٢٢٤٠٣ - عَنْ طَلْقِ بْنِ حَبِيبٍ، قَالَ: كُنْتُ مِنْ أَشَدِّ النَّاسِ تَكْذِيبًا بِالشَّفَاعَةِ، حَتَّى
لَقِيتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، فَقَرَأْتُ عَلَيْهِ كُلَّ آيَةٍ أَقْدِرُ عَلَيْهَا يَذْكُرُ اللَّهُ فِيهَا خُلُودَ أَهْلِ
النَّارِ، قَالَ: يَا طَلْقُ، أَتُرَاكَ أَقْرَأَ لِكِتَابِ اللَّهِ وَأَعْلَمَ بِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنِّي؟! إِنَّ
الَّذِينَ قَرَأَتْ هُمْ أَهْلُهَا؛ هُمُ الْمُشْرِكُونَ، وَلَكِنْ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ أَصَابُوا ذُنُوبًا، فَعُذِّبُوا، ثُمَّ
أُخْرِجُوا مِنْهَا. ثُمَّ أَهْوَى بِيَدَيْهِ إِلَى أُذُنِهِ، فَقَالَ: صُمَمَتَا إِنْ لَمْ أَكُنْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
يَقُولُ: «يُخْرِجُونَ مِنَ النَّارِ بَعْدَ مَا دَخَلُوا». وَنَحْنُ نَقْرَأُ كَمَا قَرَأْتَ^(٤). (٢٩٣/٥)

٢٢٤٠٤ - عَنْ يَزِيدِ الْفَقِيرِ، قَالَ: جَلَسْتُ إِلَى جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَهُوَ يُحَدِّثُ، فَحَدَّثَ

٢٠٧٣ علق ابن كثير (٢٠٤/٥) على هذا الأثر بقوله: «وهذا أثر غريب».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم - كما في تفسير ابن كثير ١٠٥/٣ - .

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٧٣/١. (٣) أخرجه مسلم ١٧٩/١ (١٩١).

(٤) أخرجه أحمد ٤٠٤/٢٢ - ٤٠٥ (١٤٥٣٤)، وابن مردويه - كما في تفسير ابن كثير ١٠٧/٣ - واللفظ

له، من طريق سعيد بن المهلب، عن طلق بن حبيب، عن جابر به.

وفي سنده سعيد بن المهلب، قال عنه ابن حجر في تقريب التهذيب (٢٤٠١): «مقبول».

رَبِّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا ﴿[الإسراء: ٧٩]؟! فهو ذلك المقام، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَحْتَبِسُ أَقْوَامًا
بِخَطَايَاهُمْ فِي النَّارِ مَا شَاءَ، لَا يَكْلَمُهُمْ، فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرِجَهُمْ أَخْرَجَهُمْ. قَالَ: فَلَمْ
أَعُدْ بَعْدَ ذَلِكَ إِلَى أَنْ أَكْذِبَ بِهِ^(١). (ز)

٢٢٤٠٥ - عن عكرمة: أَنَّ نَافِعَ بْنِ الْأَزْرَقِ قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ: يَا أَعْمَى الْبَصَرِ،
أَعْمَى الْقَلْبِ، تَزْعُمُ أَنَّ قَوْمًا يَخْرُجُونَ مِنَ النَّارِ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا هُمْ
بِخَارِجِينَ مِنْهَا﴾؟! فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: وَيْحَكَ، اقْرَأْ مَا فَوْقَهَا، هَذِهِ لِلْكَفَّارِ^(٢). (٢٩٣/٥)

٢٢٤٠٦ - عن عكرمة مولى ابن عباس، قَالَ: إِنَّ اللَّهَ إِذَا فَرَّغَ مِنَ الْقَضَاءِ بَيْنَ خَلْقِهِ
أَخْرَجَ كِتَابًا مِنْ تَحْتِ عَرْشِهِ، فِيهِ: رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي، وَأَنَا أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ.
قَالَ: فَيُخْرِجُ مِنَ النَّارِ مِثْلَ أَهْلِ الْجَنَّةِ، أَوْ قَالَ: مِثْلِي أَهْلُ الْجَنَّةِ، مَكْتُوبٌ هَهُنَا مِنْهُمْ
- وَأَشَارَ إِلَى نَحْرِهِ -: عُنْتُاءُ اللَّهِ تَعَالَى. فَقَالَ رَجُلٌ لِعَكْرَمَةَ: يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ، فَإِنَّ اللَّهَ
يَقُولُ: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا﴾! قَالَ: وَيْلَكَ، أَوْلَئِكَ
هُمُ أَهْلُهَا الَّذِينَ هُمُ أَهْلُهَا^(٣). (٢٩٣/٥)

٢٢٤٠٧ - عن أشعث، قَالَ: قُلْتُ لِلْحَسَنِ: أَرَأَيْتَ الشَّفَاعَةَ، أَحَقُّ؟ قَالَ: نَعَمْ،
حَقٌّ. قُلْتُ: أَرَأَيْتَ قَوْلَ اللَّهِ: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا﴾!
فَقَالَ: إِنَّكَ - وَاللَّهِ - مَا تَسْقُطُ عَلَى شَيْءٍ، إِنَّ لِلنَّارِ أَهْلًا لَا يَخْرُجُونَ مِنْهَا، كَمَا
قَالَ اللَّهُ^(٤). (٢٩٤/٥)

٢٢٤٠٨ - قَالَ مِقَاتِلُ بْنُ سُلَيْمَانَ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ ﴿لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا

(١) أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ - كَمَا فِي تَفْسِيرِ ابْنِ كَثِيرٍ ١٠٦/٣ - ١٠٧ - .

(٢) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٤٠٦/٨ - ٤٠٧. (٣) عَزَاهُ السَّيُوطِيُّ إِلَى عَبْدِ بْنِ حَمِيدٍ.

(٤) أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الشَّعْبِ (٣٢٢). وَعَزَاهُ السَّيُوطِيُّ إِلَى ابْنِ الْمُنْذِرِ.

فيها^(١). (ز)

٢٢٤١٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ﴾ بالفداء، ﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا﴾ أبداً^(٣). (ز)

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ (٢٧)

٢٢٤١١ - عن أبي مالك غزوان الغفاري، قال: ما كان فيه ﴿عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ يعني: دائم، لا ينقطع^(٤). (٢٩٤/٥)

٢٢٤١٢ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾، يعني: دائم^(٥). (ز)

﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾

❖ قراءات:

٢٢٤١٣ - عن عبد الله بن مسعود - من طريق عامر - أنه قرأ: (فَاقْطَعُوا أَيْمَانَهُمَا)^(٦). (٢٩٥/٥)

٢٢٤١٤ - عن إبراهيم النخعي - من طريق ابن عون - قال: في قراءتنا =

(٢) تفسير ابن أبي زمنين ٢/٢٧.

(٤) عزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤٧٣.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤٧٣.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤٧٣.

(٦) أخرجه ابن جرير ٨/٤٠٨. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وأبي الشيخ.

وهي قراءة شاذة. انظر: معاني القرآن للفراء ١/٣٠٦، والنكت والعيون ٢/٣٥.

٢٢٤١٧ - عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جدّه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا قطع فيما دون عشرة دراهم»^(٣). (ز)

٢٢٤١٨ - عن ابن عباس، قال: قطع رسول الله ﷺ يد رجل في مِجَنٍّ قيمته دينار، أو عشرة دراهم^(٤). (ز)

٢٢٤١٩ - عن نَجْدَةَ الحَنْفِيّ، قال: سألتُ عبد الله بن عباس عن قوله: ﴿وَالسَّارِقُ﴾

(١) أخرجه سعيد بن منصور (٧٣٧ - تفسير)، وابن جرير ٤٠٧/٨. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وأبي الشيخ.

وهي قراءة شاذة. انظر: معاني القرآن للفراء ٣٠٦/١، والجامع لأحكام القرآن ٤٦٠/٧، والبحر المحيط ٤٨٨/٣، وهي عندهما بلفظ: (أَيْمَانُهُمْ).

(٢) أخرجه البخاري ١٦٠/٨ - ١٦١ (٦٧٨٩، ٦٧٩٠، ٦٧٩١)، ومسلم ١٣١٢/٣ - ١٣١٣ (١٦٨٤) واللفظ له.

(٣) أخرجه أحمد ٥٠٢/١١ (٦٩٠٠) وفي إسناده حجاج بن أرطاة.

وقال ابن عبد الهادي في تنقيح التحقيق ٥٥٥/٤ (٣٠٠٧): «وأما حديث الحجاج عن عمرو فرواه الإمام أحمد في المسند عن نصر بن باب عنه.. ونصر: ليس بثقة، قاله ابن معين، وقال النسائي: متروك. وقال البخاري: يرمونه بالكذب. وحجاج مدلس، ولم يسمع هذا الحديث من عمرو». وقال الهيثمي في المجمع ٢٧٣/٦ (١٠٦٤٢): «وفيه الحجاج بن أرطاة وهو مدلس، ونصر بن باب ضعفه الجمهور، وقال أحمد: ما كان به بأس». قال ابن حجر في الفتح ١٠٣/١٢: «حجاج بن أرطاة ضعيف ومدلس».

(٤) أخرجه أبو داود ٤٣٩/٦ (٤٣٨٧)، من طريق ابن نمير عن محمد بن إسحاق عن أيوب بن موسى عن عطاء عن ابن عباس به.

قال النووي في شرح مسلم ١٨٣/١١: «رواية ضعيفة لا يُعمل بها لو انفردت، فكيف وهي مخالفة لصريح الأحاديث الصحيحة الصريحة»، وقال ابن الملقّن في البدر المنير ٦٥٦/٨: «ما رُوي «أن ثمنه عشرة أو خمسة» فواو»، وقال ابن حجر في الفتح ١٠٣/١٢: «وهو أشد في الاضطراب».

﴿فَأَقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾

٢٢٤٢٣ - عن محمد بن المُنْكَدِر، قال: قَطَعَ رسولُ الله يدَ سارقٍ مِنَ الكُوعِ، وَحَسَمَهَا^(٥). (ز)

٢٢٤٢٤ - عن عمرو بن دينار: كان النبي ﷺ يقطع اليد من الكوع، وكان يقطع من

[٢٠٧٤] علق ابنُ كثير (٢٠٩/٥) على هذا القول بقوله: «وهذا يحتمل أن يكون موافقة من ابن عباس لما ذهب إليه هؤلاء [أي: مَنْ قال: إن المعنيَّ سارق القليل والكثير]، ويحتمل غير ذلك».

[٢٠٧٥] اختلف في السارق المعنيَّ بهذه الآية على قولين: الأول: أنه السارق لثلاثة دراهم فصاعدًا. والثاني: أنه السارق لربع دينار أو قيمته. والثالث: هو سارق القليل والكثير.

ورجَّح ابنُ جرير (٤٠٩/٨) القول الثاني مستندًا إلى السنَّة، فقال: «والصواب من القول في ذلك عندنا قولُ مَنْ قال: الآية معنيٌّ بها خاصٌّ مِنَ السُّرَّاقِ، وهم سُرَّاق ربع دينار فصاعدًا، أو قيمته؛ لصحة الخبر عن رسول الله ﷺ أنه قال: «القطع في ربع دينار فصاعدًا»».

وذكر ابنُ عطية (١٦٢/٣) أن حديث عائشة المتقدم وارد في هذا القول.

(١) أخرجه ابن جرير ٤٠٩/٨، وابن أبي حاتم - كما في تفسير ابن كثير ١٠٠/٣ - .

(٢) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) علقه ابن جرير ٤٠٩/٨.

(٤) علقه ابن جرير ٤٠٩/٨.

(٥) أخرجه يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٢٧/٢ - مرسلًا.

﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾. فكانت السُّنَّةُ في القطع الكفين، إنما هو الوجه والكفان، يعني: التيمم^(٣). (ز)

٢٢٤٢٧ - عن عمرو بن دينار: أنَّ نجدة بن عامر كتب إلى ابن عباس: السارق يسرق فتقطع يده، ثم يعود فتقطع يده الأخرى؟ قال الله تعالى: ﴿فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾. قال: بلى، ولكن يده ورجله من خلاف. قال: قال عمرو: سمعته من عطاء منذ أربعين سنة^(٤). (ز)

٢٢٤٢٨ - عن ابن جُرَيْج، قال: قلت لعطاء: سرق الأولى؟ قال: يقطع كفُّه. قلت: فما قولهم: أصابعه؟ قال: لم أدرك إلا قطع الكفَّ كُلِّها. قلت: فسرقة الثانية؟ قال: ما أرى أن يقطع إلا في السرقة الأولى اليد قَطُّ، قال الله تبارك وتعالى: ﴿فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾. ولو شاء أمر بالرجل، ولم يكن الله نَسِيًّا^(٥) [٢٠٧٦]. (ز)

٢٢٤٢٩ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - ﴿فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ اليمنى^(٦). (ز)

[٢٠٧٦] ذكر ابنُ عطية (٣/١٦٣ - ١٦٤) أن عطاء بن رباح قال: لا تقطع في السرقة إلا اليد اليمنى فقط، ثم إن سرق بعد ذلك عُزِّرَ وحبس. وانتقده مستندًا لمخالفته الإجماع، فقال: «وهذا تمسك بظاهر الآية، والقول شاذ، فيلزم على ظاهر الآية أن تقطع اليد ثم اليد».

(١) تفسير الثعلبي ٦١/٤. (٢) تفسير الثعلبي ٦١/٤.

(٣) أخرجه الترمذي في سننه ١٨٢/١ (١٤٥).

(٤) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه ١٨٥/١٠ - ١٨٦ (١٨٧٦٣).

(٥) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه ١٨٤/١٠ - ١٨٥ (١٨٧٥٨).

(٦) أخرجه ابن جرير ٤٠٨/٨.

٢٢٤٣١ - قال: ودبر لنا: أن عمر بن الخطاب كان يقول: استمروا على السرقة، فاقطعوهم يداً يداً، ورجلاً رجلاً^(٣). (٢٩٥/٥)

٢٢٤٣٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿جَزَاءُ بِمَا كَسَبَا﴾ يعني: سَرَقَا، ﴿نَكَلًا مِّنَ اللَّهِ﴾ يعني: عقوبة من الله قطع اليد، ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾^(٤). (ز)

❦ آثار متعلقة بالآية:

٢٢٤٣٤ - عن عمرو بن شعيب، قال: إِنَّ أَوَّلَ حَدِّ أُقِيمَ فِي الْإِسْلَامِ لِرَجُلٍ أُتِيَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَرَقَ، فَشُهِدَ عَلَيْهِ، فَأَمَرَ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يُقَطَّعَ، فَلَمَّا حُفَّتِ الرَّجُلُ^(٥) نُظِرَ إِلَى وَجْهِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، كَأَنَّمَا سُفِّيَ^(٦) فِيهِ الرَّمَادُ، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَأَنَّهُ اشْتَدَّ عَلَيْكَ قَطْعُ هَذَا، قَالَ: «وَمَا يَمْنَعُنِي وَأَنْتُمْ أَعْوَانُ لِلشَّيْطَانِ عَلَى أَخِيكُمْ». قالوا: فَأَرْسِلْهُ. قَالَ: «فَهَلَّا قَبْلَ أَنْ تَأْتِيَنِي بِهِ، إِنَّ الْإِمَامَ إِذَا أُتِيَ بِحَدٍّ لَمْ يَنْبَغِ لَهُ أَنْ يَعْطِلَهُ»^(٧). (٢٩٦/٥)

٢٢٤٣٥ - كان عامر الشعبي =

٢٢٤٣٦ - وعطاء، يقولان: إِذَا رَدَّ السَّرْقَةُ قَبْلَ أَنْ يُقَدَّرَ عَلَيْهِ لَمْ يُقَطَّعْ؛ لقوله: ﴿إِلَّا الَّذِي تَابُوا مِن قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ﴾ الآية^(٨). (ز)

(١) الكُرْسُوع: طرف رأس الزَّئِدِ مما يلي الْخِنْصَرَ. النهاية (كرسع).

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٧٣/١ - ٤٧٤.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤١٠/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد وأبي الشيخ بلفظ: اشتدوا على الفساق واجعلوهم يداً يداً ورجلاً رجلاً.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٧٣/١ - ٤٧٤.

(٥) حف الرجل: أي: أهدقوا به. لسان العرب (حفف).

(٦) سُفِّيَ الرماد في وجهه: تَغَيَّرَ. تاج العروس (رمد).

(٧) أخرجه عبد الرزاق ٣١٣/٧ (١٣٣١٨) مرسلًا. (٨) تفسير الثعلبي ٦٣/٤.

❦ تفسير الآية:

٢٢٤٣٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عطية العوفي - ﴿فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ﴾ فتاب عليه، يقول: الحد^(٢). (ز)

٢٢٤٣٩ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ﴾، يقول: الحد كفارته^(٣) [٢٠٧٧]. (٢٩٧/٥)

٢٢٤٤٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ﴾ يقول: مَنْ تاب من بعد سرقته، ﴿وَأَصْلَحَ﴾ العمل فيما بقي؛ ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ به،

[٢٠٧٧] ذكر ابن عطية (٣/١٦٤) أَنَّ المعنى عند جمهور أهل العلم: أَنَّ مَنْ تاب من السرقة، فندم على ما مضى، وأقلع في المستأنف، وأصلح برد الظلّامة إن أمكنه ذلك، وإلا فبإنفاقها في سبيل الله، وأصلح أيضًا في سائر أعماله، وارتفع إلى فوق؛ فإن الله يتوب عليه، ويذهب عنه حكم السرقة فيما بينه وبين الله تعالى، وهو في المشيئة مرجو له الوعد، وليس تسقط عنه التوبة حكم الدنيا من القطع إن اعترف أو شهد عليه. ثم ساق قول مجاهد، وعلّق عليه بقوله: «وهذا تشديد، وقد جعل الله للخروج من الذنب بابين: أحدهما: التوبة. والآخر: الحد».

(١) أخرجه أحمد ٢٣٧/١١ - ٢٣٨ (٦٦٥٧)، وابن جرير ٤١١/٨، من طريق عبد الله بن لهيعة، عن حيي بن عبد الله، عن أبي عبد الرحمن الحبلي، عن عبد الله بن عمرو به.

قال الهيثمي في المجمع ٢٧٦/٦ (١٠٦٦٠): «فيه ابن لهيعة، وحديثه حسن، وفيه ضعف، وبقيّة رجاله ثقات». وقال الشيخ أحمد شاكر في تعليقه على الطبري: «إسناده صحيح».

(٢) أخرجه ابن جرير ٤١١/٨.

(٣) تفسير مجاهد ص ٣٠٨. وعلّق ابن جرير ٤١١/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

٢٢٤٤٢ - عن ابن المنكدر: أن النبي ﷺ قطع رجلاً، ثم أمر به فحسِم، وقال: «توب إلى الله». فقال: أتوب إلى الله. فقال النبي ﷺ: «إِنَّ السَّارِقَ إِذَا قُطِعَتْ يَدُهُ وَقَعَتْ فِي النَّارِ، فَإِنْ عَادَ تَبِعَهَا، وَإِنْ تَابَ اسْتَشْلَاهَا». يقول: اسْتَرْجَعَهَا^(٤). (٢٩٧/٥)

﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

٢٢٤٤٣ - عن الضحاك بن مزاحم: ﴿يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ﴾ على الصغير إذا قام عليه، ﴿وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ على الكبير إذا نزع عنه، ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(٥). (ز)
٢٢٤٤٤ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - قوله: ﴿يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ﴾ يقول: يميت منكم مَنْ يشاء على كفره فيعذبه، ﴿وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ يقول: يهدي منكم مَنْ يشاء في الدنيا فيغفر له^(٦). (ز)
٢٢٤٤٥ - عن محمد بن السائب الكلبي، نحوه^(٧). (ز)

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٧٤/١.

(٢) الشُّمْلَةُ: كساء يُتَغَطَّى به ويُتَلَفَف فيه. النهاية (شمل).

(٣) أخرجه عبد الرزاق ٣٨٩/٧ (١٣٥٨٣)، ٢٢٥/١٠ (١٨٩٢٣) واللفظ له، وأبو داود في المراسيل ص ٢٠٤ (٢٤٤).

قال ابن حزم في المحلى ٣٨/١٢ عن هذا الحديث، وحديث آخر: «هذان مرسلان». وقال البوصيري في إتحاف الخيرة المهرة ٢٣٩/٤: «إسناد مرسل صحيح الإسناد».

(٤) أخرجه عبد الرزاق ٣٩٠/٧ (١٣٥٨٥)، ٢٢٥/١٠ (١٨٩٢٥).

قال ابن حزم في المحلى ٣٨/١٢ بعد إيراد حديث آخر مع هذا الحديث: «هذان مرسلان».

(٥) تفسير الثعلبي ٦٣/٤. (٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٢٩/٤.

(٧) تفسير الثعلبي ٦٣/٤.

يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ، يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا
وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ، فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ
يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٤١﴾

❁ نزول الآية:

٢٢٤٤٧ - عن أبي هريرة: أَنَّ أَحْبَارَ يَهُودِ اجْتَمَعُوا فِي بَيْتِ الْمِدرَاسِ حِينَ قَدِمَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ، وَقَدْ زَنَى رَجُلٌ بَعْدَ إِحْصَانِهِ بَامْرَأَةٍ مِنْ يَهُودٍ وَقَدْ أُخْصِنَتْ،
فَقَالُوا: ابْعَثُوا بِهَذَا الرَّجُلَ وَهَذِهِ الْمَرْأَةَ إِلَى مُحَمَّدٍ، فَاسْأَلُوهُ كَيْفَ الْحُكْمَ فِيهِمَا،
وَوَلُّوهُ الْحُكْمَ فِيهِمَا، فَإِنْ عَمِلَ فِيهِمَا بِعَمَلِكُمْ مِنَ التَّجْبِيهِ - وَالتَّجْبِيهِ: الْجِدْلُ بِحَبْلِ مِنْ
لَيْفٍ مَظْلِيٍّ بِقَارٍ، ثُمَّ تُسَوَّدُ وُجُوهُهُمَا، ثُمَّ يُحْمَلَانِ عَلَى حِمَارَيْنِ، وَوُجُوهُهُمَا مِنْ قَبْلِ
أَذْبَارِ الْحِمَارِ - فَاتَّبِعُوهُ؛ فَإِنَّمَا هُوَ مَلِكٌ سَيِّدٌ قَوْمٍ، وَإِنْ حَكَمَ فِيهِمَا بِالرَّجْمِ فَإِنَّهُ نَبِيٌّ،
فاحذروه على ما في أيديكم أَنْ يَسْلُبَكُمْ. فَأَتَوْهُ، فَقَالُوا: يَا مُحَمَّدُ، هَذَا رَجُلٌ قَدْ زَنَى
بَعْدَ إِحْصَانِهِ بَامْرَأَةٍ قَدْ أُخْصِنَتْ، فَاحْكَمْ فِيهِمَا، فَقَدْ وَلَّيْنَاكَ الْحُكْمَ فِيهِمَا. فَمَشَى
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى أَتَى أَحْبَارَهُمْ فِي بَيْتِ الْمِدرَاسِ، فَقَالَ: «يَا مَعْشَرَ يَهُودٍ، أَخْرِجُوا
إِلَيَّ عِلْمَاءَكُمْ». فَأَخْرَجُوا إِلَيْهِ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ صُورِيَا، وَأَبَا يَاسِرَ بْنَ أَخْطَبٍ، وَوَهْبَ بْنَ
يَهُوذَا، فَقَالُوا: هَؤُلَاءِ عِلْمَاؤُنَا. فَسَأَلَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ حَصَلَ أَمْرُهُمْ^(٢)، إِلَى أَنْ
قَالُوا لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ صُورِيَا: هَذَا أَعْلَمُ مَنْ بَقِيَ بِالتَّوْرَةِ. فَخَلَا بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَكَانَ
غُلَامًا شَابًّا مِنْ أَحَدِثِهِمْ سِنًا، فَأَلْظَ^(٣) بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَسْأَلَةَ، يَقُولُ: «يَا ابْنَ

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١/ ٤٧٤.

(٢) حَصَلَتِ الْأَمْرُ: حَقَّقَتْهُ وَأَثْبَتَتْهُ. النِّهَايَةُ (حَصَلَ).

(٣) يُقَالُ: أَلْظَ بِالشَّيْءِ يُلْظُ إِظْطَا، إِذَا لَزَمَهُ وَثَابَرَ عَلَيْهِ. النِّهَايَةُ (لِظَّ).

بتخفيف، فإن أفتانا بفتيا دون الرّجم قبلناها، واحتججنا بها عند الله، وقلنا: فتيا نبيّ من أنبيائك. قال: فأتوا النبيّ ﷺ وهو جالس في المسجد وأصحابه، فقالوا: يا أبا القاسم، ما ترى في رجل وامرأة منهم زنيا؟ فلم يكلمهم كلمة حتى أتى بيت مدراسهم، فقام على الباب، فقال: «أنشدكم بالله الذي أنزل التوراة على موسى، ما تجدون في التوراة على من زنى إذا أحصن؟». قالوا: يُحَمَّم، ويُجَبَّه، ويُجَلَدُ. - والتَّجْبِيه: أن يُحْمَلَ الزانيان على حمار، ويُقَابَلْ أَقْفِيْتُهُمَا، ويَطَافَ بهما -، وسكت شابٌ منهم، فلَمَّا رآه النبيّ ﷺ سَكَتَ اللَّظَّ به النَّشْدَةَ، فقال: اللَّهُمَّ إِذْ نَشَدْتَنَا، فَإِنَّا نَجِدُ فِي التَّوْرَةِ الرَّجْمَ. فقال النبيّ ﷺ: «فما أول ما ارتخصتم أمر الله؟». قال: زنى رجلٌ ذو قرابة من ملك من ملوكنا، فأُخْرِجَ عنه الرَّجْمُ، ثم زنى رجلٌ في أُسْرَةٍ^(٢) من الناس، فأراد رجمه فحال قومه دونَه، وقالوا: والله، لا يُرْجَمُ صاحبنا حتى تجيء بصاحبك فترجمه. فاصّلحوا هذه العقوبة بينهم. قال النبيّ ﷺ: «إني أحكمُ بما في التوراة». فأمر بهما فرجما. قال الزهري: فبلغنا: أن هذه الآية نزلت فيهم: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا﴾ [المائدة: ٤٤]. فكان النبيّ ﷺ منهم^(٣). (٣٠١/٥)

(١) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٦٤/١ - ٥٦٥ -، والبيهقي في الكبرى ٤٣٠/٨ - ٤٣١ (١٧١١٩)، وابن جرير ٤١٤/٨ - ٤١٥، من طريق الزهري، عن رجل من مزينة، عن سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة به.

في إسناده رجلٌ مبهم، وهو الرجل من مزينة، ولكن في رواية أبي داود قال الزهري عن الرجل المزني: «ممن يتبع العلم ويعيه»، وسيأتي التصريح بذلك، ويأتي ثبوت الحديث بألفاظ مقاربة.

(٢) الأسرة: عشيرة الرجل وأهل بيته؛ لأنه يتقوى بهم. النهاية (أسر).

(٣) أخرجه أبو داود ٤٩٨/٦ - ٥٠١ (٤٤٥٠)، وعبد الرزاق في المصنف ٣١٦/٧ - ٣١٨ (١٣٣٣٠) واللفظ له، وفي تفسيره ١٧/٢ - ١٨ (٧٠٦)، وابن جرير ٤٥٠/٨ - ٤٥١، من طريق الزهري، عن رجل من مزينة، عن سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة به.

فأتوا رسول الله ﷺ، فقالوا: يا أبا القاسم، إنه زنى صاحب لنا قد أُحصِن، فما ترى عليه من العقوبة؟ قال أبو هريرة: فلم يرجع إليهم رسول الله ﷺ حتى قام وقمنا معه، فانطلق يَوْمُ مِدرَاس اليهود، حتى أتاهم، فوجدهم يتدارسون التوراة في بيت المِدرَاس، فقال لهم: «يا معشر اليهود، أنشدكم بالله الذي أنزل التوراة على موسى، ماذا تجدون في التوراة من العقوبة على مَنْ زنى وقد أُحصِن؟». قالوا: إنا نجده يُحَمَّم، ويُجَلَد. وسكت خبرهم في جانب البيت، فلمَّا رأى رسول الله ﷺ صمته أَلْظَّ يَنشُدُه، فقال خبرهم: اللهم إذْ نَشَدْتَنَا، فَإِنَّا نجد عليهم الرجم. فقال له رسول الله ﷺ: «فماذا كان أول ما ترخصتم به أمر الله؟». قال: زنى ابن عمِّ ملكٍ فلم يرجمه، ثم زنى رجل آخر في أُسرة من الناس، فأراد ذلك الملك رجمه، فقام دونه قومه، فقالوا: والله، لا ترجمه حتى ترجم فلاناً؛ ابن عمِّ الملك. فاصطلحوا بينهم عقوبة دون الرجم، وتركوا الرجم. فقال رسول الله ﷺ: «إني أقضي بما في التوراة». فأنزل الله في ذلك: ﴿يَتَأْتِيهَا الرِّسُولُ لَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسْكِرُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ إلى قوله: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [المائدة: ٤٤] ^(١) [٢٠٧٨]. (ز)

[٢٠٧٨] علق ابن عطية (٣/ ١٦٧ بتصرف) على هذا الحديث قائلاً: «وفي هذا الحديث اختلاف ألفاظ وروايات كثيرة، وقد وقع في بعض الطرق في حديث أبي هريرة أنه قال في قصة الرّجْم: فقام رسول الله ﷺ إلى بيت مِدرَاسهم، وقمنا معه. وهذا يقتضي أن الأمر ==

= وتقدم الكلام على الإسناد في الحديث السابق، وأما سبب نزول الآية فهو غير مسند؛ حيث قال الزهري: فبلغنا أن هذه الآية نزلت فيهم.

(١) أخرجه ابن جرير ٤١٦/٨ - ٤١٨.

ينظر: الكلام على الحديث السابق.

أَمَرَكَ إِذْ أَمَاتُوهُ». فَأَمَرَ بِهِ، فَرَجَمَ؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﷻ: ﴿يَتَأَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسْكِرُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ﴾ [المائدة: ٤١]. يَقُولُ: اثْتَوَا مُحَمَّدًا ﷺ، فَإِنْ أَمَرَكُمْ بِالتَّحْمِيمِ وَالْجُلْدِ فَخُذُوهُ، وَإِنْ أَفْتَاكُمْ بِالرَّجْمِ فَاحْذَرُوا. فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [المائدة: ٤٤]، ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [المائدة: ٤٥]، ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [المائدة: ٤٧] فِي الْكُفَارِ كُلِّهَا ^(١) [٢٠٧٩]. (٣٠٢/٥)

٢٢٤٥١ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ - مِنْ طَرِيقِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ - فِي قَوْلِهِ: ﴿إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُوْتُوهُ فَاحْذَرُوا﴾، قَالَ: هُمُ الْيَهُودُ، زَنَتِ مِنْهُمْ امْرَأَةٌ، وَقَدْ

== كَانَ فِي آخِرِ مَدَةِ النَّبِيِّ ﷺ؛ لِأَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ أَسْلَمَ عَامَ خَيْبَرَ فِي آخِرِ سَنَةِ سِتٍّ مِنَ الْهَجْرَةِ، وَقَدْ كَانَتْ النُّضِيرُ أُجْلِيَتْ، وَقَرِيطَةُ وَقَرِيشُ قُتِلَتْ، وَالْيَهُودُ بِالْمَدِينَةِ لَا شَيْءَ، فَكَيْفَ كَانَ لَهُمْ بَيْتٌ مِدْرَاسٍ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ؟! أَوْ إِنْ كَانَ لَهُمْ بَيْتٌ عَلَى حَالِ ذِلَّةٍ فَهَلْ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَحْتَاجُ - مَعَ ظُهُورِ دِينِهِ - إِلَى مُحَاجَّتِهِمْ تِلْكَ الْمُحَاجَّةَ؟! وَظَاهِرُ حَدِيثِ بَيْتِ الْمَدْرَاسِ أَنَّهُ كَانَ فِي صَدْرِ الْهَجْرَةِ، اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ مَعَ عِزَّةِ كَلِمَتِهِ مِنْ حَيْثُ أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ حُكْمَهُمْ مِنْ أَيْدِي أَحْبَارِهِمْ بِالْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ مِنْ كِتَابِهِمْ، فَلِذَلِكَ مَشَى إِلَى بَيْتِ مَدْرَاسِهِمْ مَعَ قُدْرَتِهِ عَلَيْهِمْ. وَهَذَا عِنْدِي يَبْعُدُ؛ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَكُونُوا ذَلِكَ الْوَقْتِ يَحْزَنُونَهُ، وَلَا كَانَتْ لَهُمْ حَالٌ يُسَلَّى عَنْهَا ﷺ.

[٢٠٧٩] عَلَّقَ ابْنُ كَثِيرٍ (٢٢٤/٥) عَلَى حَدِيثِ الْبَرَاءِ هَذَا بِقَوْلِهِ: «انْفَرَدَ بِإِخْرَاجِهِ مُسْلِمٌ دُونَ الْبَخَارِيِّ، وَأَبُو دَاوُدَ، وَالنَّسَائِيُّ، وَابْنُ مَاجَهَ، مِنْ غَيْرِ وَجْهِ، عَنِ الْأَعْمَشِ، بِهِ».

(١) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ ١٣٢٧/٣ (١٧٠٠)، وَابْنُ جَرِيرٍ ٤١٥/٨ - ٤١٦، ٤٦٠، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ١١٣٢/٤ (٦٣٦٥)، ١١٤٨/٤ (٦٤٦١).

٢٢٤٥٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عبيد الله بن عبد الله بن عتبة - قال: إِنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [المائدة: ٤٤]، ﴿الظَّالِمُونَ﴾، ﴿الْفَاسِقُونَ﴾. أنزلها الله في طائفتين من اليهود، قَهَرَتْ إحداهما الأخرى في الجاهلية، حتى ارتضوا واصطَلَحوا على أَنَّ كل قَتِيلٍ قَتَلْتُهُ العزيزة من الذَّلِيلَةِ فِدْيَتُهُ خمسون وَسُقًا، وكل قَتِيلٍ قَتَلْتُهُ الذَّلِيلَةِ من العزيزة فِدْيَتُهُ مائة وَسُقٍ، فكانوا على ذلك حتى قَدِمَ رسول الله ﷺ المدينة، فذَلَّتِ الطائفتان كلتاها لمقدم رسول الله ﷺ، ورسول الله ﷺ يومئذٍ لم يَظْهَرْ عليهم، فقتَلَتِ الذَّلِيلَةُ من العزيزة قَتِيلًا، فَأَرْسَلَتِ العزيزة إلى الذَّلِيلَةِ أَنْ ابْعَثُوا إِلَيْنَا بِمِائَةِ وَسْقٍ. فقالت الذَّلِيلَةُ: وهل

٢٠٨٠ عَلَّقَ ابْنُ كَثِيرٍ (٢٢٥/٥ - ٢٢٦) على هذه الأحاديث قائلًا: «فهذه أحاديث دالَّةٌ على أَنَّ رسول الله ﷺ حَكَمَ بِمُوافَقَةِ حُكْمِ التَّورَةِ، وليس هذا من باب الإلزام لهم بما يعتقدون صحته؛ لأنهم مأمورون باتِّباعِ الشَّرعِ المحمدي لا محالة، ولكن هذا بوحى خاصٍّ من الله ﷻ إِلَيْهِ بِذَلِكَ، وسؤاله إياهم عن ذلك؛ ليقررهم على ما بأيديهم مما تراضوا على كتمانهِ وجحدِهِ، وعدم العمل به تلك الدهور الطويلة، فلما اعترفوا به مع عملهم على خلافه بان زيغهم وعنادهم وتكذيبهم لما يعتقدون صحته من الكتاب الذي بأيديهم، وعدولهم إلى تحكيم الرسول ﷺ إنما كان عن هوى منهم وشهوة لموافقة آرائهم، لا لاعتقادهم صحة ما يحكم به، لهذا قالوا: ﴿إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا﴾ أي: الجلد والتحميم ﴿فَخُذُوهُ﴾ أي: اقبلوه، ﴿وَإِنْ لَّمْ تُؤْتَوْهُ فَأَحْذَرُوا﴾ أي: من قبوله واتباعه».

(١) نَفِسُوا: ضَنُّوا وبخلوا. لسان العرب (نفس).

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير ٢٥٧/١٢ (١٣٠٣٣)، وابن جرير ٤٢٥/٨ - ٤٢٦.

إسناده جيد. ينظر: مقدمة الموسوعة.

المنافقين يَخْتَبِرُوا لَهُمْ رَأْيَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فلما جاءوا رسول الله صلى الله عليه وأخبر الله رسوله ﷺ بأمرهم كله وماذا أرادوا؛ فأنزل الله: ﴿يَتَأْتِيهَا الرُّسُولُ لَا يَحْزُنُكَ الَّذِينَ يُسْكِرُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ إلى قوله: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [المائدة: ٤٧]. ثم قال: فيهم - والله - أنزلت، وإياهم عَنِ اللَّهِ^(١). (٢٩٨/٥)

٢٢٤٥٣ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - ﴿ءَامَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ﴾، قال: يقول: المنافقون^(٢). (ز)

٢٢٤٥٤ - عن عامر الشعبي - من طريق زكريا - في قوله: ﴿لَا يَحْزُنُكَ الَّذِينَ يُسْكِرُونَ فِي الْكُفْرِ﴾، قال: كان رجل من اليهود قتل رجلاً من أهل دينه، فقالوا لحلفائهم من المسلمين: سلوا محمداً؛ فإن كان يقضي بالدية اختصمنا إليه، وإن كان يقضي بالقتل لم نأته^(٣) [٢٠٨١]. (٢٩٩/٥)

٢٢٤٥٥ - عن عبد الله بن كثير المكي - من طريق ابن جريج - في قوله: ﴿يَتَأْتِيهَا

[٢٠٨١] ذكر ابن عطية (١٦٨/٣) أن قول الشعبي كقول قتادة - الآتي في تفسير قوله تعالى: ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ﴾ - في أمر قتل النضير وقريظة.

(١) أخرجه أحمد ٨٨/٤ - ٨٩ (٢٢١٢)، وابن جرير ٤٦١/٨ بنحوه وأوقفه على عبيد الله.

قال الهيثمي في المجمع ١٦/٧: «روى أبو داود بعضه، رواه أحمد والطبراني بنحوه، وفيه عبدالرحمن بن أبي الزناد، وهو ضعيف، وقد وثق، وبقيّة رجال أحمد ثقات». وقال الألباني في الصحيحة ١٠٩/٦ (٢٥٥٢): «تحسين هذا الإسناد هو الذي تقتضيه قواعد هذا العلم الشريف».

(٢) تفسير مجاهد ص ٣٠٨، وأخرجه ابن جرير ٤١٨/٨. وعلّقه ابن أبي حاتم ١١٣٠/٤ (٦٣٥٢) وذلك في بيان أنهم المنافقون.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤١٣/٨ - ٤١٤. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر، وأبي الشيخ.

٢٢٤٥٧ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - قوله: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَّعُونَ لِقَوْمٍ ءَاخِرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ يَحْرِفُونَ الْكَلِمَ﴾، فإن بني إسرائيل أنزل الله عليهم: إذا زنى منكم أحد فارجموه. فلم يزالوا بذلك حتى زنى رجل من خيارهم، فلما اجتمعت بنو إسرائيل يرمونه، قام الخيار والأشراف فمنعوه، ثم زنى رجل من الضعفاء، فاجتمعوا ليرجموه، فاجتمعت الضعفاء، فقالوا: لا ترجموه حتى تأتوا بصاحبكم فترجمونهما جميعاً. فقالت بنو إسرائيل: إن هذا الأمر قد اشتد علينا، فتعالوا فلنصلحه. فتركوا الرجم، وجعلوا مكانه أربعين جلدة بحبل مُقَيَّر، ويحملونه على حمار، ووجهه إلى ذنبه، ويُسَوِّدون وجهه، ويطوفون به. فكانوا يفعلون ذلك حتى بُعث النبي ﷺ وقدم المدينة، فزنت امرأة من أشراف اليهود يُقال لها: بُسْرَةُ، فبعث أبوها ناساً من أصحابه إلى النبي ﷺ، فقال: سلوه عن الزنا، وما نزل إليه فيه؛ فإننا نخاف أن يفضحنا ويخبرنا بما صنعنا، فإن أعطاكم الجلد فخذوه، وإن أمركم بالرجم فاحذروه. فأتوا رسول الله ﷺ فسألوه، فقال: «الرجم». فأنزل الله ﷻ: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَّعُونَ لِقَوْمٍ ءَاخِرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ

[٢٠٨٢] اسْتَدْرَكَ ابْنُ عَطِيَّة (٣/١٦٧ - ١٦٨) على قول السدي هذا بقوله: «هذا ضعيف، وأبو لبابة من فضلاء الصحابة، وهو وإن كان أشار بتلك الإشارة فإنه قال: فوالله، ما زالت قدماي حتى علمت أنني خنت الله ورسوله. ثم جاء إلى مسجد النبي ﷺ في المدينة، فربط نفسه بسارية من سواري المسجد، وأقسم أن لا يبرح كذلك حتى يتوب الله عليه، ويرضى رسول الله ﷺ عنه، وإنما كانت تلك الإشارة منه زلة حمله عليها إشفاقاً ما على قوم كانت بينه وبينهم مودة ومشاركة قديمة، ﷺ وعن جميع الصحابة».

(١) أخرجه ابن جرير ٤١٨/٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤١٣/٨، وابن أبي حاتم ١١٣٠/٤ (٦٣٥٣). وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

حُجَّةَ بَيْنِكُمْ وَبَيْنَ اللَّهِ، وَيَكُونُ نَبِيٌّ مِنْ أَنْبِيَاءِ اللَّهِ فَدَحَّكُمْ بَيْنَكُمْ بِذَلِكَ، وَإِنْ حُكِمَ بِالرَّجْمِ فَلَا تَتَّبِعُوهُ فِي ذَلِكَ».

ويفهم هذا أيضًا من كلام ابن عطية (٣/١٦٥).

كما يفهم هذا من ترجيح ابن جرير (٨/٤١٨ - ٤١٩) الآتي عند حديثه عن المعني بالآية، واختياره أنه عبدالله بن سوريا.

[٢٠٨٤] أفادت الآثار اختلاف أهل التأويل فيمن عني بهذه الآية على أربعة أقوال: أولها: أنها نزلت في أبي لبابة بن عبد المنذر، بقوله لبني قريظة حين حاصروهم النبي ﷺ: إنما هو الذبح، فلا تنزلوا على حكم سعد. ثانيها: أنها نزلت في رجل من اليهود سأل رجلاً من المسلمين يسأل رسول الله ﷺ عن حكمه في قتل قتيل قتله. ثالثها: أنها نزلت في عبدالله بن سوريا، وذلك أنه ارتدَّ بعد إسلامه. رابعها: عني بذلك المنافقون.

ورجَّح ابن جرير (٨/٤١٨ - ٤١٩) القول الثالث مستنداً إلى رواية الصحابة له، فقال: «وأولى هذه الأقوال في ذلك عندي بالصواب أن يُقال: عني بقوله: ﴿لَا يَحْزَنكَ الَّذِينَ يُسْكِرُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ﴾ قومٌ من المنافقين، وجائز أن يكون كان ممن دخل في هذه الآية ابن سوريا، وجائز أن يكون أبو لبابة، وجائز أن يكون غيرهما، غير أن أثبت شيء روي في ذلك ما ذكرناه من الرواية قبل عن أبي هريرة والبراء بن عازب؛ لأن ذلك عن رجلين من أصحاب رسول الله ﷺ. وإذا كان ذلك كذلك كان الصحيح من القول فيه أن يُقال: عني به: عبدالله بن سوريا. وإذا صحَّ ذلك كان تأويل الآية: يا أيها الرسول، لا يحزنك الذين يسارعون في جحود نبوتك والتكذيب بأنك لي نبي، من الذين قالوا: صدَّقنا بك يا محمد أنك لله رسول مبعوث، وعلمنا بذلك يقيناً، بوجودنا صِفَتَكَ في كتابنا. وذلك أنَّ في حديث أبي هريرة الذي رواه ابن إسحاق ==

(١) أخرجه ابن جرير ٨/٤٢١ - ٤٢٢.

إسناده ضعيف، فمع كون السدي أرسله ولم يسنده، فإن أسباط بن نصر والسدي فيهما مقال كما سبق. تنظر ترجمتهما في: تهذيب الكمال ٢/٣٥٧، ٣/١٣٢.

لبابة، وسعيد بن مالك، وابن سوريا، وكنانة ابن أبي الحقيق، وشاس بن قيس، وأبو رافع بن حريملة، ويوسف بن عازر ابن أبي عازب، وسلول بن أبي سلول، والبخام بن عمرو، وهم ﴿سَمْعُونَ لِقَوْمٍ ءَاخِرِينَ﴾ يعني: يهود خيبر، ﴿لَمْ يَأْتُوكَ﴾ يا محمد، ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ﴾ يعني: أمر الرجم ﴿مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ﴾ عن بيانه في التوراة، وذلك أَنَّ رجلاً من اليهود يُسَمَّى: يهوذا، وامرأة تُسَمَّى: بسرة، من أهل

== عن الزهري: أَنَّ ابن صوريا قال لرسول الله ﷺ: أما والله يا أبا القاسم، إنهم ليعلمون أَنَّك نبيٌّ مُرْسَلٌ، ولكنهم يحسدونك. فذلك كان - على هذا الخبر - من ابن صوريا إيماناً برسول الله ﷺ بفيه، ولم يكن مصدقاً لذلك بقلبه، فقال الله جل وعزّ لنبيه محمد ﷺ مُطْلِعَهُ على ضمير ابن صوريا وأنه لم يؤمن بقلبه، يقول: ولم يصدق قلبه بِأَنَّك لله رسول مرسل». وساق ابنُ عطية (١٦٨/٣) خلاف المفسرين في سبب نزول الآية وفيمن عني بها، ثم بيّن أَنَّ ترتيب معنى الآية بحسب أقوالهم يحتمل احتمالين: الأول: أن يكون المعنى: يا أيها الرسول لا يحزنك المسارعون في الكفر من المنافقين ومن اليهود، ويكون قوله: ﴿سَمْعُونَ﴾ خبر ابتداء مضمّر. الثاني: أن يكون المعنى: لا يحزنك المسارعون في الكفر من اليهود ووصفهم بأنهم ﴿قَالُوا ءَامَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ﴾ إلزاماً منه ذلك لهم من حيث حرّفوا توراتهم وبدّلوا أحكامها، فهم يقولون بأفواههم نحن مؤمنون بالتوراة وبموسى، وقلوبهم غير مؤمنة من حيث بدلوها وجحدوا ما فيها من نبوة محمد ﷺ وغير ذلك مما كفر منهم.

ثم علّق على الاحتمال الثاني، بقوله: «ويؤيد هذا التأويل قوله بعد هذا: ﴿وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾، ويجيء - على هذا التأويل - قوله: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا﴾ كأنه قال: «ومنها» لكن صرح بذكر اليهود من حيث الطائفة السماعية غير الطائفة التي تبدل التوراة على علم منها». وذكر (١٧٤/٣) أَنَّ قوله تعالى بعد ذلك: ﴿وَكَيْفَ يُحْكِمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّورَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ يُقَوِّي هذا الاحتمال أيضاً.

وجوههما، ويحملان على حمار، وتُجعل وجوههما مما يلي ذنب الحمار، فذلك التَّجْبِيه، ﴿يَقُولُونَ﴾ أي: اليهود: ﴿إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تَأْتَوْهُ فَاحْذَرُوا﴾ أي: إن أمركم بالرجم فاحذروه على ما في أيديكم أن يسلبكموه. قال: فجاء كعب بن الأشرف، ومالك بن الضيف، وكعب بن أسيد، وأبو لبابة إلى النبي ﷺ، فقالوا: أخبرنا عن الزانيين إذا أحصنا ما عليهما؟ فأتاه جبريل عليه السلام، فأخبره بالرجم، ثم قال جبريل عليه السلام: اجعل بينك وبينهم ابن سوريا، وسلهم عنه. فمشى رسول الله ﷺ حتى أتى أحبارهم في بيت المِدرّاس، فقال: «يا معشر اليهود، أخرجوا إليّ علماءكم». فأخرجوا إليه عبد الله بن سوريا، وأبا ياسر بن أخطب، ووهب بن يهوذا، فقالوا: هؤلاء علماؤنا. ثم حصر أمرهم^(١) إلى أن قالوا لعبد الله بن سوريا: هذا أعلم من بقي بالتوراة. فجاء به رسول الله ﷺ، وكان ابن سوريا غلامًا شابًا، ومع رسول الله ﷺ عبد الله بن سلام، فقال رسول الله ﷺ: «أنشدك بالله الذي لا إله إلا هو إله بني إسرائيل، الذي أخرجكم من مصر، وفلق لكم البحر، وأنجاكم، وأغرق آل فرعون، وأنزل عليكم كتابه يبين لكم حلاله وحرامه، وظلل عليكم المن والسلوى، هل وجدتم في كتابكم أن الرجم على من أُحصِن؟». قال ابن سوريا: اللهم نعم، ولولا أنني خفت أن أحترق بالنار أو أهلك بالعذاب لكتمتكم حين سألتني، ولم أعترف لك. قال رسول الله ﷺ: «الله أكبر، فأنا أول من أحيا سنة من سنن الله ﷻ». ثم أمر بهما فرجما عند باب مسجده في بني غنم بن مالك بن النجار، فقال عبد الله بن سوريا: والله، يا

(١) كذا أثبتته محقق المصدر، وذكر أن في بعض نسخه: «ثم حصّل أمرهم»، وهو أشبه، ويعضده رواية أبي هريرة المتقدمة.

شئت». قال: أخبرني عن نومك. قال: «تنام عيني وقلبي يقظان». قال ابن
 سوريا: صدقت. قال: فأخبرني عن شبه الولد؛ من أين يشبه الأب أو الأم؟
 قال: «أيهما سبقت الشهوة له كان الشبه له». قال: صدقت. قال: فأخبرني ما
 للرجل وما للمرأة من الولد؟ ومن أيهما يكون؟ قال النبي ﷺ: «اللحم والدم
 والظفر والشعر للمرأة، والعظم والعصب والعروق للرجل». قال: صدقت. قال:
 فمن وزيرك من الملائكة، ومن يجيئك بالوحي؟ قال: «جبريل عليه السلام». قال:
 صدقت، يا محمد. وأسلم عند ذلك،... ولما أرادوا القيام قالت بنو قريظة؛ أبو
 لبابة، وشعبة بن عمرو، ورافع بن حريملة، وشاس بن عمرو للنبي ﷺ: إخواننا
 بني النضير، كعب بن الأشرف، وكعب بن أسيد، ومالك بن الضيف، وغيرهم،
 أبونا واحد، وديننا واحد، إذا قتل أهل النضير منا قتيلاً أعطونا سبعين وسقاً من
 تمر، وإن قتلنا منهم قتيلاً أخذوا منا مائة وأربعين وسقاً من تمر، وجراحاتنا على
 أنصاف جراحاتهم، فاقض بيننا وبينهم، يا محمد. فقال رسول الله ﷺ: «إن دم
 القرظي وفاء من دم النضيري، وليس للنضيري على القرظي فضل في الدم ولا في
 العقل». قال كعب بن الأشرف، ومالك بن الضيف، وكعب بن أسيد،
 وأصحابهم: لا نرضى بقضائك، ولا نطيع أمرك، ولناخذن بالامر الأول؛ فإنك
 عدونا، وما تألو أن تضعنا وتضرنا. وفي ذلك يقول الله تعالى: ﴿أَفَحُكْمَ الْجَهْلِيَّةِ
 يَبْغُونَ﴾ يعني: حكمهم الأول، ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا﴾ يقول: فلا أحد أحسن
 من الله حكماً ﴿لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [المائدة: ٥٠] وعد الله ﷻ، ووعيده^(١). (ز)

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١/ ٤٧٤ - ٤٨٠.

يَا وَيْلَهُمْ وَمَا يَسْتَفْعِلُونَ ﴿٢٢٤٦٠﴾ - عن جابر بن عبد الله - من طريق الشعبي - في قوله: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّعُونَ لِلْكَذِبِ﴾ قال: يهود المدينة، ﴿سَمَّعُونَ لِقَوْمٍ ءَاخِرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ﴾ قال: يهود فَذَكَ^(٢). (٣٠٤/٥)

٢٢٤٦١ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - ﴿ءَامَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ قال: يقول: المنافقون، ﴿سَمَّعُونَ لِقَوْمٍ ءَاخِرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ﴾ قال: هم سماعون لليهود^(٣). (ز)
٢٢٤٦٢ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿سَمَّعُونَ لِقَوْمٍ ءَاخِرِينَ﴾، قال: هم أيضاً سماعون لليهود^(٤). (٣٠٦/٥)

٢٢٤٦٣ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن جريج - قال: ﴿سَمَّعُونَ لِقَوْمٍ ءَاخِرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ﴾ مع مَنْ أَتَوْكَ^(٥). (ز)

٢٢٤٦٤ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - في قوله: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّعُونَ لِلْكَذِبِ﴾، قال: هم أبو بُسْرَة وأصحابه^(٦). (٣٠٥/٥)

٢٢٤٦٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿يَتَأْتِيهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنُكَ الَّذِينَ يُسْكِرُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا ءَامَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ يعني: صدَّقنا بالسنتهم، ﴿وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ﴾ في السرِّ. ثم قال سبحانه: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا﴾ أي: ولا يحزنك الذين هادوا،

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٣٠/٤ (٦٣٥١، ٦٣٥٢). وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٢٠/٨، ٤٢١، وابن أبي حاتم ١١٣٠/٤، ١١٣١ (٦٣٥٤، ٦٣٥٧). وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وأبي الشيخ.

(٣) تفسير مجاهد ص ٣٠٨، وأخرجه ابن جرير ٤١٨/٨. وعلقه ابن أبي حاتم ١١٣٠/٤ (٦٣٥٢) وذلك في بيان أنهم المنافقون.

(٤) تفسير مجاهد ص ٣٠٨، وأخرجه ابن جرير ٤١٨/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٥) أخرجه ابن جرير ٤٢٠/٨. (٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٣٠/٤ (٦٣٥٦).

عمرو، ﴿سَمَّعُونَ لِقَوْمٍ ءَاخِرِينَ﴾ يهود خير، وذلك حين زنت المرأة^(٢). (٣٠٦/٥)

٢٢٤٦٧ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿سَمَّعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَّعُونَ لِقَوْمٍ ءَاخِرِينَ﴾، قال: لقوم آخرين لم يأتوك من أهل الكتاب، هؤلاء سماعون لأولئك القوم الآخرين الذين لم يأتوه، يقولون لهم الكذب: محمد كاذب، وليس هذا في التوراة، فلا تؤمنوا به^(٣) [٢٠٨٥]. (ز)

[٢٠٨٥] ذكر ابن جرير (٤٢٢/٨) أنَّ أهل التأويل اختلفوا في السماعين للكذب السماعين لقوم آخرين؛ فقال بعضهم: ﴿سَمَّعُونَ لِقَوْمٍ ءَاخِرِينَ﴾ يهود فذك، والقوم الآخرون الذين لم يأتوا رسول الله ﷺ يهود المدينة. وقال آخرون: المعنيُّ بذلك قومٌ من اليهود، كان أهل المرأة التي بغت بعثوا بهم يسألون رسول الله ﷺ عن الحكم فيها، والباعثون بهم هم القوم الآخرون، وهم أهل المرأة الفاجرة، لم يكونوا أتوا رسول الله ﷺ.

ثم ذهب في هذا إلى أنَّ السماعين للكذب هم السماعون لقوم آخرين. مستنداً في ذلك إلى قول ابن زيد، فقال: «وأولَى الأقوال في ذلك عندي بالصواب قولٌ مَنْ قال: إِنَّ السماعين للكذب هم السماعون لقوم آخرين. وقد يجوز أن يكون أولئك كانوا من يهود المدينة والمسموع لهم من يهود فذك، ويجوز أن يكونوا كانوا من غيرهم. غير أنه أي ذلك كان فهو من صفة قوم من يهود سمعوا الكذب على الله في حكم المرأة التي كانت بَغَتْ فيهم وهي محصنة، وأنَّ حُكْمَهَا في التوراة التحميم والجلد، وسألوا رسول الله ﷺ عن الحكم اللازم لها، وسمعوا ما يقول فيها قوم المرأة الفاجرة قبل أن يأتوا رسول الله ﷺ محتكمين إليه فيها، وإنما سألوا رسول الله ﷺ عن ذلك لهم ليعلموا أهل المرأة الفاجرة ما يكون من جوابه لهم، فإن لم يكن من حكمه الرجم رضوا به حكماً فيهم، وإن كان من حكمه الرجم حذروه وتركوا الرضا به وبحكمه». =

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٧٤/١. (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٣١/٤ (٦٣٥٨).

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٢٢/٨، وابن أبي حاتم من طريق أصبغ بن الفرّج ١١٣١/٤ (٦٣٥٩).

٢٢٤٧٧ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ﴾ حين حَرَّفُوا الرجم فجعلوه جلدًا، يقولون: ﴿إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَأَحْذَرُوا﴾^(٢). (ز)

٢٢٤٧٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ﴾ يقول ذلك يهود خيبر لليهود المدينة؛ كعب بن الأشرف، ومالك بن الضيف، وكعب بن أسيد، وأبي لبابة: إن أمركم محمد بالجلد فاقبلوه، ﴿وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ﴾ يعني: الجلد، وإن أمركم بالرجم ﴿فَأَحْذَرُوا﴾ فإنه نبي^(٣). (ز)

٢٢٤٧٩ - عن مقاتل بن حيان - من طريق بُكَيْر بن معروف - قوله: ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ﴾ ي زيدون فيه، وينقصونه^(٤). (ز)

٢٢٤٨٠ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قول الله: ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ﴾، يقول: يُحَرِّفُ هؤلاء الذين لم يأتوك الكلم عن مواضعه، لا يضعونه على ما أنزله الله. قال: وهؤلاء كلهم يهود، بعضهم من بعض^(٥) [٢٠٨٦]. (ز)

[٢٠٨٦] ذكر ابن عطية (١٦٩/٣) أن قوله تعالى: ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ﴾ صفة لليهود فيما حرفوا من التوراة؛ إذ ذاك أخطر أمر حرفوا فيه. ثم أورد احتمالاً آخر، فقال: «ويحتمل أن يكون صفة لهم وللمنافقين فيما يحرفون من الأقوال عند كذبهم، لأن مبادئ كذبهم لا بد أن ==

(١) أخرجه ابن جرير ٤٢٦/٨. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٢٨/٢ - وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وأبي الشيخ.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٢٥/٨، وابن أبي حاتم ١١٣١/٤ (٦٣٦٣).

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٧٧/١ - ٤٧٨. (٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٣١/٤ (٦٣٦١).

(٥) أخرجه ابن جرير ٤٢٦/٨، وابن أبي حاتم ١١٣٢/٤ (٦٣٦٤).

٢٢٤٨٤ - عن قتادة بن دعامة: ﴿وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ﴾: عذابه^(٤). (ز)

٢٢٤٨٥ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - ﴿وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ، فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا﴾ مَنْ يُرِدِ اللَّهُ ضَلَالَتَهُ^(٥). (ز)

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ﴾

٢٢٤٨٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ﴾ يعني: اليهود ﴿لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ﴾ من الكفر حين كتموا أمر الرجم، ونعت محمد ﷺ^(٦). (ز)

﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾

٢٢٤٨٧ - عن عكرمة مولى ابن عباس - من طريق علي بن الأقرم، وغيره - في

== تكون من أشياء قيلت أو فعلت، وهذا هو الكذب المزَّين الذي يقرب قبوله، وأما الكذب الذي لا يُرْفَد بمبدأ فقليل الأثر في النفس.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٣٣/٤ (٦٣٧٠، ٦٣٧١)، والبيهقي في الأسماء والصفات (٣٢٣). وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) علَّقه ابن أبي حاتم ١١٣٣/٤ (٦٣٧٠) في شطره الأول.

(٣) تفسير الثعلبي ٦٦/٤. (٤) تفسير الثعلبي ٦٦/٤.

(٥) علَّقه ابن أبي حاتم ١١٣٣/٤ (عقب ٦٣٧٠). وأخرج ابن جرير ٤٢٧/٨ نحوه، وليس فيه نص الأثر، وذكر الشيخ شاكر في تحقيقه ٣١٧/١٠ أنه سقط من المخطوطة والمطبوعة. ويدل عليه كلام ابن جرير قبله.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٧٨/١.

٢٢٤٩١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾ يعني: به اليهود، وهم أهل قريظة، أما الخزي الذي نزل بهم فهو القتل والسبي، وأما خزي أهل النضير فهو الخروج من ديارهم وأموالهم وجناتهم، فأجلوا إلى الشام؛ إلى أذرعات، وأريحا، ﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ يعني: ما عظم من النار^(٥). (ز)

❦ آثار متعلقة بالآية:

٢٢٤٩٢ - عن عبدالله بن عمر، قال: إِنَّ الْيَهُودَ جَاءُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَذَكَرُوا لَهُ أَنَّ رَجُلًا مِنْهُمْ وَامْرَأَةً زَنِيَا، فَقَالَ لَهُمُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا تَجِدُونَ فِي التَّوْرَةِ؟». قَالُوا: نَفْضُحُهُمْ، وَيُجْلَدُونَ. قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ: كَذَبْتُمْ، إِنَّ فِيهَا آيَةَ الرَّجْمِ. فَأَتَوْا بِالتَّوْرَةِ، فَنَشَرُوهَا، فَوَضَعَ أَحَدُهُمْ يَدَهُ عَلَى آيَةِ الرَّجْمِ، فَقَالَ مَا قَبْلُهَا وَمَا بَعْدُهَا، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ: ارْفَعْ يَدَكَ. فَرَفَعَ يَدَهُ، فَإِذَا آيَةُ الرَّجْمِ، قَالُوا: صَدَقَ. فَأَمَرَ بِهِمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فُرْجِمَا^(٦). (٣٠٣/٥)

٢٠٨٧ ذكر ابن جرير (٤٢٨/٨) أَنَّ معنى الخزي في الآية: الذل والهوان. مستندًا في ذلك إلى قول عكرمة. وبنحوه قال ابن عطية (١٧٠/٣).

(١) أخرجه ابن جرير ٤٢٨/٨. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وأبي الشيخ. وبنحوه قال ابن عطية (١٧٠/٣).

(٢) علّقه ابن أبي حاتم ١١٣٣/٤ (٦٣٧٣). (٣) أخرجه عبد الرزاق (٩٨٧٩).

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٣٣/٤ (٦٣٧٣). (٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤٧٨.

(٦) أخرجه البخاري ٢٠٦/٤ (٣٦٣٥)، ١٦٥/٨ (٦٨١٩)، ١٧٢/٨ (٦٨٤١)، ومسلم ٣/١٣٢٦ (١٦٩٩).

﴿أَكَلُونَ لِلسُّحْتِ﴾

٢٢٤٩٥ - عن ابن عباس: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «رِشْوَةُ الْحُكَّامِ حَرَامٌ، وَهِيَ السُّحْتُ الَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ»^(٣). (٣١٠/٥)

٢٢٤٩٦ - عن ابن عمر، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كُلُّ لَحْمٍ نَبَتَ مِنْ سُحْتٍ فَالنَّارُ أَوْلَى بِهِ». قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَمَا السُّحْتُ؟ قَالَ: «الرِّشْوَةُ فِي الْحُكْمِ»^(٤). (٣١٠/٥)

٢٢٤٩٧ - عن أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «سِتُّ خِصَالٍ مِنَ السُّحْتِ: رِشْوَةُ الْإِمَامِ، وَهِيَ أَخْبَثُ ذَلِكَ كُلِّهِ، وَثَمَنُ الْكَلْبِ، وَعَسْبُ الْفَحْلِ، وَمَهْرُ الْبَغِيِّ، وَكُسْبُ الْحَجَّامِ، وَحُلُوانُ الْكَاهِنِ»^(٥). (٣١٢/٥)

٢٢٤٩٨ - عن عائشة، عن رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «سَتَكُونُ مِنْ بَعْدِي وُلَاةٌ يَسْتَحِلُّونَ

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٧٨/١. (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٣٣/٤ (٦٣٧٦).

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٣٤/٤ (٦٣٧٩)، من طريق عبد الله بن أحمد الدشتكي، ثنا أبي، عن أبيه، عن إبراهيم الصايغ، عن يزيد النحوي، عن عكرمة، عن ابن عباس به.

إسناده ضعيف؛ إبراهيم الصايغ مجهول. ينظر: لسان الميزان لابن حجر ٢٤٤/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٤٣٤/٨، وابن المنذر في تفسيره - كما في تغليق التعليق ٢٨٦/٣ -، من طريق عبدالرحمن بن أبي الموالي، عن عمر بن حمزة بن عبدالله بن عمر، عن رسول الله ﷺ.

قال ابن حجر في الفتح ٤٥٤/٤: «رجاله ثقات، ولكنه مرسل». وقال في تغليق التعليق ٢٨٥/٣: «رجاله ثقات مع إرساله».

(٥) أخرجه الخطيب في تلخيص المتشابه ص ٤٤٢ ترجمة نابت بن يزيد. وأورده الديلمي في الفردوس ٢/٣٢٧ (٣٤٨٦).

قال الألباني في الضعيفة ١٧٢/٨ (٣٦٩٣): «ضعيف جداً».

خير أهدوا له، فردّه، وقال: سُحْتُ^(٥). (٣١٢/٥)

٢٢٥٠٢ - عن مسروق، قال: قلتُ لعمر بن الخطاب: رأيت الرّشوة في الحكم، أمِن السُّحتِ هي؟ قال: لا، ولكن كفرٌ، إنّما السُّحت أن يكونَ للرجل عند السلطانِ جاهٌ ومَنْزِلَةٌ، ويكون للآخر إلى السلطان حاجة، فلا يَقْضِي حاجته حتى يُهْدِيَ إليه هدية^(٦). (٣١٠/٥)

٢٢٥٠٣ - عن عمر بن الخطاب - من طريق خيثمة - قال: بابان من السُّحت يأكلهما الناس: الرّشا في الحكم، ومَهْرُ الزّانية^(٧). (٣١١/٥)

(١) يغلبوهم ويقهروهم. لسان العرب (وطأ).

(٢) أخرجه ابن عدي في الكامل ٢٠٣/٢، من طريق أيوب بن سويد، عن الحكم بن عبدالله، عن القاسم بن محمد، عن عائشة رضي الله عنها به.

إسناده ضعيف جدًا، الحكم بن عبدالله هو الأيلي، قال أحمد: «أحاديثه كلها موضوعة». وقال أبو حاتم: «كذاب». وقال النسائي والدارقطني وجماعة: «متروك الحديث». ينظر: لسان الميزان لابن حجر ٢٤٤/٣. وأخرجه الخطابي في غريب الحديث ٢١٨/١ عن عبدالعزيز بن محمد المسكي، نا ابن الجنيد، نا سويد، عن ابن المبارك، عن الأوزاعي منقطعًا.

(٣) أخرجه ابن حبان ٣١٥/١١ (٤٩٤١)، وأبو عوانة في مستخرجه ٣٥٧/٣ (٥٢٨٨) واللفظ له، وابن أبي حاتم ١١٣٥/٤ (٦٣٨٤).

قال الزيلعي في نصب الراية ٥٢/٤: «وأخرجه الدارقطني في سننه بسندين فيهما ضعف». وقال الألباني في الصحيحة عن إسناده ابن حبان ١١٥٩/٦: «وهذا إسناده جيد، رجاله ثقات».

(٤) أخرجه ابن عدي في الكامل ٢٨٤/١، من طريق عمرو بن أبي قيس، عن مطرف، عن إسماعيل بن مسلم، عن عطاء عن جابر به.

إسناده ضعيف؛ إسماعيل هو ابن مسلم المكي، ضعفه، قال عنه ابن حجر في التقریب (٤٨٤): «ضعيف الحديث». وتنظر ترجمته في: تهذيب الكمال ١٩٨/٣.

(٥) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. (٦) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٧) أخرجه ابن جرير ٤٣١/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

الرِّشْوَةُ فِي الْحُكْمِ؟ قَالَ: لَا، ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [المائدة: ٤٤] و﴿الظَّالِمُونَ﴾ [المائدة: ٤٥] و﴿الْفَاسِقُونَ﴾ [المائدة: ٤٧]، وَلَكِنَّ السُّحْتَ أَنْ يَسْتَعِينَكَ رَجُلٌ عَلَى مَظْلِمَةٍ، فَيُهْدِي لَكَ، فَتَقْبَلَهُ، فَذَلِكَ السُّحْتُ^(٣). (٣١٠/٥)

٢٢٥٠٧ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ - مِنْ طَرِيقِ مَسْرُوقٍ، وَعَلْقَمَةَ - أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ السُّحْتِ. فَقَالَ: الرِّشَاءُ. قِيلَ: فِي الْحُكْمِ؟ قَالَ: ذَلِكَ الْكَفَرُ. ثُمَّ قَرَأَ: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [المائدة: ٤٤]^(٤). (٣٠٩/٥)

٢٢٥٠٨ - عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ - مِنْ طَرِيقِ عَطَاءٍ - قَالَ: أَبْوَابُ السُّحْتِ ثَمَانِيَةٌ: رَأْسُ السُّحْتِ رِشْوَةُ الْحَاكِمِ، وَكُسْبُ الْبَغِيِّ، وَعَسْبُ الْفَحْلِ، وَثَمْنُ الْمَيْتَةِ، وَثَمْنُ الْخَمْرِ، وَثَمْنُ الْكَلْبِ، وَكُسْبُ الْحَجَّامِ، وَأَجْرُ الْكَاهِنِ^(٥). (٣١١/٥)

٢٢٥٠٩ - عَنْ طَرِيفٍ، قَالَ: مَرَّ عَلِيٌّ بِرَجُلٍ يَحْسُبُ بَيْنَ قَوْمٍ بِأَجْرٍ - وَفِي لَفْظٍ: يَقْسِمُ بَيْنَ نَاسٍ قَسْمًا -، فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ: إِنَّمَا تَأْكُلُ سُحْتًا^(٦). (٣١١/٥)

٢٢٥١٠ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - مِنْ طَرِيقِ طَلْحَةَ - قَالَ: مِنَ السُّحْتِ مَهْرُ الزَّانِيَةِ، وَثَمْنُ

(١) أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ (١٤٦٦٤)، وَابْنُ جَرِيرٍ ٤/٨٤٣٠ - ٤٣١، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ٤/١١٣٤ (٦٣٨١). وَعِزَّاهُ السِّيُوطِيُّ إِلَى الْفَرِيَّابِيِّ، وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ، وَابْنُ الْمُنْذِرِ، وَأَبِي الشَّيْخِ.

(٢) أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ٤/١١٣٤ (٦٣٨٢)، وَابْنُ بَيْهَقٍ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ (٥٥٠٤). وَعِزَّاهُ السِّيُوطِيُّ إِلَى أَبِي الشَّيْخِ.

(٣) أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ (١٤٦٦٤)، وَسَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ (٧٤١ - تَفْسِيرٌ)، وَابْنُ جَرِيرٍ ٨/٤٣٠، وَابْنُ بَيْهَقٍ فِي سَنَنِ ١٣٩/١٠. وَعِزَّاهُ السِّيُوطِيُّ إِلَى ابْنِ الْمُنْذِرِ، وَأَبِي الشَّيْخِ.

(٤) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٨/٤٣٢، وَطَبْرَانِيُّ (٩٠٩٨، ٩١٠١)، وَابْنُ بَيْهَقٍ فِي سَنَنِ ١٣٩/١٠. وَعِزَّاهُ السِّيُوطِيُّ إِلَى عَبْدِ بْنِ حُمَيْدٍ، وَابْنِ الْمُنْذِرِ.

(٥) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٨/٤٣٢. وَعِزَّاهُ السِّيُوطِيُّ إِلَى أَبِي الشَّيْخِ.

(٦) أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ (١٤٥٣٧، ١٤٥٣٩).

٢٢٥١٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق حبيب بن صالح - قال: السحت: الرشوة في الحكم، ومهر البغي، وثمان الكلب، وثمان القرد، وثمان الخنزير، وثمان الخمر، وثمان الميتة، وثمان الدم، وعُسب الفحل، وأجر النائحة، وأجر المغنية، وأجر الكاهن، وأجر الساحر، وأجر القائف، وثمان جلود السباع، وثمان جلود الميتة، فإذا دُبِغَتْ فلا بأس بها، وأجر صور التماثيل، وهدية الشفاعة، وجُعْلَةُ الغزو^{(٥)(٦)}. (٣١٣/٥)

٢٢٥١٥ - عن الحكم بن عبد الله، قال: قال لي أنس بن مالك: إذا انقلبت إلى أبيك فقل له: إياك والرشوة؛ فإنها سُحَتْ. وكان أبوه على شُرْطِ المدينة^(٧). (ز)

٢٢٥١٦ - عن مسروق بن الأجدع الهمداني - من طريق أبي وائل - قال: القاضي إذا أكل الهدية فقد أكل السحت، وإذا قبل الرشوة بلغت به الكفر^(٨). (ز)

٢٢٥١٧ - عن سعيد بن جبير =

٢٢٥١٨ - وإبراهيم النخعي =

٢٢٥١٩ - والحسن البصري =

(١) أخرجه ابن جرير ٤٣١/٨. وعزاه السيوطي إلى الفريابي.

(٢) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. (٣) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٤) أخرجه ابن جرير ٤٣٣/٨.

(٥) جعله الغزو: أن يكتب الغزو على رجل فيُعطي رجلاً آخر شيئاً ليخرج مكانه، أو يدفع المقيم إلى الغازي شيئاً فيقيم الغازي ويخرج هو. وقيل: الجُعْل أن يكتب البعث على الغزاة فيخرج من الأربعة والخمسة رجل واحد ويُجعل له جُعْل. النهاية (جعل).

(٦) أخرجه سعيد بن منصور (٧٤٥ - تفسير)، والبيهقي في سننه ١٢/٦ - ١٣.

(٧) أخرجه ابن جرير ٤٣٤/٨.

(٨) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٣٤/٤ - ١١٣٥ (٦٣٨٣).

٢٢٥٢٤ - عن طاووس بن يساف، قال: هدايا العُمان سُحَّتْ . (٣١٢/٥)
٢٢٥٢٥ - عن عبد الله بن شقيق، قال: هذه الرُّغْفُ التي يَأْخُذُها المعلمون من
السُّحَّتْ^(٦) . (٣١٤/٥)

٢٢٥٢٦ - عن الحسن البصري - من طريق أبي عقيل الرومي - في قوله: ﴿سَمَّعُونَ
لِلْكَذِبِ أَكْثَلُونَ لِلْحَقِّ﴾، قال: تلك حُكَّامُ اليهود، تسمعُ كَذِبَهُ، وتأكلُ
رِشْوَتَهُ^(٧) . (٣٠٨/٥)

٢٢٥٢٧ - عن عطاء بن أبي رباح - من طريق أبي حنين بن عطاء - يقول: للسُّحَّتْ
خصال ست: الرشوة في الحكم، وثمان الكلب، وثمان الميتة، وثمان الخمر، وكسب
البغي، وعسب الفحل^(٨) . (ز)

٢٢٥٢٨ - عن قتادة بن دعامة - من طريق معمر - قوله: ﴿أَكْثَلُونَ لِلْحَقِّ﴾، قال:
الرشا^(٩) . (ز)

٢٢٥٢٩ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - ﴿سَمَّعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْثَلُونَ لِلْحَقِّ﴾،
قال: كان هذا في حكام اليهود بين أيديكم، كانوا يسمعون الكذب، ويقبلون
الرشا^(١٠) . (ز)

(١) علَّقه ابن أبي حاتم ١١٣٥/٤ (٦٣٨٧). (٢) أخرجه ابن جرير ٤٣١/٨.
(٣) تفسير مجاهد ص ٣٠٩، وأخرجه ابن جرير ٤٢٩/٨، وابن أبي حاتم ١١٣٥/٤ (٦٣٨٧).
(٤) أخرجه ابن جرير ٤٣٢/٨. (٥) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.
(٦) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.
(٧) أخرجه ابن جرير ٤٢٨/٨ - ٤٢٩، وابن أبي حاتم ١١٣٣/٤ (٦٣٧٧). وعزاه السيوطي إلى عبد بن
حميد.
(٨) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٣٥/٤ (٦٣٨٥). (٩) أخرجه ابن جرير ٤٣١/٨.
(١٠) أخرجه ابن جرير ٤٢٩/٨.

﴿أَكْثَرُونَ لِلْسُّحْتِ﴾، قال: الرشوة في الحكم^(٤) ٢٠٨٨. (ز)

❦ آثار متعلقة بالآية:

٢٢٥٣٤ - عن عبدالله بن عمرو بن العاص، قال: لعن رسول الله ﷺ الراشي، والمرتشى^(٥). (٣١٢/٥)

٢٢٥٣٥ - عن ثوبان، قال: لعن رسول الله ﷺ الراشي، والمرتشى، والرائش، يعني: الذي يمشي بينهما^(٦). (٣١٢/٥)

٢٠٨٨ بين ابن عطية (١٧٢/٣) أن الأقوال الواردة في بيان معنى السحت إنما هي من قبيل التفسير بالمثال، وأن السحت يشمل كل ما لا يحل كسبه من المال، ومنه: الرشوة. وقال معلقاً على تلك الآثار: «وكل ما ذكر في معنى السحت فهو أمثلة، ومن أعظمها: الرشوة في الحكم، والأجرة على قتل النفس، وهو لفظ يعم كل كسب لا يحل».

(١) أخرجه ابن جرير ٤٣٣/٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٣٢/٨.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٧٨/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٤٣٤/٨.

(٥) أخرجه أحمد ٨٧/١١ (٦٥٣٢)، ٣٩١/١١ (٦٧٧٨)، ٤٢٥/١١ (٦٨٣٠)، ٥٦٥/١١ (٦٩٨٣)، وأبو

داود ٤٣٣/٥ (٣٥٨٠)، والترمذي ١٧٤/٣ (١٣٨٦)، وابن ماجه ٤١٠/٣ - ٤١١ (٢٣١٣)، وابن حبان

٤٦٨/١١ (٥٠٧٧)، والحاكم ١١٥/٤ (٧٠٦٦).

قال الترمذي: «حديث حسن صحيح». ونقل قبلها عن عبدالله بن عبدالرحمن الدارمي قال: «أحسن شيء

في هذا الباب، وأصح». وقال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه». وقال الذهبي في

التلخيص: «صحيح». وقال البغوي في شرح السنة ٨٧/١٠ - ٨٨ (٢٤٩٤): «هذا حديث حسن».

(٦) أخرجه أحمد ٨٥/٣٧ (٢٢٣٩٩)، والحاكم ١١٥/٤ (٧٠٦٨).

قال المنذري في الترغيب والترهيب ١٢٦/٣ (٣٣٥١): «وفيه أبو الخطاب، لا يُعرف». وقال الهيثمي في

المجمع ١٩٨/٤ - ١٩٩ (٧٠٢٤): «وفيه أبو الخطاب، وهو مجهول». وقال المناوي في التيسير ٢/٢٩٢:

«إسناد حسن». وقال الألباني في الضعيفة ٣/٣٨١ (١٢٣٥): «منكر».

﴿فَإِنْ جَاءُوكَ فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرَضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَكَنْ يَضُرُّكَ شَيْئًا
وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ (٤٢)

❁ نزول الآية:

٢٢٥٣٨ - عن جابر بن عبد الله، قال: زنى رجل من أهل فدك، فكتب أهل فدك إلى ناس من اليهود بالمدينة: أن سلوا محمداً عن ذلك، فإن أمركم بالجلد فخذوه عنه، وإن أمركم بالرجم فلا تأخذوه عنه. فسألوه عن ذلك، فقال: «أرسلوا إليّ أعلم رجلين منكم». فجاءوا برجل أعور، يُقال له: ابن صوريا، وآخر، فقال النبي ﷺ لهما: «أليس عندكما التوراة فيها حكم الله؟». قالا: بلى. قال: «فأنشدكم بالذي فلق البحر لبني إسرائيل، وظلل عليكم الغمام، وأنجاكم من آل فرعون، وأنزل التوراة على موسى، وأنزل المن والسلوى على بني إسرائيل، ما تجدون في التوراة في شأن الرجم؟». فقال أحدهما للآخر: ما نَشِدْتُ بمثله قط. قالا: نجدُ ترداد النظرِ ريبةً،

(١) أخرجه أحمد ٨/١٥ (٩٠٢٣)، ١١/١٥ - ١٢ (٩٠٣١)، والترمذي ١٧٣/٣ (١٣٨٥)، والحاكم ٤/١١٥ (٧٠٦٧)، وابن حبان ٤٦٧/١١ (٥٠٧٦) جميعهم دون قوله: والرائش.

قال الترمذي: «حديث حسن». وقال ابن الملقن في خلاصة البدر ٢/٤٣٠ (٢٨٦٢): «وصححه الأئمة». وقال الألباني في الإرواء ٨/٢٤٣ - ٢٤٤ (٢٦٢٠): «صحيح باللفظ الأول». وقال في الضعيفة ٣/٣٨٢: «وليس لهذه الزيادة أصل في حديث أبي هريرة عند أحد من الثلاثة المذكورين، ولا عند غيرهم فيما علمت، فاقضى التنبيه».

(٢) أخرجه الحاكم ٤/١١٦ (٧٠٦٩).

قال الحاكم: «سعدان بن الوليد البجلي كوفي قليل الحديث، ولم يخرج عنه». وقال الهيثمي في المجمع ٥/٢٠٦ (٩٠٤٣): «رواه الطبراني في الأوسط، وفيه سعدان بن الوليد، ولم أعرفه». وقال الألباني في الضعيفة ١٤/٨٦٠ (٦٨٧٠): «منكر».

رسول الله ﷺ؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ ذَلِكَ فِيهِمْ، فَحَمَلَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْحَقِّ فِي ذَلِكَ،
فَجَعَلَ الدِّيَةَ سِوَاءً^(٢). (٣١٥/٥)

٢٢٥٤٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - قال: كانت قريظة والنضير،
وكان النضير أشرف من قريظة، فكان إذا قتل رجل من النضير رجلاً من قريظة أدى
مائة وَسُق من تمر، وإذا قتل رجل من قريظة رجلاً من النضير قُتِلَ به، فلما بُعِثَ
النَّبِيُّ ﷺ قَتَلَ رَجُلٌ مِنَ النُّضَيْرِ رَجُلًا مِنْ قَرِيظَةٍ، فَقَالُوا: اذْفَعُوهُ إِلَيْنَا نَقْتُلْهُ. فَقَالُوا:
بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ النَّبِيُّ ﷺ. فَأَتَوْهُ؛ فَنَزَلَتْ: ﴿وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ﴾.
وَالْقِسْطُ: النَّفْسُ بِالنَّفْسِ. ثُمَّ نَزَلَتْ: ﴿أَفَحُكُمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ﴾ [المائدة: ٥٠]^(٣). (٣١٦/٥)

٢٢٥٤١ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - ﴿أَوْ أَعْرَضَ عَنْهُمْ﴾: يهود،
زنى رجل منهم له نسب حقير فرجموه، ثم زنى منهم شريف فحَمَمُوهُ، ثم طافوا به،
ثم استفتوا رسول الله ﷺ ليوافقهم. قال: فأفتاهم فيه بالرجم، فأنكروه، فأمرهم أن

(١) أخرجه الحميدي في مسنده ٣٥٢/٢ (١٣٣١)، ومن طريقه الطحاوي في مشكل الآثار ٤٣٥/١١
(٤٥٣٩)، عن ابن عينة، عن مجالد الهمداني، عن الشعبي، عن جابر به.
إسناده ضعيف؛ مجالد فيه ضعف، ومثله لا يحتمل التفرد برفع هذا الحديث، وقد سئل الإمام أحمد عن
مجالد، فقال: «ليس بشيء»، يرفع حديثاً كثيراً لا يرفعه الناس، وقد احتمله الناس». وكان يحيى القطان
يقول: «لو أردت أن يرفع لى مجالد حديثه كله رفعه!». قيل: ولم يرفع حديثه؟ قال: للضعف. تنظر ترجمته
في: تهذيب الكمال ٢١٩/٢٧.

(٢) أخرجه ابن إسحاق ٥٦٦/١ - سيرة ابن هشام، وأبو داود في سننه (ت. شعيب الأرناؤوط) (٥/٥)
(٤٤٣) رقم (٣٥٩١). وصححه المحقق، وابن جرير ٤٣٧/٨، ٤٣٨، والطبراني (١١٥٧٣). وعزاه السيوطي
إلى ابن المنذر، وأبي الشيخ، وابن مردويه.

(٣) أخرجه أحمد ٤٠١/٥ (٣٤٣٤)، وأبو داود ٥٤٥/٦ (٤٤٩٤)، والنسائي ١٨/٨ (٤٧٣٢)، وابن حبان
٤٤٢/١١ (٥٠٥٧)، والحاكم ٤٠٧/٤ (٨٠٩٤)، وابن جرير ٤٣٨/٨، وابن أبي حاتم ١١٣٦/٤ (٦٣٩١).
قال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه». وقال الذهبي في التلخيص: «صحيح».

قبله؟ ولكن مثل ما صنعتم به فاصنعوا بهذا. فلما كان النبي ﷺ قالوا: سلوه، لعلكم تجدون عنده رخصة. فنزلت: ﴿فَإِنْ جَاءُوكَ فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾^(٣). (ز)

٢٢٥٤٣ - عن محمد ابن شهاب الزهري - من طريق الليث - أَنَّ الآية التي في سورة المائدة: ﴿فَإِنْ جَاءُوكَ فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ﴾ كانت في شأن الرجم^(٤). (٣١٥/٥)

٢٢٥٤٤ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - كان في حُكْم حُيَّي بن أخطب للنَّضْرِيِّ ديتان، والقُرَظِيُّ دية؛ لأنه كان من النضير. قال: وأخبر الله نبيه ﷺ بما في التوراة، قال: ﴿وَكُنَّا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ [المائدة: ٤٥] إلى آخر الآية. قال: فلما رأت ذلك قريظة لم يرضوا بحكم ابن أخطب، فقالوا: نتحاكم إلى محمد. فقال الله تبارك وتعالى: ﴿فَإِنْ جَاءُوكَ فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ فخيرَه، ﴿وَكَيْفَ يُحْكِمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ﴾ الآية كلها. وكان الشريف إذا زنى بالدنيئة رجموها هي، وحمّموا وجه الشريف، وحملوه على البعير، أو جعلوا وجهه من قِبَل ذَنْب البعير. وإذا زنى الدّنيءُ بالشريفة رجموه، وفعلوا بها ذلك. فتحاكموا إلى النبي ﷺ، فرجمها. قال: وكان النبي ﷺ قال لهم: «من أعلمكم بالتوراة؟». قالوا: فلان الأعور. فأرسل إليه، فأتاه، فقال: «أنت أعلمهم بالتوراة؟». قال: كذاك تزعم يهود. فقال له النبي ﷺ: «أنشدك بالله، وبالتوراة التي

(١) أخرجه ابن جرير ٤٣٦/٨، وابن أبي حاتم ١١٣٦/٤ (٦٣٨٩) مرسلًا. وقد تقدم أن أصل الحديث صحيح ثابت في الصحيحين وغيرهما.

(٢) الإكافُ والأكاف من المراكب: شبه الرّحال. لسان العرب (أكف).

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٣٧/٨.

(٤) أخرجه عبد الله بن وهب في الجامع - تفسير القرآن ١٥/١ (٢٨)، وابن جرير ٤٣٦/٨.

عبدالله: فكنت فيمن رجمهما، فما زال يَحْنِي^(١) عليها، ويقىها الحجارة بنفسه حتى مات^(٢) ٢٠٨٩. (ز)

❖ النسخ في الآية، وتفسيرها:

٢٢٥٤٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق مجاهد - قال: آيتان نُسختا من هذه السورة - يعني: المائدة -: آية القلائد، وقوله: ﴿فَإِنْ جَاءُوكَ فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرَضْ عَنْهُمْ﴾. فكان رسول الله ﷺ مُخَيَّرًا؛ إن شاء حَكَمَ بينهم، وإن شاء أَعْرَضَ عنهم فَرَدَّهُمْ إلى أحكامهم، فنزلت: ﴿وَأَنْ أَحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ﴾ [المائدة: ٤٩]. قال: فَأَمِر رسول الله ﷺ أَنْ يَحْكُم بَيْنَهُمْ بما في كتابنا^(٣). (٣١٤/٥)

٢٠٨٩ ذُكِرَ في بعض الآثار أَنَّ الآية نزلت بسبب الرجم، وَذُكِرَ في بعض آخر أنها نزلت بسبب قضية القصاص.

وعَلَّقَ ابنُ كثير (٢٢٩/٥) على ذلك بقوله: «قد يكون اجتماع هذان السببان في وقت ==

(١) أي: يُكَبِّ عليها. النهاية (حنا).

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٣٨/٨ - ٤٣٩، قال: حدثني يونس، عن ابن وهب، عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم به.

إسناده ضعيف؛ فَإِنَّ عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ضعيفٌ عند أهل الحديث، ثم قد أرسل الحديث إلى النبي ﷺ، ولم يدركه، وإن أسند الحديث في آخرها إلى عبدالله، وكأنه ابن عمر، فإنه لم يلق ابن عمر أيضًا. تنظر ترجمته في: تهذيب الكمال ١١٤/١٧.

(٣) أخرجه النسائي في سننه الكبرى (ت: شعيب الأرنؤوط) ١٢١/٦ (٦٣٣٦)، ٤٤٤/٦ (٧١٨١)، وابن أبي حاتم ١١٣٥/٤ - ١١٣٦ (٦٣٨٨)، والبزار في البحر الزخار المعروف بمسند البزار ١٦٢/١١ - ١٦٣ (٤٨٩٧)، والنحاس في ناسخه ص ٣٩٨، والطبراني (١١٠٥٤)، والحاكم ٣١٢/٢، والبيهقي في سننه ٨/٢٤٨ - ٢٤٩. وعزاه السيوطي إلى ابن مردويه.

٢٢٥٤٩ - وسأمر السببي - من طريق شعيرة - قالوا: إذا جاءوا إلى حاكم المسلمين؛
إن شاء حكم بينهم، وإن شاء أعرض عنهم، وإن حكم بينهم حكم بما
أنزل الله^(٣). (٣١٦/٥)

٢٢٥٥٠ - عن عبد الكريم الجزري: أن عمر بن عبد العزيز كتب إلى عدي بن عدي:
إذا جاءك أهل الكتاب فاحكم بينهم^(٤). (ز)

٢٢٥٥١ - عن مجاهد بن جبر - من طريق الحكم - لم ينسخ من المائدة إلا هاتان
الآيتان: ﴿فَإِنْ جَاءُوكَ فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾، ﴿نَسَخْتُهَا: ﴿وَأِنْ أَحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا
أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ﴾ [المائدة: ٤٩]. وقوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ
وَلَا الشَّهَرِ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ﴾ [المائدة: ٢]، ﴿نَسَخْتُهَا: ﴿فَأَقْضُوا الشَّرَائِطَ
وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥]^(٥). (ز)

٢٢٥٥٢ - عن مجاهد بن جبر - من طريق الحكم - قال: آيتان نسختا من هذه السورة
- يعني: المائدة -: آية القلائد، وقوله: ﴿فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾. فكان
النبي ﷺ مُخَيَّرًا؛ إن شاء حكم، وإن شاء أعرض عنهم، فردهم إلى أن يحكم بينهم

== واحد، فنزلت هذه الآيات في ذلك كله، والله أعلم. ولهذا قال بعد ذلك: ﴿وَكُنَّا عَلَيْهِمْ
فِيهَا أَنْ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ﴾ إلى آخرها، وهذا يقوي أن سبب النزول قضية
القصاص».

(١) أخرجه أبو عبيد ص ١٨٠، وأبو داود في سننه (ت: شعيب الأرنؤوط) ٤٤١/٥ (٣٥٩٠). وعزاه
السيوطي إلى ابن المنذر، وابن مردويه.

(٢) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) أخرجه عبد الرزاق (١٠٠٠٨)، وابن جرير ٤٤٠/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وأبي الشيخ.

(٤) أخرجه ابن جرير ٤٤٣/٨. (٥) أخرجه ابن جرير ٤٤٢/٨.

٢٢٥٥٦ - عن عامر الشعبي - من طريق محمد بن سالم - قال: إذا أتاك أهل الكتاب بينهم أمرٌ فاحكم بينهم بحكم المسلمين، أو خلّ عنهم وأهل دينهم يحكمون فيهم، إلا في سرقة أو قتل^(٥). (ز)

٢٢٥٥٧ - عن عطاء [بن أبي رباح] - من طريق ابن جريج - في الآية، قال: هو مُخَيَّرٌ^(٦). (٣١٧/٥)

٢٢٥٥٨ - عن ابن جريج، قال: قال لي عطاء [بن أبي رباح]: نحن مُخَيَّرُونَ، إن شئنا حكمنا بين أهل الكتاب، وإن شئنا أعرضنا فلم نحكم بينهم، وإن حكمنا بينهم حكمنا بيننا، أو تركهم وحكمهم بينهم. =

٢٢٥٥٩ - قال ابن جريج: وقال مثل ذلك عمرو بن شعيب، وذلك قوله: ﴿فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾^(٧). (ز)

٢٢٥٦٠ - عن الحسن البصري - من طريق يزيد النحوي - ﴿فَإِنْ جَاءُوكَ فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾: نُسِخَتْ بقوله: ﴿وَأِنْ أَحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ [المائدة: ٤٩]^(٨). (ز)

٢٢٥٦١ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - ﴿فَإِنْ جَاءُوكَ فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ﴾، يقول:

(١) أخرجه ابن جرير ٤٤٤/٨.

(٢) عزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

(٣) أخرجه عبد الرزاق ١٩٠/١، وفي مصنفه (١٠٠١٠، ١٩٢٣٩)، وابن جرير ٤٤٢/٨ من طريق يزيد النحوي.

(٤) أخرجه ابن جرير ٤٤٠/٨، والنحاس في ناسخه ص ٣٩٦. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٥) أخرجه ابن جرير ٤٤٠/٨.

(٦) أخرجه عبد الرزاق (١٠٠٠٦)، وابن جرير ٤٤٠/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٧) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه ٣٢١/١٠ - ٣٢٢ (١٩٢٣٧)، وابن جرير ٤٤١/٨.

(٨) أخرجه ابن جرير ٤٤٢/٨.

عنهم^(٢). (ز)

٢٢٥٦٣ - عن محمد ابن شهاب الزهري - من طريق مَعْمَر - في الآية، قال: مَضَتْ
السُّنَّةُ أَنْ يُرَدُّوا فِي حَقُوقِهِمْ وَمَوَارِيثِهِمْ إِلَى أَهْلِ دِينِهِمْ، إِلَّا أَنْ يَأْتُوا رَاغِبِينَ فِي حَدِّ
يُحَكِّمُ بَيْنَهُمْ فِيهِ، فَيُحَكِّمُ بَيْنَهُمْ بَكِتَابِ اللَّهِ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ لِرَسُولِهِ ﷺ: ﴿وَإِنْ حَكَمْتَ
فَأَحْكَمْ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ﴾^(٣) (٢٠٩٠). (٣١٧/٥)

[٢٠٩٠] علق ابن عطية (٣/١٧٢ - ١٧٣ بتصرف) على الآية بقوله: «قال كثير من العلماء:
هي محكمة، وتخير الحُكَّام باقي. وهذا هو الأظهر إن شاء الله. وفقه هذه الآية: أَنَّ الأُمَّةَ
- فيما علمت - مجمعة على أن حاكم المسلمين يحكم بين أهل الذمة في التظالم، ويتسلط
عليهم في تغييره، وينقّر عن صورته كيف وقع فيغير ذلك، ومن التظالم: حبس السلع
المبيعة، وغصب المال، وغير ذلك. فأما نوازل الأحكام التي لا ظلم فيها من أحدهم
للآخر، وإنما هي دعاوى محتملة، وطلب ما يحل ولا يحل، وطلب المخرج من الإثم في
الآخرة، فهذه هي التي الحاكم فيها مخير، وإذا رضي به الخصمان فلا بُدَّ مع ذلك من
رضى الأساقفة أو الأخبار. قاله ابن القاسم في العتبية، قال: وأما إن رضي الأساقفة دون
الخصمين، أو الخصمان دون الأساقفة فليس له أن يحكم. قال القاضي أبو محمد: وانظر
إن رضي الأساقفة لأشكال النازلة عندهم دون أن يرضى الخصمان فإنها تحتل الخلاف،
وانظر إذا رضي الخصمان ولم يقع من الأخبار نكيرٌ فحكم الحاكم ثم أراد الأخبار ردَّ ذلك
الحكم، وهل تستوي النوازل في هذا، كالرجم في زانيين، والقضاء في مال يصير من
أحدهما إلى الآخر، وانظر إذا رضي الخصمان هل على الحاكم أن يستعلم ما عند ==

(١) أخرجه ابن جرير ٨/٤٤١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٨/٤٤٣. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٢/٢٩ - بنحوه.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه ٦/٦٢ - ٦٣ (١٠٠٠٧)، ١٠/٣٢٢ (١٩٢٣٨)، وابن جرير ٨/٤٤٤.

٢٢٥٦٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَإِنْ جَاءُوكَ﴾ يا محمد في الرجم ﴿فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾....، ثم نسختها الآية التي جاءت بعد، وهي قوله: ﴿وَأَنْ أَحْكُم بَيْنَهُمْ يَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ إِلَيْكَ في الكتاب أَنَّ الرجم على المحصن والمحصنة، ولا ترد الحكم، ﴿وَلَا تَلْبِغْ أَهْوَاءَهُمْ﴾ يعني: كعب بن الأشرف، وكعب بن أسيد، ومالك بن الضيف^(٣). (ز)

٢٢٥٦٧ - قال الشافعي في كتاب الجزية^(٤): ولا خيار له إذا تحاكموا إليه؛ لقول الله - جل وعز -: ﴿حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ [التوبة: ٢٩]^(٥) [٢٠٩١]. (ز)

= الأخبار، أو يقنع بأن لم تقع منهم معارضة؟ ومالك رَحِمَهُ اللَّهُ يستحب لحاكم المسلمين الإعراض عنهم وتركهم إلى دينهم. وقال ابن عباس، ومجاهد، وغيرهما: قوله تعالى: ﴿فَإِنْ جَاءُوكَ﴾ يعني: أهل نازلة الزانيين. قال القاضي أبو محمد: ثم الآية بعد تتناول سائر النوازل.

[٢٠٩١] أفادت الآثار اختلاف أهل التأويل في حكم هذه الآية: ﴿فَإِنْ جَاءُوكَ فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾، هل هو ثابت اليوم؟ أو منسوخ؟ على قولين. ورجح ابن جرير (٤٤٤/٨ - ٤٤٥ بتصرف)، وابن عطية (١٧٢/٣ - ١٧٣)، وابن تيمية (٤٩٤/٢) عدم النسخ في الآية لعدم دليل النسخ، قال ابن جرير: «وأولى القولين في ذلك ==

(١) أخرجه ابن جرير ٤٤٤/٨. وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

(٢) أخرجه عبد الله بن وهب في الجامع - تفسير القرآن ٦٨/٣ (١٥٣) ..

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٧٨/١ - ٤٧٩. (٤) من كتاب الأم ٢١٠/٤.

(٥) الناسخ والمنسوخ للنحاس ٢/٢٩٦. قال النحاس معلقاً على قول الشافعي: «وهذا من أصح الاحتجاجات؛ لأنه إذا كان معنى ﴿وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ [التوبة: ٢٩] أن تجري عليهم أحكام المسلمين؛ وجب ألا يُردُّوا إلى حكمهم، فإذا وجب هذا فالآية منسوخة.

٢٢٥٧١ - عن مجاهد بن جبر - من طريق سفيان بن حسين - ﴿وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ﴾، قال: الرجم^(٣). (ز)

== عندي بالصواب قول مَنْ قال: إن حكم هذه الآية ثابت لم ينسخ، وأن للحكّام من الخيار في الحكم بين أهل العهد إذا ارتفعوا إليهم فاحتكموا، وترك الحكم بينهم والنظر، مثل الذي جعله الله لرسوله ﷺ من ذلك في هذه الآية. وإنما قلنا ذلك أولاهما بالصواب لأنّ القائلين: إنّ حكم هذه الآية منسوخ. زعموا أنه نسخ بقوله: ﴿وَإِنْ أَحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾، وقد دللنا أن النسخ لا يكون نسخاً إلا ما كان نفياً لحكم غيره بكلّ معانيه، حتى لا يجوز اجتماع الحكم بالأمرين جميعاً على صحّته بوجه من الوجوه، بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع. وإذ كان ذلك كذلك - وكان غير مستحيل في الكلام أن يقال: وأن احكم بينهم بما أنزل الله. ومعناه: وأن احكم بينهم بما أنزل الله إذا حكمت بينهم، باختيار الحكم بينهم، إذا اخترت ذلك، ولم تختَر الإعراض عنهم، إذ كان قد تقدّم إعلام المقول له ذلك من قائله: إنّ له الخيار في الحكم وترك الحكم - كان معلوماً بذلك أن لا دلالة في قوله: ﴿وَإِنْ أَحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾، أنه ناسخ قوله: ﴿فَإِنْ جَاءُوكَ فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَكَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئاً وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ﴾؛ لِمَا وصفنا من احتمال ذلك ما بيّنّا، بل هو دليل على مثل الذي دلّ عليه قوله: ﴿وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ﴾. وإذ لم يكن في ظاهر التنزيل دليل على نسخ إحدى الآيتين الأخرى، ولا نفي أحد الأمرين حكم الآخر، ولم يكن عن رسول الله ﷺ خبر يصحّ بأن أحدهما ناسخ صاحبه، ولا من المسلمين على ذلك إجماع، صحّ ما قلنا من أنّ كلا الأمرين يؤيد أحدهما صاحبه، ويوافق حكمه حكمه، ولا نسخ في أحدهما للآخر.

(١) أخرجه ابن جرير ٤٤٦/٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٤٦/٨.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٣٧/٤ (٦٣٩٢).

٢٢٥٧٥ - عن أبي مالك غزوان الغفاري - من طريق السدي - في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾، يعني: الْمُعَدِّلِينَ في القولِ والفعل^(٤). (٣١٧/٥)

٢٢٥٧٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾، يعني: الذين يعدلون في الحكم^(٥). (ز)

﴿وَكَيْفَ يُحْكِمُوكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ (٤٣)

٢٢٥٧٧ - عن البراء بن عازب، قال: مرَّ على رسول الله ﷺ يهوديٌّ مُحَمَّمٌ قد جُلِدَ، فسألهم: «ما شأنُ هذا؟». قالوا: زَنَى. فسأل رسول الله ﷺ اليهود: «ما تجدون حدَّ الزاني في كتابكم؟». قالوا: نجدُ حدَّ التَّحْمِيمِ والجُلْدِ. فسألهم: «أيُّكم أعلم؟». فورَّكوا^(٦) ذلك إلى رجل منهم، قالوا: فلان. فأرسل إليه، فسأله، قال: نجدُ التَّحْمِيمَ والجُلْدَ. فناشده رسول الله ﷺ: «ما تجدون حدَّ الزاني في كتابكم؟».

(١) أخرجه ابن جرير ٤٤٦/٨ - ٤٤٧.

(٢) أخرجه سعيد بن منصور (٧٤٧ - تفسير)، والبيهقي ٢٤٦/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وأبي الشيخ.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٧٨/١. (٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٣٧/٤ (٦٣٩٣).

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٧٨/١.

(٦) قال في النهاية: (ورك): ورَّكْتُ في الوادي، إذا عَدَلْتُ فيه وذهبت. وجاء هذا اللفظ في إحدى نسخ الدر المنثور: «فردوا» كما ذكر محققوه.

٢٢٥٧٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿وَكَيْفَ يُحَكِّمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّورَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ﴾، يعني: حدود الله. فأخبره الله بحكمه في التوراة، قال: ﴿وَكُنَّا عَلَيْهِمْ فِيهَا﴾ إلى قوله: ﴿وَالْجُرُوحُ قِصَاصٌ﴾ [المائدة: ٤٥] ^(٢). (٣١٩/٥)

٢٢٥٧٩ - عن الحسن البصري: أراد محمداً ﷺ، حكم على اليهود بالرجم ^(٣). (ز)

٢٢٥٨٠ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿وَكَيْفَ يُحَكِّمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّورَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ﴾، يقول: عندهم بيان ما تشاجروا فيه من شأن قتلهم ^(٤). (٣١٩/٥)

٢٢٥٨١ - عن عبد الله بن كثير - من طريق ابن جريج - ﴿ثُمَّ يَتَوَلَّوْا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾، قال: توليهم: ما تركوا من كتاب الله ^(٥). (ز)

٢٢٥٨٢ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - قال: قال - يعني: الرب تعالى ذكره - يُعَيِّرُهُمْ: ﴿وَكَيْفَ يُحَكِّمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّورَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ﴾، يقول: الرجم ^(٦). (ز)

٢٢٥٨٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَكَيْفَ يُحَكِّمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّورَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ﴾ يعني: الرجم على المحصن والمحصنة، والقصاص في الدماء سواء، ﴿ثُمَّ يَتَوَلَّوْا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ يعني: يعرضون من بعد البيان في التوراة، ﴿وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ يعني: وما أولئك بمُصَدِّقِينَ حين حَرَّفُوا ما في التوراة ^(٧). (ز)

(١) عزاه السيوطي إلى ابن مردويه.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٤٨/٨، وابن أبي حاتم ١١٣٧/٤ (٦٣٩٥). وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) تفسير الثعلبي ٦٩/٤.

(٤) أخرجه ابن جرير ٤٤٨/٨ - ٤٤٩. وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٢٩/٢ - .

وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٥) أخرجه ابن جرير ٤٤٨/٨. (٦) أخرجه ابن جرير ٤٤٩/٨.

(٧) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٧٩/١.

وَلَا تَشْتَرُوا بِعَائَتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴿٤٤﴾

﴿ نزول الآية ﴾

٢٢٥٨٥ - عن البراء بن عازب، قال: مرَّ على النبي ﷺ بيهوديٍّ مُحَمَّمًا مجلودًا، فدعاهم ﷺ، فقال: «هكذا تجدون حد الزاني في كتابكم؟». قالوا: نعم. فدعا رجلًا من علمائهم، فقال: «أنشدك بالله الذي أنزل التوراة على موسى، أهكذا تجدون حد الزاني في كتابكم؟». قال: لا، ولولا أنك نشدتني بهذا لم أُخْبِرْكَ، نجده الرجم، ولكنه كثر في أشرافنا، فكنا إذا أخذنا الشريف تركناه، وإذا أخذنا الضعيف أقمنا عليه الحد، قلنا: تعالوا فلنجتمع على شيء نقيمه على الشريف والوضيع. فجعلنا التحميم والجلد مكان الرجم. فقال رسول الله ﷺ: «اللَّهُمَّ، إِنِّي أَوَّلُ مَنْ أَحْيَا أَمْرَكَ إِذْ أَمَاتُوهُ». فأمر به فرُجم؛ فأنزل الله ﷻ: ﴿يَتَأْتِيهَا الرِّسُولُ لَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسْكِرُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ إلى قوله: ﴿إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ﴾ [المائدة: ٤١]. يقول: ائتوا محمدًا ﷺ، فإن أمركم بالتحميم والجلد فخذوه، وإن أفتاكم بالرجم فاحذروا. فأنزل الله تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [المائدة: ٤٤]، ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [المائدة: ٤٥]، ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [المائدة: ٤٧] في الكفار كلها^(٢). (٣٠٢/٥)

٢٢٥٨٦ - قال محمد ابن شهاب الزهري: ... فبلغنا: أَنَّ هذه الآية نزلت فيهم: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا﴾. فكان النبي ﷺ

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٣٧/٤ (٦٣٩٥ - ٦٣٩٨). وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

(٢) أخرجه مسلم ١٣٢٧/٣ (١٧٠٠)، وابن جرير ٤١٥/٨ - ٤١٦، ٤٦٠، وابن أبي حاتم ١١٤٨/٤ (٦٤٦١).

النبي ﷺ المدينة، حتى ارتضوا واصطلحوا على أن كل قتل قتلته العزيزة من الذليلة فدَيْتُهُ خمسون وَسُقًا، وكل قتل قتلته الذليلة من العزيزة فدَيْتُهُ مئة وَسُق. فأعطوهم فَرْقًا وَضِيْمًا، فقدم النبي ﷺ وهم على ذلك، فذَلَّت الطائفتان بمقدم النبي ﷺ، والنبي ﷺ لم يظهر عليهما، فبينما هما على ذلك أصابت الذليلة من العزيزة قتيلاً، فقالت العزيزة: أعطونا مائة وَسُق. فقالت الذليلة: وهل كان هذا قُط في حَيَيْن دينُهما واحد وبلدُهما واحد؛ دِيَّةُ بعضهم ضعفُ دِيَّة بعض؟! إنما أعطيناكم هذا فَرْقًا منكم وَضِيْمًا، فاجعلوا بيننا وبينكم محمداً ﷺ. فتراضيا على أن يجعلوا النبي ﷺ بينهم، ثم إن العزيزة تذاكرت بينها، فخشيت أن لا يعطيها النبي ﷺ من أصحابها ضعف ما تُعْطَى أصحابها منها، فدَسُّوا إلى النبي ﷺ إخوانهم من المنافقين، فقالوا لهم: أخبروا لنا رأيَ محمد ﷺ، فإن أعطانا ما نريد حَكَمناه، وإن لم يعطنا حَذِرناه ولم نُحَكِّمِه. فذهب المنافق إلى النبي ﷺ، فأعلم الله - تعالى ذِكْرُه - النبي ﷺ ما أرادوا من ذلك الأمر كله. قال عبيد الله: فأنزل الله - تعالى ذِكْرُه - فيهم: ﴿يَتَأْتِيهَا الرِّسُولُ لَا يَحْزَنُكَ الَّذِي يُسْكِرُغُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ هؤلاء الآيات كلهن، حتى بلغ: ﴿وَلِيَحْكُمُ أَهْلُ الْإِنجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ﴾ إلى ﴿الْفَاسِقُونَ﴾، قرأ عبيد الله ذلك آيةً آيةً، وفسرها على ما أنزل، حتى فرغ من تفسير ذلك لهم في الآيات، ثم قال: إنما عني بذلك: يهود، وفيهم أنزلت هذه الصفة^(٢). (ز)

٢٢٥٨٨ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - قال: كان رجلان من اليهود أخوان يُقالُ لهما: ابنا صُورِيا، قد اتَّبعا النبي ﷺ ولم يُسَلِّما، وأعطياه عهداً ألا

(١) تقدم بطوله من حديث أبي هريرة في نزول قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الرِّسُولُ لَا يَحْزَنُكَ الَّذِي يُسْكِرُغُونَ فِي الْكُفْرِ﴾.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٦١/٨.

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا﴾

٢٢٥٨٩ - عن قتادة، قال: ذكر لنا: أن نبي الله ﷺ قال لما أنزلت هذه الآية: «نحن نحكم على اليهود وعلى من سواهم من أهل الأديان»^(٢). (٣٢٠/٥)

٢٢٥٩٠ - عن عكرمة مولى ابن عباس - من طريق ابن جريج - في قوله: ﴿يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا﴾، قال: النبي ﷺ، ومن قبله من الأنبياء، يحكمون بما فيها من الحق^(٣). (٣٢٠/٥)

٢٢٥٩١ - عن الحسن البصري - من طريق عوف - في قوله: ﴿يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا﴾ يعني: النبي ﷺ، ﴿لِلَّذِينَ هَادُوا﴾ يعني: اليهود^(٤). (٣٢٠/٥)

٢٢٥٩٢ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - قال: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ﴾، يعني: النبي ﷺ^(٥). (٣٢١/٥)

٢٢٥٩٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ﴾ وضياء من الظلمة، ﴿يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ﴾ من لدن موسى عليه السلام إلى عيسى ابن مريم عليه السلام، ألف نبي، ﴿الَّذِينَ أَسْلَمُوا﴾ يعني: أنهم مسلمون، أو أسلموا وجوههم لله، ﴿لِلَّذِينَ هَادُوا﴾

(١) أخرجه ابن جرير ٤٥٢/٨، وابن أبي حاتم ١١٤٠/٤ (٦٤١٢).

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٥٠/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

إسناده منقطع، أرسله قتادة إلى النبي ﷺ، وهو أحد المشهورين بالتدليس والإرسال. وينظر: جامع التحصيل ص ٢٥٤.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٥١/٨.

(٤) أخرجه ابن جرير ٤٥١/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وأبي الشيخ.

(٥) أخرجه ابن جرير ٤٤٩/٨، وابن أبي حاتم ١١٣٨/٤ (٦٤٠٣).

٢٢٥٩٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الضحاك - قال: الربانيون: الفقهاء العلماء^(٣). (٣٢٢/٥)

٢٢٥٩٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عطية العوفي - في قوله: ﴿وَالرَّبَّانِيُّونَ﴾ قال: هم المؤمنون. ﴿وَالْأَحْبَارُ﴾ قال: هم القراء^(٤). (٣٢٢/٥)

٢٢٥٩٧ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - قال: الربانيون: العلماء الفقهاء، وهم فوق الأحبار^(٥). (٣٢١/٥)

٢٢٥٩٨ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق سلمة - في قوله: ﴿وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ﴾، قال: قُرَّاءُهم، وفقهاؤهم^(٦). (٣٢٠/٥)

٢٢٥٩٩ - عن عكرمة مولى ابن عباس - من طريق ابن جريج - ﴿وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ﴾ كلهم يحكم بما فيها من الحق^(٧). (ز)

٢٢٦٠٠ - عن الحسن البصري - من طريق أشعث - قال: ﴿الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ﴾: الفقهاء، والعلماء^(٨). (٣٢٠/٥)

٢٢٦٠١ - عن الحسن البصري - من طريق عبَّاد بن منصور - قال: الربانيون: أهل عبادة الله، وأهل تقوى الله^(٩). (٣٢٢/٥)

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٧٩/١.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٣٨/٤ - ١١٣٩. وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٣٩/٤ (٦٤٠٥).

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٣٩/٤ - ١١٤٠. وعزاه السيوطي إلى ابن جرير.

(٥) أخرجه ابن جرير ٤٥٣/٨. (٦) أخرجه ابن جرير ٤٥٣/٨.

(٧) أخرجه ابن جرير ٤٥٤/٨. (٨) أخرجه ابن جرير ٤٥٣/٨.

(٩) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٣٩/٤ (٦٤٠٧).

والأخبار: العلماء^(٣). (٣٢٢/٥)

٢٢٦٠٥ - عن فضيل بن عياض، مثل ذلك^(٤). (ز)

٢٢٦٠٦ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - قال: ﴿وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ﴾ هما ابنا صوريا، اتبعا النبي ﷺ ولم يُسلما، وكان أعطياه عهدًا أن لا يسألهما عن شيء من التوراة إلا أخبرا به^(٥) [٢٠٩٢]. (٣٢١/٥)

٢٢٦٠٧ - عن زيد بن أسلم - من طريق ابنه عبدالرحمن - قال: الأئمة: الولاة. والهداة: الفقهاء. والربانيون: الولاة. والأخبار: الفقهاء^(٦). (ز)

[٢٠٩٢] رجَّحَ ابنُ جرير (٤٥٣/٨)، وابنُ عطية (١٧٥/٣) بدلالة العموم عدم التخصيص، فقال ابنُ جرير: «والصواب من القول في ذلك عندي أن يُقال: إنَّ الله - تعالى ذِكْرُه - أخبر أنَّ التوراة يحكم بها مسلمو الأنبياء لليهود، والربانيون من خلقه، والأخبار، وقد يجوز أن يكون عُني بذلك ابنا صوريا وغيرهما، غيرَ أنه قد دخل في ظاهر التنزيل مسلمو الأنبياء، وكلُّ رَبَّانِيٍّ وَحَبْرٍ، ولا دلالة في ظاهر التنزيل على أنه معنيٌّ به خاصٌّ مِنَ الربانيين والأخبار، ولا قامت بذلك حجةٌ يجب التسليم لها، فكل رباني وحبرٍ داخلٌ في الآية بظاهر التنزيل».

وقال ابنُ عطية (١٧٥/٣) مُتَقَدِّمًا قولَ السدي: «وفي هذا نظر، والرواية الصحيحة أن ابني صوريا وغيرهم جحدوا أمر الرجم، وفضحهم فيه عبدالله بن سلام، وإنما اللفظ عام في ==

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٤٠/٤ (٦٤١٠). (٢) أخرجه ابن جرير ٤٥٤/٨.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٣٩/٤، ١١٤٠ (٦٤٠٨، ٦٤١٤).

(٤) علَّقه ابن أبي حاتم ١١٣٩/٤، ١١٤٠ (٦٤٠٨، ٦٤١٤).

(٥) أخرجه ابن جرير ٤٥٢/٨، وابن أبي حاتم ١١٣٨/٤ (٦٤٠٤).

(٦) أخرجه عبدالله بن وهب في الجامع - تفسير القرآن ١٦٤/٢ (٣٤٧) -.

٢٢٦١٠ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - قال: الربانيون: الولاة. والأخبار: العلماء^(٣) [٢٠٩٣]. (٣٢١/٥)

﴿بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ﴾

٢٢٦١١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ﴾ وَكَانَ مِنَ الرِّجْمِ، وَبَعَثَ مُحَمَّدٌ ﷺ فِي كِتَابِهِمْ^(٤). (ز)

٢٢٦١٢ - عن مقاتل بن حيان - من طريق بكير بن معروف - في قوله: ﴿بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ﴾، يقول: بما علموا من كتاب الله؛ من الرجم، والإيمان بمحمد ﷺ^(٥). (٣١٩/٥)

== كل خبر مستقيم فيما مضى من الزمان، وأما في مدة محمد ﷺ فلو وجد لأسلم، فلم يُسَمَّ حَبْرًا ولا رَبَانِيًّا.

[٢٠٩٣] بَيَّنَّ ابْنُ جَرِيرٍ (٤٥٣/٨ بتصرف) معنى الربانيين والأخبار، فقال: «الربانيون: جمع رَبَّانِيٍّ، وهم العلماء الحكماء البُصراء بـسِياسَةِ الناس، وتُدبِرُ أمورهم، والقيام بمصالحهم. وأما الأخبار: فإنهم جمع حَبْرٍ، وهو العالم المُحْكِمُ للشيء، ومنه قيل لكُعب: كعب الأخبار».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٧٩/١.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٤٠/٤. وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٥٤/٨ (٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٧٩/١.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٤٠/٤. وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

٢٢٦١٤ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - ﴿فَلَا تَخْشَوْا النَّكَاسَ﴾؛ فتكتُموا ما أنزلتُ^(٢). (٣٢٣/٥)

٢٢٦١٥ - قال مقاتل بن سليمان: ثم قال [لـ]يهود المدينة؛ كعب بن الأشرف، وكعب بن أسيد، ومالك بن الضيف، وأصحابهم: ﴿وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا النَّكَاسَ﴾ يقول: لا تخشوا يهود خيبر أن يخبروهم بالرجم، ونعت محمد ﷺ^(٣). (ز)

٢٢٦١٦ - عن عبد الملك ابن جُرَيْج: ﴿فَلَا تَخْشَوُا النَّكَاسَ وَأَخْشَوْنَ﴾ لمحمد ﷺ، وأُمَّتِهِ^(٤). (٣٢٢/٥)

٢٢٦١٧ - عن مقاتل بن حيان - من طريق بكير بن معروف - في قوله: ﴿فَلَا تَخْشَوُا النَّكَاسَ﴾ في أمر محمد ﷺ، والرجم. يقول: أظهروا أمر محمد، والرجم، واخشون في كتمانِهِ^(٥). (٣١٩/٥)

❖ آثار متعلقة بالآية:

٢٢٦١٨ - عن نافع، قال: كُنَّا مع ابن عمر في سَفَرٍ، فقليل: إِنَّ السَّبْعَ في الطريق قد حبَسَ الناس، فاستخفَّ ابن عمر راحلته، فلما بلغ إليه نَزَلَ فَعَرَّكَ أُذُنَهُ، وَقَعَّدَهُ، وقال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّمَا يُسَلِّطُ عَلَى ابْنِ آدَمَ مَنْ خَافَهُ ابْنُ آدَمَ، وَلَوْ

(١) أخرجه ابن جرير ٤٥٤/٨، وابن أبي حاتم ١١٣٩/٤ - ١١٤١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٥٥/٨ - ٤٥٦، وابن أبي حاتم ١١٤١/٤ (٦٤١٨).

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٧٩/١. (٤) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٤١/٤. وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

٢٢٦٢٠ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - ﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ لا تأخذوا طمعًا قليلًا على أن تكتموا ما أنزلت^(٣). (٣٢٣/٥)

٢٢٦٢١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا﴾: عَرَضًا يسيرًا مما كانوا يصيبون من سَفَلَةِ اليهود؛ من الطعام، والثمار^(٤). (ز)

٢٢٦٢٢ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا﴾، قال: لا تأكلوا السُّحْتِ على كتابي. وفي لفظ آخر: لا تأخذوا به رشوة^(٥). (٣٢٣/٥)

✽ آثار متعلقة بالآية:

٢٢٦٢٣ - عن حميد: أن إياس بن معاوية لما استُقصي أتاها الحسن، فبكى إياس، فقال له الحسن: ما يبكيك؟ قال: يا أبا سعيد، بلغني أن القضاة ثلاثة: رجل اجتهد فأخطأ فهو في النار، ورجل مال به الهوى فهو في النار، ورجل اجتهد فأصاب فهو في الجنة. فقال الحسن: إن فيما قصَّ الله - جل وعز - من داود وسليمان ما يردُّ قول هؤلاء، يقول الله ﷻ: ﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ﴾ (٧٨) ففهمناها سليمان وكُلًّا ءَاتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا﴾ [الأنبياء: ٨٨].

(١) أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق ٣١/١٧٠ - ١٧١، من طريق عثمان بن عبد الصمد، نا عبد الوهاب بن نجدة، نا بقية، عن عبد الله بن حذيم، عن نافع، عن ابن عمر به.

إسناده ضعيف؛ فيه بقية بن الوليد الكلاعي، وهو صدوق، لكنه كثير التدليس عن الضعفاء، كما قال ابن حجر في التقریب (٧٣٤)، ولم يصرح بالسماع هنا.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٤/١١٤٢ (٦٤٢٥).

(٣) أخرجه ابن جرير ٨/٤٥٦، وابن أبي حاتم ٤/١١٤٢ (٦٤٢٤) بنحوه.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤٧٩. (٥) أخرجه ابن جرير ٨/٤٥٥.

❁ نزول الآية، وتفسيرها:

٢٢٦٢٤ - عن البراء بن عازب، عن النبي ﷺ في قوله: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾، ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [المائدة: ٤٥]، ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [المائدة: ٤٧]: «في الكافرين كلها»^(٢). (ز)

٢٢٦٢٥ - عن عمر بن الخطاب - من طريق يسير - قال: ما رأيت مثل من قضى بين اثنين بعد هؤلاء الآيات الثلاث^(٣). (٣٢٨/٥)

٢٢٦٢٦ - عن حذيفة بن اليمان - من طريق أبي البختري - أن هذه الآيات ذكرت عنده: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾، و﴿الظَّالِمُونَ﴾ [المائدة: ٤٥]، و﴿الْفَاسِقُونَ﴾ [المائدة: ٤٧]. فقال رجل: إن هذا في بني إسرائيل. قال حذيفة: نعم الإخوة لكم بنو إسرائيل، إن كان لكم كلُّ حُلوةٍ، ولهم كلُّ مُرَّةٍ، كلاً، والله، لتسلكن طريقهم قَدْ^(٤) الشُّرَاك^{(٥)(٦)}. (٣٢٦/٥)

٢٢٦٢٧ - عن عبد الله بن عباس، قال: نِعَمَ القوم أنتم! إن كان ما كان من حُلٍ فهو لكم، وما كان من مُرٍّ فهو لأهل الكتاب. كأنه يرى أن ذلك في المسلمين: ﴿وَمَنْ

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب الأشراف - موسوعة الإمام ابن أبي الدنيا ٢٦٥/٨ (٢٥٨) -.

(٢) أخرجه مسلم ١٣٢٧/٣ (١٧٠٠) مطولاً بلفظ: في الكفار كلها، وابن جرير ٤٥٧/٨.

(٣) أخرجه سعيد بن منصور (٧٥٢ - تفسير).

(٤) ذكر محققو الدر أنه في نسخة «قدر». وجاء عند ابن جرير: «قَدَى الشُّرَاك».

(٥) قَدْ الشُّرَاك مأخوذ من قولهم: إن الشراك قَدْ من أديمه. مثل يُضْرَبُ للشَّيْئَيْنِ بينهما قُرْبٌ وشَبَهٌ. مجمع الأمثال ٦٧/١.

(٦) أخرجه عبد الرزاق ١٩١/١، وابن جرير ٤٥٨/٨ - ٤٥٩، وابن أبي حاتم ١١٤٣/٤ (٦٤٣٠)، والحاكم ٣١٢/٢.

٢٢٦٣٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق طاووس - في قوله: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾، قال: إنه ليس بالكفر الذي تذهبون إليه، إنه ليس كفرًا يَنْقُلُ عن الملة؛ كفرٌ دون كفر^(٤). (٣٢٤/٥)

٢٢٦٣١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق طاووس - في قوله: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾، قال: هي به كفر، وليس كمن كفر بالله واليوم الآخر^(٥). (٣٢٤/٥)

٢٢٦٣٢ - عن حكيم بن جبير، قال: سألت سعيد بن جبير عن هذه الآيات في المائدة: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾، ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [المائدة: ٤٥]، ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [المائدة: ٤٧]، فقلت: زعم قوم أنها نزلت على بني إسرائيل، ولم تنزل علينا. قال: اقرأ ما قبلها وما بعدها. فقرأت عليه، فقال: لا، بل نزلت علينا. =

٢٢٦٣٣ - ثم لقيت مِقْسَمًا مَوْلى ابن عباس، فسألتُه عن هؤلاء الآيات التي في المائدة، قلت: زعم قوم أنها نزلت على بني إسرائيل، ولم تنزل علينا. قال: إنه قد نزل على بني إسرائيل ونزل علينا، وما نزل علينا وعليهم فهو لنا ولهم. =

(١) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) أخرجه سعيد بن منصور (٧٥٠ - تفسير). وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ، وابن مردويه.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٦٧/٨ - ٤٦٨، وابن أبي حاتم ١١٤٢/٤، ١١٤٦، (٦٤٢٦، ٦٤٥٠). وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) أخرجه سعيد بن منصور (٧٤٩ - تفسير)، وابن أبي حاتم ١١٤٣/٤ (٦٤٣٤)، والحاكم ٣١٣/٢، والبيهقي في سننه ٢٠/٨. وعزاه السيوطي إلى الفريابي، وابن المنذر.

(٥) أخرجه عبد الرزاق ١/١٩١، وابن جرير ٤٦٥/٨ - ٤٦٦، وابن أبي حاتم ١١٤٣/٤ (٦٤٣٣). وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

أَنْزَلَ اللَّهُ ﴿الآيَاتِ﴾، قَالَ: نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَاتُ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ، وَرَضِيَ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ بِهَا^(٢). (٣٢٥/٥)

٢٢٦٣٦ - عَنْ الضَّحَّاكِ بْنِ مُزَاهِمٍ - مِنْ طَرِيقِ أَبِي حَيَّانٍ - فِي قَوْلِهِ: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾، وَ﴿الظَّالِمُونَ﴾ [المائدة: ٤٥]، وَ﴿الْفَاسِقُونَ﴾ [المائدة: ٤٧]، قَالَ: نَزَلَتْ هَؤُلَاءِ الْآيَاتُ فِي أَهْلِ الْكِتَابِ^(٣). (٣٢٥/٥)

٢٢٦٣٧ - عَنْ عِكْرَمَةَ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ - مِنْ طَرِيقِ الثَّوْرِيِّ، عَنْ رَجُلٍ - قَالَ: نَزَلَتْ هَؤُلَاءِ الْآيَاتُ فِي أَهْلِ الْكِتَابِ^(٤). (٣٢٥/٥)

٢٢٦٣٨ - عَنْ عِكْرَمَةَ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ - مِنْ طَرِيقِ ابْنِ جَرِيرٍ - قَوْلَهُ: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾، وَ﴿الظَّالِمُونَ﴾ [المائدة: ٤٥]، وَ﴿الْفَاسِقُونَ﴾ [المائدة: ٤٧] لِأَهْلِ الْكِتَابِ كُلِّهِمْ لَمَّا تَرَكُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ^(٥). (ز)

٢٢٦٣٩ - عَنْ عَامِرِ الشَّعْبِيِّ - مِنْ طَرِيقِ زَكْرِيَّا بْنِ أَبِي زَائِدَةَ - قَالَ: الثَّلَاثُ آيَاتُ الَّتِي فِي الْمَائِدَةِ: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ أُولَئِكَ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ، وَالثَّانِيَةُ فِي الْيَهُودِ، وَالثَّلَاثَةُ فِي النَّصَارَى^(٦) [٢٠٩٤]. (٣٢٦/٥)

[٢٠٩٤] عَلَّقَ ابْنُ عَطِيَّةٍ (١٧٦/٣) عَلَى قَوْلِ الشَّعْبِيِّ هَذَا بِقَوْلِهِ: «وَلَا أَعْلَمُ لِهَذَا التَّخْصِصِ ==

(١) عَزَاهُ السَّيُوطِيُّ إِلَى عَبْدِ بْنِ حَمِيدٍ.

(٢) أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ ١/١٩١، وَابْنُ جَرِيرٍ ٨/٤٦٦. وَعَزَاهُ السَّيُوطِيُّ إِلَى عَبْدِ بْنِ حَمِيدٍ، وَأَبِي الشَّيْخِ.

(٣) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٨/٤٥٧.

(٤) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٨/٤٥٩، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ٤/١١٤٣ (٢٣٤٦). وَعَزَاهُ السَّيُوطِيُّ إِلَى عَبْدِ الرَّزَّاقِ، وَعَبْدِ بْنِ حَمِيدٍ.

(٥) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٨/٤٦٠.

(٦) أَخْرَجَهُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ فِي سُنَنِهِ (ت: سَعْدُ آلِ حَمِيدٍ) ٤/١٤٨٧ (٧٥١)، وَابْنُ جَرِيرٍ ٨/٤٦٣ - ٤٦٤. =

يحكمون، والذي به يتكلمون، وإليه يدعون، فإذا تركوا منه شيئاً علموا أنه جورٌ منهم،
إنما هذه لليهود والنصارى والمشركين الذين لا يحكمون بما أنزل الله^(٢). (٣٢٧/٥)

٢٢٦٤٢ - عن أبي صالح باذام - من طريق أبي حيان - قال: الثلاث الآيات التي في
المائدة: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾، ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ
الظَّالِمُونَ﴾ [المائدة: ٤٥]، ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [المائدة: ٤٧] ليس في أهل الإسلام
منها شيء، هي في الكفار^(٣). (٣٢٥/٥)

٢٢٦٤٣ - عن الحسن البصري - من طريق عوف - في قوله: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ
اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾، قال: نزلت في اليهود، وهي علينا واجبة^(٤). (٣٢٥/٥)

٢٢٦٤٤ - عن عطاء بن أبي رباح، في قوله: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ
هُمُ الْكَافِرُونَ﴾، ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [المائدة: ٤٥]،

== وجهها، إلا إذا صحَّ فيه حديثٌ عن النبي ﷺ، إلا أنه راعى مَنْ ذكر مع كلِّ خبر من هذه
الثلاثة، فلا يترتب له ما ذكر في المسلمين إلا على أنهم خوطبوا بقوله: ﴿فَلَا تَخْشَوْا
النَّكَاسَ﴾.

= وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر، وأبي الشيخ.

(١) أخرجه سفيان الثوري ص ١٠١، وابن جرير ٤٦٥/٨.

(٢) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وأبي الشيخ. وأخرجه ابن جرير ٤٥٧/٨ - ٤٥٨ بنحوه، وفيه أنَّ
الذين سألوه نفر من الإباضية، وفي آخره: قالوا: أما والله إنَّك لتعلم مثل ما نعلم، ولكنك تخشاهم. قال:
أنتم أحق بذلك مِنَّا، أمَّا نحن فلا نعرف ما تعرفون، ولكنكم تعرفونه، ولكن يمنعكم أن تمضوا أمركم من
خشيتهم.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٥٧/٨.

(٤) أخرجه ابن جرير ٤٦٨/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

٢٢٦٤٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾ في التوراة بالرجم، ونعت محمد ﷺ، ويشهد به؛ ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾^(٤). (ز)

٢٢٦٤٨ - عن مقاتل بن حيان - من طريق بكير - قوله: ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾، فقال: أهل قريظة، منهم أبو لبابة بن سعة بن عمر، ومن أهل النضير، منهم كعب بن الأشرف، ومالك بن الصيف^(٥). (ز)

٢٢٦٤٩ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾، قال: من حكم بكتابه الذي كتب بيده، وترك كتاب الله، وزعم أن كتابه هذا من عند الله؛ فقد كفر^(٦) [٢٠٩٥]. (٣٢٦/٥)

[٢٠٩٥] اختلف العلماء في المراد بقوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾، ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾، ﴿هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾، وقد جمع ابن جرير (٤٦٨/٨) أقوالهم في خمسة أقوال على النحو الآتي: الأول: عني به اليهود الذين حرّفوا كتاب الله وبدّلوا حكمه. الثاني: عني بالكافرين: أهل الإسلام، وبالظالمين: اليهود، وبالفاستقين: النصاري. الثالث: عني بذلك: كفرٌ دون كفر، وظلمٌ دون ظلم، وفسقٌ دون فسق. الرابع: نزلت هذه الآيات في أهل الكتاب، وهي مرادٌ بها جميعُ الناس، مسلموهم وكفارهم. الخامس: معنى ذلك: ومن لم يحكم بما أنزل الله جاحداً به. فأما الظلم والفسق فهو للمُقرِّ به.

==

(١) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٦٠/٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٦٧/٨.

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٧٩/١.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٤٢/٤ (٦٤٢٩).

(٦) أخرجه ابن جرير ٤٦١/٨.

عندي بالصواب قولٌ من قال: نزلت هذه الآيات في كفّار أهل الكتاب؛ لأنّ ما قبلها وما بعدها من الآيات فيهم نزلت، وهم المعنيّون بها، وهذه الآيات سياقُ الخبر عنهم، فكونُها خبراً عنهم أولى. فإن قال قائل: فإنّ الله - تعالى ذكّره - قد عمّ بالخبر بذلك عن جميع من لم يحكم بما أنزل الله، فكيف جعلته خاصّاً؟ قيل: إنّ الله تعالى عمّ بالخبر بذلك عن قوم كانوا يحكم الله الذي حكم به في كتابه جاحدين، فأخبر عنهم أنهم بتركهم الحكم على سبيل ما تركوه كافرون. وكذلك القول في كلّ من لم يحكم بما أنزل الله جاحداً به، هو بالله كافرٌ، كما قال ابن عباس؛ لأنه بجحوده حكمَ الله بعدَ علمه أنه أنزله في كتابه نظيرُ جحوده نبوّه نبيّه بعد علمه أنه نبيٌّ.

لكنّ ابن القيم (٣٢٢/١) رأى أنّ قولَ مَنْ تأوّلها على أهل الكتاب - وهو قول قتادة، والضحاك، وغيرهما - مخالفٌ لظاهر اللفظ، فانتقده بقوله: «هو بعيدٌ، وهو خلاف ظاهر اللفظ، فلا يصار إليه».

ثم بيّن (٣٢٢/١) - ولم يذكر مستنداً - أنّ الحكم بغير ما أنزل الله يتناول الكافرين الأصغر والأكبر بحسب حال الحاكم، فقال: «والصحيح: أنّ الحكم بغير ما أنزل الله يتناول الكافرين الأصغر والأكبر بحسب حال الحاكم، فإنه إن اعتقد وجوبَ الحكم بما أنزل الله في هذه الواقعة، وعدل عنه عصيانياً، مع اعترافه بأنه مستحق للعقوبة؛ فهذا كفر أصغر. وإن اعتقد أنه غير واجب، وأنه مخير فيه، مع تيقنه أنه حكمُ الله تعالى؛ فهذا كفر أكبر. وإن جهله وأخطأه؛ فهذا مخطئٌ له حكمُ المخطئين».

ورجّح ابن عطية (١٨٢/٣) العموم، فقال: «أصوب ما يقال فيها أنها تعم كل مؤمن وكل كافر، فيجبيء كل ذلك في الكافر على أتم وجوهه، وفي المؤمن على معنى كفر المعصية وظلمها وفسقها».

(١) أخرجه سعيد بن منصور في سننه (ت: سعد آل حميد) ١٤٩٠/٤ (٧٥٦).

(٢) أخرجه سعيد بن منصور في سننه (ت: سعد آل حميد) ١٤٨٩/٤ (٧٥٣).

❖ قراءات:

٢٢٦٥٤ - عن أنس: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَهَا: ﴿وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ﴾، نَصَبَ ﴿النَّفْسَ﴾ وَرَفَعَ ﴿وَالْعَيْنَ﴾ وما بعده الآية كلها^(٤). (٣٣٣/٥)

❖ نزول الآية:

٢٢٦٥٥ - عن ابن جُرَيْج - من طريق حَجَّاج - قال: لَمَّا رَأَتْ قَرِيطَةُ النَّبِيِّ ﷺ قَدْ حَكَّمَ بِالرَّجْمِ، وَكَانُوا يُخَفُونَهُ فِي كِتَابِهِمْ؛ نَهَضَتْ قُرَيْظَةُ، فَقَالُوا: يَا مُحَمَّدُ، اقْضِ بَيْنَنَا وَبَيْنَ إِخْوَانِنَا بَنِي النَّضِيرِ. وَكَانَ بَيْنَهُمْ دَمٌ قَبْلَ قُدُومِ النَّبِيِّ ﷺ، وَكَانَتِ النَّضِيرُ يَتَعَزَّزُونَ عَلَى بَنِي قُرَيْظَةَ، وَدِيَاتُهُمْ عَلَى أَنْصَافِ دِيَاتِ النَّضِيرِ، وَكَانَتِ الدِّيَةُ مِنْ وُسُوقِ التَّمْرِ أَرْبَعِينَ وَمِائَةً وَسَقًا لِبَنِي النَّضِيرِ، وَسَبْعِينَ وَسَقًا لِبَنِي قُرَيْظَةَ، فَقَالَ: «دَمٌ

(١) أخرجه سعيد بن منصور في سننه (ت: سعد آل حميد) ١٤٩٠/٤ (٧٥٤).

(٢) هشيم يروي عن اثنين ممن اسمه عبد الملك، وهما عبد الملك بن عمير وعبد الملك بن أبي سليمان، كما ذكر محقق المصدر.

(٣) أخرجه سعيد بن منصور في سننه (ت: سعد آل حميد) ١٤٩٠/٤ (٧٥٥).

(٤) أخرجه أحمد ٤٥٤/٢٠ (١٣٢٤٩)، وأبو داود ١٠٤/٦ (٣٩٧٦)، ١٠٥/٦ (٣٩٧٧)، والترمذي ١٩١ (٣١٥٦)، والحاكم ٢٥٧/٢ (٢٩٢٧). وأورده الثعلبي ٧١/٤.

قال ابن أبي حاتم في العلل ٦٧٨/٤ - ٦٧٩ (١٧٣٠): «قال أبي: حديث منكر». وقال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه». وقال الهيثمي في المجمع ١٥٤/٧ - ١٥٥ (١١٥٩٥): «رواه أحمد، ورجاله رجال الصحيح غير أبي علي بن يزيد، وهو ثقة».

وهذه قراءة متواترة، قرأ بها الكسائي، ووافقه في رفع ﴿وَالْجُرُوحِ﴾ خاصة ابن كثير، وأبو عمرو، وأبو جعفر، وابن عامر، وقرأ بقية العشرة بالنصب في الجميع. انظر: النشر ٢/٢٥٤، والإتحاف ص ٢٥٣.

﴿النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾^(٢). (ز)

❁ تفسير الآية:

﴿وَكُنَّا عَلَيْهِمْ فِيهَا﴾

٢٢٦٥٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق ابن جريج - قال: ﴿وَكُنَّا عَلَيْهِمْ فِيهَا﴾ ، قال: في التوراة^(٣) . (٣٣١/٥)

٢٢٦٥٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق مجاهد - في قوله: ﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ
النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾، قال: كُتِبَ عَلَيْهِمْ هَذَا فِي التَّوْرَةِ^(٤). (٣٣٢/٥)

٢٢٦٥٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق مجاهد - قال: كان على بني إسرائيل القصاصُ في القتلى، ليس بينهم دية في نفس ولا جرح. قال: وذلك قول الله - تعالى ذكره -: ﴿وَكُنْزًا عَلَيْهِمْ فِيهَا﴾: في التوراة، فخفف الله عن أمة محمد ﷺ، فجعل عليهم الدية في النفس والجراح، وذلك تخفيف من ربكم ورحمة، ﴿فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ، فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ﴾^(٥). (ز)

٢٢٦٦٠ - عن سعيد بن المسيب - من طريق عبد الله بن عبد الرحمن - قال: كُتِبَ ذلك على بني إسرائيل، فهذه الآية لنا ولهم^(٦). (٣٣٢/٥)

(١) أخرجه ابن جرير ٤٦٩/٨ - ٤٧٠ مرسلًا. (٢) أخرجه ابن جرير ٤٧٠/٨.

(٣) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) أخرجه عبد الرزاق (١٨١٣٤). وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٥) أخرجه ابن جرير ٤٧٠/٨، وابن أبي حاتم ١١٤٤/٤، يعضه.

(٦) أخرجه عبد الرزاق (١٨١٣٤).

التوراة، ﴿أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ الآية، قال: إنما أنزل ما تسمعون في أهل الكتاب حين نبذوا كتاب الله، وعطّلوا حدوده، وتركوا كتابه، وقتلوا رسله^(٣). (٣٣٢/٥)

٢٢٦٦٤ - عن مقاتل بن حيان، قال: كتبنا عليهم في التوراة^(٤). (ز)

٢٢٦٦٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا﴾، يعني: وفرضنا عليهم في التوراة. نظيرها في المجادلة [٢١]: ﴿كَتَبَ اللَّهُ﴾، يعني: قضى^(٥). (ز)

٢٢٦٦٦ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا﴾ أي: في التوراة ﴿أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾^(٦). (ز)

﴿أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾

٢٢٦٦٧ - عن الحسن، يرويه عن النبي ﷺ، قال: «مَنْ قَتَلَ عَبْدَهُ قَتَلْنَاهُ، وَمَنْ جَدَعَهُ جَدَعْنَاهُ». فراجعوه، فقال: «قَضَى اللَّهُ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ»^(٧). (٣٣٢/٥)

٢٢٦٦٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي - في قوله: ﴿أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾، قال: يقول: تُقْتَلُ النفسُ بالنفس^(٨). (٣٣٣/٥)

٢٢٦٦٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - قوله: ﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ

(١) أخرجه ابن جرير ٤٧٠/٨. (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٤٤/٤ (٦٤٣٦).

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٧١/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وأبي الشيخ.

(٤) علّقه ابن أبي حاتم ١١٤٤/٤ (٦٤٣٧). (٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤٨٠.

(٦) أخرجه ابن جرير ٤٧١/٨.

(٧) أخرجه عبد الرزاق ٤٨٨/٩ (١٨١٣٠)، وابن أبي شيبه ٢٩١/٧ (٣٦١٨٠) مرسلًا.

(٨) أخرجه ابن جرير ٤٧٢/٨، وابن أبي حاتم ١١٤٤/٤، ١١٤٥ (٦٤٣٨)، ٦٤٤٠، ٦٤٤٢، ٦٤٤٥،

(٦٤٤٧)، والبيهقي في سننه ٦٤/٨. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

بالعين؟! (٢). (ز)

٢٢٦٧١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق مجاهد - في قوله: ﴿وَكُنَّا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ
النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾، قال: كُتِبَ عليهم هذا في التوراة، فكانوا يَقْتُلُونَ الْحُرَّ بِالْعَبْدِ،
ويقولون: كُتِبَ علينا أَنْ النفس بالنفس (٣). (٣٣٢/٥)

٢٢٦٧٢ - عن سعيد بن المسيب - من طريق مالك - قال: الرجل يُقْتَلُ بالمرأة إذا
قَتَلَهَا؛ قال الله: ﴿وَكُنَّا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ (٤). (٣٣٣/٥)

٢٢٦٧٣ - عن سعيد بن جبير - من طريق عطاء بن دينار - قوله: ﴿النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾،
قال: يعني: نفس المسلم الحر بنفس المسلم الحر، وبالمسلمة إذا كان عمداً. وقال
النبي ﷺ: «لَا يُقْتَلُ مُؤْمِنٌ بِكَافِرٍ» (٥). (ز)

٢٢٦٧٤ - عن قتادة بن دُعامة - من طريق سعيد - قوله: ﴿وَكُنَّا عَلَيْهِمْ فِيهَا﴾ أي: في
التوراة؛ ﴿أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ (٦). (ز)

٢٢٦٧٥ - عن محمد ابن شهاب الزهري - من طريق يونس - قال: لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ
الآيَةُ: ﴿وَكُنَّا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ أُقِيدَتِ الْمَرْأَةُ مِنَ الرَّجُلِ، وَفِيمَا تُعَمَّدُ
مِنَ الْجَوَارِحِ (٧). (٣٣٢/٥)

(١) أخرجه ابن جرير ٤٧١/٨. (٢) أخرجه ابن جرير ٤٧٠/٨.

(٣) أخرجه عبد الرزاق (١٨١٣٤). وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) أخرجه البيهقي ٢٨/٨.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٤٤/٤ (٦٤٣٩) مرسلاً.

(٦) أخرجه ابن جرير ٤٧١/٨. (٧) أخرجه البيهقي في سننه ٢٧/٨.

٢٢٦٧٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿وَالْأَنْفَ
يَاْلَأَنْفَ﴾، قال: يُقَطَّعُ الأنف بالأنف^(٢). (٣٣٣/٥)

٢٢٦٧٨ - عن ربيعة [الرأي] - من طريق يونس بن يزيد - أنه قال في رجل وقع به
قومٌ، فقطعوا أُذُنَيْهِ، قال: أرى أن يُصْنَعَ لهم مثل الذي صَنَعُوا به^(٣). (ز)

﴿وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ﴾

٢٢٦٧٩ - عن أنس: أن الرُّبَيْعَ كَسَرَتْ ثَنِيَّةً جَارِيَةً، فَأَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ:
«الْقِصَاصُ». فَقَالَ أَخُوهَا أَنَسُ بْنُ النَّضْرِ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، تُكْسِرُ ثَنِيَّةَ فُلَانَةٍ! فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَا أَنَسُ، كَتَابَ اللَّهِ الْقِصَاصُ»^(٤). (٣٣٤/٥)

٢٢٦٨٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿وَالسِّنَّ
بِالسِّنِّ﴾، قال: تُتْرَعُ السِّنُّ بِالسِّنِّ^(٥). (٣٣٣/٥)

(١) أخرجه ابن جرير ٤٧٢/٨، وابن أبي حاتم ١١٤٤/٤، والبيهقي في سننه ٦٤/٨. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٤٥/٤ (٦٤٤٣).

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٧٢/٨، وابن أبي حاتم ١١٤٥/٤، والبيهقي في سننه ٦٤/٨. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) أخرجه البخاري ١٨٦/٣ (٢٧٠٣)، ٢٤/٦ (٤٥٠٠)، ٥٢/٦ (٤٦١١).

(٥) أخرجه ابن جرير ٤٧٢/٨، وابن أبي حاتم ١١٤٥/٤، والبيهقي في سننه ٦٤/٨. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

٢٢٦٨٢ - عن عطاء [بن أبي رباح] - من طريق ابن جُرَيْج - قال: للجروح قصاصٌ، وليس للإمام أن يضربه، ولا أن يحبسَه، إنما هو القصاص، ما كان الله نسيًا، لو شاء لأمر بالسّجن والضرب^(٢). (٣٣٤/٥)

٢٢٦٨٣ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿وَكُنَّا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ حتى بلغ: ﴿وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ﴾ بعضها ببعض^(٣). (ز)

﴿فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ﴾

٢٢٦٨٤ - عن رجل من الأنصار، عن النبي ﷺ، في قوله: ﴿فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ﴾، قال: «هو الرجل تُكسرُ سِنُّه، أو تُقَطَّعُ يده، أو يُقَطَّعُ الشيءُ منه، أو يُجرحُ في بدنه، فيعفو عن ذلك، فيُحطُّ عنه قدرُ خطاياهِ، فإن كان رُبْعَ الدِّيةِ فربَعُ خطاياهِ، وإن كان الثُّلُثَ فثُلُثُ خطاياهِ، وإن كانت الدِّيةُ حُطَّتْ عنه خطاياهِ كذلك»^(٤). (٣٣٥/٥)

٢٢٦٨٥ - عن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «﴿فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ﴾، هو الرجل يُكسرُ سِنُّه، أو يُجرحُ مِنْ جَسَدِهِ، فيعفو عنه، فيُحطُّ مِنْ

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٤٥/٤ (٦٤٤٥). (٢) أخرجه ابن أبي شيبة ٤٢٠/٩.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٧١/٨، وابن أبي حاتم ١١٤٥/٤ (٦٤٤٦).

(٤) أخرجه ابن مردويه - كما في تفسير ابن كثير ١٢٤/٣ -، ويحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٣٠ - ٣١ -، من طريق معلى بن هلال، أنه سمع أبان بن تغلب، عن الشعبي، عن رجل من الأنصار به. إسناده ضعيفٌ جدًّا؛ معلى بن هلال هو ابن سويد أبو عبد الله الطحان الكوفي، قال عنه ابن حجر في التقریب (٦٨٠٧): «اتفق النقاد على تكذيبه».

٢٢٦٨٨ - عن عدي بن ثابت: أَنَّ رجلاً هَشَمَ فَمَ رجل على عهد معاوية، فأُعطي دِيَّةً، فأبى إلا أن يَقْتَصَّ، فأُعطي دِيَّتَيْنِ، فأبى، فأُعطي ثلاثاً، فحدَّث رجلٌ من أصحاب رسول الله ﷺ عن رسول الله ﷺ، قال: «مَنْ تصدَّقَ بدمٍ فما دونه فهو كفارةٌ له مِنْ يومٍ وُلِدَ إلى يومٍ يموت»^(٤). (٣٣٦/٥)

٢٢٦٨٩ - عن أبي السَّفَرِ، قال: كَسَرَ رجل من قريش سِنَّ رجل من الأنصار، فاستَعَدَّى عليه معاوية، فقال معاوية: إِنَّا سَنُرْضِيهِ. فألَحَّ الأنصاريُّ، فقال معاوية: شَأْنُكَ وصاحبك. وأبو الدرداء جالسٌ، فقال أبو الدرداء: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «ما مِنْ مسلم يُصابُ بشيءٍ من جسده، فَيَتَصَدَّقُ به، إلا رَفَعَهُ الله به درجة، وَحَطَّ عنه به خطيئة». فقال الأنصاريُّ: فَإني قد عَفَوْتُ^(٥). (٣٣٦/٥)

(١) أورده الديلمي في الفردوس ١٥٣/٣ (٤٤١٦).

(٢) أخرجه أحمد ٣٧٤/٣٧ - ٣٧٥ (٢٢٧٠١)، ٤٥٤/٣٧ (٢٢٧٩٢). وأورده الثعلبي ٧١/٤.

قال الهيثمي في المجمع ٣٠٢/٦ (١٠٧٩٨): «رواه أحمد، ورجاله رجال الصحيح». وقال المناوي في التيسير ٣٦١/٢: «وإسناده صحيح». وقال الألباني في الصحيحة ٣٤٣/٥ (٢٢٧٣): «وهذا إسناده صحيح».

(٣) أخرجه الخطيب في تاريخه ٤٩/٥ (١٨٩٩) ترجمة أحمد بن إسحاق البغدادي.

قال الخطيب: «قال أبو عوانة: هذا غريب، لا آمن أن يكون له علة». وقال الألباني في الضعيفة ١٣٨/١٠ (٤٦٢٢): «ضعيف».

(٤) أخرجه أبو يعلى في مسنده ٢٨٤/١٢ (٦٨٦٩) واللفظ له، وسعيد بن منصور في سننه ١٤٩٥/٤ - ١٤٩٦ (٧٦٢)، وابن جرير ٤٧٨/٨. وأورده الثعلبي ٧٢/٤.

قال المنذري في الترغيب ٢٠٨/٣: «رواه أبو يعلى، ورواته رواة الصحيح، غير عمران بن ظبيان». وقال البوصيري في إتحاف الخيرة المهرة ٢٠٢/٤ - ٢٠٣: «إسناده رجاله رجال الصحيح، إلا عمران بن ظبيان، فإنه مختلف فيه، قال البخاري: فيه نظر...». وقال الهيثمي في المجمع ٣٠٢/٦: «رواه أبو يعلى، ورجاله رجال الصحيح، غير عمران بن ظبيان، وقد وثقه ابن حبان وفيه ضعف». وقال الألباني في الضعيفة ٤٦٢/٩ ضمن الحديث (٤٤٨٢): «هذا إسناده ضعيف، ومتن منكر».

(٥) أخرجه أحمد ٥٢١/٤٥ - ٥٢٢ (٢٧٥٣٤) واللفظ له، والترمذي ٢٢٥/٣ - ٢٢٦ (١٤٥٠)، =

٢٢٦٩٣ - عن خيثمة بن عبد الرحمن، مثل ذلك^(٤). (ز)

٢٢٦٩٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَّهُ﴾: كفارة للمتصدق عليه^(٥). (٣٣٨/٥)

٢٢٦٩٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عطية العوفي - في قوله: ﴿فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَّهُ﴾، يقول: مَنْ جُرِحَ فتصدق به على الجارح، فليس على الجارح سبيل ولا قود ولا عقل، ولا حرج عليه من أجل أنه تصدق عليه الذي جرح، فكان كفارة له من ظلمه الذي ظلم^(٦). (٣٣٨/٥)

٢٢٦٩٦ - عن جابر بن عبد الله - من طريق عمارة ابن أبي حفصة، عن رجل - في قوله: ﴿فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَّهُ﴾، قال: للمجروح^(٧). (٣٣٥/٥)

= وابن ماجه ٦٩٦/٣ - ٦٩٧ (٢٦٩٣)، وابن جرير ٤٧٤/٨. وأورده الثعلبي (٧٢/٤).

قال الترمذي: «هذا حديث غريب، لا نعرفه إلا من هذا الوجه، ولا أعرف لأبي السفر سماعًا من أبي الدرداء». وقال المنذري في الترغيب والترهيب ٢٠٨/٣ - ٢٠٩ (٣٧١١): «وروى ابن ماجه المرفوع منه عن أبي السفر أيضًا، عن أبي الدرداء، وإسناده حسن لولا الانقطاع».

(١) أخرجه ابن أبي شيبة ٤٣٨/٩، وابن جرير ٧٤٢/٨، وابن أبي حاتم ١١٤٦/٤ (٦٤٤٨)، والبيهقي في سننه ٥٤/٨. وعزاه السيوطي إلى الفريابي، وعبد بن حميد، وأبي الشيخ، وابن مردويه.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٧٢/٨، وابن أبي حاتم ١١٤٥/٤، والبيهقي في سننه ٦٤/٨. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) أخرجه سعيد بن منصور (٧٥٨ - تفسير)، وابن أبي شيبة ٤٣٩/٩ - ٤٤٠، وابن جرير ٤٧٥/٨، ٤٧٧، وابن أبي حاتم ١١٤٦/٤ (٦٤٤٩). وعزاه السيوطي إلى الفريابي، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وأبي الشيخ.

(٤) علّقه ابن أبي حاتم ١١٤٦/٤ (٦٤٤٩). (٥) أخرجه ابن جرير ٤٧٧/٨.

(٦) أخرجه ابن جرير ٤٧٨/٨ - ٤٧٩.

(٧) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٤٦/٤ - وينظر: تفسير ابن كثير ١٢٤/٢ - وهو بسنده عند ابن جرير ٤٧٣/٨ لكن عن جابر بن زيد.

٢٢٧٠٢ - وإبراهيم النخعي - من طريق منصور - ﴿فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارٌ لَهُ﴾، قال: كفارة للجراح، وأجرُ الذي أُصيب على الله^(٥). (٣٣٨/٥)

٢٢٧٠٣ - عن يونس بن أبي إسحاق، قال: سأل مجاهدٌ أبا إسحاق [السبيعي] عن قوله: ﴿فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارٌ لَهُ﴾. فقال له أبو إسحاق: هو الذي يعفو. =

٢٢٧٠٤ - قال مجاهد بن جبر: لا، بل هو الجارحُ صاحبُ الذنب^(٦). (٣٣٧/٥)

٢٢٧٠٥ - عن مجاهد بن جبر - من طريق مغيرة - للجراح^(٧). (ز)

٢٢٧٠٦ - عن مجاهد بن جبر - من طريق عبد الله بن كثير - قال: إذا أصاب رجلٌ رجلاً، ولا يعلم المصاب مَنْ أصابه، فاعترف له المصيب، فهو كفارة للمصيب. قال: وكان مجاهد يقول عند هذا: أصاب عروة بن الزبير عينَ إنسان عند الركن فيما يستلمون، فقال له: يا هذا، أنا عروة بن الزبير، فإن كان بعينك بأسٌ فأنا بها^(٨). (ز)

(١) أورده المنذري في الترغيب ٣/٣٠٦، والهيثمي في المجمع ٦/٣٠٢، وابن كثير في تفسيره ٣/١١٧ موقوفاً، وهو في مسند أحمد ٣٨/٤٧٩ (٢٣٤٩٤) مرفوعاً.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة ٩/٤٤٠. (٣) أخرجه ابن جرير ٨/٤٧٣.

(٤) أخرجه سعيد بن منصور في سننه (ت: سعد آل حميد) ٤/١٤٩٣ (٧٥٩)، وابن جرير ٨/٤٧٣. وعلّقه ابن أبي حاتم - كما في تفسير ابن كثير ٢/١٢٤ -.

(٥) أخرجه سعيد بن منصور في سننه (ت: سعد آل حميد) ٤/١٤٩٤ (٧٦٠)، وابن أبي شيبة ٩/٤٣٨ - ٤٣٩.

(٦) أخرجه ابن جرير ٨/٤٧٥ - ٤٧٦. وعلّقه ابن أبي حاتم ٤/١١٤٥ عن أبي إسحاق. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٧) أخرجه سعيد بن منصور في سننه (ت: سعد آل حميد) ٤/١٤٩٥ (٧٦١)، وابن جرير ٨/٤٧٦.

(٨) أخرجه ابن جرير ٨/٤٨١.

٢٢٧١١ - عن زيد بن أسلم - من طريق سفيان - في الآية، قال: إن عفا عنه، أو اقتص منه، أو قبل منه الدية؛ فهو كفارة له^(٥) [٢٠٩٦]. (٣٣٩/٥)

٢٢٧١٢ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ﴾ يقول: فمن تصدق بالقتل والجراحات فهو كفارة لذنبه. يقول: إن عفا المجروح عن الجراح فهو كفارة للجراح من الجرح، ليس عليه قود ولا دية، ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾ في التوراة: من أمر الرجم، والقتل، والجراحات؛ ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾^(٦). (ز)

[٢٠٩٦] اختلف أهل التأويل في المراد بقوله تعالى: ﴿فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ﴾ على أقوال، بينها ابن عطية (٣/ ١٨٠ - ١٨١ بتصرف) بقوله: «قوله تعالى: ﴿فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ﴾ يحتمل ثلاثة معانٍ: أحدها: أن تكون «من» للمجروح، أو ولي القتل، ويعود الضمير في قوله: ﴿لَهُ﴾ عليه أيضاً، ويكون المعنى: أن من تصدق بجرحه أو دم وليه فعفا عن حقه في ذلك فإن ذلك العفو كفارة له عن ذنوبه، ويعظم الله أجره بذلك، ويكفر عنه. وقال بهذا التأويل عبدالله بن عمر، وجابر بن زيد، وأبو الدرداء، وقال به أيضاً قتادة، والحسن. والمعنى الثاني: أن تكون «من» للمجروح أو ولي القتل، والضمير في ﴿لَهُ﴾ يعود على الجراح أو القاتل إذا تصدق المجروح أو على الجراح بجرحه، وصح عنه، فذلك العفو كفارة للجراح عن ذلك الذنب، فكما أن القصاص ==

(١) أخرجه ابن جرير ٤٧٤/٨، وابن أبي شيبه ٤٤٠/٩.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبه ٤٣٩/٩، وابن جرير ٤٧٤/٨. وعلقه ابن أبي حاتم - كما في تفسير ابن كثير ٢/ ١٢٤ - وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٧٥/٨.

(٤) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٣٠/٢ -.

(٥) أخرجه ابن أبي شيبه ٤٣٩/٩. (٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٨٠/١ - ٤٨١.

٢٢٧١٤ - عن أبي مالك غزوان الغفاري - من طريق السدي - قوله: ﴿وَقَفَيْنَا﴾: أَتَّبَعْنَا^(٢). (ز)

٢٢٧١٥ - عن مقاتل، في قوله: ﴿وَقَفَيْنَا عَلَىٰ أَثَرِهِمْ﴾، يقول: بعثنا من بعدهم عيسى ابن مريم^(٣). (٣٣٩/٥)

== كفارة، فكذلك العفو كفارة، وأما أجر العافي فعلى الله تعالى. وعاد الضمير على من لم يتقدم له ذكر؛ لأن المعنى يقتضيه. قال بهذا التأويل ابن عباس، وأبو إسحاق السبيعي، ومجاهد، وإبراهيم، وعامر الشعبي، وزيد بن أسلم. والمعنى الثالث: أن تكون للجراح أو القاتل، والضمير في ﴿لَهُ﴾ يعود عليه أيضاً، والمعنى: إذا جنى جانٍ فجُهِل وخفي أمره، فتصدق هو بأن عرّف بذلك، ومكّن الحق من نفسه، فذلك الفعل كفارة لذنبه. وبين أن من قالوا بالمعنى الثالث احتجوا بقول مجاهد من طريق عبد الله بن كثير، وعلق عليه، بقوله: «وانظر أن ﴿تَصَدَّقَ﴾ - على هذا التأويل - يحتمل أن يكون من الصدقة، ومن الصدق». ورجّح ابن جرير (٤٧٩/٨) قول من قال: عني به: المجروح. وانتقد الأقوال الأخرى مستنداً إلى السياق، والدلالة العقلية قائلاً: «لأن تكون الهاء في قوله: ﴿لَهُ﴾ عائدة على «من» أولى من أن تكون من ذكر من لم يجز له ذكر إلا بالمعنى دون التصريح، وأحرى؛ إذ الصدقة هي المكفرة ذنب صاحبها دون المتصدق عليه في سائر الصدقات غير هذه، فالواجب أن يكون سبيل هذه سبيل غيرها من الصدقات». وذكر ابن عطية (١٨١/٣) أن مكّي بن أبي طالب وغيره ذكروا أن قوماً تأولوا الآية أن المعنى: والجروح قصاص، فمن أعطى دية الجرح وتصدق بذلك فهو كفارة له إذا رضيت منه وقبلت. وانتقده بقوله: «وهذا تأويل قلق».

(١) أخرجه الطستي - كما في الإتيان ٧٧/٢ - (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٤٧/٤ (٦٤٥٣).

(٣) عزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

﴿فِيهِ هُدًى﴾ من الضلالة، ﴿وَنُورٌ﴾ من الظلمة، ﴿وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ﴾
يقول: الإنجيل يصدق التوراة والإنجيل، ﴿وَهُدًى﴾ من الضلالة^(٢). (ز)

﴿وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾

٢٢٧١٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - ﴿لِّلْمُتَّقِينَ﴾ الذين من بعدهم
إلى يوم القيامة^(٣). (ز)

٢٢٧١٩ - عن الحسن البصري - من طريق عباد بن منصور - ﴿لِّلْمُتَّقِينَ﴾ بعدهم،
فَيَتَّقُوا نِعْمَةَ اللَّهِ تَعَالَى، ويحذرونها^(٤). (ز)

٢٢٧٢٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَمَوْعِظَةٌ﴾ من الجهل ﴿لِّلْمُتَّقِينَ﴾ الشرك^(٥). (ز)

﴿وَلِيَحْكُمَ أَهْلُ الْإِنجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾

٢٢٧٢١ - عن إبراهيم النخعي - من طريق منصور - ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ
فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ الآيات، قال: نزلت في بني إسرائيل، ورضي بها
لهؤلاء^(٦). (ز)

٢٢٧٢٢ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن جريج - ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ
فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾: العاصون^(٧). (ز)

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٨١/١.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٤٧/٤ (٦٤٥٦).

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٨١/١.

(٧) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٤٩/٤ (٦٤٦٥).

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٨١/١.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٤٧/٤ (٦٤٥٧).

(٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٤٩/٤ (٦٤٦٧).

٢٢٧٢٥ - عن مقاتل بن حيان - من طريق بكير بن معروف - قوله: ﴿وَلِيَحْكُمُ أَهْلُ
الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ﴾، قال: في الإنجيل. قال: فأمر القسيسين والرهبان أن
يحكموا بما أنزل الله في التوراة قبل أن ينزل الإنجيل، فكفر من كفر من أهل التوراة
والإنجيل، فكذبهم محمد ﷺ بقولهم: إن عزيز ابن الله، والمسيح ابن مريم ابن الله،
وأن الله ثالث ثلاثة، وأن عيسى هو الله، وأن يد الله مغلولة، وأن الله فقير وهم
أغنياء، ولو أنهم حكموا بالرجم والقصاص والجراحات لكانوا كفارًا بالله بتكذيبهم
محمدًا ﷺ، وقولهم على الله الكذب والبهتان^(٣). (ز)

٢٢٧٢٦ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله:
﴿وَلِيَحْكُمُ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ
الْفَاسِقُونَ﴾ قال: من أهل الإنجيل، ﴿هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ قال: الكاذبون. قال ابن زيد:
كل شيء في القرآن إلا قليلًا «فاسق» فهو كاذب. وقرأ قول الله: ﴿إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ
يَنْبَأُ﴾ [الحجرات: ٦]، قال: الفاسق هاهنا: كاذب^(٤). (٣٣٩/٥)

﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ﴾

٢٢٧٢٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عطية العوفي - في قوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ
الْكِتَابَ﴾ قال: القرآن، ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ﴾ قال: شاهدًا على
التوراة والإنجيل، مُصَدِّقًا لهما^(٥). (٣٤٠/٥)

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٤٨/٤ (٦٤٦٢). (٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٨١/١.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٤٧/٤ - ١١٤٨ (٦٤٥٨).

(٤) أخرجه ابن جرير ٤٨٥/٨. (٥) أخرجه ابن جرير ٤٨٨/٨.

قال: مُؤْتَمَنًا عَلَيْهِ^(٢). (٣٤١/٥)

٢٢٧٣٠ - عن عبد الله بن عباس: ﴿وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ﴾، قال: مُؤْتَمَنًا؛ محمد ﷺ^(٣). (٣٤١/٥)

٢٢٧٣١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عطية العوفي - في قوله: ﴿وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ﴾، يعني: أمينًا عليه، يحكمُ على ما كان قبله من الكتب^(٤). (٣٤٠/٥)

٢٢٧٣٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ﴾، قال: المهيمن: الأمين، والقرآن أمينٌ على كل كتاب قبله^(٥). (٣٤١/٥)

٢٢٧٣٣ - عن عطاء الخراساني، نحو ذلك^(٦). (ز)

٢٢٧٣٤ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - ﴿وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ﴾، قال: شهيدًا على كل كتاب قبله^(٧). (٣٤٢/٥)

٢٢٧٣٥ - قال عبد الله بن الزبير: المهيمن: القاضي على ما قبله من الكتب^(٨). (ز)

٢٢٧٣٦ - عن سعيد بن المسيب =

٢٢٧٣٧ - والضحاك بن مزاحم، قال: قاضيًا^(٩). (ز)

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٨١/١.

(٢) أخرجه سعيد بن منصور (٧٦٣ - تفسير)، وابن جرير ٤٨٧/٨، وابن أبي حاتم ١١٥٠/٤ (٦٤٧٢)، والبيهقي في الأسماء والصفات (١٠٨). وعزاه السيوطي إلى الفريابي، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن مردويه.

(٣) عزاه السيوطي إلى أبي الشيخ. (٤) أخرجه ابن جرير ٤٨٨/٨.

(٥) أخرجه ابن جرير ٤٨٨/٨، وابن أبي حاتم ١١٥٠/٤، والبيهقي في الأسماء والصفات (١٠٩).

(٦) علّقه ابن أبي حاتم ١١٥٠/٤ (٦٤٧٤).

(٧) أخرجه ابن جرير ٤٨٦/٨، وابن أبي حاتم ١١٥٠/٤ (٦٤٧٧). وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٨) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٣٢/٢ -.

(٩) تفسير الثعلبي ٦٦/٤، وتفسير البغوي ٦٥/٣.

القرآن، والمهيمن: الشاهد على ما قبله من الكتب^(٤). (٣٤١/٥)

٢٢٧٤٢ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن جريج - ﴿وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ﴾: مؤتمنا على القرآن، وشاهدًا، ومُصَدِّقًا. =

٢٢٧٤٣ - قال ابن جريج: وقال آخرون: القرآن أمين على الكتب، فيما إذ أخبرنا أهل الكتاب في كتابهم بأمر؛ إن كان في القرآن فصدّقوا، وإلا فكذبوا^(٥). (ز)
٢٢٧٤٤ - عن عكرمة مولى ابن عباس، قال: دالًّا^(٦). (ز)

٢٢٧٤٥ - عن أبي رجاء، عن قوله: ﴿وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ﴾ قال: سُئِلَ عنها عكرمة مولى ابن عباس وأنا أسمع، فقال: مؤتمنا عليه^(٧). (ز)

[٢٠٩٧] بَيَّنَّ ابْنُ جَرِيرٍ (٤٩٠/٨) تَأْوِيلَ الْآيَةِ عَلَى قَوْلِ مُجَاهِدٍ بِقَوْلِهِ: «تَأْوِيلُ الْكَلَامِ عَلَى مَا تَأْوَلَهُ مُجَاهِدٌ: وَأَنْزَلْنَا الْكِتَابَ مُصَدِّقًا لِكِتَابِ قَبْلِهِ إِلَيْكَ، مُهَيِّمًا عَلَيْهِ. فَيَكُونُ قَوْلُهُ: ﴿مُصَدِّقًا﴾ حَالًا مِنْ ﴿الْكِتَابِ﴾، وَبَعْضًا مِنْهُ، وَيَكُونُ التَّصْدِيقُ مِنْ صِفَةِ ﴿الْكِتَابِ﴾، وَالْمُهَيِّمُ حَالًا مِنَ الْكَافِ الَّتِي فِي ﴿إِلَيْكَ﴾، وَهِيَ كُنَايَةٌ عَنْ ذِكْرِ اسْمِ النَّبِيِّ ﷺ، وَالْهَاءُ فِي قَوْلِهِ: ﴿عَلَيْهِ﴾ عَائِدَةٌ عَلَى الْكِتَابِ».

(١) أخرجه ابن جرير ٤٨٩/٨. وعلّقه ابن أبي حاتم ١١٥٠/٤ (٦٤٧٣).

(٢) تفسير مجاهد ص ٣١٠، وأخرجه البيهقي في الأسماء والصفات (١١٠). كما أخرجه ابن أبي حاتم ٤/١١٥١ (٦٤٧٨) بلفظ: مؤتمنا على القرآن.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٩٠/٨، وابن أبي حاتم ١١٥٠/٤ (٦٤٧٣) موقوفًا على ابن أبي نجیح.

(٤) عزاه السيوطي إلى آدم بن أبي إياس، وعبد بن حميد، وأبي الشيخ. كما عزاه إلى ابن جرير، وابن أبي حاتم، والبيهقي، وعندهم يختلف قليلًا كما في الأثرين السابقين.

(٥) أخرجه ابن جرير ٤٨٧/٨.

(٦) تفسير الثعلبي ٧٤/٤، وتفسير البغوي ٦٥/٣.

(٧) أخرجه ابن جرير ٤٨٩/٨. وعلّقه ابن أبي حاتم ١١٥٠/٤ (٦٤٧٣).

== ثم انتقد ابن جرير (٤٩١/٨) هذا التأويل مستنداً إلى السياق، فقال: «وهذا التأويل بعيد من المفهوم في كلام العرب، بل هو خطأ؛ وذلك أن المهيمن عطف على المصدق، فلا يكون إلا من صفة ما كان المصدق صفة له. ولو كان معنى الكلام ما روي عن مجاهد لقليل: وأنزلنا إليك الكتاب مصدقاً لما بين يديه من الكتاب مهيمناً عليه. لأنه لم يتقدم من صفة الكاف التي في ﴿إِلَيْكَ﴾ بعدها شيء يكون ﴿وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ﴾ عطفاً عليه، وإنما عطف به على المصدق؛ لأنه من صفة ﴿الْكِتَابِ﴾ الذي من صفته المصدق. فإن ظن ظان أن المصدق - على قول مجاهد وتأويله هذا - من صفة الكاف التي في ﴿إِلَيْكَ﴾، فإن قوله: ﴿لَمَّا بَيَّنَّ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ﴾ يبطل أن يكون تأويل ذلك كذلك، وأن يكون المصدق من صفة الكاف التي في ﴿إِلَيْكَ﴾؛ لأن الهاء في قوله: ﴿بَيَّنَّ يَدَيْهِ﴾ كناية اسم غير المخاطب، وهو النبي ﷺ في قوله: ﴿إِلَيْكَ﴾، ولو كان المصدق من صفة الكاف لكان الكلام: وأنزلنا إليك الكتاب مصدقاً لما بين يديك من الكتاب، ومهيمناً عليه. فيكون معنى الكلام حينئذ يكون كذلك».

وعلق ابن كثير (٢٤٦/٥) على تأويل مجاهد بقوله: «صحيح في المعنى، ولكن في تفسير هذا بهذا نظر، وفي تنزيله عليه من حيث العربية أيضاً نظر». ثم ذكر انتقاد ابن جرير له. وعلق ابن عطية (١٨٣/٣) على انتقاد ابن جرير لقول مجاهد، بقوله: «غلط الطبري رحمه الله في هذه اللفظة على مجاهد؛ فإنه فسر تأويله على قراءة الناس: ﴿وَمُهَيِّمًا﴾ بكسر الميم الثانية، فبعد التأويل، ومجاهد رحمه الله إنما يقرأ هو وابن محيصن (وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ) بفتح الميم الثانية، فهو بناء اسم المفعول، وهو حال من ﴿الْكِتَابِ﴾ معطوفة على قوله: ﴿مُصَدِّقًا﴾، وعلى هذا يتجه أن المؤتمن عليه هو محمد ﷺ، و﴿عَلَيْهِ﴾ في موضع رفع على تقدير أنها مفعول لم يسم فاعله، هذا على قراءة مجاهد».

(١) أخرجه ابن جرير ٤٨٩/٨، وابن أبي حاتم ١١٥٠/٤ (٦٤٧٥).

(٢) عزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

وَحَذَّرَهُمْ؛ قَالَ: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ يَقُولُ: لِلْكِتَابِ
الَّتِي قَدْ خَلَتْ قَبْلَهُ، ﴿وَمُهِمِّنَا عَلَيْهِ﴾ قَالَ: شَاهِدًا عَلَى الْكِتَابِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ
قَبْلَهُ^(٢). (٣٤٠/٥)

٢٢٧٥٠ - عَنْ إِسْمَاعِيلَ السُّدِّيِّ - مِنْ طَرِيقِ أَسْبَاطٍ - ﴿وَمُهِمِّنَا عَلَيْهِ﴾، قَالَ: شَهِيدًا
عَلَيْهِ^(٣). (ز)

٢٢٧٥١ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَجِيحٍ - مِنْ طَرِيقِ شَبْلِ - قَوْلُهُ: ﴿وَمُهِمِّنَا عَلَيْهِ﴾، قَالَ:
مُحَمَّدٌ ﷺ، مُؤْتَمَنٌ عَلَى الْقُرْآنِ^(٤). (ز)

٢٢٧٥٢ - عَنْ أَبِي رَوْقٍ عَطِيَّةِ بْنِ الْحَارِثِ الْهَمْدَانِيِّ، ﴿وَمُهِمِّنَا عَلَيْهِ﴾، قَالَ: شَهِيدًا
عَلَى خَلْقِهِ بِأَعْمَالِهِمْ^(٥). (٣٤٢/٥)

٢٢٧٥٣ - عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ قَيْسٍ، قَالَ: الْقُرْآنُ^(٦). (ز)

٢٢٧٥٤ - قَالَ مِقَاتِلُ بْنُ سَلِيمَانَ: ﴿وَمُهِمِّنَا عَلَيْهِ﴾، يَقُولُ: وَشَاهِدًا عَلَيْهِ، وَذَلِكَ أَنْ
قَرَأَ مُحَمَّدٌ ﷺ شَاهِدٌ بِأَنَّ الْكِتَابَ الَّتِي أَنْزَلْتَ قَبْلَهُ أَنَّهَا مِنْ اللَّهِ ﷻ^(٧). (ز)

٢٢٧٥٥ - عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمٍ - مِنْ طَرِيقِ ابْنِ وَهْبٍ - فِي قَوْلِهِ:
﴿وَمُهِمِّنَا عَلَيْهِ﴾، قَالَ: مُصَدِّقًا عَلَيْهِ، كُلُّ شَيْءٍ أَنْزَلَهُ اللَّهُ مِنْ تَوْرَةٍ أَوْ إِنْجِيلٍ أَوْ زَبُورٍ
فَالْقُرْآنُ مُصَدِّقٌ عَلَى ذَلِكَ، وَكُلُّ شَيْءٍ ذَكَرَ اللَّهُ فِي الْقُرْآنِ فَهُوَ مُصَدِّقٌ عَلَيْهَا، وَعَلَى مَا

(١) أَخْرَجَهُ ابْنُ جُرَيْرٍ ٤٨٦/٨ - ٤٨٧. وَعَلَّقَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ١١٥٠/٤.

(٢) عَزَاهُ السَّيُوطِيُّ إِلَى عَبْدِ بْنِ حَمِيدٍ، وَأَبِي الشَّيْخِ.

(٣) أَخْرَجَهُ ابْنُ جُرَيْرٍ ٤٨٦/٨. وَعَلَّقَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ١١٥٠/٤.

(٤) أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ١١٥٠/٤ (٦٤٧٣). (٥) عَزَاهُ السَّيُوطِيُّ إِلَى أَبِي الشَّيْخِ.

(٦) عَلَّقَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ١١٥٠/٤ (٦٤٧٤).

(٧) تَفْسِيرُ مِقَاتِلِ بْنِ سَلِيمَانَ ٤٨١/١.

اليهودي والنصراني بالله، ثم قرأ: ﴿وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾ [المائدة: ٤٩]، وأنزل الله ألا تشرکوا به شيئاً^(٣). (٣٤٤/٥)

٢٢٧٥٨ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - قوله: ﴿فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ

[٢٠٩٨] علق ابن كثير (٢٤٦/٥) على تلك الأقوال - عدا قول مجاهد، وما أشبهه - بقوله: «هذه الأقوال كلها متقاربة المعنى؛ فإن اسم «المهيمن» يتضمن هذا كله، فهو أمين، وشاهد، وحاكم على كل كتاب قبله، جعل الله هذا الكتاب العظيم الذي أنزله آخر الكتب، وخاتمها، وأشملها، وأعظمها، وأكملها، حيث جمع فيه محاسن ما قبله، وزاده من الكمالات ما ليس في غيره؛ فلهذا جعله شاهداً، وأميناً، وحاكماً عليها كلها، وتكفل تعالى بحفظه بنفسه الكريمة، فقال تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: ٩]».

وبنحوه قال ابن جرير (٤٨٦/٨).

وقال ابن عطية (١٨٢/٣ - ١٨٣): «لفظة «المهيمن» أخص من هذه الألفاظ؛ لأن المهيمن على الشيء: هو المعني بأمره، الشاهد على حقائقه، الحافظ لحاصله، فلا يدخل فيه ما ليس منه. والله تبارك وتعالى هو المهيمن على مخلوقاته وعباده، والوصي مهيمن على محجوريه وأموالهم، والرئيس مهيمن على رعيته وأحوالهم، والقرآن جعله مهيماً على الكتب يشهد بما فيها من الحقائق، وعلى ما نسبه المحرفون إليها، فيصح الحقائق، ويبطل التحريف، وهذا هو شاهد، ومصدق، ومؤتمن، وأمين».

(١) أخرجه ابن جرير ٤٩٠/٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٨٦/٨، ٤٨٨، وابن أبي حاتم ١١٥٠/٤ (٦٤٧٧). وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (١٠٢٣٧، ١٥٥٤٤)، وابن جرير ٤٩٢/٨، وقد أورده عند هذه الآية دون الآية المنصوص عليها في الأثر، وهي التي تليها.

- تعالى ذِكْرُهُ - آدم ﷺ شهادة أن لا إله إلا الله، والإقرار بما جاء من عند الله، لكل قوم ما جاءهم من شرعة أو منهاج، فلا يكون المُقِرُّ تاركًا، ولكنه مطيع^(٣). (ز)
٢٢٧٦١ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن جريج - قوله: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾، قال: سُنَّةٌ وَمِنْهَاجًا، السبيل لكلكم، مَنْ دخل في دين محمد ﷺ فقد جعل الله له شرعة ومنهاجًا. يقول: القرآن هو له شريعة ومنهاج^(٤). (ز)
٢٢٧٦٢ - عن قتادة بن دُعامة - من طريق معمر - في قوله: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾، قال: الدين واحد، والشرائع مختلفة^(٥). (٣٤٣/٥)

٢٢٧٦٣ - عن قتادة بن دُعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾، يقول: سبيلًا وسُنَّةً، والسنن مختلفة؛ للتوراة شريعة، وللإنجيل شريعة، وللقرآن شريعة، يُحِلُّ الله فيها ما يشاء، ويُحَرِّم ما يشاء، كي يعلم الله مَنْ يُطيعه ممن يعصيه، ولكن الدين الواحد الذي لا يُقْبَلُ غيره التوحيد والإخلاص الذي جاءت به الرسل^(٦). (٣٤٣/٥)

٢٢٧٦٤ - عن قتادة بن دُعامة: الخطاب للأمم الثلاث: أمة موسى، وأمة عيسى، وأمة محمد ﷺ وعليهم أجمعين، للتوراة شريعة، وللإنجيل شريعة، وللفرقان شريعة، والدين واحد، وهو التوحيد^(٧). (ز)

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٥١/٤ (٦٤٧٩).

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٨١/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٤٩٤/٨.

(٤) أخرجه ابن جرير ٤٩٤/٨.

(٥) أخرجه عبدالرزاق ١٩٢/١، وابن جرير ٤٩٤/٨، وابن أبي حاتم ١١٥٢/٤ (٦٤٨٧).

(٦) أخرجه ابن جرير ٤٩٣/٨ - ٤٩٤، وابن أبي حاتم ١١٥٢/٤ (٦٤٨٨). وذكره يحيى بن سلام - كما في

تفسير ابن أبي زمنين ٣٢/٢ - وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وأبي الشيخ.

(٧) تفسير البغوي ٦٦/٣.

لي بني - سرعه ومنها جا .

ورجَّحَ ابنُ جرير (٤٩٥/٨) القول الأول، وهو قول عليّ، وقتادة، ومَن تبعهما بدلالة السياق، فقال: «إنما قلنا ذلك أولى بالصواب لقوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾. ولو كان عنى بقوله: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ﴾ أمة محمد - وهم أمة واحدة - لم يكن لقوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ - وقد فعل ذلك فجعلهم أمة واحدة - معنى مفهوم. ولكن معنى ذلك على ما جرى به الخطاب من الله لنبيه محمد ﷺ أَنَّهُ ذكر ما كتب على بني إسرائيل في التوراة، وتقدّم إليهم فيها بالعمل بما فيها، ثم ذكر أَنَّهُ قَفَى بعيسى ابن مريم على آثار الأنبياء قبله، وأنزل عليه الإنجيل، وأمر من بَعَثَهُ إليه بالعمل بما فيه. ثم ذكر نبينا محمداً ﷺ، وأخبره أَنَّهُ أنزل إليه الكتابَ مصدّقاً لما بين يديه من الكتاب، وأمره بالعمل بما فيه، والحكم بما أنزل إليه فيه دون ما في سائر الكتب غيره، وأعلمه أَنَّهُ قد جعل له ولأُمتِهِ شريعةً غيرَ شرائع الأنبياء والأمم قبله الذين قصَّ عليهم قصصهم، وإن كان دينه ودينهم - في توحيد الله، والإقرار بما جاءهم به من عنده، والانتهاى إلى أمره ونهيهِ - واحداً، فهم مختلفو الأحوال فيما شرع لكل واحد منهم ولأُمتِهِ فيما أُحِلَّ لهم وحُرِّمَ عليهم».

وبنحوه قال ابنُ كثير (٢٤٩/٥).

وعَلَّقَ ابنُ عطية (١٨٤/٣) مُوَضَّحاً المراد مِن ذلك القول، فقال: «وهذا عندهم في الأحكام، وأما في المعتقد فالدين واحد لجميع العالم، توحيد وإيمان بالبعث وتصديق للرسول، وقد ذكر الله تعالى في كتابه عدداً من الأنبياء شرائعهم مختلفة، ثم قال لنبيه ﷺ: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَقْدَرُ﴾ [الأنعام: ٩٠]، فهذا عند العلماء في المعتقدات فقط، وأما في الشرائع فهذه الآية هي القاضية فيها: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شَرْعَةً وَمِنْهَا جُأً﴾».

وبَيَّنَّ أن قوله: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ﴾ يحتمل احتمالين: الأول: الأمم. الثاني: أن يكون المراد: الأنبياء لا سيما وقد تقدم ذكرهم وذكر ما أنزل عليهم. ثم قال: «وتجيء الآية - =

يعني به: النبي ﷺ^(١). (٣٤٢/٥)

٢٢٧٦٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق التميمي - في قوله: ﴿شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾، قال: سبيلاً، وسُنَّةً^(٢) [٢١٠٠]. (٣٤٢/٥)

٢٢٧٦٨ - عن عكرمة =

٢٢٧٦٩ - وإسماعيل السُّدِّي =

== مع هذا الاحتمال في الأنبياء - تنبيهاً لمحمد ﷺ، أي: فاحفظ شرعتك ومنهاجك لئلا يستزلك اليهود وغيرهم في شيء منه».

[٢١٠٠] وَجَّهَ ابْنُ الْقِيَمِ (٣٢٢/١) قول ابن عباس هذا بقوله: «هذا التفسير يحتاج إلى تفسير، فالسبيل: الطريق، وهي المنهاج، والسُّنَّة: الشريعة، وهي تفاصيل الطريق، وحزوناته، وكيفية المسير فيه، وأوقات المسير، وعلى هذا فقوله: سبيلاً وسنة. يكون السبيل: المنهاج، والسُّنَّة: الشريعة، فالمقدم في الآية للمؤخر في التفسير، وفي لفظ آخر: سنة وسبيلاً. فيكون المقدم للمقدم، والمؤخر للتالي».

وبَيَّنَ ابْنُ كَثِيرِ (٢٤٨/٥) أَنَّ قولهم في التفسير: سبيلاً وسنة. أنسب من قولهم: سنة وسبيلاً. وعلَّل ذلك للمناسبة العقلية بقوله: «فإن الشريعة - وهي الشريعة أيضاً - هي ما يبتدأ فيه إلى الشيء، ومنه يقال: شرع في كذا، أي: ابتدأ فيه. وكذا الشريعة، وهي ما يشرع منها إلى الماء. أما المنهاج: فهو الطريق الواضح السهل. والسنن: الطرائق. فتفسير قوله: ﴿شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾ بالسبيل والسُّنَّة أظهر في المناسبة من العكس».

(١) أخرجه الطستى - كما في الإتيان ٦٩/٢ -.

(٢) أخرجه ابن جرير ٤٩٦/٨، وابن أبي حاتم ١١٥١/٤، ١١٥٢ (٦٤٨٢، ٦٤٨٥). وعزاه السيوطي إلى سعيد بن منصور، وعبد بن حميد، والفريابي، وابن المنذر، وأبي الشيخ، وابن مردويه.

٢٢٧٧٤ - عن الحسن البصري - من طريق سفيان بن حسين - يقول: الشرعة: السنة^(٥). (ز)

٢٢٧٧٥ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - ﴿شَرَعَةً وَمِنْهَاجًا﴾: سبيلاً، وسنة^(٦). (ز)

٢٢٧٧٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿شَرَعَةً﴾ يعني: سنة. ﴿وَمِنْهَاجًا﴾ يعني: طريقاً وسبيلاً، فشرعة أهل التوراة في قتل العمد القصاص ليس لهم عقل ولا دية، والرجم على المحصن والمحصنة إذا زنيا، وشرعة الإنجيل في القتل العمد العفو ليس لهم قصاص ولا دية، وشريعتهم في الزنا الجلد بلا رجم. وشرعة أمة محمد ﷺ في قتل العمد القصاص والدية والعفو، وشريعتهم في الزنا إذا لم يُحصن الجلد، فإذا أُحصن فالرجم^(٧). (ز)

٢٢٧٧٧ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق أصبغ بن الفرغ - يقول في قوله: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شَرَعَةً﴾، قال: ديناً^(٨) [٢١٠١]. (ز)

[٢١٠١] ذهب ابن جرير (٨/٤٩٣، ٤٩٥) مستنداً إلى دلالة اللغة، وأقوال أهل التأويل، وابن تيمية (٢/٤٩٠)، وابن كثير (٥/٢٤٨) إلى أن الشرعة: الشريعة. والمراد بالمنهاج: السبيل والطريق.

(١) علقه ابن أبي حاتم ١١٥١/٤ (٦٤٨٢، ٦٤٨٥).

(٢) تفسير مجاهد ص ٣١٠، وأخرجه ابن جرير ٨/٤٩٧، وابن أبي حاتم ١١٥١/٤ - ١١٥٢.

(٣) علقه ابن أبي حاتم ١١٥١/٤ - ١١٥٢.

(٤) أخرجه ابن جرير ٨/٤٩٨. وعلقه ابن أبي حاتم ١١٥١/٤ (٦٤٨٢).

(٥) أخرجه ابن جرير ٨/٤٩٧. وعلقه ابن أبي حاتم ١١٥١/٤.

(٦) أخرجه ابن جرير ٨/٤٩٨. (٧) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤٨١ - ٤٨٢.

(٨) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٥٢/٤ (٦٤٨٤).

فيما أمر ونهى، ومن يعصه^(٢). (ز)

﴿فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْلِفُونَ﴾ (٤٨)

٢٢٧٨٠ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق أبي سنان - يقول: ﴿فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا﴾، قال: أمة محمد ﷺ؛ البر، والفاجر^(٣). (ز)

٢٢٧٨١ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - قال: يبعثهم الله من بعد الموت، فيبعث أوليائه وأعداءه، فينبئهم بأعمالهم^(٤). (ز)

٢٢٧٨٢ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ﴾ يقول: سارعوا في الأعمال الصالحة، يا أمة محمد، فيما ذكر من السبيل والسنة، ﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا﴾ في الآخرة، أنتم وأهل الكتاب، ﴿فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْلِفُونَ﴾ من الدين^(٥). (ز)

== قال ابن تيمية (٢/٤٩٠): «الشرعة كالباب الذي يدخل منه، والمنهاج كالطريق الذي يسلك فيه».

وقال ابن عطية (٣/١٨٥): «المتأولون على أن الشرعة والمنهاج في هذه الآية لفظان بمعنى واحد».

ثم ذكر أن لفظ الآية يحتمل أن يريد بالشرعة: الأحكام، وبالمنهاج: المعتقد، أي: وهو واحد في جميعكم، وانتقده بقوله: «وفي هذا الاحتمال بعد».

(١) أخرجه ابن جرير ٤٩٩/٨، وابن أبي حاتم ١١٥٣/٤ (٦٤٩٠).

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٨٢/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٠٠/٨، وابن أبي حاتم ١١٥٣/٤ (٦٤٩١).

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٥٣/٤ (٦٤٩٣). (٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٨٢/١.

دينه. فأتوه، فقالوا: يا محمد، إنك قد عرفت أننا أحبار يهود وأشرافهم وساداتهم، وإننا إن اتبعناك اتبعنا يهود، ولم يُخالفونا، وإن بيننا وبين قومنا خصومة فنُحاكمهم إليك، فتَقْضِي لنا عليهم، ونؤمن لك ونُصدِّقك. فأبى ذلك؛ فأنزل الله وَجَّكَ فِيهِمْ: ﴿وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ إلى قوله: ﴿لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [المائدة: ٥٠] ^(١). (٣٤٣/٥)

٢٢٧٨٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ إليك في الكتاب، يعني: بين اليهود. وذلك أن قوماً من رءوس اليهود من أهل النضير اختلفوا، فقال بعضهم لبعض: انطلقوا بنا إلى محمد، لعلنا نفتنه ونرده عما هو عليه، فإنما هو بشر إذن ^(٢) فيستمع. فأتوه، فقالوا له: هل لك أن تحكم لنا على أصحابنا أهل قريظة في أمر الدماء، كما كنا عليه من قبل، فإن فعلت فإننا نبايعك ونطيعك، وإننا إذا بايعناك تابعك أهل الكتاب كلهم؛ لأننا ساداتهم وأحبارهم، فنحن نفتنهم ونُزِلهم عما هم عليه حتى يدخلوا في دينك. فأنزل الله وَجَّكَ يُحَذِّرُ نَبِيَّهٖ ﷺ، فقال: ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ﴾ ^(٣). (ز)

النسخ في الآية:

٢٢٧٨٥ - عن عبد الله بن عباس، قال: نُسخَت من هذه السورة: ﴿فَإِنْ جَاءُوكَ فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ [المائدة: ٤٢]. قال: فكان مُخَيَّرًا حتى نزلت: ﴿وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾، فأمر رسول الله ﷺ أن يحكم بينهم بما في كتاب الله ^(٤). (٣٤٤/٥)

(١) أخرجه ابن إسحاق - كما في سيرة ابن هشام ٥٦٧/١ -، وابن جرير ٥٠٢/٨، وابن أبي حاتم ٤/١١٥٤ (٦٤٩٨)، والبيهقي في الدلائل ٥٣٣/٢ - ٥٣٦. إسناده جيد. وينظر: مقدمة الموسوعة.

(٢) كذا في المطبوع، ولعلها: بَشَرٌ أَدْنُ، أي: مستمع لما يُقال له، قابلٌ له. لسان العرب (أذن).

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٨٢/١ - ٤٨٣. (٤) عزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

﴿وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾

٢٢٧٨٨ - عن عامر الشعبي - من طريق مغيرة - قال: دخل المجوس مع أهل الكتاب في هذه الآية: ﴿وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾^(٣). (ز)

٢٢٧٨٩ - عن حسان بن عطية - من طريق الأوزاعي - في قوله: ﴿وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾، قال: في كتابه^(٤). (ز)

﴿وَاحْذَرَهُمْ أُنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾

٢٢٧٩٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَاحْذَرَهُمْ أُنْ يَفْتِنُوكَ﴾ يعني: أن يصدوك ﴿عَنْ بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ من أمر الدماء بالسَّوِيَّة^(٥). (ز)

٢٢٧٩١ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿وَاحْذَرَهُمْ أُنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾، قال: أن يقولوا في التوراة كذا، وقد بيّنا لك ما في التوراة. وقرأ: ﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ﴾ [المائدة: ٤٥] بعضها ببعض^(٦). (ز)

(١) عزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

(٢) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. وقد تقدم عند تفسير قوله تعالى: ﴿فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ [المائدة: ٤٢] بيان الراجح من نسخها أو عدمه.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٠٢/٨. (٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٥٤/٤ (٦٤٩٧).

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٨٢/١.

(٦) أخرجه ابن جرير ٥٠٢/٨، وابن أبي حاتم ١١٤٥/٤، ١١٥٤ (٦٤٤٦، ٦٤٩٩) من طريق أصبغ.

كعب بن أسيد للنبي ﷺ: لا نرضى بحكمك^(١). (ز)

﴿أَفْحَكُمُ الْجَاهِلِيَّةَ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾

❁ نزول الآية:

٢٢٧٩٣ - قال مقاتل بن سليمان: قالت بنو قريظة؛ أبو لبابة، وشعبة بن عمرو، ورافع بن حريملة، وشاس بن عمرو للنبي ﷺ: إخواننا بني النضير، كعب بن الأشرف، وكعب بن أسيد، ومالك بن الضيف، وغيرهم، أبونا واحد، وديننا واحد، إذا قتل أهل النضير منا قتيلاً أعطونا سبعين وسقاً من تمر، وإن قتلنا منهم قتيلاً أخذوا منا مائة وأربعين وسقاً من تمر، وجراحاتنا على أنصاف جراحاتهم، فاقض بيننا وبينهم، يا محمد. فقال رسول الله ﷺ: «إِنَّ دَمَ الْقُرَظِيِّ وَفَاءٌ مِنْ دَمِ النَّضِيرِيِّ، وَلَيْسَ لِلنَّضِيرِيِّ عَلَى الْقُرَظِيِّ فَضْلٌ فِي الدَّمِ، وَلَا فِي الْعَقْلِ». قال كعب بن الأشرف، ومالك بن الضيف، وكعب بن أسيد، وأصحابهم: لا نرضى بقضائك، ولا نطيع أمرك، ولناخذن بالأمر الأول؛ فإنك عدونا، وما تألو أن تَضْعَنَا وَتَضُرَّنَا. وفي ذلك يقول الله تعالى: ﴿أَفْحَكُمُ الْجَاهِلِيَّةَ يَبْغُونَ﴾ يعني: حكمهم الأول، ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا﴾ يقول: فلا أحد أحسن من الله حكماً ﴿لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ وعد الله ﷻ ووعيده^(٢). (ز)

٢٢٧٩٤ - عن ابن جريج - من طريق حجاج - قال: لَمَّا رَأَتْ قَرِظَةُ النَّبِيِّ ﷺ قَدْ حَكَمَ بِالرَّجْمِ، وَكَانُوا يُخَفُونَهُ فِي كِتَابِهِمْ، نَهَضَتْ قَرِظَةُ فَقَالُوا: يَا مُحَمَّد، اقْضِ بَيْنَنَا

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٧٩/١ - ٤٨٠.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٨٣/١.

٢٢٧٩٥ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ﴾، قال: يهود^(٢). (٣٤٤/٥)

٢٢٧٩٦ - عن الحسن البصري - من طريق أبي عبيدة الناجي - يقول: مَنْ حَكَمَ بِغَيْرِ حَكَمِ اللَّهِ فَحُكْمُ الْجَاهِلِيَّةِ هُوَ^(٣). (ز)

٢٢٧٩٧ - عن قتادة بن دُعامة، في قوله: ﴿أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ﴾، قال: هذا في قَتِيلِ الْيَهُودِ، إِنَّ أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ كَانَ يَأْكُلُ شَدِيدُهُمْ ضَعِيفَهُمْ، وَعَزِيزُهُمْ ذَلِيلَهُمْ. قال: ﴿أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ﴾^(٤). (٣٤٥/٥)

٢٢٧٩٨ - عن إسماعيل السُّدِّي، قال: الْحُكْمُ حُكْمَانِ: حَكَمَ اللَّهُ، وَحَكَمَ الْجَاهِلِيَّةُ. ثم تلا هذه الآية: ﴿أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾^(٥). (٣٤٥/٥)

٢٢٧٩٩ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ﴾ الذي كانوا عليه من الجور من قبل أن يُبعث محمد ﷺ؟! ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا﴾ يقول: فلا أحد أحسن من الله حُكْمًا ﴿لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ بالله وَعَلَى^(٦). (ز)

❦ آثار متعلقة بالآية:

٢٢٨٠٠ - عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «أَبْغَضُ النَّاسِ إِلَى اللَّهِ ثَلَاثَةٌ:

(١) أخرجه ابن جرير ٤٦٩/٨ - ٤٧٠ مرسلاً.

(٢) تفسير مجاهد ص ٣١٠، وأخرجه ابن جرير ٥٠٣/٨، وابن أبي حاتم ١١٥٥/٤ (٦٥٠٣). وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٥٥/٤ (٦٥٠٤). وينظر: تفسير ابن كثير ١٣١/٢.

(٤) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. (٥) عزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٨٣/١.

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ
إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥١﴾﴾

❁ نزول الآيات:

٢٢٨٠٣ - عن عبادة بن الصامت - من طريق الوليد - قال: فِيَّ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ، حِينَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَتَبَرَّأْتُ إِلَيْهِ مِنْ حِلْفِ يَهُودٍ، وَظَاهَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَالْمُسْلِمِينَ عَلَيْهِمْ ^(٤). (٣٤٧/٥)

٢٢٨٠٤ - عن عبد الله بن عباس، قال: أَسْلَمَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَنٍ سَلُولَ، ثُمَّ إِنَّهُ قَالَ: إِنَّهُ بَيْنِي وَبَيْنَ قَرِيبَةِ وَالنَّضِيرِ حِلْفٌ، وَإِنِّي أَخَافُ الدَّوَائِرَ. فَارْتَدَّ كَافِرًا. وَقَالَ عَبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ: أَبرَأُ إِلَى اللَّهِ مِنْ حِلْفِ قَرِيبَةِ وَالنَّضِيرِ، وَأَتَوَلَّى اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا. فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿فَقَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسْرِعُونَ فِيهِمْ﴾ ^(٥). (٣٤٦/٥)

(١) أخرجه البخاري ٦/٩ (٦٨٨٢).

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٥٤/٤ - ١١٥٥ (٦٥٠٢).

(٣) أخرجه سعيد بن منصور في سننه (ت: سعد آل حميد) ١٤٩٩/٤ (٧٦٤)، وابن أبي شيبه في مصنفه (ت: محمد عوامة) ٢٠٢/١٦ (٣١٦٣٩)، وابن أبي حاتم ١١٥٥/٤ (٦٥٠٥).

(٤) عزاه السيوطي إلى ابن مردويه.

(٥) أخرجه الثعلبي ٧٩/٤، من طريق شبر بن موسى الأسدي، عن إسماعيل بن خليل الكوفي، عن سلمة بن رجاء، عن سلمة بن سابور، عن عطية العوفي، عن ابن عباس به.

٢٢٨٠٦ - عن عُبادة بن الوليد بن عُبادة بن الصامت، قال: لما حَارَبَتْ بنو قَيْنُقَاعَ رسولَ الله ﷺ تَشَبَّثَ بأمرهم عبدالله بن أُبَيِّ بن سلول، وقام دونهم، ومشى عُبادة بن الصامت إلى رسول الله ﷺ، وتبرأ إلى الله وإلى رسوله مِنْ حِلْفِهِمْ، وكان أحد بني عوف بن الخزرج، وله من حِلْفِهِمْ مثلُ الذي كان لهم من عبدالله بن أُبَيِّ، فخلعهم إلى رسول الله ﷺ، وقال: أتولَّى الله ورسوله والمؤمنين، وأُبرأ إلى الله ورسوله من حِلْفِ هؤلاء الكفار وولايتهم. وفيه وفي عبدالله بن أُبَيِّ نَزَلَتْ الآيات في المائدة: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ إلى قوله: ﴿فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾ [المائدة: ٥٦] ^(٢) . (٣٤٦/٥)

٢٢٨٠٧ - عن الزهري، قال: لَمَّا انْهَزَمَ أَهْلُ بَدْرٍ قَالَ الْمُسْلِمُونَ لِأَوْلِيَائِهِمْ مِنْ يَهُودٍ: آمِنُوا قَبْلَ أَنْ يَصِيبَكُمْ اللَّهُ بِيَوْمٍ مِثْلِ يَوْمِ بَدْرٍ. فَقَالَ مَالِكُ بْنُ صَيْفٍ: غَرَّكُمْ أَنْ أَصَبْتُمْ رَهْطًا مِنْ قُرَيْشٍ لَا عِلْمَ لَهُمْ بِالْقِتَالِ، أَمَا لَوْ أَمَرْنَا الْعَزِيمَةَ أَنْ نَسْتَجِمَعَ عَلَيْكُمْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ يَدٌ أَنْ تَقَاتِلُونَا. فَقَالَ عُبَادَةُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ أَوْلِيَاءِي مِنَ الْيَهُودِ كَانَتْ شَدِيدَةً أَنْفُسُهُمْ، كَثِيرًا سِلَاحُهُمْ، شَدِيدَةً شَوْكَتُهُمْ، وَإِنِّي أَبْرَأُ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى رَسُولِهِ مِنْ

= إسناده ضعيف جدًا؛ فيه عدة ضعفاء: شبر بن موسى الأسدي، لم أجده له ترجمة. وفيه سلمة بن سابور، قال عنه الذهبي في ميزان الاعتدال ١٩٠/٢: «ضعفه ابن معين». وفيه عطية العوفي، قال عنه ابن حجر في تقريب التهذيب (٤٦١٦): «صدوق يخطيء كثيرًا، وكان شيعيًا مدلسًا».

(١) أخرجه ابن أبي شيبة ٣٩١/٦ (٣٢٣٠١)، وابن جرير ٥٠٤/٨ مرسلًا.

(٢) أخرجه ابن إسحاق في السيرة ص ٣١٤ - ٣١٥، ومن طريقه البيهقي في الدلائل ١٧٤/٣ - ١٧٥، وابن جرير ٥٠٥/٨، ٥٢٩ - ٥٣٠، وابن أبي حاتم ١١٥٥/٤ (٦٥٠٦)، من طريق إسحاق بن يسار، عن عُبادة بن الوليد بن عُبادة بن الصامت به مرسلًا.

العهدَ بينهم وبينَ رسولِ الله ﷺ في كتابهم إلى أبي سفيان بن حرب، يدعوونه وقریشًا ليدخلوهم حصونهم، فبعث النبي ﷺ أبا لبابة بن عبد المنذر إليهم أن يستنزلهم من حصونهم، فلما أطاعوا له بالنزول أشار إلى حلقه: الذَّبْحُ الذَّبْحُ، وكان طلحة والزبير يُكاتبانِ النصارى وأهل الشام. وبلغني: أن رجلاً من أصحاب النبي ﷺ كانوا يخافون العوزَ والفاقةَ، فيُكاتبون اليهودَ من بني قُرَيْظَةَ والنَّضِيرَ، فيدُسُّون إليهم الخبرَ من النبي ﷺ، يلتمسون عندهم القرضَ أو النفعَ، فنهوا عن ذلك^(٣). (٣٤٩/٥)

٢٢٨٠٩ - عن إسماعيل السدي - من طريق أسباط - قال: لَمَّا كانت وقعةُ أُحُدٍ اشتدَّ على طائفة من الناس، وتخوَّفوا أن يُدَالَ عليهم الكفار، فقال رجلٌ لصاحبه: أَمَّا أنا فألحقُ بفلانٍ اليهوديِّ، فأخذُ منه أمانًا، وأتهودُ معه، فإني أخافُ أن تُدَالَ علينا اليهود. وقال الآخر: أَمَّا أنا فألحقُ بفلانٍ النصراني ببعض أرض الشام، فأخذُ منه أمانًا، وأتنصِّرُ معه. فأنزل الله فيه ينهاهما: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَرَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾^(٤). (٣٤٨/٥)

٢٢٨١٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ نزلت في رجلين من المسلمين، ﴿لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَرَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ قال: لَمَّا كانت وقعة أُحُدٍ خاف ناس من المسلمين أن يُدَالَ الكفار عليهم، فقال رجل منهم: أنا آتي فلانًا اليهودي،

(١) نَفَسَ عليه بالشيء - بالكسر - : ضَنَّ به ولم يره يستأهله. اللسان (نفس).

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٠٤/٨ - ٥٠٥، من طريق عثمان بن عبد الرحمن، عن الزهري به مرسلًا. قال الشيخ أحمد شاكر: «عثمان بن عبد الرحمن بن عمر بن سعد بن أبي وقاص الزهري، ضعيف، متروك الحديث».

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٠٦/٨ - ٥٠٧ مختصرًا. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٠٦/٨، وابن أبي حاتم ١١٥٥/٤ - ١١٥٦ (٦٥٠٧).

٢٢٨١١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة مولى ابن عباس - قال: كُلُوا من ذبائح بني تغلب، وتزوجوا من نسائهم؛ فإن الله يقول: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فإِنَّهُ مِنْهُمْ﴾. فلو لم يكونوا منهم إلا

[٢١٠٢] جزم ابن جرير (٥٠٧/٨ بتصرف) أن الآية إنما نزلت في شأن أحد المنافقين؛ لدلالة السياق، وما ذكر من الأقوال محتمل يقبله العموم، ولا دليل يردّه، وقال: «والصواب من القول في ذلك عندنا أن يُقال: إنَّ الله - تعالى ذكره - نهى المؤمنين جميعًا أن يتخذوا اليهود والنصارى أنصارًا وحلفاء على أهل الإيمان بالله ورسوله. وقد يجوز أن تكون الآية نزلت في شأن عبادة بن الصامت وعبد الله بن أبي ابن سلول وحلفائهما من اليهود، ويجوز أن تكون نزلت في أبي لبابة بسبب فعله في بني قريظة، ويجوز أن تكون نزلت في شأن الرجلين اللذين ذكر إسماعيل السدي أنَّ أحدهما هَمَّ باللحاق بدهلك اليهودي والآخر بنصراني بالشَّام، ولم يصح من هذه الأقوال الثلاثة خبر يثبت بمثله حُجَّةٌ فيسَلَم لصحته القول بأنه كما قيل. فإذا كان ذلك كذلك فالصواب أن يحكم لظاهر التنزيل بالعموم على ما عمَّ، ويجوز ما قاله أهل التأويل فيه من القول الذي لا علم عندنا بخلافه؛ غير أنه لا شك أن الآية نزلت في منافق كان يوالي يهود أو نصارى خوفًا على نفسه من دوائر الدهر؛ لأن الآية التي بعد هذه تدل على ذلك، وذلك قوله: ﴿فَقَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ يُسْرِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَآئِرَةٌ﴾».

وبنحوه قال ابن عطية (٣/١٩٠)، حيث ذكر الأقوال المختلفة فيها، ثم علق بقوله: «وكل هذه الأقوال محتمل، وأوقات هذه النوازل مختلفة».

ولا نكاح نسائهم بأسًا، وكان يتلو هذه الآية: ﴿يَتَّابِعُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ
أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ﴾^(٤). (ز)

٢٢٨١٥ - عن هارون بن إبراهيم، قال: سئل ابن سيرين عن رجل يبيع داره من
نصارى يتخذونها بيعة^(٥). قال: فتلا هذه الآية: ﴿لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ
أَوْلِيَاءَ﴾^(٦). (ز)

٢١٠٣ علق ابن جرير (٥٠٨/٨) بقوله: «قوله: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ﴾: وَمَنْ يَتَوَلَّ
اليهود والنصارى دون المؤمنين فإنه منهم. يقول: فإن من تولاهم ونصرهم على المؤمنين
فهو من أهل دينهم وملتهم، فإنه لا يتولى مَتَوَلَّ أحدًا إلا وهو به وبدينه وما هو عليه راضٍ،
وإذا رضي ورضي دينه فقد عادى ما خالفه وسخطه، وصار حكمه حكمه، ولذلك حكم من
حكم من أهل العلم لنصارى بني تغلب في ذبائحتهم ونكاح نسائهم وغير ذلك من أمورهم
بأحكام نصارى بني إسرائيل، لموالاتهم إياهم، ورضاهم بملتهم، ونصرتهم لهم عليها،
وإن كانت أنسابهم لأنسابهم مخالفة، وأصل دينهم لأصل دينهم مفارقًا. وفي ذلك الدلالة
الواضحة على صحة ما نقول من أن كُلَّ مَنْ كَانَ يَدِينُ بدين فله حكم أهل ذلك الدين،
كانت دينونته به قبل مجيء الإسلام أو بعده، - إلا أن يكون مسلمًا من أهل ديننا انتقل إلى ==

(١) أخرجه مالك في الموطأ (ت: د. بشار عواد) ٦٣١/١ (١٤٠٧)، وعبد الرزاق في مصنفه ١٨٧/٧
(١٢٧١٨) بذكر الآية فقط، وابن أبي شيبة ١٦١/٤، وابن جرير ٥٠٩/٨، وابن أبي حاتم ١١٥٧/٤
(٦٥١٣). وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٠٩/٨.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه (ت: محمد عوامة) ٩١/٩ (١٦٤٥٠).

(٤) أخرجه ابن جرير ٥١٠/٨.

(٥) البيعة - بالكسر -: كنيسة النصارى. اللسان (بيع).

(٦) أخرجه ابن جرير ٥١٠/٨.

وقال: إن هذا الحفيظ، هل أنت فارى لنا كتابا في المسجد جاء من السماء؟ فقال:
إنه لا يستطيع أن يدخل المسجد. قال عمر: أجنب هو؟ قال: لا، بل نصراني.
قال: فانتهرني، وضرب فخذي، ثم قال: أخرجوه. ثم قرأ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا
تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ﴾ الآية^(٣). (٣٥٠/٥)

٢٢٨١٨ - عن حذيفة بن اليمان، قال: لِيَتَّقِ أَحَدُكُمْ أَنْ يَكُونَ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا وَهُوَ
لَا يَشْعُرُ. وتلا: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ﴾^(٤). (٣٥٠/٥)

٢٢٨١٩ - عن إبراهيم النخعي - من طريق منصور - في ذبائح مشركي العرب: أنه لم
يكن يرى بأسا^(٥). (ز)

﴿فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسْرِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ
بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِّنْ عِنْدِهِ فَيُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا أَسْرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ تَلَدِيمٌ﴾

❁ قراءات:

٢٢٨٢٠ - عن عمرو: أنه سمع ابن الزبير يقرأ: (فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ

== مِلَّةٍ غَيْرِهَا، فإنه لا يُقَرَّرُ على ما دان به فانتقل إليه، ولكن يقتل لردته عن الإسلام ومفارقته
دين الحق، إلا أن يرجع قبل القتل إلى الدين الحق -. وفساد ما خالفه من قول من زعم
أنه لا يحكم بحكم أهل الكتابين لمن دان بدينهم، إلا أن يكون إسرائيليًّا أو منتقلا إلى
دينهم من غيرهم قبل نزول مذكور في أحكام الآية.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٨٤/١. (٢) الأديم: الجلد. اللسان (أدم)

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٥٦/٤ (٦٥١٠)، والبيهقي في شعب الإيمان (٩٣٨٤).

(٤) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد. (٥) أخرجه سفيان الثوري ص ١٠٣.

٢٢٨٢٢ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسْرِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَآئِرَةٌ﴾، يعني: دولة اليهود على المسلمين، وذلك أن نفراً من المنافقين؛ أربعة وثمانين رجلاً، منهم عبدالله بن أبي، وأبو نافع، وأبو لبابة، قالوا: نتخذ عند اليهود عهداً، ونواليهم فيما بيننا وبينهم، فإننا لا ندري ما يكون في غدٍ، ونخشى ألا يُنصر محمد ﷺ، فينقطع الذي بيننا وبينهم، ولا نصيب منهم قرصاً ولا ميرةً. فأنزل الله ﷻ: ﴿فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ﴾^(٣). (ز)

❁ تفسير الآية:

﴿فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسْرِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَآئِرَةٌ﴾

٢٢٨٢٣ - عن عبادة بن الصامت - من طريق عبادة بن الوليد - قال: ﴿فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسْرِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَآئِرَةٌ﴾، يعني: عبدالله بن أبي، لقوله: إني أخشى الدوائر^(٤). (ز)

٢٢٨٢٤ - عن عبدالله بن عباس، قال: قوله: ﴿فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسْرِعُونَ فِيهِمْ﴾ يعني: عبدالله بن أبي، ﴿يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَآئِرَةٌ﴾ إلى قوله: ﴿فَأَصْبَحُوا

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٥٩/٤ (٦٥٢٧). وعزاه السيوطي إلى ابن سعد، وسعيد بن منصور.

وهي قراءة شاذة لمخالفتها رسم المصاحف.

(٢) أخرجه سعيد بن منصور (٧٦٥ - تفسير)، وابن أبي حاتم ١١٥٩/٤ (٦٥٢٧).

وهي قراءة شاذة. انظر: البحر المحيط ٥٢٠/٣.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٨٤/١.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٥٧/٤ - ١١٥٨.

الدائرة لليهود بالفتح حينئذ^(٤). (٣٥١/٥)

٢٢٨٢٧ - عن عطية بن سعد العوفي - من طريق إدريس - ﴿فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ كعبد الله بن أبي، ﴿يُسْرِعُونَ فِيهِمْ﴾ في ولايتهم^(٥). (٣٥٠/٥)

٢٢٨٢٨ - عن قتادة بن دعامه - من طريق سعيد - في قوله: ﴿فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾، قال: أناس من المنافقين كانوا يُؤَادُّون اليهود، ويُناصِحُونَهُمْ دون المؤمنين^(٦) (٢١٠٥). (٣٥١/٥)

٢١٠٤ علق ابن عطية (٣/١٩٢) على ما روي في شأن عبد الله بن أبي مع رسول الله ﷺ الوارد ذكره في هذه الأقوال، فقال: «وفعل عبد الله بن أبي في هذه النازلة لم يكن ظاهره مغالبة رسول الله ﷺ، ولو فعل ذلك لحاربه رسول الله، وإنما كان يُظهر للنبي ﷺ أن يستبقيهم لنصرة محمد، ولأن ذلك هو الرأي، وقوله: إني امرؤ أخشى الدوائر، أي: من العرب، وممن يحارب المدينة وأهلها، وكان يبطن في ذلك كله التحرز من النبي ﷺ والمؤمنين والفت في أعضادهم، وذلك هو الذي أسرَّ هو في نفسه ومن معه على نفاقه ممن يفتضح بعضهم إلى بعض».

٢١٠٥ بين ابن جرير (٨/٥١٢) أن الآية نزلت في قول للمنافقين بدلالة أقوال السلف، ==

(١) عزاه السيوطي إلى ابن مردويه.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥١١/٨.

(٣) كذا لفظ ابن جرير، وفي الدر: مُلاحاتهم، وفي تفسير مجاهد: ملحاتهم.

(٤) تفسير مجاهد ص ٣١٠، وأخرجه ابن جرير ٥١١/٨، وابن أبي حاتم ١١٥٧/٤ - ١١٥٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر، وأبي الشيخ.

(٥) أخرجه ابن جرير ٥١٠/٨ - ٥١١، وابن أبي حاتم ١١٥٨/٤ (٦٥٢٠). وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٦) أخرجه ابن جرير ٥١٢/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر، وأبي الشيخ.

٢٢٨٣١ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - ﴿فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ﴾
على الناس عامة، ﴿أَوْ أَمْرٍ مِّنْ عِنْدِهِ﴾ خاصة للمنافقين^(٣). (٣٥١/٥)

٢٢٨٣٢ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ
بِالْفَتْحِ﴾، أي: بالقضاء^(٤) [٢١٠٦]. (٣٥١/٥)

== وجائز أن تكون نازلة في عبدالله بن أبي، أو في غيره، لعموم الآية له ولغيره دون
تخصيص، كما أفاد قول قتادة بن دعامة من طريق سعيد ومن وافقه، قال: «والصواب من
القول في ذلك عندنا أن يُقال: إنَّ ذلك من الله خبرٌ عن ناس من المنافقين كانوا يوالون
اليهود والنصارى، ويغشون المؤمنين، ويقولون: نخشى أن تدور دوائر، إما لليهود
والنصارى، وإما لأهل الشرك من عبدة الأوثان أو غيرهم على أهل الإسلام، أو تنزل
بهؤلاء المنافقين نازلة، فيكون بنا إليهم حاجة. وقد يجوز أن يكون ذلك كان من قول
عبدالله بن أبي، ويجوز أن يكون كان من قول غيره، غير أنه لا شك أنه من قول
المنافقين».

وبنحوه ابن عطية (١٩٢/٣)، حيث قال: «وقوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ﴾ لفظ
محفوظ عن عبدالله بن أبي، ولا محالة أنه قال بقوله منافقون كثير، والآية تعطي ذلك».
[٢١٠٦] علق ابن عطية (١٩٢/٣) على تفسير قتادة قوله تعالى: ﴿بِالْفَتْحِ﴾ أي: بالقضاء، فقال:
«والفتاح: القاضي. فكان هذا الوعد هو مما نزل ببني قينقاع بعد ذلك وبقرينة والنضير».

(١) أخرجه ابن جرير ٥١٢/٨، وابن أبي حاتم ١١٥٧/٤، ١١٥٨، (٦٥١٧، ٦٥٢٣). وعزاه السيوطي إلى
أبي الشيخ.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٨٤/١.

(٣) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥١٣/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر، وأبي الشيخ.

٢٢٨٣٥ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - ﴿فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ﴾ على الناس عامة، ﴿أَوْ أَمْرٍ مِّنْ عِنْدِهِ﴾ خاصة للمنافقين، ﴿فِيصْبِحُوا﴾: المنافقون،

[٢١٠٧] ذكر ابن جرير (٥١٤/٨) قول قتادة أَنَّ الفتح بمعنى القضاء كما في الأثر السابق، وقول السدي بأن الفتح هو فتح مكة، ثم قال معلقًا: «والفتح في كلام العرب: هو القضاء كما قال قتادة، ومنه قول الله تعالى: ﴿رَبَّنَا أَفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ﴾ [الأعراف: ٨٩]. وقد يجوز أن يكون ذلك القضاء الذي وعد الله نبيه محمدًا ﷺ بقوله: ﴿فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ﴾ فتح مكة، لأنَّ ذلك كان من عظيم قضاء الله وفصل حكمه بين أهل الإيمان والكفر، ويقرر عند أهل الكفر والنفاق أن الله معلي كلمته وموهن كيد الكافرين».

وذكر ابن عطية (١٩٢/٣) القولين، ثم علّق عليهما بقوله: «وظاهر الفتح في هذه الآية: ظهور رسول الله ﷺ وعلو كلمته، أي: فيبدو الاستغناء عن اليهود، ويرى المنافق أنَّ الله لم يُوجد سبيلًا إلى ما كان يؤمل فيهم من المعونة على أمر محمد ﷺ والدفع في صدر نبوته، فيندم حينئذ على ما حصل فيه من محادة الشرع، وتجلل ثوب المقت من الله تعالى ومن رسوله ﷺ والمؤمنين كالذي وقع وظهر بعد».

[٢١٠٨] ذكر ابن جرير (٥١٤/٨) تفسير السدي الأمر بالجزية، ثم ذكر أنه يُحتمل أن يراد غيرها، ثم قال معلقًا: «غير أنه أيُّ ذلك كان فهو مما فيه إدالة المؤمنين على أهل الكفر بالله وبرسوله، ومما يسوء المنافقين ولا يسرهم؛ وذلك أنَّ الله تعالى قد أخبر عنهم أنَّ ذلك الأمر إذا جاء أصبحوا على ما أسروا في أنفسهم نادمين».

(١) أخرجه ابن جرير ٥١٤/٨، وابن أبي حاتم ١١٥٩/٤ (٦٥٢٤، ٦٥٢٦). وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٨٤/١.

٢٢٨٣٧ - عن عبد الله بن عباس، قال: قوله: ﴿فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ﴾، يعني: عبد الله بن أبي (٣). (٣٤٦/٥)

٢٢٨٣٨ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن جريج - قوله: ﴿فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِّنْ عِنْدِهِ﴾، حينئذ ﴿يَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ إِيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ﴾ (٤). (ز)

٢٢٨٣٩ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن جريج - قوله: ﴿أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ﴾: مع المؤمنين (٥). (ز)

٢٢٨٤٠ - قال محمد بن السائب الكلبي: فجاء الله بالفتح، فنصر نبيّه، وجاء أمر الله من عنده بإجلاء بني النضير، وقتل بني قريظة، وسبي ذراريهم، فندم المنافقون حتى ظهر نفاقهم، وأُجِّلِي أَهْلُ وَدَّهِمْ عَنْ أَرْضِهِمْ، فعند ذلك قال الذين آمنوا بعضهم لبعض: ﴿أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ﴾ الآية (٦) [٢١٠٩]. (ز)

[٢١٠٩] ذكر ابن عطية (٣/ ١٩٤) إضافة إلى ما ورد في قول الكلبي احتمالاً آخر في وقت قول المؤمنين هذا القول، فقال: «وتحتمل الآية أن تكون حكاية لقول المؤمنين في وقت قول الذين في قلوبهم مرض: ﴿نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَآئِرَةٌ﴾، وعند أفعالهم ما فعلوا في حكاية بني قينقاع». ==

(١) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبي الشيخ.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥١٥/٨، وابن أبي حاتم ١١٥٩/٤ (٦٥٢٨).

(٣) عزاه السيوطي إلى ابن مردويه.

(٤) تفسير مجاهد ص ٣١١، وأخرجه ابن جرير ٥١٥/٨.

قرأ نافع وأبي جعفر وابن كثير وابن عامر دون واو في أول الآية، وقرأ الباقر بإثباتها. النشر ٢٥٤/٢.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٥٩/٤ (٦٥٢٩).

(٦) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمين ٣٣/٢ -.

٢٢٨٤٢ - عن محمد بن كعب القرطبي - من طريق أبي صحر - أن عمر بن عبد العزيز أرسل إليه يومًا، وعمر أمير المدينة يومئذ، فقال: يا أبا حمزة، آية أسهرتني البارحة. قال محمد: وما هي، أيها الأمير؟ قال: قول الله: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مَن يَرْتَدَّ مِنكُم عَن دِينِهِ﴾ حتى بلغ: ﴿وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾. فقال محمد: أيها الأمير، إنما عنى الله بالذين آمنوا الولاة من قريش، مَن يَرْتَدَّ عَنِ الْحَقِّ (٢) ٢١١٠. (ز)

﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾

❦ نزول الآية، وتفسيرها:

٢٢٨٤٣ - عن شريح بن عبيد، قال: لَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مَن يَرْتَدَّ مِنكُم عَن دِينِهِ﴾ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ قال عمر: أنا وقومي هم، يا رسول الله؟ قال: «لا، بل هذا وقومه»، يعني: أبا موسى الأشعري (٣). (٣٥٣/٥)

= وكذا ذكر في قوله: ﴿حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾ عدة احتمالات، فقال: «ويحتمل قوله تعالى: ﴿حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾ أن يكون إخبارًا من الله تعالى، ويحتمل أن يكون من قول المؤمنين على جهة الإخبار بما حصل في اعتقادهم إذ رأوا المنافقين في هذه الأحوال، ويحتمل أن يكون قوله حبطت أعمالهم على جهة الدعاء؛ إمَّا مِنْ اللَّهِ تعالى عليهم، وإمَّا مِنْ الْمُؤْمِنِينَ». ٢١١٠ لم يذكر ابن جرير (٨/٥١٧ - ٥١٨) في تفسير قوله: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ غير قول محمد بن كعب.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٨٥/١.

(٢) أخرجه عبد الله بن وهب في الجامع - تفسير القرآن ٦٢/١ - ٦٣ (١٣٩)، وابن جرير ٥١٨/٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٢٢/٨ - ٥٢٣.

٢٢٨٤٧ - عن علي بن أبي طالب - من طريق أبي أيوب - في قوله: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ﴾، قال: علم الله المؤمنين، ووقع معنى السوء على الحشور الذي فيهم من المنافقين، ومن في علمه أن يرتدوا، قال: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّه﴾ المرتدة عن دينهم بقوم يحبهم ويحبونه؛ بأبي بكر وأصحابه^(٤). (ز)

٢٢٨٤٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿يَتَأَيُّهَا

= قال الألباني في الصحيحة ١١٠٦/٧: «إسناده مرسل صحيح، رجاله كلهم ثقات».

(١) أخرجه الحاكم ٣٤٢/٢ (٣٢٢٠)، وابن جرير ٥٢١/٨ - ٥٢٢، وابن أبي حاتم ١١٦٠/٤ (٦٥٣٥)، من طريق شعبة، عن سماك بن حرب، عن عياض الأشعري به.

قال الحاكم: «هذا حديث صحيح، على شرط مسلم، ولم يخرجاه». وقال الذهبي في التلخيص: «على شرط مسلم». وقال الهيثمي في المجمع ١٦/٧ (١٠٩٧٦): «رجالهم رجال الصحيح». وقال البوصيري في إتحاف الخيرة ٢٠٥/٦ (٥٦٨٨): «رواته ثقات». وأورده الألباني في الصحيحة ١١٠٣/٧ (٣٣٦٨).

(٢) أخرجه البيهقي في الدلائل ٣٥١/٥ - ٣٥٢، وابن عساكر في تاريخه ٣٤/٣٢ (٦٥٨٣)، من طريق سماك بن حرب، عن عياض الأشعري، عن أبي موسى به.

وفي سنده سماك بن حرب، قال عنه ابن حجر في تقريب التهذيب (٢٦٢٤): «صدوق، وروايته عن عكرمة خاصة مضطربة، وقد تغير بأخرة، فكان ربما تلقن».

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٦٠/٤ (٦٥٣٤)، من طريق محمد بن المصنف، عن معاوية بن حفص، عن أبي زياد الخلقاني، عن محمد بن المنكدر، عن جابر بن عبد الله به.

وأخرجه الطبراني في الأوسط ١٠٣/٢ (١٣٩٢)، فزاد في السند محمد بن قيس بن الخلقاني ومحمد بن المنكدر.

قال ابن أبي حاتم في العلل ٢٥/٥ (١٧٧٩): «سمعت أبي يقول: هذا حديث باطل». وقال الهيثمي في المجمع ١٦/٧ (١٠٩٧٧): «إسناده حسن». وقال ابن كثير في تفسيره ١٣٦/٣: «وهذا حديث غريب جدًا». وقال السيوطي: «سند حسن». وقال الألباني في الصحيحة عن إسناده الطبراني ١١٠٥/٧: «الإسناد جيد».

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٢١/٨، ٥٢٤.

٢٢٨٥١ - عن عبد الله بن عباس، ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ﴾، قال: هم أهل القادسية^(٤). (٣٥٥/٥)

٢٢٨٥٢ - عن القاسم بن مُخَيَّمِرَةَ، قال: أتيتُ ابنَ عمرَ، فرَحَّبَ بي، ثم تلا: ﴿مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ، فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ﴾. ثم ضَرَبَ على مَنْكَبِي، وقال: أحلفُ بالله إنَّهم لَمِنْكُمْ أهلَ اليمن. ثلاثاً^(٥). (٣٥٥/٥)

٢٢٨٥٣ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ليث بن أبي سليم - ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ﴾، قال: هم قومُ سبأ^(٦). (٣٥٥/٥)

٢٢٨٥٤ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾، قال: أناس من أهل اليمن^(٧). (ز)

٢٢٨٥٥ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق جويبر - في قوله: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾، قال: هو أبو بكرٍ وأصحابه، لما ارتدَّ مَنْ ارتدَّ مِنَ العرب عن الإسلام جاَهِدَهُمْ أبو بكرٍ وأصحابه حتى رَدَّاهُمْ إلى الإسلام^(٨). (٣٥٣/٥)

-
- (١) أخرجه ابن جرير ٥٢٤/٨، وابن أبي حاتم ١١٦٠/٤ من طريق سعيد بن جبيرة.
(٢) أخرجه البخاري في تاريخه ١٩٤/١، وابن أبي حاتم - كما في تفسير ابن كثير ١٣٥/٣ - وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.
(٣) أخرجه عبد الله بن وهب في الجامع - تفسير القرآن ٨٦/١ (١٩٢).
(٤) عزاه السيوطي إلى ابن أبي شبة.
(٥) أخرجه البخاري في تاريخه ١٦٠/٧ - ١٦١، ٣٨٦/٨ - ٣٨٧.
(٦) أخرجه ابن جرير ٥٢٣/٨. وعلَّقه ابن كثير في تفسيره ١٣٥/٣. وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.
(٧) تفسير مجاهد ص ٣١١، وأخرجه ابن جرير ٥٢٣/٨.
(٨) أخرجه ابن جرير ٥١٩/٨، وابن أبي حاتم ١١٦١/٤ (٦٥٣٨).

[٢١١١] أفادت الأقوال اختلاف السلف فيمن عني بقوله: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ على خمسة أقوال: الأول: عني به: أبو بكر وأصحابه. الثاني: عني به: رهط أبي موسى الأشعري رضي الله عنه من أهل اليمن. الثالث: عني به: أهل اليمن جميعًا. الرابع: عني به: الأنصار. الخامس: عني به: أهل القادسية.

وقد رجّح ابن جرير (٥٢٤/٨) القول الثاني منها لدلالة السنة، وذكر أخبارًا في أن الآية لما نزلت أوماً النبي ﷺ إلى أبي موسى الأشعري، وقال: «هم قوم هذا». واستدرك ابن تيمية (٤٩٨/٢) على القول بكونها في أهل اليمن بقوله: «وأهل اليمن ممن جاء الله بهم لما ارتدّ من ارتدّ إذ ذاك. وليست الآية مختصة بهم، ولا في الحديث ما يوجب تخصيصهم، بل قد أخبر الله أنه يأتي بغير أهل اليمن كأبناء فارس، لا يختص الوعد بهم».

[٢١١٢] وجّه ابن جرير (٥٢٤/٨) بتصرف) معنى الآية على قول شهر بن حوشب ومن قال بقوله، فقال: «وتأويل الآية على قول من قال: عني بذلك: أهل اليمن. فإن تأويله: يا أيها الذين آمنوا، من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله المؤمنين الذين لم يرتدوا يقوم يحبهم ويحبونه، أعواناً لهم وأنصاراً».

ووجه ابن عطية (١٩٧/٣)، فقال: «ومعنى الآية على هذا القول [أي: قول من قال هم أهل اليمن]: مخاطبة جميع من حضر عصر النبي ﷺ على معنى التنبيه لهم، والعتاب، والتوعد».

(١) تفسير البغوي ٦٩/٣.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥١٨/٨، وابن أبي حاتم ١١٦٠/٤، والبيهقي في الدلائل ٣٦٢/٦ من طريق أبي بشر. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر، وأبي الشيخ، وخيشمة الأترابلسي في فضائل الصحابة. ولفظ ابن أبي حاتم ١١٦٠/٤ - وفيه عن الحسين وهو تحريف، ينظر تفسير ابن كثير ١٣٥/٣ - : هو - والله - أبو بكر وأصحابه.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٢٣/٨.

فَكُنَّا نَحَدِّثُ: أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي أَبِي بَكْرٍ وَأَصْحَابِهِ: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ ^(٢) [٢١١٣]. (٣٥٢/٥)

٢٢٨٦٠ - عَنْ إِسْمَاعِيلَ السَّيِّدِيِّ - مِنْ طَرِيقِ أَسْبَاطٍ - ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾، يَزْعَمُ أَنَّهُمُ الْإِنصَارُ ^(٣) [٢١١٤]. (ز)

[٢١١٣] وَجَّهَ ابْنُ جُرَيْرٍ (٥٢٤/٨) مَعْنَى الْآيَةِ عَلَى قَوْلِ قَتَادَةَ، فَقَالَ: «وَتَأْوِيلُ الْآيَةِ عَلَى قَوْلِ مَنْ قَالَ: عَنْهُ اللَّهُ بِقَوْلِهِ: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾: أَمَا بَكْرٌ وَأَصْحَابُهُ فِي قِتَالِهِمْ أَهْلَ الرَّدَةِ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا، وَسَيَأْتِي اللَّهَ مَنْ ارْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ، يَنْتَقِمُ بِهِمْ مِنْهُمْ عَلَى أَيْدِيهِمْ».

وَبَنَحُو هَذَا التَّوْجِيهَ وَجَّهَ ابْنُ جُرَيْرٍ (٥٢٤/٨) مَعْنَى الْآيَةِ عَلَى قَوْلِ مَنْ قَالَ هِيَ فِي الْإِنصَارِ.

وَوَجَّهَهُ ابْنُ عَطِيَّةٍ مُبَيِّنًا أَنَّ مَعْنَى الْآيَةِ: «أَنَّ اللَّهَ وَعَدَ هَذِهِ الْأُمَّةَ مَنْ ارْتَدَّ مِنْهَا فَإِنَّهُ يَجِيءُ بِقَوْمٍ يَنْصُرُونَ الدِّينَ، وَيَغْنَوْنَ عَنِ الْمُرْتَدِّينَ، فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ وَأَصْحَابُهُ مِمَّنْ صَدَّقَ فِيهِمُ الْخَبَرُ فِي ذَلِكَ الْعَصْرِ، وَكَذَلِكَ هُوَ عِنْدِي أَمْرٌ عَلِيٌّ مَعَ الْخَوَارِجِ». وَبَنَحُوهُ قَالَ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ (٤٩٨/٢).

[٢١١٤] ذَكَرَ ابْنُ عَطِيَّةٍ (١٩٧/٣) قَوْلَ السَّيِّدِيِّ، ثُمَّ وَجَّهَهُ بِقَوْلِهِ: «وَهَذَا عَلَى أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ ==

(١) جَوَاثَا: يَمْدٌ وَيَقْصَرُ، حَصْنٌ لِعَبْدِ الْقَيْسِ بِالْبَحْرَيْنِ، وَهُوَ أَوَّلُ مَوْضِعٍ جُمِعَتْ فِيهِ الْجُمُعَةُ بَعْدَ الْمَدِينَةِ. يَنْظُرُ: مَعْجَمُ الْبُلْدَانِ ١٣٦/٢، ١٣٧.

(٢) أَخْرَجَهُ ابْنُ جُرَيْرٍ ٥٢٠/٨، وَابْنُ بَيْهَقٍ ١٧٧/٨ - ١٧٨، وَابْنُ عَسَاكِرَ ٣١٩/٣٠. وَعَزَاهُ السَّيُّوطِيُّ إِلَى عَبْدِ بَنٍ حَمِيدٍ، وَابْنِ الْمُنْذَرِ، وَأَبِي الشَّيْخِ.

(٣) أَخْرَجَهُ ابْنُ جُرَيْرٍ ٥٢٤/٨.

٢٢٨٦٣ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ﴾ وذلك حين هُزموا يوم أحد، شكَّ أناسٌ من المسلمين، فقالوا ما قالوا، ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ فارتدَّ بعد وفاة رسول الله ﷺ بنو تميم، وبنو حنيفة، وبنو أسد، وغطفان، وأناس من كِنْدَةَ منهم الأشعث بن قيس، فجاء الله ﷻ بـخير من الذين ارتدُّوا: بوهب بطن من كندة، وبأحمس بجيلة، وحضرموت، وطائفة من حمير، وهمدان، أبدلهم مكان الكافرين^(٣). (ز)

٢٢٨٦٤ - عن أبي بكر بن عياش - من طريق أبي بكر بن أبي شيبة - في قوله: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾، قال: هم أهل القادسية^(٤) [٢١١٥]. (ز)

== تعالى: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ خطاباً للمؤمنين الحاضرين، يُعْمُّ مؤمنهم ومنافقهم؛ لأن المنافقين كانوا يظهرون الإيمان، والإشارة بالارتداد إلى المنافقين، والمعنى: أن مَنْ نافق وارتدَّ فَإِنَّ المحققين من الأنصار يحمون الشريعة، ويسد الله بهم كل ثلم.

[٢١١٥] ذهب ابن تيمية (٢/٥٠١ بتصرف) في تفسير قوله: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ مستنداً إلى دلالة العموم إلى عدم التخصيص، وقال: «قوله: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ لفظ مطلق، ليس فيه تعيين، وهو متناول لمن قام بهذه الصفات كائناً من كان، لا يختص ذلك بأبي بكر ولا بعلي، بل هذه الآية تدلُّ على أنه لا يرتد أحد عن الدين إلى يوم القيامة إلا أقام الله قوماً يحبهم ويحبونه، أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين، يجاهدون هؤلاء المرتدين».

(١) تفسير البغوي ٧١/٣.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٢٠/٨.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٨٥/١.

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه (ت: محمد عوامة) ٢٧٥/١٨ (٣٤٤٥٢)، وابن أبي حاتم ١١٦١/٤ (٦٥٣٩).

٢٢٨٦٧ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن جريج - في قوله: ﴿أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾، قال: أشدّاء عليهم^(٣). (٣٥٦/٥)

٢٢٨٦٨ - عن عمر بن عبد العزيز - من طريق أبي صخر - في قول الله: ﴿أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾، فقال: أنتم المؤمنون^(٤). (ز)

٢٢٨٦٩ - عن الضحاك بن مزاحم، قال: لَمَّا قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ارتدّ طوائف من العرب، فابتعث الله لهم أبا بكر في أنصار من أنصار الله، فقَاتَلَهُمْ حتى رَدَّهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ، فهذا تفسير هذه الآية^(٥). (٣٥٧/٥)

٢٢٨٧٠ - قال عطاء: ﴿أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ كالولد لوالده، وكالعبد لسيده، ﴿أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ كالسبع على فريسته^(٦). (ز)

٢٢٨٧١ - عن سليمان بن مهران الأعمش - من طريق سفيان - يقول في قوله: ﴿أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾: ضعفاء على المؤمنين^(٧). (ز)

٢٢٨٧٢ - قال مقاتل بن سليمان: ثم نعتهم، فقال سبحانه: ﴿أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ بالرحمة واللين، ﴿أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ يعني: عليهم بالغلظة والشدة، فسَدَّدَ اللَّهُ وَجْهَهُ بِهِمُ الدِّينِ^(٨). (ز)

٢٢٨٧٣ - عن عبد الملك ابن جريج - من طريق حجاج - في قوله: ﴿أَذِلَّةٌ عَلَى

(١) أخرجه ابن جرير ٥٢٧/٨.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٢٧/٨، وابن أبي حاتم ١١٦١/٤ من طريق سعيد بن جبیر.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٦١/٤ (٦٥٤٣، ٦٥٤٤).

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٦١/٤ (٦٥٤٢). (٥) عزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

(٦) تفسير الثعلبي ٧٩/٤. (٧) أخرجه ابن جرير ٥٢٨/٨.

(٨) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٨٥/١.

﴿وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾

٢٢٨٧٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾، يقول: ولا يُبالون غَضَبَ مَنْ غَضِبَ عليهم^(٤). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

٢٢٨٧٧ - عن أبي ذرٍّ، قال: أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِسَبْعٍ: بِحُبِّ الْمَسَاكِينِ وَأَنْ أَدُنُّو مِنْهُمْ، وَأَنْ أَنْظَرَ إِلَى مَنْ هُوَ أَسْفَلَ مِنِّي، وَلَا أَنْظَرَ إِلَى مَنْ هُوَ فَوْقِي، وَأَنْ أَصِلَ رَجُلِي وَإِنْ جَفَانِي، وَأَنْ أَكْثَرَ مِنْ قَوْلٍ: لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ؛ فَإِنَّهَا مِنْ كَنْزٍ تَحْتَ الْعَرْشِ، وَأَنْ أَقُولَ الْحَقَّ وَإِنْ كَانَ مُرًّا، وَأَلَّا أَخَافَ فِي اللَّهِ لَوْمَةَ لَائِمٍ، وَأَلَّا أَسْأَلَ النَّاسَ شَيْئًا^(٥). (٣٥٧/٥)

٢٢٨٧٨ - عن عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ، قَالَ: بَايَعَنَا النَّبِيُّ ﷺ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ، فِي الْعُسْرِ وَالْيُسْرِ، وَالْمَنْشِطِ وَالْمَكْرِهِ، وَعَلَى أَثَرَةٍ عَلَيْنَا، وَعَلَى أَلَّا نُنَازِعَ الْأَمْرَ أَهْلَهُ، وَعَلَى أَنْ نَقُولَ بِالْحَقِّ أَيْنَمَا كُنَّا، لَا نَخَافُ فِي اللَّهِ لَوْمَةَ لَائِمٍ^(٦). (٣٥٩/٥)

(١) أخرجه ابن جرير ٥٢٧/٨ - ٥٢٨. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وأبي الشيخ.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٦١/٤ (٦٥٤٣، ٦٥٤٤).

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٨٥/١. (٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٨٥/١.

(٥) أخرجه أحمد ٣٢٧/٣٥ (٢١٤١٥) بنحوه.

وصححه ابن حبان ١٩٤/٢، وقال الهيثمي في المجمع ٢٦٣/١٠ (١٧٩٠٧، ١٧٩٠٨): «أحد إسنادي أحمد ثقات». وأورده الألباني في الصحيحة ١٩٩/٥ (٢١٦٦).

(٦) أخرجه البخاري ٧٧/٩ (٧١٩٩)، ومسلم ١٤٧٠/٣ (١٧٠٩).

٢٢٨٨١ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - قوله: ﴿يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾، قال: يختص به مَنْ يَشَاءُ^(٣). (ز)

٢٢٨٨٢ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ﴾ يعني: دين الإسلام، ﴿يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ﴾ لذلك الفضل، ﴿عَلِيمٌ﴾ لِمَنْ يُؤْتِي الإسلام. وفيهم نزلت وفي [الأبدال]: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ﴾ [محمد: ٣٨]^(٤). (ز)

﴿إِنَّا وَلِيُّكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾

❖ قراءات:

٢٢٨٨٣ - عن جرير بن مغيرة، قال: كان في قراءة عبد الله [بن مسعود]: (إِنَّمَا وَلِيُّكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ)^(٥). (٣٦٣/٥)

❖ نزول الآية، وتفسيرها:

٢٢٨٨٤ - عن علي بن أبي طالب - من طريق عيسى بن عبد الله بن عبيد الله بن عمر بن علي بن أبي طالب، عن أبيه، عن جده - قال: نزلت هذه الآية على رسول الله ﷺ في بيته: ﴿إِنَّا وَلِيُّكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ إلى آخر الآية، فخرج رسول الله ﷺ،

(١) أخرجه ابن عساكر في تاريخه ٣٨٤/٢٠، من طريق عبد المهيمن بن عباس بن سهل بن سعد، عن أبيه، عن جده به.

إسناده ضعيف؛ فيه عبد المهيمن بن عباس، قال عنه ابن حجر في تقريب التهذيب (٤٢٣٥): «ضعيف».

(٢) أخرجه البخاري في تاريخه ١٩/٤. (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٦٢/٤ (٦٥٤٥).

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٨٥/١. (٥) أخرجه ابن أبي داود في المصاحف ص ٣٥.

مولاهُ. اللهم، وإلٍ مَنْ والاهُ، وعادٍ مَنْ عاداهُ»^(٢). (٣٦٠/٥)

٢٢٨٨٦ - عن أبي رافع، قال: دخلتُ على رسول الله ﷺ وهو نائمٌ، أو يُوحى إليه، فإذا حيَّةٌ في جانب البيت، فكرهتُ أن أثبَّ عليها فأوقظَ النبيَّ ﷺ، وخفتُ أن يكون يُوحى إليه، فاضطجعتُ بين الحيَّةِ وبين النبيِّ ﷺ، لئن كان منها سوءٌ كان بي دونه، فمكثتُ ساعةً، واستيقظَ النبيُّ ﷺ وهو يقول: «إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، وَالَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ»، الحمد لله الذي أتمَّ لعلِّي نعمه، وهنيئًا لعلِّي بفضل الله إياه»^(٣). (٣٦٢/٥)

وهي قراءة شاذة. انظر: المحرر الوجيز ٢/٢٠٨.

(١) أخرجه الحاكم في معرفة علوم الحديث ص ١٠٢، وابن عساكر في تاريخه ٤٢/٣٥٦ - ٣٥٧، ٤٥/٣٠٣. قال ابن تيمية في الفتاوى ١٣/٣٥٩ عن الرافضة: «ويذكرون الحديث الموضوع بإجماع أهل العلم وهو تصدقه بخاتمه في الصلاة». وقال في منهاج السنة ٢/٣٠: «وهذا كذب بإجماع أهل العلم». وقال السيوطي في الحاوي ١/١٠٤ بعد ذكر بعض طرق حديث تصدق علي بخاتمه: «فهذه خمس طرق لنزول هذه الآية الكريمة في التصدق على السائل في المسجد يشدُّ بعضها بعضًا». وقال الألباني في الضعيفة ١٠/٥٨٠ (٤٩٢١): «منكر».

(٢) أخرجه الطبراني في الأوسط ٦/٢١٨ (٦٢٣٢).

قال ابن كثير في تفسيره ٣/١٣٩: «وليس يصح شيء منها بالكلية؛ لضعف أسانيدها، وجهالة رجالها». وقال الهيثمي في المجمع ٧/١٧ (١٠٩٧٨): «فيه من لم أعرفهم». وقال السيوطي: «سند فيه مجاهيل».

(٣) أخرجه الطبراني في الكبير ١/٣٢٠ (٩٥٥)، وأبو نعيم في معرفة الصحابة ١/٢٥٢ - ٢٥٣ (٨٦٣) بنحوه، من طريق يحيى بن الحسن بن فرات، عن علي بن هاشم، عن محمد بن عبيد الله بن أبي رافع، عن عون بن عبيد الله بن أبي رافع، عن أبيه، عن جده أبي رافع به.

قال ابن كثير في تفسيره ٣/١٣٩: «وليس يصح شيء منها بالكلية؛ لضعف أسانيدها، وجهالة رجالها». وقال الهيثمي في المجمع ٩/١٣٤ (١٤٧٦٥): «فيه محمد بن عبيد الله بن أبي رافع، ضعفه الجمهور، ووثقه ابن حبان، ويحيى بن الحسين بن الفرات لم أعرفه، وبقية رجاله ثقات». وقال الألباني في الضعيفة ١٠/٥٦٨ (٤٩١٠): «موضوع».

رسول الله، إِنَّ بَيوتَنَا قاصِيَةٌ، لا نجدُ أحدًا يُجالِسُنَا ويُخالِطُنَا دونَ هذا المسجد، وإنَّ قومنا لما رَأَوْنا قد صدَّقنا الله ورسولَه وتركنا دينهم أظهرُوا العداوةَ، وأقسموا ألا يُخالِطونا، ولا يؤاكلونا، فشقَّ ذلك علينا. فبينما هم يشكون ذلك إلى رسول الله ﷺ إذ نزلت هذه الآية على رسول الله ﷺ: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، وَالَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾. ونودي بالصلاة؛ صلاة الظهر، وخرج رسول الله ﷺ إلى المسجد، والناس يصلُّون بين راعٍ وساجدٍ وقائمٍ وقاعدٍ، فإذا مسكينٌ يسأل، فدخل رسول الله ﷺ، فقال: «أعطاك أحدٌ شيئاً؟». قال: نعم. قال: «مَن؟». قال: ذاك الرجلُ القائم. قال: «على أيِّ حالٍ أعطاكهُ؟». قال: وهو راعٍ. قال: وذلك عليُّ بن أبي طالب. فكبرَ رسول الله ﷺ عند ذلك وهو يقول: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾ [المائدة: ٥٦] ^(٢). (٣٦١/٥ - ٣٦٢)

٢٢٨٨٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق أبي عيسى - قال: تصدَّق عليُّ بخاتمه وهو راعٍ، فقال النبي ﷺ للسائل: «مَن أعطاك هذا الخاتم؟». قال: ذاك الراكع. فأنزل الله فيه: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ ^(٣). (٣٥٩/٥)

٢٢٨٩٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عبد الوهاب بن مجاهد، عن أبيه - في

(١) أورده الواحدي في أسباب النزول ص ١٩٩، والثعلبي ٨٠/٤.

(٢) أخرجه ابن مردويه - كما في تفسير ابن كثير ١٣٨/٣ - ١٣٩ -.

قال ابن كثير: «عن طريق محمد بن السائب الكلبي، وهو متروك... وهذا إسناد لا يُفرح به».

وأورده ابن أبي زمنين في تفسيره ٣٣/٢ - ٣٤ عن الكلبي بلاغاً.

(٣) أخرجه الخطيب في المتفق والمفترق ٢٥٨/١ (١٠٦)، من طريق المظفر بن نظيف بن عبد الله مولى بني

هاشم، عن محمد بن مخلد، عن إبراهيم بن أبي يحيى، عن محمد بن عمر، عن مطلب بن زياد، عن

السدي، عن أبي عيسى، عن ابن عباس به.

إسناده تالف؛ فيه المظفر بن نظيف، قال عنه الأزهري: «كذاب». ينظر: ميزان الاعتدال ١٣٢/٤.

٢٢٨٩٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ الآية، قال: يعني: أنه من أسلم فقد تولى الله، ورسوله، والذين آمنوا^(٤). (٣٦٢/٥)

٢٢٨٩٤ - عن عبد الله بن عباس، قال: قوله: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾، يعني: عبادة بن الصامت، وأصحاب رسول الله ﷺ. قال: ﴿وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ فَسِقُونَ﴾ [المائدة: ٨١]^(٥) [٢١١٦]. (٣٤٦/٥)

[٢١١٦] ذكر ابن جرير (٥٢٩/٨) آثاراً في كون الآية نزلت في عبادة بن الصامت، واقتصر على هذا القول.

وكذا ذكر ابن كثير (٢٥٦/٥ - ٢٥٧) بعض الآثار الدالة على ذلك، ثم ذهب (٢٦٧/٥) إلى كونها نازلة في عبادة مستنداً إلى أقوال السلف، والسياق، والنظائر، حيث قال: «وقد تقدم في الأحاديث التي أوردناها أن هذه الآيات كلها نزلت في عبادة بن الصامت ﷺ، حين تبرأ من حلف يهود، ورضي بولاية الله ورسوله والمؤمنين؛ ولهذا قال تعالى بعد هذا ==

(١) أخرجه ابن المغازلي في مناقب علي ص ٣٧٧ (٣٥٤)، والشجري في ترتيب الأمالي ١٨١/١ (٦٧٩)، من طريق عبد الوهاب بن مجاهد، عن أبيه، عن ابن عباس به. قال ابن كثير في تفسيره ١٣٨/٣: «عبد الوهاب بن مجاهد لا يحتج به».

(٢) أخرجه ابن مردويه - كما في تفسير ابن كثير ١٣٨/٣ - من طريق الضحاك، عن ابن عباس به. قال الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف ٤٠٩/١: «فيه انقطاع؛ فإن الضحاك لم يلق ابن عباس». وقال ابن كثير: «الضحاك لم يلق ابن عباس».

(٣) أخرجه ابن مردويه - كما في تفسير ابن كثير ١٣٩/٣ -.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٣٠/٨، وابن أبي حاتم ١١٦٢/٤ (٦٥٤٦).

(٥) عزاه السيوطي إلى ابن مردويه.

وَلِيَكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴿٣٤﴾ لَقَوْلِ عِبَادَةٍ:
أَتَوَلَّى اللَّهُ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا، وتبرئه من بني قينقاع وولايتهم. إلى قوله: ﴿فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾ [المائدة: ٥٦] ^(٣). (٣٤٦/٥)

٢٢٨٩٨ - عن عطية بن سعد العوفي - من طريق إدريس - قال: نزلت في عبادة بن الصامت: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ ^(٤). (٣٥٩/٥)

٢٢٨٩٩ - عن عتبة بن أبي حكيم - من طريق أيوب بن سويد - في هذه الآية: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾، قال: علي بن أبي طالب ^(٥). (٣٦١/٥)

٢٢٩٠٠ - عن أبي جعفر [محمد بن علي الباقر] - من طريق عبد الملك - أنه سُئِلَ عن هذه الآية: مَنْ الَّذِينَ آمَنُوا؟ قال: الذين آمنوا. قيلَ له: بلغنا أنها نزلت في علي بن أبي طالب. قال: عليٌّ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا ^(٦) [٢١١٧]. (٣٦٣/٥)

== كله: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾. كما قال تعالى: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ (٢١) لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ ﴿الْآيَةُ [المجادلة: ٢١ - ٢٢]﴾. [٢١١٧] علّق ابن عطية (١٩٩/٣) على قول أبي جعفر، فقال: «والواو على هذا القول في قوله: ﴿وَهُمْ﴾ واو الحال».

- (١) أخرجه ابن جرير ٥٣١/٨. (٢) أخرجه ابن جرير ٥٣٠/٨ - ٥٣١. (٣) أخرجه ابن جرير ٥٢٩/٨، وتقدم مع تخريجه في نزول قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ﴾. (٤) أخرجه ابن جرير ٥٠٤/٨، ٥٣٠، وابن أبي حاتم ١١٦٣/٤ (٦٥٥٢). (٥) أخرجه ابن جرير ٥٣١/٨، وابن أبي حاتم ١١٦٢/٤ (٦٥٤٩). (٦) أخرجه ابن جرير ٥٣١/٨، وابن أبي حاتم ١١٦٢/٤ (٦٥٤٧). وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

﴿إِنهَا وَلِيَكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ ، قال : هم المؤمنون ، وعليهم منهم . (ز) .

٢٢٩٠٤ - قال مقاتل بن سليمان : ﴿إِنهَا وَلِيَكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ ، وذلك أَنَّ عبد الله بن سلام وأصحابه قالوا للنبي ﷺ عند صلاة الأولى : إِنَّ اليهود أظهروا لنا العداوة من أجل الإسلام ، ولا يكلموننا ، ولا يخالطوننا في شيء ، ومنازلنا فيهم ، ولا نجد مُتَحَدِّثًا دون هذا المسجد . فنزلت هذه الآية ، فقرأها النبي ﷺ ، فقالوا : قد رضينا بالله ورسوله وبالمؤمنين أولياء . وجعل الناس يصلون تطوعًا بعد المكتوبة ، وذلك في صلاة الأولى ، وخرج النبي ﷺ إلى باب المسجد ، فإذا هو بمسكين قد خرج من المسجد وهو يحمد الله ﷻ ، فدعاه النبي ﷺ ، فقال : «هل أعطاك أحد شيئًا؟» . قال : نعم ، يا نبي الله . قال : «مَنْ أعطاك؟» . قال : الرجل القائم أعطاني خاتمه ، يعني : علي بن أبي طالب - رضوان الله عليه . فقال النبي ﷺ : «على أيِّ حال أعطاكه؟» . قال : أعطاني وهو راکع . فكبر النبي ﷺ ، وقال : «الحمد لله الذي خصَّ عليًا بهذه الكرامة» . فأنزل الله ﷻ : ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ ^(٤) [٢١١٨] . (ز)

[٢١١٨] فسَّر ابنُ عطية (٣/ ١٩٨ - ١٩٩ بتصرف) الركوع في الآية بأن المراد به الصلاة ، وأنه جاء نعتًا للمذكورين بتكثير الصلاة ، وذكر أَنَّ هذا قول الجمهور ، ثم رجَّحه مستندًا إلى اللغة ، وقول جمهور المفسرين .

وانتقد قول مَنْ قال : إِنَّ الآية نزلت في عليٍّ ، وأنه تصدق حال ركوعه ، فقال : «وفي هذا القول نظر» .

(١) أخرجه أبو نعيم في الحلية ٣/ ١٨٥ .

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٤/ ١١٦٢ (٦٥٥١) ، وابن عساكر ٤٢/ ٣٥٧ . وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ .

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ٤/ ١١٦٢ (٦٥٤٨) . (٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١/ ٤٨٥ - ٤٨٦ .

أبي طالب عليه السلام؛ **﴿فَإِنْ حَرَبَ اللَّهُ هُمَ الْعَالِبُونَ﴾** يعني: سيعه الله ورسوله والذين آمنوا هم الغالبون، فبدأ بعلي بن أبي طالب عليه السلام قبل المسلمين، ثم جعل المسلمين وأهل الكتاب المؤمنين، فيهم عبدالله بن سلام وغيره هم الغالبون لليهود، حين قتلوهم وأجلوهم من المدينة إلى الشام وأذرعات وأريحا^(٢). (ز)

**﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوءًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ
وَالْكَفَّارَ أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُنتُم مَّؤْمِنِينَ﴾** ﴿٥٧﴾

❁ قراءات:

٢٢٩٠٧ - عن أبي بن كعب: أنه قرأ: (مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَمِنَ الْكُفَّارِ أَوْلِيَاءَ)^(٣). (ز)

٢٢٩٠٨ - عن عبدالله بن مسعود - من طريق هارون - أنه كان يقرأ: (مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا

== وكذا انتقده ابن كثير (٥/ ٢٦٤ - ٢٦٧) مستندًا إلى الدلالة العقلية، فقال: «قوله: **﴿وَهُمْ رَكِيعُونَ﴾** فقد توهم بعضهم أن هذه الجملة في موضع الحال من قوله: **﴿وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾**، أي: في حال ركوعهم، ولو كان هذا كذلك لكان دفع الزكاة في حال الركوع أفضل من غيره؛ لأنه ممدوح، وليس الأمر كذلك عند أحد من العلماء ممن نعلمه من أئمة الفتوى». ثم ذكر جملة من المرويات في معنى هذا القول، وضعفها جميعًا.

(١) أخرجه ابن جرير ٥٣٢/٨، وابن أبي حاتم ١١٦٢/٤ (٦٥٤٧).

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٨٦/١ - ٤٨٧.

(٣) علقه ابن جرير ٥٣٥/٨.

وهي قراءة شاذة. انظر: مختصر ابن خالويه ص ٣٩.

❁ تفسير الآية:

٢٢٩١٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿يَتَّابِعُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ يعني: المنافقين الذين أقرؤا باللسان، وليس الإيمان في قلوبهم، ﴿لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ﴾ الإسلام ﴿هَزُوا وَلَعِبًا﴾ يعني: استهزاء وباطلاً، وذلك أَنَّ المنافقين كانوا يوالون اليهود، فيتخذونهم أولياء، قال: ﴿مَنْ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ يعني: اليهود ﴿مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ لأنهم أعطوا التوراة قبل أمة محمد ﷺ. يقول: لا تتخذوهم أولياء، ﴿وَلَا تَتَّخِذُوا﴾ الْكُفَّارَ أَوْلِيَاءَ ﴿يعني: كفار اليهود ومشركي العرب. ثُمَّ حَذَّرَهُمْ، فقال: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ يعني: إن كنتم مُصَدِّقِينَ فلا تتخذوهم أولياء، يعني: كفار العرب حين قال عبدالله بن أبيّ، وعبدالله بن نبْتَل (٣)، وأبو لبابة، وغيرهم من اليهود (٤): ﴿لَيْنَ

[٢١١٩] بَيْنَ ابْنِ جَرِير (٨/ ٥٣٤) أَنَّ الْمُرَادَ بِالْكَفَارِ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَالْكَفَّارَ أَوْلِيَاءَ﴾: الْمَشْرُكُونَ مِنْ عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ. وَقَوَّى قَوْلَهُ هَذَا بِقِرَاءَةِ ابْنِ مَسْعُودٍ الْوَارِدَةَ هُنَا.

[٢١٢٠] لَمْ يَذْكُرْ ابْنُ جَرِير (٨/ ٥٣٤) غَيْرَ قَوْلِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، وَعَلَّقَ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ: «فَقَدْ أَبَانَ هَذَا الْخَبْرُ عَنْ صِحَّةِ مَا قُلْنَا مِنْ أَنَّ اتَّخَاذَ مَنْ اتَّخَذَ دِينَ اللَّهِ هَزْوَاً وَلَعِباً مِنْ أَهْلِ ==

(١) أخرجه ابن جرير ٨/ ٥٣٤. وعزاه السيوطي إلى أبي عبيد.

وهي قراءة شاذة. انظر: مختصر ابن خالويه ص ٣٩.

(٢) أخرجه ابن جرير ٨/ ٥٣٣ - ٥٣٤، من طريق ابن إسحاق، عن محمد بن أبي محمد، عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس به.

إسناد جيد. وينظر: مقدمة الموسوعة.

(٣) وقع في مطبوعة المصدر: نبتل. والصحيح ما أثبتناه. وهو عبدالله بن نبتل أخو بني عمرو بن عوف. ينظر: تفسير ابن جرير ١١/ ٤٨٩.

(٤) كذا في مطبوعة المصدر، والصحيح: لليهود. كما سيأتي عند تفسير آية سورة الحشر.

منادي رسول الله ﷺ إذا نادى بالصلاة فقام المسلمون إلى الصلاة، قالت اليهود والنصارى: قد قاموا، لا قاموا. فإذا رأوهم رُكَّعًا وسجَّدًا استهزءوا بهم، وضحكوا منهم. قال: فكان رجل من اليهود تاجرٌ إذا سمع المنادي ينادي بالأذان قال: أحرَّق الله الكاذب. قال: فبينما هو كذلك إذ دخلت جاريته بشُعْلَةٍ من نار، فطارت شرارةٌ منها في البيت، فالتَهَبَتْ في البيت، فأحرَّقته^(٢). (٣٦٤/٥)

٢٢٩١٢ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - في قوله: ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُوءًا وَلَعِبًا﴾، قال: كان رجل من النصارى بالمدينة إذا سمع المنادي ينادي: أشهد أن محمدًا رسول الله. قال: حُرِّق الكاذب. فدَخَلَ خادمه ذات ليلةٍ من الليالي بنار، وهو نائم وأهله نيام، فسَقَطَتْ شرارةٌ، فأحرَّقت البيت، واحترق هو وأهله^(٣). (٣٦٥/٥)

٢٢٩١٣ - قال محمد بن السائب الكلبي: كان إذا نادى منادي رسول الله للصلاة قالت اليهود والمشركون: قد قاموا، لا قاموا. وإذا ركعوا وسجدوا استهزءوا بهم، وضحكوا^(٤) [٢١٢١]. (ز)

== الكتاب الذين ذكرهم الله في هذه الآية، إنما كان بالنفاق منهم، وإظهارهم للمؤمنين الإيمان، واستبطانهم الكفر، وقيلهم لشيائطينهم من اليهود إذا خلوا بهم: إنا معكم. فنهى الله عن موادتهم، ومحالفتهم، والتمسك بحلفهم، والاعتداد بهم أولياء، وأعلمهم أنهم لا يألونهم خيالًا، وفي دينهم طعنًا، وعليه إزراءٌ.

[٢١٢١] ذكر ابنُ عطية (٢٠١/٣) بعض صور كيفية استهزاء اليهود بالصلاة، كما في قول ==

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٨٧/١. (٢) أخرجه البيهقي في الدلائل ٢٧٥/٦.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٣٦/٨، وابن أبي حاتم ١١٦٤/٤ (٦٥٥٧). وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

(٤) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٣٤/٢ - ٣٥ - .

٢٢٩١٥ - عن عبيد بن عمير، قال: ائتمَرَ النبي ﷺ وأصحابه كيف يجعلون شيئاً إذا أرادوا جمع الصلاة اجتمعوا لها به، فائتمروا بالناقوس، فبينما عمر بن الخطاب يريد أن يشتري خشبتين للناقوس إذ رأى في المنام: ألا تجعلوا الناقوس، بل أذنوا بالصلاة. فذهب عمر إلى رسول الله ﷺ ليخبره بالذي رأى، وقد جاء النبي ﷺ الوحي بذلك، فما راع عمر إلا بلال يؤذن، فقال النبي ﷺ: «قد سبقك بذلك الوحي». حين أخبره بذلك عمر^(٢). (٣٦٥/٥)

٢٢٩١٦ - عن محمد ابن شهاب الزهري - من طريق عقيل بن خالد - قال: قد ذكر الله الأذان في كتابه، فقال: ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾^(٣). (٣٦٥/٥)

﴿قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ هَلْ تَقِـّمُونَ مِنَّا إِلَّا أَن ءَامَنَّا بِٱللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلُ وَآنَ أَكْثَرُكُمْ فَٰسِقُونَ﴾^(٥٩)

❁ نزول الآية:

٢٢٩١٧ - عن عبدالله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - قال: أتى النبي ﷺ نفرٌ من يهود، فيهم أبو ياسر بن أخطب، ونافع بن أبي نافع، وعازر بن عمرو، وزيد، وخالد، وإزار بن أبي إزار، وأشيع، فسألوه عمّن يؤمن به من الرُّسل. قال:

== الكلبي، وقول ابن عباس قبله، ثم علّق على مجموعها بقوله: «وكل ما ذُكِرَ من ذلك فهو مثال».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٨٧/١.

(٢) أخرجه عبد الرزاق ٤٥٦/١ (١٧٧٥) مرسلًا.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٦٤/٤ (٦٥٥٨).

٢٢٩١٩ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَقِيمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ﴾ يعني: صدّقنا بالله بأنه واحد لا شريك له، ﴿وَوَصَدَّقْنَا بِ﴿مَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا﴾﴾ يعني: قرآن محمد ﷺ، ﴿وَوَصَدَّقْنَا بِ﴿مَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ﴾﴾ قرآن محمد ﷺ؛ الكتب التي أنزلها الله ﷻ على الأنبياء ﷺ، ﴿وَأَنْ أَكْثَرُكُمْ فَاسِقُونَ﴾ يعني: عصاة. قالت اليهود للمؤمنين: ما نعلم أحداً من أهل هذه الأديان أقلّ حظاً في الدنيا والآخرة منكم^(٣). (ز)

﴿قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِّنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَن لَّعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ﴾

٢٢٩٢٠ - عن إسماعيل السُّدِّيّ - من طريق أسباط - في قوله: ﴿مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ﴾، يقول: ثواباً عند الله^(٤). (٣٦٧/٥)

٢٢٩٢١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِّنْ ذَلِكَ﴾ يعني: المؤمنين ﴿مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ﴾ يعني: ثواباً من عند الله، قالت اليهود: من هم يا محمد؟ فقال النبي ﷺ: ﴿مَن لَّعَنَهُ اللَّهُ﴾ وهم اليهود، ﴿وَوَغَضِبَ عَلَيْهِ﴾ فإن لم يُقتل أقرّ بالخراج، وغلّظ عليه^(٥). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ٥٩٦/٢ - ٥٩٧، ٥٣٧/٨ - ٥٣٨، من طريق محمد بن إسحاق، عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت، عن سعيد بن جبيرة أو عكرمة، عن ابن عباس به. إسناده جيد. وينظر: مقدمة الموسوعة.

وأخرجه ابن أبي حاتم ١١٦٤/٤ (٦٥٥٩) عن محمد بن أبي محمد الأنصاري مولى زيد بن ثابت من قوله.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٨٧/١ - ٤٨٨. (٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٨٨/١.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٣٩/٨. وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٨٨/١.

٢٢٩٢٤ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْفِرَّةَ وَالْخَنَازِيرَ﴾، قال: مُسِيخَتْ مِنْ يَهُودٍ^(٣). (٣٦٧/٥)

٢٢٩٢٥ - عن عمر بن كثير بن أفلح مولى أبي أيوب الأنصاري - من طريق ابن إسحاق - قال: حَدَّثْتُ: أَنَّ الْمَسِيخَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنَ الْخَنَازِيرِ كَانَ أَنَّ امْرَأَةً مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَتْ فِي قَرْيَةٍ مِنْ قُرَى بَنِي إِسْرَائِيلَ، وَكَانَ فِيهَا مَلِكٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، وَكَانُوا قَدْ اسْتَجْمَعُوا عَلَى الْهَلَكَةِ، إِلَّا أَنَّ تِلْكَ الْمَرْأَةَ كَانَتْ عَلَى بَقِيَّةٍ مِنَ الْإِسْلَامِ مُتَمَسِّكَةً بِهِ، فَجَعَلْتُ تَدْعُو إِلَى اللَّهِ، حَتَّى إِذَا اجْتَمَعَ إِلَيْهَا نَاسٌ فَتَابَعُوهَا عَلَى أَمْرِهَا قَالَتْ لَهُمْ: إِنَّهُ لَا بَدَّ لَكُمْ مِنْ أَنْ تَجَاهِدُوا عَنْ دِينِ اللَّهِ، وَأَنْ تُنَادُوا قَوْمَكُمْ بِذَلِكَ، فَاخْرُجُوا، فَإِنِّي خَارِجَةٌ. فَخَرَجْتُ، وَخَرَجَ إِلَيْهَا ذَلِكَ الْمَلِكُ فِي النَّاسِ، فَقَتَلَ أَصْحَابَهَا جَمِيعًا، وَانْفَلَتَتْ مِنْ بَيْنِهِمْ، وَدَعَتْ إِلَى اللَّهِ حَتَّى تَجْمَعَ النَّاسُ إِلَيْهَا، حَتَّى إِذَا رَضِيَتْ مِنْهُمْ أَمَرْتَهُمْ بِالْخُرُوجِ، فَخَرَجُوا، وَخَرَجْتُ مَعَهُمْ، فَأُصِيبُوا جَمِيعًا، وَانْفَلَتَتْ مِنْ بَيْنِهِمْ، ثُمَّ دَعَتْ إِلَى اللَّهِ، حَتَّى إِذَا اجْتَمَعَ إِلَيْهَا رِجَالٌ وَاسْتَجَابُوا لَهَا أَمَرْتَهُمْ بِالْخُرُوجِ، فَخَرَجُوا، وَخَرَجْتُ، فَأُصِيبُوا جَمِيعًا، وَانْفَلَتَتْ مِنْ بَيْنِهِمْ، فَرَجَعْتُ وَقَدْ أَيْسَتْ وَهِيَ تَقُولُ: سُبْحَانَ اللَّهِ، لَوْ كَانَ لِهَذَا الدِّينِ وَلِيٌّ وَنَاصِرٌ لَقَدْ أَظْهَرَهُ بَعْدُ! فَبَاتَتْ مَحْزُونَةً، وَأَصْبَحَ أَهْلُ الْقَرْيَةِ يَسْعَوْنَ فِي نَوَاحِيهَا خَنَازِيرَ، مَسْخَهُمُ اللَّهُ فِي

(١) أخرجه ابن جرير ٥٣٩/٨. وقوله: «شر ثوابًا» هكذا جاء في ابن جرير والدر المنثور، وذكر محققوهما أنها كذا في النسخ. وأثبت الشيخ شاكر ٤٣٦/١٠: ﴿خَيْرٌ ثَوَابًا﴾ [الكهف: ٤٤]. وقال: «ليس في كتاب الله آية فيها «شر ثوابًا»، فأثبت آية الكهف التي استظهرت أن يكون قرأها ابن زيد في هذا الموضع».

(٢) تفسير البغوي ٧٥/٣.

(٣) تفسير مجاهد ص ٣١١، وأخرجه ابن جرير ٥٤١/٨، وابن أبي حاتم ١١٦٤/٤ - ١١٦٥ (٦٥٦١). وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر، وأبي الشيخ.

٢٢٩٢٧ - عن ابن مسعود، قال: قال رجل: يا رسول الله، القردة والخنازير هي ممّا مُسِيخ؟ فقال النبي ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ وَجَّكَ لَمْ يَهْلِكْ قَوْمًا أَوْ يُعَذَّبْ قَوْمًا فَيَجْعَلْ لَهُمْ نَسْلًا، وَإِنَّ الْقُرْدَةَ وَالْخَنَازِيرَ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ»^(٣). (٣٦٧/٥)

٢٢٩٢٨ - عن ابن مسعود، قال: سألنا رسول الله ﷺ عن القردة والخنازير، أهى من نسل اليهود؟ فقال: «لا، إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَلْعَنْ قَوْمًا قَطُّ فَمَسَخَهُمْ فَكَانَ لَهُمْ نَسْلٌ، وَلَكِنْ هَذَا خُلِقَ كَانَ، فَلَمَّا غَضِبَ اللَّهُ عَلَى الْيَهُودِ فَمَسَخَهُمْ، جَعَلَهُمْ مِثْلَهُمْ»^(٤). (٣٦٧/٥)

٢٢٩٢٩ - عن عثمان بن عطاء، عن أبيه: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي خَسْفٌ، وَرَجْفٌ، وَقِرْدَةٌ، وَخَنَازِيرٌ»^(٥). (٣٦٩/٥)

٢٢٩٣٠ - عن أبي مالك غزوان الغفاري: أَنَّهُ قِيلَ لَهُ: كَانَتِ الْقُرْدَةُ وَالْخَنَازِيرُ قَبْلَ أَنْ يُمَسَّخُوا؟ قَالَ: نَعَمْ، وَكَانُوا مِمَّا خُلِقَ مِنَ الْأُمِّ^(٦). (٣٦٧/٥)

٢١٢٢ لم يذكر ابن جرير (٨/ ٥٤٠ - ٥٤١) في السبب الذي من أجله مُسِيخ بنو إسرائيل غير قول عمرو بن كثير.

(١) أخرجه ابن جرير ٨/ ٥٤٠ - ٥٤١. (٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١/ ٤٨٨.

(٣) أخرجه مسلم ٤/ ٢٠٥٠ - ٢٠٥١ (٢٦٦٣)، وفي لفظ: «نَسْلًا وَلَا عَقَبًا».

(٤) أخرجه أحمد ٦/ ٢٩٢ - ٢٩٣ (٣٧٤٧)، ٦/ ٣١٢ (٣٧٦٨)، ٧/ ١٠٢ (٣٩٩٧)، وابن أبي حاتم ٤/

١١٦٥ (٦٥٦٢)، من طريق أبي الأعين العبدى، عن أبي الأحوص الجشمي، عن ابن مسعود به.

قال البوصيري في إتحاف الخيرة ٦/ ١٦٣ (٥٥٧٩): «إِسْنَادٌ ضَعِيفٌ؛ لَجَهَالَةِ أَبِي الْأَعِينِ».

(٥) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الملاحى ص ٣٢ (١١) مرسلًا.

وفي سننه عثمان بن عطاء بن أبي مسلم، قال عنه ابن حجر في تقريب التهذيب (٤٥٠٢): «ضعيف».

(٦) عزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

[٢١٢٣] نقل ابن عطية (٢٠٦/٣) تعليق أبي عمرو على هذه القراءة، فقال: «قال أبو عمرو: تقديره: وهم عابد الطاغوت». ثم قال مُعَلِّقًا: «فهو اسم جنس».

[٢١٢٤] وجه ابن عطية (٢٠٥/٣) هذه القراءة، فقال: «وذلك على أن المراد: عبدة الطاغوت، وحذفت الهاء تخفيفًا، ومثله قول الراجز:

قام ولاها فسقوها صرخدا

أراد: ولاتها. فحذف تخفيفًا».

وقال ابن كثير (٢٧٤/٥) بتصرف) موجَّهًا معنى الآية على هذه القراءة: «المعنى على هذه القراءة: وجعل منهم من عبد الطاغوت».

وعند ابن جرير نحوه (٥٤١/٨).

وقد رجَّح ابن جرير (٥٤٤/٨ - ٥٤٥ بتصرف) هذه القراءة مستندًا إلى بعض القراءات، قال: «وأوَّلَى هذه القراءات بالصواب قراءة من قرأ ذلك: ﴿وَعَبَدَ الطَّاعُونَ﴾، بمعنى: وجعل منهم القردة والخنازير ومَن عبد الطاغوت؛ لأنه ذكر أن ذلك في قراءة أبي بن كعب وابن مسعود: (وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرْدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدُوا الطَّاعُونَ)، بمعنى: والذين عبدوا الطاغوت. ففي ذلك دليل واضح على صحة المعنى الذي ذكرنا من أنه مراد به: ومن عبد الطاغوت». ثم بين معنى الآية على هذا الترجيح، فقال: «فتأويل الآية: قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله؛ مَنْ لعنه، وغضب عليه، وجعل منهم القردة والخنازير، ومَن عبد الطاغوت».

وانتقد ابن تيمية (٥٠٤/٦ - ٥٠٥) هذا الذي ذهب إليه ابن جرير مُرَجِّحًا أن قوله تعالى: ==

(١) أخرجه ابن جرير ٥٤٣/٨.

وهي قراءة شاذة، تروى أيضًا عن عون العقيلي. انظر: مختصر ابن خالويه ص ٣٩، والمحتسب ٢١٥/١.

(٢) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

٢٢٩٣٧ - عن زهير، قال: قلت لابن أبي ليلى: كيف كان طلحة يقرأ هذا الحرف؟
قال: (وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ). =

٢٢٩٣٨ - فسره ابن أبي ليلى: وخدمته^(٤). (٣٦٩/٥)

== ﴿وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ﴾ معطوف على قوله تعالى: ﴿لُعِنَ﴾، وأنه فعل ماضٍ، وليس داخلاً في خبر «جعل»، مستنداً إلى الدلالة العقلية، قال: «قوله: ﴿وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ﴾ ليس المراد: وجعل منهم من عبد الطاغوت، كما ظنه بعض الناس، فإن اللفظ لا يدل على ذلك، والمعنى لا يناسبه، فإنَّ المراد ذمهم على ذلك، والإخبار بأن الله جعل فيهم القردة والخنازير، فإن ذلك عقوبة منه لهم على ذنوبهم، وذلك خزي لهم، فعابهم بلعنة الله، وعقوبتهم بالشرك الذي هم فيه، وهو عبادة الطاغوت».

[٢١٢٥] قال ابن عطية (٢٠٤/٣) مُعَلِّقًا على هذه القراءة: «قرأ حمزة وحده: ﴿وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ﴾ بفتح العين، وضم الباء، وكسر التاء من الطاغوت، وذلك أن «عَبَدَ» لفظ مبالغه، كيَقْظ، وندس، فهو لفظ مفرد يراد به الجنس، وبني بناء الصفات؛ لأن «عَبَدًا» في الأصل صفة، وإن كان استعمل استعمال الأسماء، وذلك لا يخرج عن حكم الصفة، فلذلك لم يمتنع أن يبنى منه بناء الصفات، وقرأ بهذه القراءة الأعمش ويحيى بن وثاب، ومنه قول الشاعر:
أَبْنِي لِبَيْنِي إِنْ أَمَكُم أَمَةٌ وَإِنْ أَبَاكُم عَبْدٌ.

(١) أخرجه ابن جرير ٥٤٢/٨.

وقرأ بقية العشرة ﴿وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ﴾ بفتح الباء، وكسر التاء، وتقدمت في الأثر السابق عن أبي عبد الرحمن.
انظر: النشر ٢/٢٥٥، والإتحاف ص ٢٥٥.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٤٢/٨.

(٣) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٣٥/٢ -.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٦٥/٤ (٦٥٦٣). وعزاه السيوطي إلى ابن أبي شيبه، وابن المنذر، وأبي الشيخ.

٢٢٩٤١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿أَوَّلِيكَ شَرَّ مَكَانًا﴾ في الدنيا، يعني: شر منزلة ﴿وَأَضَلُّ عَن سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ يعني: وأخطأ عن قصد الطريق من المؤمنين^(٣). (ز)

﴿وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا ءَامَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ ۖ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ﴾ (٦١)

❁ نزول الآية:

٢٢٩٤٢ - قال مقاتل بن سليمان: لَمَّا نزلت هذه الآية [أي: قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ﴾] عُبِّرَت اليهود، فقالوا لهم: يا إخوان القردة والخنازير. فنكسوا رؤوسهم، وفضحهم الله تعالى، وجاء أبو ياسر بن أخطب، وكعب بن الأشرف، وعازر بن أبي عازر، ونافع بن أبي نافع، ورافع بن أبي حريملة، هم رؤساء اليهود، حتى دخلوا على رسول الله ﷺ، فقالوا: قد صدّقنا بك يا محمد؛ لأننا نعرفك، ونُصَدِّقُكَ، ونؤمن بك. ثم خرجوا من عنده بالكفر، غير أنهم أظهروا الإيمان؛ فأنزل الله ﷻ فيهم: ﴿وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا ءَامَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ ۖ﴾^(٤). (ز)

[٢١٢٦] انتقد ابن جرير (٥٤٣/٨) هذه القراءة مستنداً إلى السياق، فقال: «وهذه قراءة لا معنى لها؛ لأن الله تعالى إنما ابتدأ الخبر بزم أقوام، فكان فيما ذمهم به عبادتهم الطاغوت. وأما الخبر عن أن الطاغوت قد عُبدَ فليس من نوع الخبر الذي ابتدأ به الآية، ولا من جنس ما ختمها به، فيكون له وجه يوجه إليه من الصحة». ==

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٨٩/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٤٣/٨.

وهي قراءة شاذة، تروى أيضاً عن النخعي. انظر: مختصر ابن خالويه ص ٤٠، والمحتسب ٢١٥/١.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٨٩/١. (٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٨٩/١.

راصون بالذي جاء به، وهم متمسكون بصدورهم والكفر، فكانوا يدخلون بدلت،
ويخرجون به من عند رسول الله ﷺ^(٢). (٣٧٠/٥)

٢٢٩٤٥ - عن عبد الله بن كثير - من طريق ابن جريج - ﴿وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا
بِهِ﴾، أي: إنه من عندهم^(٣). (ز)

٢٢٩٤٦ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - في الآية، قال: هؤلاء ناس من
المنافقين كانوا يهود، يقول: دخلوا كفارًا، وخرجوا كفارًا^(٤). (٣٧١/٥)

٢٢٩٤٧ - قال محمد بن السائب الكلبي: ﴿وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا ءَامَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ
قَدْ خَرَجُوا بِهِ﴾ هؤلاء منافقو أهل الكتاب، كانوا إذا دخلوا على رسول الله قالوا:

== وتَعَقَّبَهُ ابْنُ عَطِيَّة (٢٠٨/٣) بقوله: «وهي مُتَّجِهَةٌ».

وكذلك تَعَقَّبَهُ ابْنُ كَثِير (١٤٣/٣) بقوله: «وحكى ابن جرير عن أبي جعفر القارئ أنه كان
يقرأها: ﴿وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ﴾ على أنه مفعول ما لم يسم فاعله، ثم استبعد معناها. والظاهر أنه
لا بُعْدَ في ذلك؛ لأن هذا من باب التعريض بهم، أي: وقد عُبدَت الطَّاغُوت فيكم، وكنتم
أنتم الذين تعاطوا ذلك».

ثم علّق ابن كثير (٢٧٥/٥) على مجموع هذه القراءات بقوله: «وكل هذه القراءات يرجع
معناها إلى أنكم يا أهل الكتاب الطاعنين في ديننا، والذي هو توحيد الله وإفراده بالعبادات
دون ما سواه، كيف يصدر منكم هذا وأنتم قد وُجِدَ منكم جميع ما ذُكِر؟! ولهذا قال:
﴿أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا﴾ أي: مما تظنون بنا، ﴿وَأَضَلُّ عَن سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾».

(١) أخرجه ابن جرير ٥٤٧/٨، وابن أبي حاتم ١١٦٥/٤ (٦٥٦٥).

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٤٧/٨، وابن أبي حاتم ١١٦٥/٤ (٦٥٦٤). وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد،
وابن المنذر.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٤٧/٨.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٤٨/٨.

٢٢٩٤٩ - عن محمد بن إسحاق - من طريق سلمة - ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ﴾، أي: ما يُخْفُونَ^(٣). (ز)

٢٢٩٥٠ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا ءَامَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ﴾، ﴿وَقَالَتْ طَافِيَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ءَامِنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَجَهُ النَّهَارِ وَكُفُّوا ءَاخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [آل عمران: ٧٢] فإذا رجعوا إلى كفارهم من أهل الكتاب وشياطينهم رجعوا بكفرهم، وهؤلاء أهل الكتاب من يهود^(٤). (ز)

﴿وَتَرَى كَثِيرًا مِّنْهُمْ يُسْرِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (١٢)

٢٢٩٥١ - قال الحسن البصري: ﴿وَأَكْلِهِمُ السُّحْتُ﴾ هو أخذ الرشوة على الحكم^(٥). (ز)

٢٢٩٥٢ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿وَتَرَى كَثِيرًا مِّنْهُمْ يُسْرِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتُ﴾، قال: كان هذا في أحكام اليهود بين أيديكم^(٦). (٣٧١/٥)

٢٢٩٥٣ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - قوله: ﴿وَتَرَى كَثِيرًا مِّنْهُمْ يُسْرِعُونَ فِي

(١) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٣٦/٢ -.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٨٩/١. لعله يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَقَالَتْ طَافِيَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ءَامِنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَجَهُ النَّهَارِ وَكُفُّوا ءَاخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾، أو قوله تعالى: ﴿وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ﴾ [آل عمران: ١١٩].

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٦٦/٤ (٦٥٦٦). (٤) أخرجه ابن جرير ٥٤٧/٨.

(٥) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٣٦/٢ -.

(٦) أخرجه ابن جرير ٥٤٨/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

لأنه كان يرشي في الحكم، ويقضي بالجور، ﴿لَيْتَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(٤). (ز)
٢٢٩٥٧ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿وَتَرَى
كَثِيرًا مِّنْهُمْ يُسْرِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾، قال: هؤلاء اليهود^(٥). (٣٧١/٥)

﴿لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ﴾

❁ قراءات:

٢٢٩٥٨ - عن الضحاك بن مزاحم، قال: كان أصحاب عبد الله يقرءونها: (أَفَلَا
يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ)، قال: علماؤهم، وفقهاؤهم^(٦). (ز)

٢١٢٧ علق ابن جرير (٥٤٩/٨) على قول السدي، فقال: «وهذا القول الذي ذكرناه عن
السدي وإن كان قولاً غير مدفوع جواز صحته، فإن الذي هو أولى بتأويل الكلام أن يكون
القوم موصوفين بأنهم يسارعون في جميع معاصي الله، لا يتحاشون من شيء منها؛ لا من
كفر، ولا من غيره؛ لأن الله - تعالى ذكره - عم في وصفهم بما وصفهم به من أنهم
يسارعون في الإثم والعدوان من غير أن يخص بذلك إثماً دون إثم».

(١) أخرجه ابن جرير ٥٤٨/٨، وابن أبي حاتم ١١٦٦/٤ (٦٥٦٨).

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه (ت: محمد عوامة) ٣٧٢/١١ (٢٢٦٠٣).

(٣) أخرجه عبد الله بن وهب في الجامع - تفسير القرآن ١٦١/٢ (٣٣٦).

وتقدمت الآثار بيان معنى السحت في قوله تعالى: ﴿سَتَعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَلُونَ لِلسُّحْتِ﴾ [المائدة: ٤٢].

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٨٩/١.

(٥) أخرجه ابن جرير ٥٤٩/٨، وابن أبي حاتم ١١٦٦/٤، ١١٦٧ (٦٥٦٧، ٦٥٧٢، ٦٥٧٤) من طريق أصبغ بن الفرّج.

(٦) أخرجه سفيان الثوري ص ١٠٤.

وهي قراءة شاذة لمخالفتها رسم المصاحف.

وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمُ»، قال: الربانيون: هم الفقهاء العلماء، وهم فوق
الأحبار^(٢). (ز)

٢٢٩٦١ - عن الضحاك بن مزاحم، في قوله: ﴿لَوْلَا يَنْهَهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ﴾، قال:
أفلا ينهاهم العلماء والأحبار؟!^(٣). (٣٧٢/٥)

٢٢٩٦٢ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق سلمة بن نُبَيْط - ﴿لَوْلَا يَنْهَهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ
وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السَّحْتُ﴾، قال: الربانيون والأحبار: فقهاؤهم وقراءؤهم
وعلمائهم. قال: ثم يقول الضحاك: ما أخوفني من هذه الآية!^(٤). (٣٧٣/٥)

٢٢٩٦٣ - عن الحسن البصري - من طريق أشعث - ﴿لَوْلَا يَنْهَهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ﴾،
قال: الحكماء العلماء^(٥) (٢١٢٨). (ز)

٢٢٩٦٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿لَوْلَا﴾ يعني: فهلاً ﴿يَنْهَهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ﴾
يعني بالربانيين: المتعبدين. والأحبار يعني: القراء الفقهاء، أصحاب القربان من ولد
هارون عليه السلام، وكانوا رءوس اليهود^(٦). (ز)

٢١٢٨ ذكر ابن عطية (٢١٠/٣) في معنى الربانيين قولاً عن الحسن أنه قال: «الرباني: عالم
الإنجيل، والحر: عالم التوراة. ثم انتقده قائلاً: «وقوله في الرباني شاذ بعيد». ثم قال:
«والرباني: هو العالم المُدَبِّرُ المصلح».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٣٩/٤ (٦٤٠٥). وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

(٢) أخرجه سعيد بن منصور في سننه (ت: سعد آل حميد) ١٥٠٢/٤ (٧٦٧).

(٣) عزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٤٩/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٥) أخرجه الدارمي في سننه ٣٥٤/١ (٣٣٩).

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٩٠/١.

- ٢٢٩٦٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿لَيْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾، يعني: الربانيين في تركهم ذلك^(٢). (٣٧٢/٥)
- ٢٢٩٦٧ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق سلمة بن نبيط - في قوله: ﴿لَيْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾، قال: حيث لا ينهونهم عن قولهم الإثم، وأكلهم السحت^(٣). (٣٧٢/٥)
- ٢٢٩٦٨ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق سلمة بن نبيط - قال: ما في القرآن آية أخوف عندي من هذه الآية: ﴿لَوْلَا يَنْهَهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾، أساء الثناء على الفريقين جميعاً^(٤). (٣٧٣/٥)
- ٢٢٩٦٩ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿لَيْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ حين لم ينهوهم، فعاب من أكل السحت: الرشوة في الحكم، وعاب الربانيين الذين لم ينهوهم عن أكله^(٥). (ز)

[٢١٢٩] استظهر ابن عطية (٢١٠/٣) أن الإثم هنا يراد به الكفر - ولم يذكر مستنداً -، ثم ذكر احتمالاً آخر، فقال: «ويحتمل أن يراد به سائر أقوالهم المنكرة في النبي ﷺ والمؤمنين».

- = وتقدمت الآثار في بيان معنى الربانيين والأحبار في قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ﴾ [المائدة: ٤٤].
- (١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٩٠/١.
- (٢) أخرجه ابن جرير ٥٥١/٨، وابن أبي حاتم ١١٦٧/٤ (٦٥٧٣).
- (٣) أخرجه ابن جرير ٥٥١/٨ بلفظ: ﴿لَوْلَا يَنْهَهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾. وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر.
- (٤) أخرجه ابن المبارك (٥٧ - زيادات المروزي)، وابن جرير ٥٥١/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.
- (٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٩٠/١.

٢٢٩٧١ - عن جرير: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «ما من قوم يكونُ بين أظهرهم مَنْ يَعْمَلُ المعاصي هم أعزُّ منه وأمنعُ، لم يُغَيِّرُوا؛ إلا أصابهم الله منه بعذاب»^(٢). (٣٧٤/٥)

٢٢٩٧٢ - عن علي بن أبي طالب - من طريق يحيى بن يَعْمَر - أنَّه قال في خطبته: أيُّها الناس، إنَّما هلكَ مَنْ هلكَ قبلكم بركوبهم المعاصي، ولم ينههم الربانيون والأحبار، فلمَّا تماذوا في المعاصي، ولم ينههم الربانيون والأحبار؛ أخذتهم العقوبات، فمُرُّوا بالمعروف، وأنهوا عن المنكر، قبل أن ينزلَ بكم مثلُ الذي نزلَ بهم، واعلموا أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يقطعُ رزقًا، ولا يُقربُ أجلًا^(٣). (٣٧٢/٥)

٢٢٩٧٣ - عن عبد الله بن عباس - من طريق خالد بن دينار - قال: ما في القرآن آيةٌ أشدَّ توبيخًا من هذه الآية: (لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمِ الْعُدْوَانَ وَأَكْلِهِمِ السُّحْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) هكذا قرأ^(٤). (٣٧٣/٥)

(١) أخرجه ابن جرير ٥٤٩/٨، وابن أبي حاتم ١١٦٦/٤، ١١٦٧ (٦٥٦٧، ٦٥٧٢، ٦٥٧٤) من طريق أصبغ بن الفرّج.

(٢) أخرجه أبو داود ٣٩٥/٦ (٤٣٣٩)، وابن ماجه ١٤٢/٥ (٤٠٠٩)، وأحمد ٥٣٠/٣١ (١٩١٩٢)، ٥٤٨ (١٩٢١٦)، ٥٥٧/٣١ - ٥٥٨ (١٩٢٣٠)، ٥٧١/٣١ - ٥٧٢ (١٩٢٥٣ - ١٩٢٥٧).

وصححه ابن حبان ٥٣٦/١ (٣٠٠)، ٥٣٧/١ (٣٠٢)، وقال الألباني في الصحيحة ١٠٦٨/٧ (٣٣٥٣): «إسناد حسن».

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٦٦/٤ (٦٥٧١).

(٤) عزاه السيوطي إلى ابن جرير وأبي الشيخ. وعند ابن جرير ٥٥١/٨: (عن قولهم الإثم). والقراءة شاذة لمخالفتها رسم المصحف.

❁ نزول الآية:

٢٢٩٧٥ - عن عبدالله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - قال: قال رجل من اليهود - يُقال له: شأسُ بن قيس -: إن ربك بخيلٌ لا يُنفقُ. فأنزل الله: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾^(٢). (٣٧٤/٥)

٢٢٩٧٦ - عن عبدالله بن عباس: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾ نزلت في فُحَاصَ رَأْسِ يَهُودِ قَيْنَقَاعٍ^(٣). (٣٧٤/٥)

٢٢٩٧٧ - عن عكرمة مولى ابن عباس - من طريق ابن جريج - في قوله: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾ الآية، قال: نزلت في فُحَاصَ الْيَهُودِي^(٤). (٣٧٤/٥)

٢٢٩٧٨ - قال محمد بن السائب الكلبي: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾ كانوا من أخصب الناس، وأكثرهم خيراً، فلما عصوا الله، وبدلوا نعمة الله كفرًا؛ كفَّ الله عنهم بعض الذي كان بسط لهم، فعند ذلك قالت اليهود: كفَّ الله يده عنا، فهي مغلولة، أي: لا يسطها علينا^(٥). (ز)

٢٢٩٧٩ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ﴾ يعني: ابن سوريا، وفُحَاصَ

(١) أخرجه أبو عبيد في فضائله ص ١٧٠، وابن أبي داود في المصاحف ص ٥٤. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن الأنباري في المصاحف، وابن المنذر.

وهي قراءة شاذة. انظر: مختصر ابن خالويه ص ٤٠، وهي عنده بلفظ (بُسْطَانٍ).

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير ٦٧/١٢ (١٢٤٩٧).

قال الهيثمي في المجمع ١٧/٧ (١٠٩٧٩): «رجاله ثقات».

(٣) عزاه السيوطي إلى أبي الشيخ. (٤) أخرجه ابن جرير ٥٥٥/٨ مرسلاً.

(٥) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٣٦/٢ -.

٢٢٩٨٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عكرمة - ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾،
أي: بخيلة^(٢). (٣٧٥/٥)

٢٢٩٨١ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿وَقَالَتِ
الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾، قال: لا يعنون بذلك أن يد الله موثقة، ولكن يقولون: إنه
بخيل، أمسك ما عنده. تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً^(٣) [٢١٣٠]. (٣٧٥/٥)

٢٢٩٨٢ - عن عكرمة مولى ابن عباس، نحو ذلك^(٤). (ز)

٢٢٩٨٣ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قول الله: ﴿يَدُ اللَّهِ

[٢١٣٠] ذكر ابن عطية (٣/٢١٠) قول ابن عباس ووجهه، فقال: «وقال ابن عباس وجماعة
من المتأولين معنى قولهم التبخيل، وذلك أنهم لحقتهم سنةٌ وجهد فقالوا هذه العبارة،
يعنون بها أن الله بخل عليهم بالرزق والتوسعة، وهذا المعنى يشبه ما في قوله تعالى: ﴿وَلَا
تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ﴾ [الإسراء: ٢٩] وإنما المراد لا تبخل، ومنه قول النبي ﷺ: «مثل
البخيل والمتصدق، الحديث».

وذكر - إضافة إلى ما جاء في أقوال السلف - قولاً عن الحسن أنه قال: «قولهم: يد الله
مغلولة إنما يريدون عن عذابهم» ووجهه بقوله: «فهي على هذا في معنى قولهم: ﴿نَحْنُ أَبْنَاؤُ
اللَّهِ وَأَحِبَّائُهُ﴾ [المائدة: ١٨]».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤٩٠.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ٤/١١٦٧ (٦٥٧٥). وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

(٣) أخرجه ابن جرير ٨/٥٥٣ - ٥٥٤، وابن أبي حاتم ٤/١١٦٧ (٦٥٧٦).

(٤) علّقه ابن أبي حاتم ٤/١١٦٧ (٦٥٧٦).

٢٢٩٨٦ - عن الضحاك بن مزاحم - من طريق عبيد بن سليمان - في قوله: ﴿مَغْلُولَةٌ﴾، يقولون: إنه بخيل، ليس بجواد^(٤). (٣٧٥/٥)

٢٢٩٨٧ - قال الحسن البصري: معناه: يد الله مكفوفة عن عذابنا، فليس يعذبنا إلا بما يقربه قيمة قدر ما عبد آباؤنا العجل، وهو سبعة أيام^(٥). (ز)

٢٢٩٨٨ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - قوله: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا﴾ إلى: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾، أما قوله ﴿يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾ قالوا: الله بخيل، غير جواد. قال الله: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾^(٦). (ز)

٢٢٩٨٩ - قال سفيان الثوري: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾، قالوا: لا يُنفق شيئاً^(٧) [٢١٣١]. (ز)

[٢١٣١] ذكر ابن عطية (٢١١/٣) في قوله تعالى: ﴿غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ﴾ احتمالين: الأول: أن يكون ذلك في الدنيا، ووجهه بقوله: «وإذا كان خبراً عن الدنيا فالمعنى: غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ عن الخير والإنفاق في سبيل الله ونحوه». الثاني: أن يكون ذلك في الآخرة. ووجهه بقوله: «وإذا كان خبراً عن الآخرة فالمعنى: غُلَّتْ في نار جهنم، أي: حَتَمَ هذا عليهم ونفذ به القضاء، كما حَتَمَ عليهم اللعنة بقولهم هذا، وبما جرى مجراه».

(١) تَجَهَّدْنَا: أي ألحَّ علينا أن نفعل كذا. اللسان (جهد).

(٢) تفسير مجاهد ص ٣١٢، وأخرجه ابن جرير ٥٥٤/٨.

(٣) تفسير الثعلبي ٨٨/٤.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٥٥/٨، وابن أبي حاتم ١١٦٨/٤ (٦٥٧٨).

(٥) تفسير الثعلبي ٨٨/٤. (٦) أخرجه ابن جرير ٥٥٤/٨.

(٧) تفسير سفيان الثوري ص ١٠٤.

﴿وَلَعْنُوا بِمَا قَالُوا﴾

٢٢٩٩٢ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - قوله: ﴿وَلَعْنُوا بِمَا قَالُوا﴾، قال: قالوا: إِنَّ الله وضع يده على صدره، فلم يبسطها أبداً حتى يردّ علينا مُلْكَنَا^(٣) ٢١٣٢. (ز)

﴿بَلَّ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾

٢٢٩٩٣ - عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ يَمِينَ الله مَلَأَى، لَا يَغِيضُهَا نَفَقَةً، سَحَاءَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْفَقَ مِنْذُ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ، فَإِنَّهُ لَمْ يَغِيضْ مَا فِي يَمِينِهِ». قال: «وَعَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ، وَفِي يَدِهِ الْآخِرَى الْقَبْضُ، يَرْفَعُ وَيَخْفِضُ»^(٤). (٣٧٦/٥)

٢٢٩٩٤ - عن عكرمة مولى ابن عباس - من طريق يزيد النحوي - في قوله: ﴿بَلَّ يَدَاهُ

٢١٣٢ ذكر ابن عطية (٢١١/٣) قول السدي، ثم علق عليه قائلاً: «فكأنهم عنوا: أَنَّ قَوَّتَهُ تعالى نقصت حتى غلبوا على ملكهم، وظاهر مذهب اليهود - لعنهم الله - في هذه المقالة التجسيم، وكذلك يعطي كثير من أقوالهم».

(١) أخرجه ابن جرير ٥٥٥/٨، وابن أبي حاتم ١١٦٨/٤ (٦٥٧٨).

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٩٠/١.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٥٤/٨، وابن أبي حاتم ١١٦٨/٤ (٦٥٧٩).

(٤) أخرجه البخاري ٧٣/٦ (٤٦٨٤)، ١٢٢/٩ - ١٢٣ (٧٤١١)، ١٢٤/٩ (٧٤١٩)، ومسلم ٦٩٠/٢ - ٦٩١ (٩٩٣).

﴿وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾

٢٢٩٩٨ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - ﴿وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾، قال: حملهم حسدُ محمد ﷺ والعرب على أن تركوا القرآن، وكفروا بمحمد ﷺ ودينه، وهم يجدونه مكتوبًا عندهم^(٥). (٣٧٧/٥)

[٢١٣٣] ذكر ابن عطية (٢١٢/٣ - ٢١٣) في معنى اليدين عدة أقوال، ثم رجح مستندا إلى اللغة والسياق أن معنى قوله: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ عبارة عن إنعامه على الجملة، فقال: «والظاهر أن قوله تعالى: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ عبارة عن إنعامه على الجملة، وعبر عنه بيدين جريا على طريقة العرب في قولهم: فلان ينفق بكلتا يديه، ومنه قول الشاعر - وهو الأعشى -:
يداك يدا مجد فكف مفيدة
وكف إذا ما ضن بالمال تنفق

ويؤيد أن اليدين هنا بمعنى الإنعام قرينة الإنفاق». انتهى كلامه.
وما قاله باطل، والحق إثبات اليدين لله على ما يليق بجلاله وكماله وعظمته، وهو إجماع السلف من الصحابة والتابعين وتابعيهم. ينظر: الشريعة ١١٤٧/٣ - ١١٧٧، الإبانة الكبرى ٩١/٣ - ١١٣، ١٣١، أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ٤٥١/٢ - ٤٨٠.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٦٨/٤ (٦٥٨٠)، وعثمان بن سعيد في نقضه على المريسي ص ١٢٢ (٥٧).

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٦٨/٤ (٦٥٨١).

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٥٤/٨، وابن أبي حاتم ١١٦٨/٤ (٦٥٨٢).

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤٩٠.

(٥) أخرجه ابن جرير ٥٥٨/٨، وابن أبي حاتم ١١٦٨/٤ (٦٥٨٣). وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير

ابن أبي زمنين ٣٧/٢ - وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

٢٣٠٠١ - قال الحسن البصري: ﴿وَالْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاةَ وَالْبَغْضَاءَ﴾، يعني: بين اليهود والنصارى^(٣). (ز)

٢٣٠٠٢ - عن الربيع بن أنس، قال: قالت العلماء فيما حفظوا وعلموا: إنه ليس على الأرض قومٌ حكموا بغير ما أنزل الله إلا ألقى الله بينهم العداوة والبغضاء. وقال: ذلك في اليهود، حيث حكموا بغير ما أنزل الله: ﴿وَالْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾^(٤). (٣٧٧/٥)

٢٣٠٠٣ - عن إبراهيم التيمي - من طريق العوام بن حوشب - قوله: ﴿الْعَدَاةَ وَالْبَغْضَاءَ﴾، قال: الخصومات، والجدال في الدين^(٥). (ز)

٢٣٠٠٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَالْقَيْنَا بَيْنَهُمُ﴾ يعني: اليهود والنصارى، شَرُّ ألقاه وَجَّكَ بينهم ﴿الْعَدَاةَ وَالْبَغْضَاءَ﴾ يعني: يُبْغِضُ بعضهم بعضًا، وَيَشْتُمُ بعضًا ﴿إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ فلا يحب اليهودي النصراني، ولا النصراني اليهودي^(٦). (ز)

[٢١٣٤] وَجَّه ابنُ جرير (٥٥٨/٨ بتصرف) قول مجاهد، فقال: «إِنْ قَالَ قَائِلٌ: وَكَيْفَ قِيلَ: ﴿وَالْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاةَ وَالْبَغْضَاءَ﴾ كناية عن اليهود والنصارى، ولم يجر لليهود والنصارى ذكر؟ قيل: قد جرى لهم ذكر، وذلك قوله: ﴿لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَرَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ [المائدة: ٥١]، جرى الخبر في بعض الآي عن الفريقين وفي بعض عن أحدهما، إلى أن انتهى إلى قوله: ﴿وَالْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاةَ وَالْبَغْضَاءَ﴾. ثم قصد بقوله: ﴿الْقَيْنَا بَيْنَهُمُ﴾ الخبر عن الفريقين».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤٩٠.
(٢) أخرجه ابن جرير ٨/٥٥٨.
(٣) تفسير البغوي ٣/٧٧.
(٤) عزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.
(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ٤/١١٦٨ (٦٥٨٤).
(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤٩٠.

٢٣٠٠٧ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن جريج - في قوله: ﴿كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ﴾^(٣) ٢١٣٥. (٣٧٧/٥)

٢٣٠٠٨ - عن الحسن البصري - من طريق يونس بن عبيد - ﴿كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ﴾، قال: كلما اجتمعت السفلة^(٤) على قتل العرب أذلهم الله^(٥). (٣٧٨/٥)

٢٣٠٠٩ - عن الحسن البصري، في قوله: ﴿كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ﴾: كلما أجمعوا أمرهم ليفسدوا أمر محمد ﷺ، وأوقدوا نار المحاربة؛ أطفأها الله، فردهم، وقهرهم، ونصر نبيه ودينه^(٦). (ز)

٢٣٠١٠ - عن قتادة بن دعامه - من طريق سعيد - ﴿كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ﴾، قال: أولئك أعداء الله اليهود، كلما أوقدوا نارًا للحرب أطفأها الله، فلن تلقى اليهود ببلد إلا وجدتهم من أذل أهلها، لقد جاء الإسلام حين جاء وهم تحت أيدي المجوس، وهم أبغض خلق الله تقمئةً وتصغيراً بأعمالهم أعمال السوء^(٧). (٣٧٨/٥)

٢٣٠١١ - قال قتادة بن دعامه: هذا عامٌ في كل حرب طلبته اليهود، فلا تلقى اليهود

٢١٣٥ ذكر ابن عطية (٢١٣/٣) قول مجاهد، ثم قال معلقاً عليه: «فالآية على هذا تبشير لمحمد ﷺ والمؤمنين، وإشارة إلى حاضريه من اليهود».

- (١) أخرجه ابن جرير ٥٦٠/٨. (٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٦٨/٤ (٦٥٨٥).
- (٣) تفسير مجاهد ص ٣١٢، وأخرجه ابن جرير ٥٦١/٨، وابن أبي حاتم ١١٦٩/٤ (٦٥٨٧) من طريق ابن أبي نجيح. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر، وأبي الشيخ.
- (٤) السفلة - بفتح السين وكسر الفاء -: السُّقَاط من الناس. النهاية (سفل).
- (٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٦٩/٤ (٦٥٨٩). وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.
- (٦) تفسير البغوي ٧٧/٣.
- (٧) أخرجه ابن جرير ٥٦٠/٨، وابن أبي حاتم ١١٦٩/٤ (٦٥٩١). وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر، وأبي الشيخ.

شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا ﴿٥﴾ ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ ﴿٦﴾ [الإسراء: ٤-٦]، قال: كان الفساد الأول، فبعث الله عليهم عدوًّا، فاستباحوا الديار، واستنكحوا النساء، واستعبدوا الولدان، وخربوا المسجد، فغَبَرُوا^(٣) زمانًا، ثم بعث الله فيهم نبيًّا، وعاد أمرهم إلى أحسن ما كان. ثم كان الفساد الثاني بقتلهم الأنبياء، حتى قتلوا يحيى بن زكريا، فبعث الله عليهم بختنصر، قتل مَنْ قتل منهم، وسبى مَنْ سبى، وخرَّب المسجد، فكان بختنصر للفساد الثاني. قال: والفساد المعصية. ثم قال: ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسْتَوُوا وُجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ إلى قوله: ﴿وَإِنْ عُدْتُمْ عُدْنَا﴾ [الإسراء: ٨]. فبعث الله لهم عزيزًا، وقد كان علم التوراة وحفظها في صدره، وكتبها لهم، فقام بها ذلك القرن، ولبثوا فَنَسُوا، ومات عزيز، وكانت أحداث، ونسوا العهد، وبخَلُوا ربهم، وقالوا: ﴿يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا﴾ بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ. وقالوا في عزيز: إن الله اتخذهُ ولدًا. وكانوا يعيبون ذلك على النصارى في قولهم في المسيح، فخالفوا ما نهوا عنه، وعملوا بما كانوا يكفرون عليه، فسبق من الله كلمة عند ذلك أنهم لم يظهروا على عدو آخر الدهر، فقال: ﴿كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾. فبعث الله عليهم المجوس الثلاثة أربابًا، فلم ي زالوا كذلك والمجوس على رقابهم وهم يقولون: يا ليتنا أدركنا هذا النبي الذي نجده مكتوبًا عندنا، عسى الله أن يفكنا به من المجوس والعذاب الهون، فبعث محمدًا ﷺ، واسمه محمد، واسمه في الإنجيل أحمد، فلما جاءهم ما عرفوا كفروا

(١) تفسير البغوي ٧٧/٣.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٦١/٨، وابن أبي حاتم ١١٦٩/٤ (٦٥٨٨).

(٣) فغَبَرُوا: أي: بَقُوا وَمَكَّثُوا. النهاية (غبر).

٢٣٠١٥ - عن أنس مرفوعاً: «أَنَّ يَحْيَى بْنَ زَكْرِيَّا سَأَلَ رَبَّهُ، فَقَالَ: يَا رَبِّ، اجْعَلْنِي مِمَّنْ لَا يَقَعُ النَّاسُ فِيهِ. فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ: يَا يَحْيَى، هَذَا شَيْءٌ لَمْ أُسْتَخْلِصْهُ لِنَفْسِي، كَيْفَ أَفْعَلُهُ بِكَ؟! اقْرَأْ فِي الْمَحْكَمِ تَجِدُ فِيهِ: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣٠]. وقالوا: ﴿يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾. وقالوا، وقالوا»^(٣). (٣٧٥/٥)

٢٣٠١٦ - عن وهب بن منبه، قال: قال موسى: يا ربِّ، احبِسْ عني كلامَ الناس. فقال الله ﷻ: لو فعلتُ هذا بأحدٍ لفعَلْتُهُ بي^(٤). (٣٧٦/٥)

٢٣٠١٧ - عن جعفر بن محمد، قال: إذا بلغك عن أخيك شيءٌ يسوءُك فلا تَغْتَم، فَإِنَّهُ إِنْ كَانَ كَمَا يَقُولُ كَانَتْ عَقُوبَةٌ عُجِّلَتْ، وَإِنْ كَانَتْ عَلَى غَيْرِ مَا يَقُولُ كَانَتْ حَسَنَةً لَمْ تَعْمَلْهَا. قال: وقال موسى ﷺ: يا ربِّ، أَسْأَلُكَ إِلَّا يَذْكُرْنِي أَحَدٌ إِلَّا بِخَيْرٍ. قال: ما فعلتُ ذلكَ لِنَفْسِي^(٥). (٣٧٥/٥ - ٣٧٦)

﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ النَّعِيمِ﴾^(٦٥)

٢٣٠١٨ - عن قتادة بن دِعامَة - من طريق سعيد - في قوله: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا﴾، قال: آمَنُوا بما أنزل الله، وَاتَّقَوْا ما حرَّم الله^(٦). (٣٧٨/٥)

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤٩٠ - ٤٩١.

(١) أخرجه ابن جرير ٨/٥٥٩.

(٣) عزاه السيوطي إلى الديلمي في مسند الفردوس. (٤) أخرجه أبو نعيم ٤/٤٢.

(٥) أخرجه أبو نعيم في الحلية ٣/١٩٨.

(٦) أخرجه ابن جرير ٨/٥٦٢، وابن أبي حاتم ٤/١١٦٩، ١١٧٠، (٦٥٩٢، ٦٥٩٣). وينظر: تفسير ابن

أبي زمنين ٢/٣٧. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر، وأبي الشيخ.

يَسْكُنُهَا؟ قال: الذين همُّوا بالمعاصي، فلَمَّا ذَكَرُوا عِظَمَ اللَّهِ جَلَّالَهُ رَاقِبُوهُ^(٢). (٣٧٩/٥)

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ﴾

٢٣٠٢١ - عن جبير بن نفير: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قال: «يُوشِكُ أَنْ يُرْفَعَ الْعِلْمُ». فقال زياد بن لبيد: يا رسول الله، وكيف يُرْفَعُ الْعِلْمُ وقد قرأنا القرآن، وعَلَّمناهُ أَبْنَاءَنَا؟ فقال: «تَكِلْتُكَ أُمُّكَ يَا ابْنَ لَبِيد، إِنْ كُنْتُ لَأَرَاكَ مِنْ أَفْقِهِ أَهْلَ الْمَدِينَةِ، أَوَّلِيست التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ بِأَيْدِي الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى، فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ حِينَ تَرَكُوا أَمْرَ اللَّهِ؟!». ثم قرأ: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ الآية^(٣). (٣٨٠/٥)

٢٣٠٢٢ - عن زياد بن لبيد، قال: ذكر النَّبِيُّ ﷺ شَيْئًا، فقال: «وَذَلِكَ عِنْدَ ذَهَابِ الْعِلْمِ». قلنا: يا رسول الله، وكيف يذهب الْعِلْمُ ونحن نقرأ القرآن، ونُقرُّهُ أَبْنَاءَنَا، وَيُقرُّهُ أَبْنَاؤُنَا أَبْنَاءَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ؟ قال: «تَكِلْتُكَ أُمُّكَ يَا ابْنَ أُمِّ لَبِيد، إِنْ كُنْتُ لَأَرَاكَ مِنْ أَفْقِهِ رَجُلٌ بِالْمَدِينَةِ، أَوَّلِيست هَذِهِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى يَقْرَءُونَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَلَا يَنْتَفِعُونَ مِمَّا فِيهِمَا بِشَيْءٍ؟!». ^(٤). (٣٨١/٥)

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٩١/١.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٧٠/٤ (٦٥٩٤). وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٧٠/٤ (٦٥٩٥).

قال ابن كثير في تفسيره ١٤٨/٣: «هكذا أورده ابن أبي حاتم حديثًا معلقًا من أول إسناده، مرسلاً في آخره».

(٤) أخرجه ابن ماجه ١٧٢/٥ (٤٠٤٨)، وأحمد ١٧/٢٩ (١٧٤٧٣)، ٤٤٢/٢٩ - ٤٤٣ (١٧٩١٩، ١٧٩٢٠).

قال الحاكم ٦٨١/٣ (٦٥٠٠): «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه». وقال ابن كثير في تفسيره ١٤٩/٣: «وهذا إسناد صحيح». وقال البوصيري في مصباح الزجاجة ١٩٤/٤: «ورجال إسناده ثقات، إلا أنه منقطع».

٢٣٠٢٦ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ﴾، يقول: لو عملوا بما أنزل إليهم مما جاءهم به محمد ﷺ^(٤). (ز)

٢٣٠٢٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ فعملوا بما فيهما من أمر الرجم، والزنا، وغيره، ولم يحرفوه عن مواضعه في التوراة التي أنزلها الله ﷻ، فأما في الإنجيل فنعت محمد ﷺ، وأما في التوراة فنعت محمد ﷺ والرجم والدماء وغيرها، ولم يحرفوها عن مواضعها، ﴿وَأَقَامُوا﴾ ﴿مَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ في التوراة والإنجيل من نعت محمد ﷺ، ومن إيمان بمحمد ﷺ، ولم يُحَرِّفُوا نَعْتَهُ^(٥). (ز)

﴿لَا تَكُلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾

٢٣٠٢٨ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عطية العوفي - في الآية، يقول: لا تكلوا من الرزق الذي ينزل من السماء، والذي ينبت من الأرض^(٦). (٣٨٠/٥)

٢٣٠٢٩ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - ﴿لَا تَكُلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ يعني: لأرسل عليهم السماء مدرارًا، ﴿تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِنْهُمْ﴾ قال: تُخْرِجُ

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٧٠/٤ (٦٥٩٧).

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٦٤/٨ - ٥٦٥، وابن أبي حاتم ١١٧٠/٤ - ١١٧١ (٦٥٩٦)، و(عقب ٦٥٩٩، ٦٦٠٠، ٦٦٠٢). وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

(٣) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٣٧/٢ -.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٦٤/٨. وعلقه ابن أبي حاتم ١١٧١/٤ (٦٥٩٩، ٦٦٠٠).

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٩١/١. (٦) أخرجه ابن جرير ٥٦٤/٨.

٢٣٠٣٣ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - ﴿لَاكُلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾، يقول: لَأَعْظَمَهُمُ السَّمَاءُ بَرَكَاتِهَا، وَالْأَرْضُ نَبَاتَهَا^(٥). (٣٨٠/٥)

٢٣٠٣٤ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكُلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾، يقول: لو عملوا بما أنزل إليهم مما جاءهم به محمد ﷺ لَأَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَطَرَ، فَأَنْبَتَ الشَّعْرُ^(٦). (ز)

٢٣٠٣٥ - عن عبد الرحمن بن ميسرة الحضرمي - من طريق محمد بن عمر القباني - في قوله: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكُلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾، قال: عين زاد عين ولا أشقياء^(٧). (ز)

٢٣٠٣٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿لَأَكُلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ يعني: المطر، ﴿تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِنْهُمْ﴾ يعني: من الأرض؛ النبات^(٨). (ز)

٢٣٠٣٧ - عن عبد الملك ابن جُرَيْج - من طريق حجاج - قوله: ﴿لَأَكُلُوا مِنْ

(١) أخرجه ابن جرير ٥٦٣/٨، وابن أبي حاتم ١١٧١/٤ (٦٥٩٩، ٦٦٠٠).

(٢) علّقه ابن أبي حاتم ١١٧١/٤ (٦٥٩٩، ٦٦٠٠).

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٦٤/٨.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٦٤/٨، وابن أبي حاتم ١١٧٠/٤ - ١١٧١ (٦٥٩٦)، و(عقب ٦٥٩٩، ٦٦٠٠، ٦٦٠٢). وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

(٥) أخرجه ابن جرير ٥٦٣/٨. وعلّقه ابن أبي حاتم ١١٧١/٤ (٦٥٩٩، ٦٦٠٠). وذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٣٧/٢ - وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وأبي الشيخ.

(٦) أخرجه ابن جرير ٥٦٤/٨. وعلّقه ابن أبي حاتم ١١٧١/٤ (٦٥٩٩، ٦٦٠٠).

(٧) كذا في المطبوع من ابن أبي حاتم ١١٧١/٤ (٦٦٠١)، ولعلها: غير زارعين ولا أشقياء.

(٨) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٩١/١.

وتفرقت أمة عيسى على اثنتين وسبعين ملة؛ واحدة منها في الجنة، وإحدى وسبعون منها في النار، وتعلوا أمتي على الفريقين جميعاً بملة واحدة في الجنة، وثنان وسبعون منها في النار». قالوا: مَنْ هم، يا رسول الله؟ قال: «الجماعاتُ الجماعاتُ». قال يعقوب بن زيد: كان علي بن أبي طالب إذا حَدَّثَ بهذا الحديث عن رسول الله ﷺ تلا فيه قرآنًا: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا﴾ إلى قوله: ﴿سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ﴾. وتلا أيضًا: ﴿وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ [الأعراف: ١٨١]، يعني: أمة محمد ﷺ^(٢). (٣٨١/٥)

٢٣٠٣٩ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله: ﴿مِّنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ﴾ وهم مُسْلِمَةٌ أهل الكتاب^(٣). (٣٧٩/٥)

٢٣٠٤٠ - عن مجاهد بن جبر - من طريق عبد الله بن كثير - يقول: تفرقت بنو

[٢١٣٦] ذكر ابن عطية (٢١٥/٣) في قوله: ﴿لَاكُلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾ ما جاء في آثار السلف، ثم ذكر قولاً آخر عزاه لابن جرير والزجاج أنهما قالَا: «الكلام استعارة ومبالغة في التوسعة، كما يقال: فلان قد عمَّه الخير من قرنه إلى قدمه». ونقل عن النقاش أَنَّ المعنى: «﴿لَاكُلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ أي: من رزق الجنة، ﴿وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾ من رزق الدنيا، إذ هو من نبات الأرض».

(١) أخرجه ابن جرير ٥٦٤/٨.

(٢) أخرجه أبو نعيم في الحلية ٢٢٦/٣ - ٢٢٧ مطولاً، من طريق أبي معشر، عن يعقوب بن زيد بن طحلان، عن زيد بن أسلم، عن أنس بن مالك به.

قال أبو نعيم: «هذا حديث غريب من حديث زيد، عن أنس، لم نكتبه إلا من حديث أبي معشر، عن يعقوب». وقال ابن كثير ١٤٩/٣: «وهذا حديث غريب جداً من هذا الوجه، وبهذا السياق».

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٦٤/٨ - ٥٦٥. وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

٢٣٠٤٣ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - ﴿أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ﴾، يقول: مؤمنة^(٤). (٣٨٠/٥)

٢٣٠٤٤ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - قال: الأُمَّةُ الْمُقْتَصِدَةُ: الذين لا هم فسَقُوا في الدين، ولا هم غَلَوَا. قال: وَالْغُلُوُّ: الرِّغْبَةُ. وَالْفِسْقُ: التَّقْصِيرُ عنه^(٥). (٣٨٠/٥)

٢٣٠٤٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ﴾، يعني: عصابة عادلة في قولها، من مؤمني أهل التوراة والإنجيل، فأما أهل التوراة فعبد الله بن سلام وأصحابه، وأما أهل الإنجيل فالذين كانوا على دين عيسى ابن مريم ﷺ، وهم اثنان وثلاثون رجلاً^(٦). (ز)

٢٣٠٤٦ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾، قال: المقتصد: أهل طاعة الله. قال: وهؤلاء أهل الكتاب^(٧) (٢١٣٧). (ز)

[٢١٣٧] لم يذكر ابن جرير (٥٦٥/٨ - ٥٦٦) في تفسير قوله: ﴿مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ﴾ غير قول عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وما في معناه، وبيّن أن اقتصادهم غني به: عدم غلوهم في ==

(١) أخرجه ابن جرير ٥٦٦/٨، وابن أبي حاتم ١١٧١/٤.

(٢) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٦٦/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وأبي الشيخ.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٦٦/٨. وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

(٥) أخرجه ابن جرير ٥٦٧/٨. وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٩١/١.

(٧) أخرجه ابن جرير ٥٦٦/٨، وابن أبي حاتم ١١٧١/٤ - ١١٧٢ (٦٦٠٤).

٢٣٠٤٩ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿مِنْهُمْ سَاءٌ﴾ يعني: من أهل الكتاب، يعني: كفارهم ﴿سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ﴾ يعني: بئس ما كانوا يعملون^(٣). (ز)

﴿يَتَأْتِيَ الرُّسُولَ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ
وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ (٦٧)

❁ قراءات:

٢٣٠٥٠ - عن عبد الله بن مسعود، قال: كُنَّا نَقْرَأُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: (يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ أَنَّ عَلِيًّا مَوْلَى الْمُؤْمِنِينَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ

== عيسى، وأنهم قالوا فيه الحق من أنه عبد الله ورسوله، وكلمته ألقاها إلى مريم، وروح منه. وذكر ابن عطية (٢١٥/٣) قول ابن زيد، ثم رجّحه بقوله: «وهذا هو المترجح». ولم يذكر على ذلك مستنداً.

ثم ذكر قولاً آخر عن الزجاج، فقال: «وقد ذكر الزجاج أنه يعني بالمقتصد الطوائف التي لم تناصب الأنبياء مناصبة المتهتكين المجاهرين». ثم علق بقوله: «وإنما يتوجه أن توصف بالاعتقاد بالإضافة إلى المتمردة، كما يقال في أبي البختري بن هشام إنه مقتصد بالإضافة إلى أبي جهل بن هشام لعنه الله».

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٧٢/٤ (٦٦٠٦).

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٦٦/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وأبي الشيخ.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٩١/١.

عند العَقْبَةِ، فَنَادَيْتُ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ، مَنْ يَنْصُرُنِي عَلَى أَنْ أَبْلُغَ رِسَالَاتِ رَبِّي وَلَكُمْ الْجَنَّةُ؟ أَيُّهَا النَّاسُ، قُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَا رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ. تَفْلِحُوا، وَتُنَجِّحُوا، وَلَكُمْ الْجَنَّةُ». قَالَ: «فَمَا بَقِيَ رَجُلٌ وَلَا امْرَأَةٌ وَلَا صَبِيٌّ إِلَّا يَرْمُونَ عَلِيَّ بِالْتِرَابِ وَالْحِجَارَةِ، وَيَبْزُقُونَ فِي وَجْهِي، وَيَقُولُونَ: كَذَّابٌ صَابِئٌ. فَعَرَضَ عَلِيٌّ عَارِضٌ، فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ، إِنْ كُنْتَ رَسُولَ اللَّهِ فَقَدْ آتَاكَ أَنْ تَدْعُوَ عَلَيْهِمْ كَمَا دَعَا نُوحٌ عَلَى قَوْمِهِ بِالْهَلَاكِ». فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «اللَّهُمَّ، اهْدِ قَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ، وَانصُرْنِي عَلَيْهِمْ أَنْ يُجِيبُونِي إِلَى طَاعَتِكَ». فَجَاءَ الْعَبَّاسُ عُمُّهُ، فَأَنْقَذَهُ مِنْهُمْ، وَطَرَدَهُمْ عَنْهُ. قَالَ الْأَعْمَشُ: فَبِذَلِكَ تَفْتَخِرُ بَنُو الْعَبَّاسِ، وَيَقُولُونَ: فِيهِمْ نَزَلَتْ: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [القصص: ٥٦]. هَوِيَ النَّبِيُّ ﷺ أَبَا طَالِبٍ، وَشَاءَ اللَّهُ عَبَّاسَ بْنَ عَبْدِ الْمَطْلَبِ^(٢). (٣٨٤/٥)

٢٣٠٥٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الكلبي، عن أبي صالح - في قوله وَجَّكَ:

[٢١٣٨] قَالَ ابْنُ تَيْمِيَّةَ (٥٠٨/٢) مُعَلِّقًا عَلَى مَا جَاءَ فِي قَوْلِ ابْنِ مَسْعُودٍ مِنْ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ بِتَبْلِيغِ النَّاسِ أَنَّ عَلِيًّا مَوْلَى الْمُؤْمِنِينَ: «دَعَا الْمُدَّعِي أَنَّ إِمَامَةً عَلِيٍّ هِيَ مِمَّا بَلَّغَهَا، أَوْ مِمَّا أَمَرَ بِتَبْلِيغِهَا لَا تَثْبِتُ بِمَجْرَدِ الْقُرْآنِ، فَإِنَّ الْقُرْآنَ لَيْسَ فِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى شَيْءٍ مُعَيَّنٍ، فَإِنْ ثَبِتَ ذَلِكَ بِالنَّقْلِ كَانَ ذَلِكَ إِثْبَاتًا بِالْخَبَرِ لَا بِالْقُرْآنِ، فَالْقُرْآنُ لَا يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ عَمُومًا وَلَا خُصُوصًا».

(١) عزاه السيوطي إلى ابن مردويه.

وهي قراءة شاذة من دسائس الرافضة. انظر: فتح القدير ٨٦/٢، وفتح البيان ١٩/٤.

(٢) أخرجه الضياء المقدسي في الأحاديث المختارة ١٣/١٠ - ١٤ (٢) من طريق الأعمش، عن قابوس بن أبي ظبيان، عن أبيه، عن ابن عباس به.

وفي سنده قابوس بن أبي ظبيان، قال عنه ابن حجر في تقريب التهذيب (٥٤٤٥): «فيه لين».

٢٣٠٥٤ - عن مجاهد بن جبر - من طريق سفيان، عن رجل - قال: لَمَّا نزلت: ﴿بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾، قال: «يا رب، إنما أنا واحد، كيف أصنع يَجْتَمِعُ عَلَيَّ الناس؟». فنزلت: ﴿وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾^(٤). (٣٨٢/٥)

٢٣٠٥٥ - عن الحسن: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ بَعَثَنِي بِرِسَالَتِهِ، فَضِيقُ بَهَا ذَرْعًا، وَعَرَفْتُ أَنَّ النَّاسَ مُكَذِّبِي، فَوَعَدَنِي لِأُبَلِّغَنَّ أَوْ لِيُعَذِّبَنِي، فَأَنْزَلَ: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾»^(٥). (٣٨٢/٥)

[٢١٣٩] انتقد ابنُ تيمية (ينظر ٥٠٨/٢) مستندًا إلى زمن النزول ما جاء في قول أبي سعيد الخدري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ الْآيَةَ نزلت في علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يوم غدِير خُمٍّ، وذهب إلى أَنَّ هذه الآية إنما نزلت قبل حجة الوداع بمدة طويلة، ويوم الغدير إنما كان ثامن عشر ذي الحجة بعد رجوع النبي ﷺ من الحج.

(١) أخرجه الثعلبي ٩٢/٤.

إسناده ضعيف جدًا، وينظر مقدمة الموسوعة.

والمرفوع منه أخرجه أحمد ٢٦٢/٢ (٩٥٠)، ٤٣٤/٢ (١٣١١)، ٤٣٠/٣٠ (١٨٤٧٩) علي والبراء وبعضه مختصرًا دون آخره، وأخرجه الترمذي ٦٣٣/٥ (٣٧١٣) عن أبي سريحة، أو زيد بن أرقم مختصرًا دون آخره، وكذلك ابن ماجه عن سعد بن أبي وقاص ٤٥/١ (١٢١).

(٢) غدِير خُمٍّ: غدِير معروف بين مكة والمدينة. لسان العرب (خمم).

(٣) أخرجه الواحدي في أسباب النزول ص ٢٠٢، وابن عساكر في تاريخه ٢٣٧/٤٢ من طريق علي بن عابس، عن الأعمش وأبي الجحاف، عن عطية، عن أبي سعيد الخدري به. قال الألباني في الضعيفة ٥٨٩/١٠ (٤٩٢٢): «موضوع».

(٤) أخرجه سفيان الثوري في تفسيره ص ١٠٤، ومن طريقه ابن جرير ٥٦٨/٨، وابن أبي حاتم ١١٧٣/٤ (٦٦١٣) مرسلًا.

(٥) أورده الثعلبي ٩١/٤ مختصرًا. وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ مرسلًا.

﴿يَتَأْتِيهَا الرَّسُولُ﴾

- ٢٣٠٥٧ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿يَتَأْتِيهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ﴾، يعني: محمداً ﷺ^(٢). (ز)
- ٢٣٠٥٨ - عن مقاتل بن حيان - من طريق بُكَيْر بن معروف - قوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الرَّسُولُ﴾، يقول: يا محمد^(٣). (ز)

﴿بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾

- ٢٣٠٥٩ - عن مقاتل [بن حيان] - من طريق بُكَيْر بن معروف - ﴿يَتَأْتِيهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ يقول: بلغ ما أرسلت به، يحرضه على أن يبلغ الرسالة عن ربه^(٤). (ز)

﴿وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾

- ٢٣٠٦٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - ﴿وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾، يعني: إن كُتِمَتْ آيَةٌ مِمَّا أُنْزِلَ إِلَيْكَ لَمْ تُبَلِّغْ رِسَالَتَهُ^(٥). (٣٨٣/٥)

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٩١/١، ٤٩٢. (٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٩١/١، ٤٩٢. (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٧٢/٤ (٦٦٠٨). (٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٧٢/٤ (٦٦١٠). (٥) أخرجه ابن جرير ٥٦٨/٨، وابن أبي حاتم ١١٧٣/٤ (٦٦١٢).

﴿وَاللَّهُ يَعَصُّكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ (٦٧)

❁ نزول الآية:

٢٣٠٦٣ - عن أبي هريرة، قال: كنا إذا صحبنا رسول الله ﷺ في سفر تركنا له أعظم دَوْحَةٍ وأظْلَمَها، فيَنْزِلُ تحتها، فنَزَلَ ذاتَ يوم تحتَ شجرة، وعلّق سيفه فيها، فجاء رجلٌ فأخذه، فقال: يا محمد، مَنْ يَمْنَعُكَ مني؟ فقال رسول الله ﷺ: «اللَّهُ يَمْنَعُنِي مِنْكَ، ضَعْ عَنْكَ السيف». فوضعه؛ فنزلت: ﴿وَاللَّهُ يَعَصُّكَ مِنَ النَّاسِ﴾^(٣) . (٣٨٧/٥)

٢٣٠٦٤ - عن جابر بن عبد الله، قال: لَمَّا غزا رسول الله ﷺ بني أنمار نَزَلَ ذاتَ الرَّقِيعِ بأعلى نخل، فبينما هو جالسٌ على رأسٍ بئرٍ قد دَلَّى رِجْلَيْهِ فقال الوارثُ من بني النَجَّار^[٢١٤١]: «لَأُقْتُلَنَّ مُحَمَّدًا». فقال له أصحابه: كيف تَقْتُلُهُ؟ قال: أقولُ له: أَعْطِنِي سَيْفَكَ، فإذا أعطانيه قتلته به. فأتاه، فقال: يا محمد، أَعْطِنِي سَيْفَكَ

[٢١٤٠] لم يذكر ابنُ جرير (٥٧١/٨) غير قول عائشة.

[٢١٤١] قال ابنُ عطية (٢١٧/٣) مُعَلِّقًا: «هو غورث بن الحارث».

(١) أخرجه البخاري ١٤٠/٦ (٤٨٥٥)، ومسلم ١٥٩/١ (١٧٧) مطولاً، وابن جرير ٥٧١/٨.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٧٢/٤ (٦٦١١).

(٣) أخرجه آدم بن أبي إياس - كما في تفسير مجاهد ص ٣١٣ -، وابن مردويه - كما في تفسير ابن كثير ١٤٦/٣ - . قال ابن حجر في الفتح ٩٨/٦: «أخرجه ابن أبي شيبة من طريق محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة... وهذا إسناد حسن». وقال الألباني في الصحيحة ٦٤٥/٥: «... وابن مردويه كما في ابن كثير من طريقين، عن حماد بن سلمة، حدثنا محمد بن عمرو، عن أبي سلمة عنه. قلت: وهذا إسناد حسن».

٢٣٠٦٦ - عن أبي ذرٍّ، قال: كان رسول الله ﷺ لا ينام إلا ونحن حوله؛ من مخافة الغوائل، حتى نزلت آية العصمة: ﴿وَاللَّهُ يَعْصُمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾^(٥). (٣٨٦/٥)

٢٣٠٦٧ - عن عائشة، قالت: كان النبي ﷺ يُحْرَسُ حتى نزلت: ﴿وَاللَّهُ يَعْصُمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾، فأخرج رأسه من القُبَّة، فقال: «أيُّها الناس، انصَرِفُوا، فقد عَصَمَنِي اللَّهُ»^(٦). (٣٨٥/٥)

٢٣٠٦٨ - عن عبد الله بن عباس، قال: كان النبي ﷺ يُحْرَسُ، وكان يُرْسَلُ معه عمُّه أبو طالب كلَّ يوم رجلاً من بني هاشم يَحْرُسُونَهُ، حتى نزلت: ﴿وَاللَّهُ يَعْصُمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾. وأراد عمُّه أن يُرْسَلَ معه مَنْ يَحْرُسُهُ، فقال: «يا عمَّ، إِنَّ اللَّهَ قَدْ عَصَمَنِي مِنَ

(١) شام السيف يشيمُه شَيْمًا: غَمَدَه، وأيضًا: استلَّه، وهو المراد هنا، وهو من الأضداد. تاج العروس (شيم).

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٧٣/٤ (٦٦١٤) من طريق موسى بن عبيدة، عن زيد بن أسلم، عن جابر بن عبد الله به.

قال ابن كثير في تفسيره ١٥٤/٣: «هذا حديث غريب من هذا الوجه وقصة غورث بن الحارث مشهورة في الصحيح».

(٣) اخترط السيف: استلَّه من غمده. تاج العروس (خرط).

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٧٠/٨ مرسلاً.

(٥) أخرجه أبو نعيم في دلائل النبوة ص ١٩٨ - ١٩٩ (١٥١) من طريق مسعود بن جويرة، عن عفيف بن سالم، عن غالب، عن مجاهد، عن أبي ذر الغفاري به.

وفي سننه غالب، فإن كان ابن عُبيد الله العُقَيْلي الجزري فقد قال عنه الدارقطني وغيره: «متروك». ينظر: ميزان الاعتدال ٣٣١/٣.

(٦) أخرجه الترمذي ٢٨٩/٥ (٣٢٩٥)، والحاكم ٣٤٢/٢ (٣٢٢١).

قال الترمذي: «هذا حديث غريب». وقال الحاكم: «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه». وقال الذهبي في التلخيص: «صحيح». وأورده الألباني في الصحيحة ٦٤٥/٥ (٢٤٨٩).

حتى نزلت: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾، فترك الحرُسَ^(٤). (٣٨٦/٥)

٢٣٠٧٢ - عن سعيد بن جبير، قال: لَمَّا نزلت: ﴿يَتَأْتِيَكَ الرَّسُولُ﴾ إلى قوله: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ قال رسول الله ﷺ: «لا تَحْرُسُونِي؛ إِنْ رَبِّي قَدْ عَصَمَنِي»^(٥). (٣٨٧/٥)

٢٣٠٧٣ - عن عبدالله بن شقيق، قال: إِنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَعْتَقِبُهُ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِهِ، فَلَمَّا نزلت: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ خَرَجَ، فَقَالَ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ، الْحَقُّوا بِمَلَا حِقِّكُمْ؛ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ عَصَمَنِي مِنَ النَّاسِ»^(٦). (٣٨٨/٥)

(١) أخرجه الطبراني ٢٥٦/١١ (١١٦٦٣)، وابن عساكر في تاريخه ٣٢٤/٦٦ من طريق النضر أبي عمر، عن عكرمة، عن ابن عباس به.

قال ابن عدي في الكامل ٢٦١/٨ (١٩٦٠) في ترجمة النضر بن عبد الرحمن الخزاز: «وهذه الأحاديث عن أبي يحيى عن النضر كلها غير محفوظة». وقال ابن كثير في تفسيره ١٥٤/٣: «حديث غريب، والصحيح أن هذه الآية مدنية، بل هي من أواخر ما نزل بها». وقال الهيثمي في المجمع ١٧/٧ (١٠٩٨١): «فيه النضر بن عبد الرحمن، وهو ضعيف». وقال السيوطي لباب النقول ص ٨٣: «غريب». وقال الألباني في الضعيفة ١٣/٩٨٨ (٦٤٤٠): «ضعيف جدًا».

(٢) أخرجه الطبراني في الأوسط ٢١/٤ (٣٥١٠)، والصغير ٢٥٥/١ (٤١٨) من طريق عطية العوفي، عن أبي سعيد الخدري به.

قال الهيثمي في المجمع ١٧/٧ (١٠٩٨٠): «فيه عطية العوفي، وهو ضعيف».

(٣) أخرجه ابن مردويه - كما في تفسير ابن كثير ١٥٣/٣ -.

قال ابن كثير في تفسيره: «وهذا حديث غريب جدًا، وفيه نكارة؛ فإن هذه الآية مدنية، وهذا الحديث يقتضي أنها مكية».

(٤) أخرجه ابن مردويه - كما في تفسير ابن كثير ١٥٣/٣ - من طريق أحمد بن رشدين المصري، عن خالد بن عبد السلام الصدفي، عن الفضل بن المختار، عن عبدالله بن موهب، عن عصمة بن مالك به.

إسناده ضعيف جدًا؛ فيه أحمد بن رشدين المصري، وهو ضعيف جدًا. انظر: ميزان الاعتدال ١/١٣٣. والفضل بن المختار، وهو ضعيف. انظر: ميزان الاعتدال ٣/٣٥٨.

(٥) أخرجه ابن جرير ٥٦٩/٨ مرسلًا.

(٦) أخرجه ابن شبة في تاريخ المدينة ٣٠٠/١ - ٣٠١، وابن جرير ٥٦٩/٨ مرسلًا.

﴿وَاللَّهُ يَعْصُمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ استلقى، ثم قال: «مَنْ شَاءَ فَلْيَخْذُلْنِي». مرتين أو ثلاثاً^(٣). (٣٨٨/٥)

❁ تفسير الآية:

٢٣٠٧٧ - عن قتادة بن دُعامة - من طريق سعيد - في الآية، قال: أخبر الله نبيه ﷺ: أَنَّهُ سَيَكْفِيهِ النَّاسَ، وَيَعْصِمُهُ مِنْهُمْ، وَأَمَرَهُ بِالْبَلَاغِ. وَذُكِرَ لَنَا: أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ قِيلَ لَهُ: لَوْ اخْتَجَبْتَ. فَقَالَ: «وَاللَّهِ، لَا أَبْذِيَنَّ عَقِبِي لِلنَّاسِ مَا صَاحَبْتُهُمْ»^(٤). (٣٨٧/٥)

٢٣٠٧٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَاللَّهُ يَعْصُمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾، يعني: من اليهود؛ فلا تُقْتَلُ^(٥). (ز)

٢٣٠٧٩ - عن مقاتل بن حَيَّان - من طريق بُكَيْر بن معروف - قوله: ﴿وَاللَّهُ يَعْصُمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾، يعني: ممن حولك من العرب كلها أَنَّهُمْ لَا يَصِلُونَ إِلَيْكَ، فَأَمِنَ النَّبِيُّ ﷺ عِنْدَ ذَلِكَ^(٦). (ز)

❁ آثار متعلقة بالآية:

٢٣٠٨٠ - عن جَعْدَةَ بن خالد بن خالد بن الصَّمَّةِ الجُشَمِيِّ، قال: أَتَى النَّبِيَّ ﷺ بِرَجُلٍ، فَقِيلَ: هَذَا أَرَادَ أَنْ يَقْتُلَكَ. فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: «لَمْ تُرْعَ، لَمْ تُرْعَ، وَلَوْ أَرَدْتَ ذَلِكَ لَمْ

(١) أخرجه ابن جرير ٥٧٠/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وأبي الشيخ.

(٢) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن مردويه مرسلاً.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٧٠/٨ مرسلاً.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٦٨/٨ واللفظ له، وابن أبي حاتم ١١٧٤/٤ (٦٦١٦) إلى قوله: بالبلاغ، مرسلاً.

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٩٢/١. (٦) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٧٤/٤ (٦٦١٧).

﴿قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا ٱلتَّوْرَةَ وَٱلْإِنجِيلَ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِن رَّبِّكُمْ وَلَٰيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُم مَّا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ طُغْيَٰنًا وَكُفْرًا فَلَا تَأْسَ عَلَى ٱلْقَوْمِ ٱلْكَافِرِينَ ﴿٦٨﴾﴾

﴿نزل الآية﴾

٢٣٠٨٢ - عن عبدالله بن عباس - من طريق ابن إسحاق بسنده - قال: جاء رافع بن حارثة، وسلام بن مشكم، ومالك بن الصّيف، ورافع بن حريملة، فقالوا: يا محمد، ألسنت تزعم أنك على ملة إبراهيم ودينه، وتؤمن بما عندنا من التوراة، وتشهد أنها من الله حق؟ فقال النبي ﷺ: «بلى، ولكنكم أحدثتم وحدثتم ما فيها مما أخذ عليكم من الميثاق، وكنتم منها ما أمرتم أن تبينوه للناس، فبرئت من إحداثكم». قالوا: فإننا نأخذ بما في أيدينا؛ فإننا على الهدى والحق، ولا نؤمن بك، ولا نتبعك. فأنزل الله فيهم: ﴿قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا ٱلتَّوْرَةَ وَٱلْإِنجِيلَ﴾ إلى قوله: ﴿ٱلْكَافِرِينَ﴾ (٣). (٣٨٩/٥)

(١) أخرجه أحمد ٢٥/٢٠٣ (١٥٨٦٨) من طريق أبي إسرائيل، عن جعدة بن خالد به.

قال الهيثمي في المجمع ٨/٢٢٦ - ٢٢٧ (١٣٨٦٨): «رجاله رجال الصحيح، غير أبي إسرائيل الجشمي، وهو ثقة». وقال الألباني في الضعيفة ٩/٣١٩ (٤٣٣٥): «ضعيف».

(٢) أخرجه يحيى بن سلام في تفسيره ١/١٤٥ مرسلًا.

(٣) أخرجه ابن جرير ٨/٥٧٢ - ٥٧٣ من طريق محمد بن إسحاق، عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت، عن عكرمة أو عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس به.

إسناده جيد. وينظر: مقدمة الموسوعة.

٢٣٠٨٤ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿قُلْ يَٰأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا ٱلتَّوْرَةَ وَٱلْإِنجِيلَ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ قال: فقد صرنا من أهل الكتاب: التوراة لليهود، والإنجيل للنصارى، ﴿وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِّن رَّبِّكُمْ﴾: وما أنزل إلينا من ربنا، أي: لستم على شيء حتى تقيموا: حتى تعملوا بما فيه^(٢). (ز)

﴿وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِّن رَّبِّكُمْ﴾

٢٣٠٨٥ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ليث - ﴿حَتَّىٰ تُقِيمُوا ٱلتَّوْرَةَ وَٱلْإِنجِيلَ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِّن رَّبِّكُمْ﴾، قال: ما أنزل على محمد ﷺ^(٣). (ز)

٢٣٠٨٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَتَقِيمُوا﴾ ﴿وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ من أمر محمد ﷺ، ولا تُحرّفوه عن مواضعه، فهذا الذي أمر الله ﷻ أن يبلغ أهل الكتاب^(٤). (ز)

٢٣٠٨٧ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق أصبغ - يقول في قوله: ﴿وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِّن رَّبِّكُمْ﴾، قال: القرآن^(٥). (ز)

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٩٢/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٧٣/٨، وابن أبي حاتم ١١٧٥/٤ (٦٦٢٠).

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٧٥/٤ (٦٦٢١).

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٩٢/١.

(٥) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٧٥/٤ (٦٦٢٢).

﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ (٦٨)

٢٣٠٩٠ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الضحاك - في قوله: ﴿فَلَا تَأْسَ﴾، قال: فلا تحزن^(٣). (ز)

٢٣٠٩١ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - قوله: ﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾، قال: لا تحزن^(٤). (ز)

٢٣٠٩٢ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَلَا تَأْسَ﴾ يعني: فلا تحزن - يا محمد ﷺ - ﴿عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ يعني: أهل الكتاب إذ كذبوك بما تقول^(٥). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

٢٣٠٩٣ - قال سفيان [بن عُيَيْنَةَ]: ما في القرآن آية أشدَّ عَلَيَّ مِنْ: ﴿لَسْتُ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾^(٦). (ز)

(١) أخرجه ابن جرير ٥٧٤/٨.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٩٢/١.

(٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٧٥/٤ (٦٦٢٣)، وأخرجه ابن جرير ٥٧٤/٨ من طريق علي بن أبي طلحة.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٧٥/٨. وعلقه ابن أبي حاتم ١١٧٥/٤ (٦٦٢٣).

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٩٢/١ - ٤٩٣.

(٦) علقه البخاري في صحيحه (ت: مصطفى البغا) ١٦٨٢/٤، ٩٩/٨. وقد ذكر الحافظ في الفتح ١١/٣٠١ أن سفيان هنا هو ابن عُيَيْنَةَ.

كان على دين الإسلام، ﴿وَالنَّصْرَى﴾ إنما سموا نصارى لأنهم ابتدعوا هذا الدين بقرية
تُسَمَّى: ناصرة، قال الله ﷻ: ﴿مَنْ ءَامَنَ﴾ مِنْ هَؤُلَاءِ ﴿بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ
صَالِحًا﴾ وَأَدَّى الْفَرَائِضَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُبْعَثَ مُحَمَّدٌ ﷺ فَلَهُ الْجَنَّةُ، وَمَنْ بَقِيَ مِنْهُمْ إِلَى
أَنْ يَبْعَثَ مُحَمَّدٌ ﷺ فَلَا إِيمَانَ لَهُ إِلَّا أَنْ يُصَدَّقَ بِمُحَمَّدٍ ﷺ، فَمَنْ صَدَّقَ بِاللَّهِ ﷻ أَنَّهُ
وَاحِدٌ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَبِمَا جَاءَ بِهِ مُحَمَّدٌ ﷺ، وَبِالْبَعْثِ الَّذِي فِيهِ جَزَاءُ الْأَعْمَالِ ﴿فَلَا
خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾^(١). (ز)

﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾

٢٣٠٩٥ - عن سعيد بن جبیر - من طريق عطاء بن دينار - في قوله: ﴿فَلَا خَوْفٌ
عَلَيْهِمْ﴾ يعني: في الآخرة، ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ يعني: لا يحزنون عند
الموت^(٢). (ز)

٢٣٠٩٦ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ من العذاب، ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾
من الموت^(٣). (ز)

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٩٣/١.

وتقدمت الآثار في بيان المراد بالصائبين في تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصْرَى
وَالصَّبِيَّةَ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾
[البقرة: ٦٢]، وقد أحال ابن جرير ٥٧٥/٨ تفسيرها إلى هناك، بينما أعاده ابن أبي حاتم ١١٧٦/٤
كعادته.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٧٧/٤ (٦٦٣٣).

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٩٤/١.

أَنْ يَعْمَلُوا بِمَا فِيهَا، ﴿وَارْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا﴾ يعني: وارسل الله تعالى إليهم رسلاً
﴿كُلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ﴾ يعني: اليهود؛ ﴿فَرِيقًا كَذَّبُوا﴾ يعني:
اليهود، فريقًا كذبوا؛ عيسى عليه السلام، ومحمدًا عليه السلام، ﴿وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ﴾ يعني: اليهود كذبوا
بطائفة من الرسل، وقتلوا طائفة من الرسل، يعني: زكريا، ويحيى في بني
إسرائيل^(٢). (ز)

﴿وَحَسِبُوا﴾

٢٣٠٩٩ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - ﴿وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ
فِتْنَةً﴾، قال: يهود^(٣). (٣٩٠/٥)

٢٣١٠٠ - عن عبد الله بن كثير - من طريق ابن جريج - قال: هذه الآية لبني
إسرائيل^(٤). (ز)

٢٣١٠١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً﴾، يعني: اليهود^(٥). (ز)

﴿أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً﴾

٢٣١٠٢ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي - ﴿وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً﴾،
قال: الشرك^(٦). (ز)

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٧٧/٤ (٦٦٣٤). (٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤٩٤.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٧٨/٨، وابن أبي حاتم ١١٧٨/٤ (٦٦٤٠).

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٧٨/٨. (٥) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤٩٤.

(٦) أخرجه ابن جرير ٥٧٨/٨.

إسرائيل. قال: والفتنة: البلاء، والتَّمحيص^(٤). (ز)

٢٣١٠٧ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - ﴿وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً﴾،
قال: حَسِبُوا أَلَّا يُبْتَلُوا^(٥). (٣٩٠/٥)

٢٣١٠٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً﴾، يعني: اليهود حسبوا
ألا يكون شرك، ولا يُبْتَلُوا، ولا يعاقبوا بتكذيبهم الرسل، وبقتلهم الأنبياء: أن لا
يبتلوا بالبلاء والشدة من قحط المطر^(٦). (ز)

﴿فَعَمُوا وَصَمُوا﴾

٢٣١٠٩ - عن قتادة بن دعامة - من طريق سعيد - ﴿فَعَمُوا وَصَمُوا﴾، قال: كُلُّمَا عَرَضَ
لَهُمْ بَلَاءٌ ابْتُلُوا بِهِ هَلَكُوا فِيهِ^(٧). (٣٩٠/٥)

٢٣١١٠ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - ﴿فَعَمُوا وَصَمُوا﴾، قال: فَعَمُوا
عن الحقِّ، وَصَمُوا^(٨). (٣٩٠/٥)

(١) أخرجه ابن جرير ٥٧٧/٨ - ٥٧٨، وابن أبي حاتم ١١٧٧/٤ (٦٦٣٨). وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر، وأبي الشيخ.

(٢) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٣٩/٢ -.

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٧٧/٨. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وأبي الشيخ.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٧٨/٨.

(٥) أخرجه ابن جرير ٥٧٧/٨، وابن أبي حاتم ١١٧٨/٤ (٦٦٣٩). وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

(٦) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٩٤/١.

(٧) أخرجه ابن جرير ٥٧٧/٨، وابن أبي حاتم ١١٧٨/٤ (٦٦٤١). وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وأبي الشيخ.

(٨) أخرجه ابن جرير ٥٧٧/٨، وابن أبي حاتم ١١٧٨/٤ (٦٦٣٩). وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾

وَقَالَ الْمَسِيحُ يَبْنَىٰ إِسْرَءِيلَ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ

فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِن أَنْصَارٍ ﴿٧٢﴾﴾

٢٣١١٣ - عن محمد بن كعب القرظي، قال: لَمَّا رَفَعَ اللَّهُ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اجْتَمَعَ مِنْ عُلَمَاءِ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِائَةُ رَجُلٍ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ: أَنْتُمْ كَثِيرٌ؛ نَتَخَوَّفُ الْفُرْقَةَ، أَخْرِجُوا عَشْرَةً. فَأَخْرَجُوا عَشْرَةً، ثُمَّ قَالُوا: أَنْتُمْ كَثِيرٌ، أَخْرِجُوا عَشْرَةً. فَأَخْرَجُوا عَشْرَةً، ثُمَّ قَالُوا: أَنْتُمْ كَثِيرٌ، أَخْرِجُوا عَشْرَةً. فَأَخْرَجُوا عَشْرَةً، حَتَّى بَقِيَ عَشْرَةٌ، فَقَالُوا: أَنْتُمْ كَثِيرٌ حَتَّى الْآنَ. فَأَخْرَجُوا سِتَّةً، وَبَقِيَ أَرْبَعَةٌ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ: مَا تَقُولُونَ فِي عِيسَى؟ فَقَالَ رَجُلٌ مِنْهُمْ: أَتَعْلَمُونَ أَنَّ أَحَدًا يَعْلَمُ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ؟ قَالُوا: لَا. قَالَ: أَتَعْلَمُونَ أَنَّ أَحَدًا يُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ إِلَّا اللَّهُ؟ قَالُوا: لَا. فَقَالَ الرَّجُلُ: هُوَ اللَّهُ، كَانَ فِي الْأَرْضِ مَا بَدَأَ لَهُ، ثُمَّ صَعِدَ إِلَى السَّمَاءِ حِينَ بَدَأَ لَهُ. وَقَالَ الْآخَرُ: قَدْ عَرَفْنَا عِيسَى، وَعَرَفْنَا أُمَّهُ، هُوَ وَلَدُهُ. وَقَالَ الْآخَرُ: لَا أَقُولُ كَمَا تَقُولَانِ، أَقُولُ: بَلْ جَاءَتْ بِهِ أُمُّهُ مِنْ عَمَلٍ غَيْرِ صَالِحٍ. فَقَالَ الْآخَرُ: لَا أَقُولُ كَمَا تَقُولُونَ، قَدْ كَانَ عِيسَى يُخْبِرُنَا أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ، وَرُوحُهُ، وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ، فَنَقُولُ كَمَا قَالَ لِنَفْسِهِ، لَقَدْ خَشِيتُ أَنْ تَكُونُوا قَلْتُمْ قَوْلًا عَظِيمًا. قَالَ: فَخَرَجُوا عَلَى النَّاسِ، فَقَالُوا لِرَجُلٍ مِنْهُمْ: مَاذَا قُلْتَ؟ قَالَ: قُلْتُ: هُوَ اللَّهُ، كَانَ فِي الْأَرْضِ مَا بَدَأَ لَهُ، ثُمَّ صَعِدَ إِلَى السَّمَاءِ حِينَ بَدَأَ لَهُ.

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤٩٤.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ١/٤٩٤.

قرا: ﴿وَيَكْفُرِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بِهَتْنًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ١٥٦]. ثم قرأ: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ
الْكِتَابِ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا﴾ إلى قوله: ﴿مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُّقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ﴾
[المائدة: ٦٥ - ٦٦]. قال محمد بن كعب: فهؤلاء أمة مقتصدة؛ الذين قالوا: عيسى
عبدُ الله، وكلمته، ورُوحُه ألقاها إلى مريم^(٢). (٣٩٠/٥)

٢٣١١٤ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ
مَرْيَمَ﴾ نزلت في نصارى نجران الماريقوبيين، منهم: السيد، والعاقب، وغيرهما،
قالوا: إن الله هو المسيح ابن مريم، ﴿وَقَالَ الْمَسِيحُ يَبْنَىٰ إِسْرَءِيلَ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي
وَرَبَّكُمْ﴾ يعني: وحدوا الله ربي وربكم، ﴿إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ﴾ فيقول: إن الله هو
المسيح ابن مريم، فيموت على الشرك ﴿فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا
لِلظَّالِمِينَ﴾ يعني: وما للمشركين ﴿مِنْ أَنْصَارٍ﴾ يعني: من مانع يمنعهم من
النار^(٣). (ز)

✽ آثار متعلقة بالآية:

٢٣١١٥ - عن عائشة، عن رسول الله ﷺ، قال: «الدواوين يوم القيامة ثلاثة: ديوان
لا يغفره الله، وديوان لا يعبأ الله به شيئاً، وديوان لا يدعه الله لشيء. فأما الديوان الذي
لا يُغْفَرُ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرِكَ بِهِ، وقال: ﴿إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ
الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾»^(٤). (ز)

(١) عُتِيَ: جماعة. النهاية (عنى).

(٢) عزاه السيوطي إلى ابن المنذر.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٩٤/١.

(٤) أخرجه أحمد ٤٣/١٥٥ - ١٥٦ (٢٦٠٣١)، وابن أبي حاتم ١١٧٨/٤ (٦٦٤٣) من طريق صدقة بن
موسى، عن أبي عمران الجوني، عن يزيد بن بابنوس، عن عائشة به.

قال الحاكم ٦١٩/٤ (٨٧١٧): «هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه». وقال الذهبي في التلخيص: =

لهب^(١): ملة الشيخ، يا ابن أخي. فقال الله: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ [القصص: ٥٦]. وهي التي قال الله: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِّنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ ءَامِنُونَ﴾ (٨٩) وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وُجُوهُهُمْ﴾ [النمل: ٨٩ - ٩٠]. ولا إله إلا الله كلمة الإخلاص، وهي الحسنة، والسيئة كلمة الإشراك، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ [النساء: ٤٨]. وقال: ﴿إِنَّهُ مَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ﴾. وكما حرم الإشراك على الجنة، فكذلك حرم الإخلاص على النار، وقال: ﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطَرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا﴾ (٩٠) [مريم: ٩٠ - ٩١].

فكما عد^(٢) لهذا وأنكرته فرحاً ورَضِينَ لِمَن قال: لا إله إلا الله وحده، له الملك، وله الحمد، وهو على كل شيء قدير. وهي رأس العبادة، ورأس الحكمة، ورأس الإيمان، ومفاتيح الجنة، والصراط المستقيم، وبها آمن أهل السماوات وأهل الأرض^(٣). (ز)

= «صدقة ضعفه، وابن بابنوس فيه جهالة». وقال العراقي تخريج أحاديث الإحياء ص ١٣٥١: «فيه صدقة بن موسى الدفيقي، ضعفه ابن معين وغيره، وله شاهد من حديث سلمان، رواه الطبراني». وقال الهيثمي في المجمع ٣٤٨/١٠ (١٨٣٨٢): «فيه صدقة بن موسى، وقد ضعفه الجمهور، وقال مسلم بن إبراهيم: حدثنا صدقة بن موسى وكان صدوقاً، وبقيّة رجاله ثقات».

(١) كذا في مطبوعة المصدر، والمشهور أن القائل أبو طالب.

(٢) كذا في المطبوع والمخطوط كما ذكر محققه، ولعل الصواب: هُددن.

(٣) أخرجه الروياني في مسنده (ط ٢) ١٨٦/١ - ١٨٧ (٢٤٦)، من طريق محمد بن عزيز حدثنا سلامة عن عقيل بن خالد الأيلي عن ابن شهاب عن عقبة بن عامر به.

إسناده ضعيف جداً، فيه: محمد بن عزيز فقال ابن حجر في التقریب (٦١٣٩): «فيه ضعف وقد تكلموا في صحة سماعه من عمّه سلامة»، وعمّه سلامة هو ابن روح فقال ابن حجر في التقریب (٢٧١٣): «صدوق له أوهام، وقيل: لم يسمع من عمّه [يعني: عقيل بن خالد]، وإنما يحدث من كتبه».

هو عبدُ الله، وروحه. وهي المقتَصِدة، وهي مُسَلِّمةُ أهل الكتاب^(٢). (٣٩٢/٥)

٢٣١١٩ - قال قتادة بن دعامة: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ﴾، قالوا: عيسى إله، وأمه إله، والله إله. قال الله: ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ﴾^(٣). (ز)

٢٣١٢٠ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - في قوله: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ﴾، قال: قالت النصارى: إِنَّ اللَّهَ هو المسيح وأُمُّه. فذلك قوله: ﴿أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [المائدة: ١١٦]^(٤) [٢١٤٢]. (٣٩٣/٥)

٢٣١٢١ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ﴾، يعني: الملكانيين قالوا: الله، والمسيح، ومريم^(٥). (ز)

٢٣١٢٢ - عن أبي صخر [حميد بن زياد] - من طريق الفضل - في قول الله: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ﴾، قال: هو قول اليهود: عزيز ابن الله. وقول

[٢١٤٢] لم يذكر ابن جرير (٥٨٠/٨ - ٥٨١) غير قول السدي.

وحكى ابن كثير (٢٩٧/٥) أَنَّ المراد بكفرهم: قولهم بالأقانيم الثلاثة. ثم ذكر قول السدي، ورجَّحه بقوله: «وهذا القول هو الأظهر». ولم يذكر مستنداً.

(١) تفسير مجاهد ص ٣١٣، وأخرجه ابن جرير ٥٨١/٨، وابن أبي حاتم ١١٧٨/٤ (٦٦٤٤) من طريق ابن أبي نجیح. وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٧٩/٤ (٦٦٤٥).

(٣) ذكره يحيى بن سلام - كما في تفسير ابن أبي زمنين ٤٠/٢ -.

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٨١/٨، وابن أبي حاتم ١١٧٩/٤ (٦٦٤٦).

(٥) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٩٤/١.

كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢﴾ يعني: وجيع، والقتل بالسيف، والجزية على مَنْ بقي منهم عقوبة^(٢). (ز)

❖ آثار متعلقة بالآية:

٢٣١٢٤ - عن أحمد بن أبي الحَوَارِيِّ، قال: قال أبو سليمان الداراني: يا أحمد، والله، ما حرَّك ألسنتهم بقولهم: ثالثُ ثلاثة. إلا هو، ولو شاء لأخرس ألسنتهم^(٣). (٣٩٣/٥)

﴿أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٧٤﴾﴾

٢٣١٢٥ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ﴾ يعني: أفهلا يتوبون إلى الله، ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَهُ﴾ من الشرك، فإن فعلوا غفر لهم، ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ﴾ لذنوبهم، ﴿رَحِيمٌ﴾^(٤). (ز)

٢١٤٣ علق ابن كثير (٢٩٧/٥) على قول أبي صخر فقال: «وهذا قول غريب في تفسير الآية: أن المراد بذلك: طائفتا اليهود والنصارى». ثم رجح (٢٩٧/٥) أن الآية إنما عني بها النصارى، فقال: «والصحيح: أنها أنزلت في النصارى خاصة». واستند في ذلك لقول مجاهد بن جبر، وغيره.

(١) أخرجه ابن أبي حاتم - كما في تفسير ابن كثير ١٥٨/٣ - .

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٩٤/١ - ٤٩٥. (٣) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٧٩/٤ (٦٦٤٨).

(٤) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٩٥/١.

٢٣١٢٧ - عن أبي مالك غزوان الغفاري، مثل ذلك^(٢). (ز)

٢٣١٢٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ﴾ يعني: مؤمنة. كقوله سبحانه: ﴿إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا﴾ [مريم: ٤١، ٥٦]، يعني: مؤمناً نبياً، وذلك حين قال لها جبريل ﷺ: ﴿إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ﴾ [مريم: ١٩]، وفي بطنك المسيح. فأمنت بجبريل ﷺ، وصدقت بالمسيح ابن مريم ﷺ، ثم سُميت الصديقة وهي يومئذ في محراب بيت المقدس. ﴿كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ﴾ فلو كانا إلهين ما أكلنا الطعام، ﴿أَنْظُرْ﴾ يا محمد، ﴿كَيْفَ بُنِيَ لَهُمُ الْآيَاتِ﴾ يعني: العلامات في أمر عيسى ومريم [أنهما] كانا يأكلان الطعام، والآلهة لا تأكل الطعام، ﴿ثُمَّ أَنْظِرْ أَنتَ يُؤَفِّكُونَ﴾ يعني: من أين يُكذِّبون، فأعلمهم أنني واحد^(٣). (ز)

﴿قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (٧٦)

٢٣١٢٩ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجیح - ﴿ضَرًّا وَلَا نَفْعًا﴾، قال: ﴿ضَرًّا﴾: ضلالة^(٤). (ز)

٢٣١٣٠ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿قُلْ﴾ لنصارى نجران: ﴿أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٨٠/٤ (٦٦٥٢).

(٢) علقه ابن أبي حاتم ١١٨٠/٤ (٦٦٥٢).

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٩٥/١.

(٤) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٨٠/٤ (٦٦٥٣).

﴿ نزول الآية: ﴾

٢٣١٣١ - عن الربيع بن أنس - من طريق أبي جعفر - قال: قد كان قائمٌ قام عليهم، فأخذ بالكتاب والسنة زمانًا، فأتاه الشيطان، فقال: إِنَّمَا تَرْكَبُ أَثْرًا وَأَمْرًا قَدْ عَمِلَ بِهِ قَبْلَكَ فَلَا تُحَمِّدُ عَلَيْهِ، ولكن ابْتَدِعْ أَمْرًا مِنْ قَبْلِ نَفْسِكَ، وادْعُ إِلَيْهِ، واجْبُرِ النَّاسَ عَلَيْهِ. ففعل، ثم اذكر من بعد فعله زمانًا، فأراد أن يتوب، فخلع سلطانه ومملكه، وأراد أن يتعبد، فلبث في عبادته أيامًا، فأتى، فقل له: لو أنك تبت من خطيئة عملتها فيما بينك وبين ربك عسى أن يتاب عليك، ولكن ضلّ فلان وفلان في سبيلك حتى فارقوا الدنيا وهم على الضلالة، فكيف لك بهداهم؟! فلا توبة لك أبدًا. ففيه سمعنا وفي أشباهه هذه الآية: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾^(٢). (٣٩٤/٥)

٢٣١٣٢ - قال مقاتل بن سليمان: نزلت في برصيصا^(٣). (ز)

٢١٤٤ بين ابن عطية (٢٢٦/٣) أن ﴿السَّمِيعُ﴾ هنا إشارة إلى تحصيل أقوالهم والعليم بنياتهم، ثم ذكر قولاً آخر، فقال: «وقال بعض المفسرين: هاتان الصفتان منبهتان على قصور البشر، أي: والله تعالى هو السميع العليم بالإطلاق لا عيسى ولا غيره، وهم مقرّون أن عيسى قد كان مدة لا يسمع ولا يعلم، وقال نحوه مكي».

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٩٥/١ - ٤٩٦.

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٨٠/٤ (عقب ٦٦٥٧).

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٩٦/١.

تَقُولُوا فِي دِينِكُمْ ﴿حَسْبُ دِينِكُمْ الْحَقُّ لَدَيْ رَبِّكُم﴾ لِي حَيْسَى ابْنِ
مريم^(٢) . (ز)

٢٣١٣٥ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق أصبغ بن الفرج - في قوله :
﴿لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ﴾ ، قال : الغلو : فراق الحق . وكان مما غلوا فيه أن دَعَوْا لله
صاحبةً وولداً^(٣) . (٣٩٣/٥)

﴿وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا
وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ (٧٧)

٢٣١٣٦ - عن مجاهد بن جبر - من طريق ابن أبي نجيح - في قوله : ﴿وَضَلُّوا عَنْ
سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ ، قال : يهود^(٤) . (٣٩٤/٥)

٢٣١٣٧ - عن إسماعيل السُّدِّي - من طريق أسباط - في قوله : ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ
قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا﴾ قال : فهم أولئك الذين ضلُّوا وأضلُّوا أتباعهم ،
﴿وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ : عن عدل السبيل^(٥) (٢١٤٥) . (٣٩٤/٥)

[٢١٤٥] قال ابنُ عطية (٢٢٧/٣) في تفسير الآية : «ومعنى الآية : لا تتبعوا أنتم أهواءكم كما
اتبع أولئك أهواءهم . فالمعنى : لا تتبعوا طرائقهم . والذي دعا إلى هذا التأويل أنَّ
النصارى في غُلُوِّهم ليسوا على هوى بني إسرائيل ، هم بالضدِّ في الأقوال ، وإنما اجتمعوا ==

(١) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٨٠/٤ (٦٦٥٦) . وعزاه السيوطي إلى ابن المنذر ، وأبي الشيخ .

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٨٠/٤ (٦٦٥٧) . (٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٩٦/١ .

(٤) تفسير مجاهد ص ٣١٣ ، وأخرجه ابن جرير ٥٨٥/٨ ، وابن أبي حاتم ١١٨١/٤ (٦٦٥٩) . وعزاه
السيوطي إلى عبد بن حميد ، وأبي الشيخ .

(٥) أخرجه ابن جرير ٥٨٦/٨ ، وابن أبي حاتم ١١٨١/٤ (٦٦٥٨ ، ٦٦٦٠) . وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ .

٢٣١٣٩ - عن ابن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ أَوَّلَ مَا دَخَلَ النِّقْصُ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانَ الرَّجُلُ يَلْقَى الرَّجُلَ فَيَقُولُ لَهُ: يَا هَذَا، اتَّقِ اللَّهَ، وَدَعْ مَا تَصْنَعُ؛ فَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ لَكَ. ثُمَّ يَلْقَاهُ مِنَ الْغَدِ، فَلَا يَمْنَعُهُ ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ أَكِيلَهُ وَشَرِيبَهُ وَقَعِيدَهُ، فَلَمَّا فَعَلُوا ذَلِكَ ضَرَبَ اللَّهُ قُلُوبَ بَعْضِهِمْ بِبَعْضٍ». ثم قال: ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ﴾ إلى قوله: ﴿فَنَسِفُونَ﴾ [المائدة: ٨١]. ثم قال: «كَلَّا، وَاللَّهِ، لَتَأْمُرُنَّ بِالْمَعْرُوفِ، وَلَتَنْهَوُنَّ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَلَتَأْخُذَنَّ عَلَى يَدَيِ الظَّالِمِ، وَلَتَأْطِرُنَّهُ»^(٢) عَلَى الْحَقِّ أَطْرًا»^(٣) [٢١٤٦]. (٣٩٥/٥)

== في اتباع نوع الهوى، فالآية بمنزلة قولك لمن تلومه على عوج: هذه طريقة فلان. تُمَثِّلُهُ بآخر قد اعوجَّ نوعًا آخر من الاعوجاج، وإن اختلفت نوازلهم. وبين أن قوله تعالى: ﴿قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا﴾ وصف لليهود بأنهم قد ضلوا قديمًا، وأضلُّوا كثيرًا من أتباعهم، ثم ذكر قولًا آخر، فقال: «وذهب بعض المتأولين إلى أن المعنى: يا أهل الكتاب من النصارى، لا تتبعوا أهواء هؤلاء اليهود الذين ضلُّوا من قبل، أي: ضل أسلافهم وهم قبل مجيء محمد، وأضلوا كثيرًا من المنافقين، وضلوا عن سواء السبيل الآن بعد وضوح الحق».

[٢١٤٦] علق ابن عطية (٢٢٩/٣) على هذا الحديث قائلًا: «والإجماع على أن النهي عن المنكر واجب لمن أطاقه، ونهى بمعروف، وأمن الضرر عليه وعلى المسلمين، فإن تعذر ==

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٩٦/١. (٢) أي: تعطفوه عليه. النهاية (أطر).

(٣) أخرجه أبو داود ٣٩١/٦ (٤٣٣٦)، ٣٩٢/٦ (٤٣٣٧) واللفظ له، والترمذي ٢٩٠/٥ (٣٢٩٧)، ٥/٢٩٢ (٣٢٩٩) من طريق علي بن بزيمة، عن أبي عبيدة، عن عبد الله بن مسعود به.

قال الترمذي: «هذا حديث حسن غريب». وقال الألباني في الضعيفة ٢٢٧/٣ (١١٠٥): «ضعيف».

وليلعنكم كما لعنهم»^(٢). (٣٩٦/٥)

٢٣١٤١ - عن أبي موسى الأشعري، عن النبي ﷺ، قال: «إِنَّ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ مِنْ بني إِسْرَائِيلَ إِذَا عَمِلَ الْعَامِلُ فِيهِمُ الْخَطِيئَةَ فَنَهَاةُ النَّاهِي تَعْذِيرًا، فَإِذَا كَانَ مِنَ الْغَدِ جَالَسَهُ وَوَاكَلَهُ وَشَارَبَهُ، كَأَنَّهُ لَمْ يَرَهُ عَلَى خَطِيئَةٍ بِالْأَمْسِ! فَلَمَّا رَأَى اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكَ مِنْهُمْ ضَرَبَ بِقُلُوبٍ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ، وَلَعَنَهُمْ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ، ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾. وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ، لَتَأْمُرَنَّ بِالْمَعْرُوفِ، وَلَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَلَتَأْخُذَنَّ عَلَى يَدِ الْمَسِيءِ، وَلَتَأْطُرَّنَّهُ عَلَى الْحَقِّ أَطْرًا، أَوْ لِيَضْرِبَنَّ اللَّهُ بِقُلُوبِ بَعْضِكُمْ عَلَى بَعْضٍ، وَيَلْعَنَكُمْ كَمَا لَعَنَهُمْ»^(٣). (٤٠٢/٥)

٢٣١٤٢ - عن معاذ بن جبل، قال: قال رسول الله ﷺ: «خَذُوا الْعَطَاءَ مَا كَانَ عَطَاءً،

== على أحد النهي لشيء من هذه الوجوه ففرض عليه الإنكار بقلبه، وأن لا يخالط ذا المنكر. وقال حُذَّاقُ أَهْلِ الْعِلْمِ: ليس من شروط الناهي أن يكون سليمًا من المعصية، بل ينهى العصاة بعضهم بعضًا. وقال بعض الأصوليين: فرض على الذين يتعاطون الكؤوس أن ينهى بعضهم بعضًا. واستدل قائل هذه المقالة بهذه الآية؛ لأن قوله: ﴿يَتَنَاهَوْنَ﴾ و﴿فَعَلُوهُ﴾ يقتضي اشتراكهم في الفعل، وذمهم على ترك التناهي».

(١) تعذيرًا: أي نهيًا قَصَرُوا فيه ولم يبالغوا. وُضِعَ الْمَصْدَرُ مَوْضِعَ اسْمِ الْفَاعِلِ حَالًا؛ كَقَوْلِهِمْ: جَاءَ مَشِيًا. النِّهَايَةُ (عذر).

(٢) أخرجه أبو داود (٤٣٣٧) مختصرًا، وابن جرير ٥٨٨/٨ - ٥٨٩ من طريق أبي عبيدة، عن ابن مسعود به. وقال الشيخ شاکر في تعليقه على ابن جرير: «إِسْنَادٌ ضَعِيفٌ عَلَى كُلِّ حَالٍ، لَا نَقْطَاعَ». وضعفه الألباني في الضعيفة ٢٢٧/٣.

(٣) أخرجه الطحاوي في شرح معاني الآثار ٢٠٥/٣ من طريق العلاء بن المسيب، عن عمرو بن مرة، عن أبي عبيدة، عن أبي موسى به.

قال الهيثمي في المجمع الزوائد (٢٦٩/٧): «رواه الطبراني، ورجاله رجال الصحيح».

التعذير، فكان أحدهم إذا لقي صاحبه الذي كان يعيب عليه آكله وشاربه، كأنه لم يعيب عليه شيئاً، فلعنهم الله على لسان نبيهم داود وعيسى ابن مريم، ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾. والذي نفسي بيده، لتأمرن بالمعروف، ولتنهون عن المنكر، أو لیسلطن الله عليكم شراركم، ثم لیدعون خياركم فلا یتجاب لهم. والذي نفسي بيده، لتأمرن بالمعروف، ولتنهون عن المنكر، ولتأخذن على يد الظالم فلتأطرنه عليه أطراً، أو ليضربن الله قلوب بعضكم ببعض»^(١). (٣٩٦/٥)

٢٣١٤٣ - عن ابن أبزى، عن أبيه، قال: خطب رسول الله ﷺ، فحمد الله، وأثنى عليه، وذكر طوائف من المسلمين فأثنى عليهم خيراً، ثم قال: «ما بال أقوام لا يعلمون جيرانهم، ولا يفقهونهم، ولا يفطنونهم، ولا يأمرونهم، ولا ينهونهم؟! وما بال أقوام لا يتعلمون من جيرانهم، ولا يتفقهون، ولا يتفطنون؟! والذي نفسي بيده، ليعلمن جيرانهم، وليفقههم، وليفطنهم، وليأمرهم، ولينهونهم. ولتعلمن قوم من جيرانهم، ولتفقهن، ولتفطنن، أو لأعجلنهم بالعقوبة في دار الدنيا». ثم نزل فدخل بيته، فقال أصحاب رسول الله ﷺ بينهم: من يعني بهذا الكلام؟ قالوا: ما نعلم يعني بهذا الكلام إلا الأشعريين، إن الأشعريين فقهاء علماء، ولهم جيران من أهل المياه

(١) عزاه السيوطي إلى عبد بن حميد.

وأخرجه الطبراني في الكبير ٩٠/٢٠ (١٧٢)، وأبو نعيم في الحلية ١٦٥/٥، كلاهما مختصراً دون ذكر الشاهد، من طريق عبد الله بن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر، عن الوضين بن عطاء، عن يزيد بن مرثد، عن معاذ بن جبل به.

قال أبو نعيم: «غريب من حديث معاذ». وقال الهيثمي في المجمع ٢٢٧/٥ - ٢٢٨ (٩١٥٣): «يزيد بن مرثد لم يسمع من معاذ، والوضين بن عطاء وثقه ابن حبان وغيره، وضعفه جماعة، وبقيت رجاله ثقات». وقال البوصيري في إتحاف الخيرة ٩٨/٨ (٧٥٧١): «رواه إسحاق بن راهويه، عن سويد بن عبد العزيز الدمشقي، وهو ضعيف، ورواه أحمد ابن منيع، ورواته ثقات، ولفظهما واحد».

٢٣١٤٤ - عن أبي عبيدة بن الجراح مرفوعاً: «قَتَلْتُ بنو إسرائيل ثلاثة وأربعين نبياً من أول النهار، فقام مائة واثنان عشر من عُبَادِهِمْ، فَأَمَرُوهُمْ بالمعروف، ونَهَوْهُمْ عن المنكر، فَقَتَلُوا جميعاً في آخر النهار، فهم الذين ذَكَرَ الله: ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾» الآيات^(٢). (٤٠٠/٥)

٢٣١٤٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق علي بن أبي طلحة - في قوله: ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ﴾ يعني: في الزبور، ﴿وَعِيسَى﴾ يعني: في الإنجيل^(٣). (٣٩٨/٥)

٢٣١٤٦ - عن عبد الله بن عباس - من طريق عطية العوفي - في قوله: ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الآية، قال: لُعِنُوا بكلِّ لسانٍ؛ على عهد موسى في التوراة، ولُعِنُوا على عهد عيسى في الإنجيل، ولُعِنُوا على عهد داود في الزبور، ولُعِنُوا على عهد محمد ﷺ في القرآن^(٤). (٣٩٨/٥)

(١) أخرجه ابن عساكر في تاريخه ٥٧/٣٢ - ٥٨ (٦٦١٨)، وأبو نعيم في معرفة الصحابة ٣٦٦/١ (١١١٨) مختصراً من طريق بكير بن معروف، عن مقاتل بن حيان، عن أبي سلمة، عن عبد الرحمن بن أبزي، عن أبيه به. قال أبو نعيم: «ولا يصح لابن أبزي عن النبي ﷺ رواية، ولا له صحبة ورؤية». وقال الهيثمي في المجمع ١٦٤/١ (٧٤٨): «فيه بكير بن معروف، قال البخاري: ارم به. ووثقه أحمد في رواية، وضعفه في أخرى. وقال ابن عدي: أرجو أنه لا بأس به».

(٢) أخرجه ابن جرير ٢٩١/٥، وابن أبي حاتم ٦٢٠/٢ (٣٣٣٢). وأورده الديلمي في الفردوس ٣٦١/٥ (٨٤٤١) واللفظ له، من طريق أبي الحسن مولى بني أسد، عن مكحول، عن قبيصة بن ذؤيب الخزاعي، عن أبي عبيدة بن الجراح به.

قال البزار ١١٠/٤: «لم أسمع أحداً سمى أبا الحسن». وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٧٢/٧: «فيه ممن لم أعرفه اثنان». وقال الألباني في الضعيفة ٢٩٧/٦ - ٢٩٨ (٢٧٨٣): «منكر جداً».

(٣) أخرجه ابن جرير ٥٨٦/٨ - ٥٨٧، وابن أبي حاتم ١١٨١/٤ - ١١٨٢ (٦٦٦٢).

(٤) أخرجه ابن جرير ٥٨٦/٨، وابن أبي حاتم ١١٨٢/٤ (٦٦٦٣). وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

مَنْ افْتَرَى عَلَيَّ وَعَلَى أُمِّي، وَاجْعَلْهُمْ قِرْدَةً خَاسِئِينَ^(١). (ز)

٢٣١٤٩ - عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْغِفَارِيِّ - مِنْ طَرِيقِ حَصِينٍ - فِي الْآيَةِ، قَالَ: لُعِنُوا عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ فَجُعِلُوا قِرْدَةً، وَعَلَى لِسَانِ عِيسَى فَجُعِلُوا خَنَازِيرَ^(٢). (٣٩٩/٥)

٢٣١٥٠ - وَعَنْ مُجَاهِدِ بْنِ جَبْرِ - مِنْ طَرِيقِ حَصِينٍ - مِثْلَهُ^(٣). (٣٩٩/٥)

٢٣١٥١ - عَنْ قَتَادَةَ بْنِ دِعَامَةَ - مِنْ طَرِيقِ سَعِيدٍ - فِي الْآيَةِ، قَالَ: لَعَنَهُمُ اللَّهُ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ فِي زَمَانِهِ فَجَعَلَهُمْ قِرْدَةً خَاسِئِينَ، وَلَعَنَهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ عَلَى لِسَانِ عِيسَى فَجَعَلَهُمْ خَنَازِيرَ^(٤) (٢١٤٧). (٣٩٩/٥)

٢٣١٥٢ - عَنْ قَتَادَةَ بْنِ دِعَامَةَ - مِنْ طَرِيقِ سَعِيدٍ - قَوْلُهُ: ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾، قَالَ: اجْتَنِبُوا الْمَعْصِيَةَ وَالْعِدْوَانَ؛ فَإِنَّ بِهِمَا هَلَكٌ مَن هَلَكَ قَبْلَكُمْ مِنَ النَّاسِ^(٥). (ز)

[٢١٤٧] انْتَقَدَ ابْنُ عَطِيَّة (٢٢٨/٣) مُسْتَنَدًا إِلَى ظَاهِرِ الْقُرْآنِ مَا أَفَادَهُ قَوْلُ قَتَادَةَ وَقَوْلِ ابْنِ جَرِيرٍ بِأَنَّهُ اقْتَرَنَ بِلَعْنِهِمْ فِي الْآيَةِ مَسْخُهُمْ قِرْدَةً وَخَنَازِيرَ، فَقَالَ: «وَذِكْرُ الْمَسْخِ لَيْسَ مِمَّا تَعْطِيهِ أَلْفَاظُ الْآيَةِ، وَإِنَّمَا تَعْطِي أَلْفَاظُ الْآيَةِ أَنَّهُمْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَأَبْعَدَهُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ، وَأَعْلَمَ بِذَلِكَ الْعِبَادُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ النَّبِيِّ فِي زَمَنِهِ، وَعَلَى لِسَانِ عِيسَى فِي زَمَنِهِ».

(١) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٥٨٧/٨.

(٢) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٥٨٨/٨، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ١١٨٢/٤ (٦٦٦٤). وَعِزَّاهُ السَّيُوطِيُّ إِلَى أَبِي عُبَيْدٍ، وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ، وَابْنُ الْمُنْذَرِ، وَأَبِي الشَّيْخِ.

(٣) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٥٨٧/٨.

(٤) أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ٥٨٨/٨. وَذَكَرَهُ يَحْيَى بْنُ سَلَامٍ - كَمَا فِي تَفْسِيرِ ابْنِ أَبِي زَمَنِينَ ٤١/٢ - . وَعِزَّاهُ السَّيُوطِيُّ إِلَى عَبْدِ بْنِ حَمِيدٍ، وَأَبِي الشَّيْخِ.

(٥) أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ١١٨٢/٤ (٦٦٦٥).

من العالمين، اللهم، عنهم كما لعنت أصحاب السبت. فكانوا خمسة آلاف، فمسخهم الله وَعَلَىٰ خَنَازِيرٍ، ليس فيهم امرأة ولا صبي، ﴿ذَٰلِكَ بِمَا عَصَوْا﴾ في ترك أمره، ﴿وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ في دينهم^(١). (ز)

٢٣١٥٤ - عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم - من طريق ابن وهب - في قوله: ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَىٰ لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾، قال: فقال: لعنوا في الإنجيل، وفي الزبور. وقال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ رَحَى الْإِيمَانِ قَدْ دَارَتْ، فَدُورُوا مَعَ الْقُرْآنِ حَيْثُ دَارَ، فَإِنَّهُ قَدْ فَرَّغَ اللَّهُ مِمَّا افْتَرَضَ فِيهِ، وَإِنَّهُ كَانَتْ أُمَّةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ كَانُوا أَهْلَ عَدْلِ، يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ، وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ، فَأَخَذَهُمْ قَوْمُهُمْ، فَنَشَرُوهُمْ بِالْمَنَاشِيرِ، وَصَلَبُوهُمْ عَلَى الْخَشَبِ، وَبَقِيتَ مِنْهُمْ بَقِيَّةٌ، فَلَمْ يَرْضُوا حَتَّى دَاخِلُوا الْمُلُوكَ، وَجَالَسُوهُمْ، ثُمَّ لَمْ يَرْضُوا حَتَّى وَاكَلُوهُمْ، فَضَرَبَ اللَّهُ تِلْكَ الْقُلُوبَ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ، فَجَعَلَهَا وَاحِدَةً». فذلِكَ قول الله تعالى: ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَىٰ لِسَانِ دَاوُدَ﴾ إلى: ﴿ذَٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾. ماذا كانت معصيتهم؟ قال: ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾^(٢). (ز)

﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ (٧٩)

٢٣١٥٥ - عن عبد الله بن عباس - من طريق سعيد بن جبیر - ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الآية، قال: خالطوهم بعد النّهي على تجاراتهم، فضرَبَ الله قلوبَ بعضهم على

(١) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٩٦/١.

(٢) أخرجه ابن جرير ٥٩١/٨ مرسلاً.

يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ ﴿٤﴾ (٢١٤٨) . (٣٩٩/٥)

❦ آثار متعلقة بالآية:

٢٣١٥٩ - عن حذيفة بن اليمان: أن النبي ﷺ قال: «والذي نفسي بيده، لتأمرنَّ بالمعروف، ولتنهونَّ عن المنكر، أو ليوشكنَّ الله أن يبعث عليكم عقابًا من عنده، ثم لتدعنه فلا يستجيب لكم»^(٥). (٤٠٠/٥)

٢٣١٦٠ - عن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ، وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ»^(٦). (٤٠١/٥)

٢٣١٦١ - عن عائشة، قالت: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «مُرُّوا بِالْمَعْرُوفِ، وَأَنْهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ قَبْلَ أَنْ تَدْعُوا فَلَا يُسْتَجَابُ لَكُمْ»^(٧). (٤٠١/٥)

٢١٤٨ قال ابنُ جرير (٥٩١/٨) موجَّهًا معنى الآية على قول ابن زيد: «فتأويل الكلام إذن: ==

-
- (١) أخرجه ابن جرير ٥٨٧/٨. وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.
 - (٢) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٩٦/١. (٣) أخرجه ابن جرير ٥٩٢/٨.
 - (٤) أخرجه ابن جرير ٥٩١/٨، وابن أبي حاتم ١١٨٢/٤ (٦٦٦٦) من طريق أصبغ بن الفرّج.
 - (٥) أخرجه الترمذي ٢٤٣/٤ - ٢٤٤ (٢٣٠٩)، من طريق عمرو بن أبي عمرو، عن عبد الله الأنصاري، عن حذيفة بن اليمان به.
 - قال الترمذي: «هذا حديث حسن».
 - (٦) أخرجه مسلم ٦٩/١ (٤٩).
 - (٧) أخرجه ابن ماجه ١٣٩/٥ (٤٠٠٤)، وابن حبان ٥٢٦/١ - ٥٢٧ (٢٩٠).
- صحَّحه ابن حبان، وقال الهيثمي في المجمع ٢٦٦/٧ (١٢١٣٢): «فيه عاصم بن عمر أحد المجاهيل». وقال المناوي في التيسير ٣٧٥/٢: «في إسناده لين». وذكر ابنُ كثير ٣٠٣/٥ - ٣٠٤ هذا الحديث من رواية عاصم بن عمر بن عثمان، عن عروة، عن عائشة، ثم علّق بقوله: «تفرد به، وعاصم هذا مجهول».

الصالحون؟ قال: «نعم». فقليل: لِمَ، يا رسول الله؟ قال: «بَتَّاهُونِهِمْ وَسُكُوتِهِمْ عَنْ
مَعَاصِي اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ»^(٣). (٤٠٢/٥)

٢٣١٦٥ - عن أبي عمرو بن حَمَّاسٍ: أَنَّ ابن الزبير قال لكعب [الأخبار]: هل لله
مِنْ علامة في العباد إذا سَخِطَ عليهم؟ قال: نعم، يُذِلُّهُمْ، فلا يَأْمُرُونَ بالمعروف،
ولا يَنْهَوْنَ عن المنكر، وفي القرآن: ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾
الآية^(٤). (٤٠٠/٥)

== لعن الذين كفروا من اليهود بالله على لسان داوود وعيسى ابن مريم، ولعن والله آبائهم على
لسان داوود وعيسى ابن مريم؛ بما عصوا الله فخالفوا أمره، ﴿وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾: وكانوا
يتجاوزون حدوده».

(١) أخرجه أحمد ٢٥٨/٢٩ (١٧٧٢١)، من طريق عدي بن عدي الكندي، عن مجاهد، قال: حدثني مولى
لنا، أنه سمع جدي به.

قال ابن كثير في تفسيره ٣٨/٤: «فيه رجل مبهم». وقال الهيثمي في المجمع ٢٦٧/٧ (١٢١٣٧): «رواه أحمد
من طريقين؛ إحداهما هذه، والأخرى عن عدي بن عدي حدثني مولى لنا وهو الصواب، وكذلك رواه الطبراني،
وفيه رجل لم يسم، وبقية رجال أحد الإسنادين ثقات». وقال الألباني في الضعيفة ١٠٨/٧ (٣١١٠): «ضعيف».
(٢) أخرجه الشجري في أماليه ٣١٨/٢ - ٣١٩ (٢٥٩٣)، وأبو نعيم في معرفة الصحابة ١٨١١/٤ (٤٥٧٧)،
من طريق إسحاق بن بشر، عن سفيان الثوري، عن محمد بن زيد، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن، عن أبيه به.
وفي سننه إسحاق بن بشر أبو حذيفة البخاري صاحب كتاب المبتدأ، قال عنه الذهبي في ميزان الاعتدال
١٨٤/١: «تركوه».

(٣) أخرجه الطبراني في الكبير ٢٧٠/١١ (١١٧٠٢)، من طريق يحيى بن يعلى الأسلمي، عن أبي سعد،
عن عكرمة، عن ابن عباس به.

قال العراقي في تخريج الإحياء ص ٧٨٥ (١): «سند ضعيف». وقال الهيثمي في المجمع ٢٦٨/٧
(١٢١٤٤): «فيه يحيى بن يعلى الأسلمي، وهو ضعيف».

(٤) عزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

والخلود في النار». ثم تلا رسول الله ﷺ: ﴿لَيْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ﴾^(١). (٤٠٣/٥)

٢٣١٦٧ - عن عبد الله بن عباس - من طريق الضحاك - في قوله: ﴿لَيْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ﴾، قال: ما أمرتهم^(٢). (٤٠٣/٥)

٢٣١٦٨ - قال مقاتل بن سليمان: ﴿تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني: من قريش، ﴿لَيْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ﴾ لأنهم ليسوا بأصحاب كتاب ﴿أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ﴾^(٣). (ز)

(١) أخرجه الخرائطي في مساوئ الأخلاق ص ٢٢٠ (٤٥٥)، والبيهقي في الشعب ٣٣٢/٧ - ٣٣٣ (٥٠٩١)، وابن أبي حاتم ١١٨٣/٤ (٦٦٦٨)، من طريق مسلمة بن علي الخشني، عن أبي عبد الرحمن الكوفي، عن الأعمش، عن شقيق، عن حذيفة بن اليمان به.

قال ابن حبان في المجروحين ٩٨/١: «وهذا لا أصل له عن رسول الله ﷺ». وقال ابن عدي في الكامل ٢٠/٨ (١٧٩٩) ترجمة مسلمة بن علي الخشني: «وهذا عن الأعمش غير محفوظ، وهو منكر». وقال أبو نعيم في الحلية ١١١/٤: «غريب من حديث الأعمش، تفرد به مسلمة، وهو ضعيف الحديث». وقال البيهقي في الشعب: «فهذا إسناد ضعيف، مسلمة بن علي الخشني متروك، وأبو عبد الرحمن الكوفي مجهول». وأورده ابن الجوزي في الموضوعات ١٠٧/٣. وقال ابن كثير في تفسيره ١٦٥/٣: «وهذا حديث ضعيف على كل حال». وقال ابن حجر في لسان الميزان ٢٦/١ ترجمة أبان بن نهشل: «قال ابن حبان: يكنى أبا الوليد، منكر الحديث جدًا، روى عن ابن أبي خالد والثقات ما ليس من أحاديثهم. وقال الحاكم: يروي عن الأعمش وابن أبي خالد أحاديث موضوعة». وقال السيوطي في اللآلي المصنوعة ١٦٢/٢: «مسلمة متروك، وتابعه أبان بن نهشل عن إسماعيل بن أبي خالد عن الأعمش به، وأبان منكر الحديث جدًا». وقال ابن عراق الكناني في تنزيه الشريعة ٢٢٨/٢: «من حديث حذيفة، ومن حديث أنس، ولا يصحان». وقال الألباني في الضعيفة ٢٧٠/١ (١٤١): «موضوع».

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم ١١٨٢/٤ (٦٦٦٧). وعزاه السيوطي إلى أبي الشيخ.

(٣) تفسير مقاتل بن سليمان ٤٩٦/١.

يعني: يصعدون بالله وجن بآله واحد لا شريك له، ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُشْرِكُونَ﴾، ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا بِهِ﴾ من القرآن؛ ﴿مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ يقول: ما اتخذوا مشركي العرب أولياء، ﴿وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ﴾ من اليهود ﴿فَلَيَسِفُونَ﴾ يعني: عاصين^(٢). (ز)



(١) تفسير مجاهد ص ٣١٣، وأخرجه ابن جرير ٥٩٣/٨، وابن أبي حاتم ١١٨٣/٤ (٦٦٦٩). وعزاه السيوطي إلى عبد بن حميد، وابن المنذر، وأبي الشيخ.
(٢) تفسير مقاتل بن سليمان (ط: العلمية) ٣١٦/١.

٤٧	آثار متعلقة بالآية	﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾	٩
٤٨	﴿وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا﴾	نزل الآية	٩
٤٨	نزل الآية	آثار متعلقة بالآية	١٤
٤٩	تفسير الآية	﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ	١٥
٥٢	﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ﴾ ...	نَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنَّ﴾	١٥
٥٢	نزل الآيات، وتفسيرها	قراءات	١٥
٦١	تفسير الآية	نزل الآية	١٦
٦٣	آثار متعلقة بالآية	تفسير الآية، وأحكامها	١٧
٦٣	﴿وَأَسْتَغْفِرِ اللَّهُ إِنْ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾	﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلَنَقُمْ	٢٦
٦٣	﴿وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ إِنَّ	طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ مَّعَكَ﴾	٢٦
٦٤	اللَّهُ﴾	نزل الآية، وتفسيرها	٢٦
٦٤	﴿يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ	تفسير الآية، وأحكامها	٣١
٦٤	وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ﴾	من أحكام الآية	٣٢
٦٤	﴿هَتَانُكُم هُنَالَا جَدَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ	آثار متعلقة بالآية	٤٠
٦٦	الدُّنْيَا﴾	﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِّنْ	٤٠
٦٧	﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ﴾	مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَّرْضَى﴾	٤٠
٦٩	آثار متعلقة بالآية	نزل الآية	٤٠
٦٩	﴿وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُ عَلَى نَفْسِهِ	تفسير الآية	٤١
٧٠	وَكَانَ﴾	من أحكام الآية	٤١
٧١	﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا﴾	﴿فَإِذَا قُضِيَتْ الصَّلَاةُ﴾	٤١
٧١	نزل الآية	﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ﴾	٤٢
٧١	تفسير الآية	آثار متعلقة بالآية	٤٣

﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ ٨٤
 قراءات ٨٤
 تفسير الآية ٨٥
 ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بُيِّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ﴾ ٨٥
 نزول الآية ٨٥
 تفسير الآية ٨٦
 آثار متعلقة بالآية ٨٧
 ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ ٨٨
 نزول الآية ٨٨
 تفسير الآية ٩١
 ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنشَاءً وَإِنْ يَدْعُونَ﴾ ٩٠
 قراءات ٩٠
 نزول الآية ٩١
 تفسير الآية ٩١
 ﴿لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا﴾ ٩٥
 ﴿وَلَا مَرَمَهُمْ فَلْيَغْيِرْ خَلْقَ اللَّهِ﴾ ٩٧
 نزول الآية، وتفسيرها ٩٧
 آثار، وأحكام متعلقة بالآية ١٠٢

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى﴾ ١٠٦
 آثار متعلقة بالآية ١٠٦
 ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ﴾ ١٠٧
 نزول الآية، وتفسيرها ١٠٧
 آثار متعلقة بالآية ١١٢
 ﴿يُحْزَنُ بِهِ وَلَا يَحِذُّ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ ١١٤
 نزول الآية، وتفسيرها ١١٤
 آثار متعلقة بالآية ١٢١
 ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْتَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ ١٢٥
 نزول الآية ١٢٥
 تفسير الآية ١٢٦
 ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ﴾ ١٢٧
 نزول الآية، وتفسيرها ١٢٧
 ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ ١٢٩
 آثار متعلقة بالآية ١٣٢
 ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ﴾ ١٣٤
 ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَى﴾ ١٣٤

١٨١	أحكام متعلقة بالآية	١٥٥	﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا﴾
١٨٤	﴿بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾	١٥٩	نزول الآية
١٨٤	نزول الآية، وتفسيرها	١٥٩	تفسير الآية
١٨٤	﴿الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَيْنِئْتُمْ عَنْهُمْ﴾	١٥٩	آثار متعلقة بالآية
١٨٥	﴿أَيْنِئْتُمْ عَنْهُمْ الْعِزَّةُ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾	١٦١	﴿وَإِنْ تُصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾
١٨٥	آثار متعلقة بالآية	١٦٤	آثار متعلقة بالآية
١٨٥	﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ﴾	١٦٥	﴿وَإِنْ يَنْفَرَقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا مِنْ سَعَتِهِ﴾
١٨٥	قراءات	١٦٦	﴿وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا﴾
١٨٦	تفسير الآية	١٦٦	﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا﴾
١٨٧	النسخ في الآية	١٦٦	﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ﴾
١٨٧	من أحكام الآية	١٦٧	﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِخَآخِرِينَ﴾
١٨٩	﴿الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ﴾	١٦٨	آثار متعلقة بالآية
١٨٩	﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾	١٦٨	﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾
١٩١	نزول الآية	١٦٩	آثار متعلقة بالآية
١٩١	تفسير الآية	١٦٩	﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ﴾
١٩٤	﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا﴾	١٦٩	نزول الآية
١٩٤	نزول الآية	١٦٩	تفسير الآية
١٩٤	﴿وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾	١٧٠	آثار متعلقة بالآية
١٩٦	آثار متعلقة بالآية		
١٩٧			

٢٢١	﴿فِيْمَا نَقَصْنَاهُمْ مِّنْهُمْ وَلَفَرَّهٖم يَتَابِعُ﴾
٢٢٥	﴿وَيَكْفُرْهُمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَىٰ مَرْيَمَ بُهْتَنًا عَظِيمًا﴾
٢٢٦	آثار متعلقة بالآية
٢٢٦	﴿وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُوْلَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوْهُ﴾
٢٣٤	﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ﴾
٢٣٦	آثار متعلقة بالآية
٢٣٧	﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ﴾
٢٣٧	قراءات
٢٣٨	تفسير الآية
٢٤٦	آثار متعلقة بالآية
٢٥٠	﴿فَيُظْلَمُ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ﴾
٢٥٠	قراءات
٢٥٠	تفسير الآية
٢٥١	﴿وَأَخَذْنَاهُم بِالْأَيْمَانِ وَأَنَّهُمْ يَتْلُوْنَ آيَاتِنَا﴾
٢٥٢	﴿لَّيْسَ لَكُم مِّنْهُنَّ حَتَّىٰ تَكُونُوا فِي رَيْبٍ مِّنْهُنَّ﴾
٢٥٢	نزول الآية
٢٥٣	تفسير الآية
٢٥٣	آثار متعلقة بالآية
٢٥٤	﴿وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾
٢٥٦	آثار متعلقة بالآية

٢٩٩	تفسير الآية
٢٠٠	﴿إِنَّ الْمُتَفِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾
٢٠٠	قراءات
٢٠١	تفسير الآية
٢٠٢	آثار متعلقة بالآية
٢٠٢	﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ﴾
٢٠٣	نزول الآية
٢٠٣	تفسير الآية
٢٠٥	آثار متعلقة بالآية
٢٠٦	﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِن شَكَرْتُمْ وَءَامَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ﴾
٢٠٦	﴿لَّا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ﴾
٢٠٦	قراءات
٢٠٧	نزول الآية
٢٠٧	تفسير الآية
٢١١	آثار متعلقة بالآية
٢١٢	﴿إِنْ تُبْدُوا خَيْرًا أَوْ تُخَفُّوْهُ أَوْ تَعْفَوْا﴾
٢١٣	﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾
٢١٣	﴿وَيُرِيدُونَ﴾
٢١٣	﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ﴾
٢١٤	﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا﴾
٢١٥	قراءات

٢٧٧	إِلَيْكُمْ ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللّٰهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ﴾
٢٧٩	﴿فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي﴾
٢٧٩	﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللّٰهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَلَةِ إِن
٢٧٩	أَمْرًا﴾
٢٧٩	نزول الآية
٢٨٢	تفسير الآية
٢٩٢	آثار متعلقة بالآية

سورة المائدة

٢٩٥	مقدمة السورة
٢٩٨	النسخ في السورة
٢٩٩	﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾
٣٠٤	﴿أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ﴾
٣٠٦	أحكام متعلقة بالآية
٣٠٩	﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحْلُوا شَعِيرَ اللّٰهِ وَلَا
٣٠٩	الشَّهَرِ﴾
٣٠٩	نزول الآية
٣١٢	النسخ في الآية
٣١٥	تفسير الآية
٣٢٣	﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ أَن صَدُّوكُمْ عَنِ
٣٢٣	الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَن تَعْتَدُوا﴾
٣٢٣	نزول الآية
٣٢٣	تفسير الآية

٢٦٠	تفسير الآية
٢٦٢	آثار متعلقة بالآية
٢٦٤	﴿وَكَلَّمَ اللّٰهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا﴾
٢٦٥	آثار متعلقة بالآية
٢٦٧	﴿رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ﴾
٢٦٨	﴿لَكِنِ اللّٰهُ يَشْهَدُ بِمَا أَنزَلَ إِلَيْكَ أَنزَلَهُ
٢٦٨	بِعِلْمِهِ﴾
٢٦٨	نزول الآية
٢٦٨	تفسير الآية
٢٦٩	﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَن سَبِيلِ اللّٰهِ قَدْ
٢٦٩	ضَلُّوا﴾
٢٦٩	﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنْ﴾
٢٦٩	﴿إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا﴾
٢٧٠	﴿يَتَأَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِن
٢٧٠	رَبِّكُمْ﴾
٢٧٠	﴿يَتَاهِلَ الْكِتَابُ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا
٢٧٠	تَقُولُوا﴾
٢٧٠	نزول الآية
٢٧١	تفسير الآية
٢٧١	﴿إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَىٰ ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللّٰهِ﴾
٢٧٣	آثار متعلقة بالآية
٢٧٤	﴿لَن يَسْتَنكِفَ الْمَسِيحُ أَن يَكُونَ عَبْدًا لِلّٰهِ
٢٧٤	وَلَا الْمَلٰٓئِكَةُ﴾

١١١	أهل لغير الله عليه	٣٨٥	﴿يَتَابِعُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى
٣٣٤	آثار متعلقة بالآية	٣٨٥	الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى
٣٤١	﴿إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ﴾	٣٨٦	نزول الآية
٣٤٢	أحكام متعلقة بالآية	٣٨٦	النسخ في الآية
٣٤٦	﴿وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ ذَلِكُمْ فِسْقٌ﴾	٣٨٦	تفسير الآية
٣٤٩	آثار متعلقة بالآية	٣٩٢	﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾
٣٥٠	﴿الْيَوْمَ يَبْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا	٣٩٢	من أحكام الآية
٣٥٢	تَخْشَوْهُمْ وَأَخْشَوْنَ﴾	٣٩٢	مسألة: حكم المضمضة والاستنشاق
٣٥٢	آثار متعلقة بالآية	٣٩٤	مسألة: غسل اللحية وتخليها
٣٥٢	﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ	٣٩٨	أحكام متعلقة بالآية:
٣٥٢	نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾	٣٩٨	الأذنان من الوجه أم من الرأس؟
٣٥٤	آثار متعلقة بالآية	٤٠٣	﴿وَأَرْجَلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾
٣٥٥	﴿غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾	٤٠٣	قراءات
٣٥٥	آثار متعلقة بالآية	٤٠٧	تفسير الآية
٣٥٧	﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ	٤١٤	﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾
٣٥٧	وَمَا عَلَّمْتُمْ﴾	٤١٥	آثار متعلقة بالآية
٣٦٧	نزول الآية	٤١٥	نزول الآية
٣٧١	آثار في أحكام الآية	٤١٦	تفسير الآية
٣٧١	آثار متعلقة بالآية	٤١٨	﴿فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا
٣٧١	﴿الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ﴾	٤١٩	فَأَمْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ﴾
٣٧١	النسخ في الآية	٤٢١	آثار متعلقة بالآية
٣٧٢	تفسير الآية	٤٢١	آثار متعلقة بالآية
٣٧٣	آثار في أحكام الآية	٤٢٥	﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَقَهُ﴾
٣٧٦	﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ﴾		

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾	٤٢٨
﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ﴾	٤٢٨
نزول الآية	٤٢٨
تفسير الآية	٤٣٣
﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ﴾	٤٣٤
آثار متعلقة بالآية	٤٤٠
﴿فِيمَا نَقُضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا﴾	٤٤٠
آثار متعلقة بالآية	٤٤١
﴿وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾	٤٤٢
آثار متعلقة بالآية	٤٤٣
﴿وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾	٤٤٣
النسخ في الآية	٤٤٤
﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا﴾	٤٤٥
﴿يَتَأْهَلُ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ﴾	٤٤٩
نزول الآية	٤٤٩
تفسير الآية	٤٤٩

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾	٤٥٢
نزول الآية	٤٥٣
تفسير الآية	٤٥٤
آثار متعلقة بالآية	٤٥٤
﴿يَتَأْهَلُ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ﴾	٤٥٥
نزول الآية	٤٥٥
تفسير الآية	٤٥٦
﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ يَتَقَوَّمُوا أَدْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلُ﴾	٤٥٧
﴿يَتَقَوَّمُوا أَدْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلُ﴾	٤٦٣
﴿قَالُوا يَمُوسَىٰ إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَن﴾	٤٦٦
آثار متعلقة بالآية	٤٦٩
﴿قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنعَمَ اللَّهُ﴾	٤٧١
قراءات	٤٧١
تفسير الآية	٤٧٢
﴿قَالُوا يَمُوسَىٰ إِنَّا لَن نَدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنتَ﴾	٤٧٤
آثار متعلقة بالآية	٤٧٥
﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافْرِقْ بَيْنَنَا﴾	٤٧٧
قراءات	٤٧٧
تفسير الآية	٤٧٧
﴿قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي﴾	٤٧٥

﴿إِنِّي أَرِيدُ أَنْ تَبْشُرُوا بِإِيمِي وَإِيمَانِكُمْ فَتَكُونُوا مِنِّي﴾	٥٠١	﴿مَنْ نَابَ مِن بَعْدِ طَعْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ﴾	٥٥٨
آثار متعلقة بالآية	٥٠٣	نزول الآية	٥٥٨
﴿فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ﴾		تفسير الآية	٥٥٨
﴿فَأَصْبَحَ﴾	٥٠٧	آثار متعلقة بالآية	٥٥٩
آثار متعلقة بالآية	٥١٠	﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ	
﴿فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ﴾		وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ﴾	٥٥٩
﴿كَيْفَ﴾	٥١٢	﴿يَتَأْتِيهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ	
﴿مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ		يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ﴾	٥٦٠
أَنَّهُ﴾	٥١٦	نزول الآيات	٥٦٠
آثار متعلقة بالآية	٥٢١	تفسير الآية	٥٧١
﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ		﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ﴾	٥٧٣
وَيَسْعَوْنَ فِي﴾	٥٢٢	قراءات	٥٧٣
نزول الآية	٥٢٢	تفسير الآية	٥٧٣
النسخ في الآية	٥٢٩	آثار متعلقة بالآية	٥٧٧
تفسير الآية	٥٣٠	﴿سَتَعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَلُونَ لِلْسُّحْتِ﴾	٥٧٨
آثار متعلقة بالآية	٥٤٢	﴿أَكَلُونَ لِلْسُّحْتِ﴾	٥٨٣
﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِن قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ		آثار متعلقة بالآية	٥٨٤
فَاعْلَمُوا أَنَّهُ﴾	٥٤٢	﴿فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ	
نزول الآية، وتفسيرها	٥٤٢	وَإِنْ﴾	٥٨٤
﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا		نزول الآية	٥٨٤
إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي﴾	٥٤٩	النسخ في الآية، وتفسيرها	٥٨٧
آثار متعلقة بالآية	٥٥٠	﴿وَكَيْفَ يُحْكِمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّورَةُ فِيهَا حُكْمُ﴾	٥٩٣
﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ		﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّورَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يُحْكَمُ	
جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ﴾	٥٥١	بِهَا﴾	٥٩٥

﴿وَمَنْ لَمْ يُجَاهِدْ بِمَا آتَىٰ اللَّهُ فَالْوَيْتُ لَهُمْ﴾	٦٠٣
الْكَافِرُونَ ﴿٦٠٣﴾	٦٠٣
نزول الآية، وتفسيرها	٦٠٣
آثار متعلقة بالآية، ونزولها	٦٠٨
﴿وَكُنَّا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ﴾	٦٠٩
قراءات	٦٠٩
نزول الآية	٦٠٩
النسخ في الآية	٦١٠
تفسير الآية	٦١٠
﴿وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَرِهِمْ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا﴾	٦١٩
﴿وَلِيُخْخِرَ أَهْلَ الْإِنجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَمْ﴾	٦٢٠
﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيَّنَّ﴾	٦٢١
﴿وَأَنْ أَحْكُمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ﴾	٦٣٢
نزول الآية	٦٣٢
النسخ في الآية	٦٣٢
تفسير الآية	٦٣٣
﴿أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ﴾	٦٣٤
نزول الآية	٦٣٤
تفسير الآية	٦٣٤
آثار متعلقة بالآية	٦٣٥

﴿يَقُولُونَ حَسْبُنَا﴾	٦٤١
قراءات	٦٤١
نزول الآية	٦٤٢
تفسير الآية	٦٤٢
﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَهْتَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾	٦٤٦
﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي﴾	٦٤٧
نزول الآية، وتفسيرها	٦٤٧
﴿يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾	٦٥٤
آثار متعلقة بالآية	٦٥٤
﴿إِنَّا وَلِيُّكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ﴾	٦٥٥
قراءات	٦٥٥
نزول الآية، وتفسيرها	٦٥٥
﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ﴾	٦٦١
﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَعِبًا مِنَ الَّذِينَ﴾	٦٦١
قراءات	٦٦١
نزول الآية	٦٦٢
تفسير الآية	٦٦٢
﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُؤًا وَلَعِبًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ﴾	٦٦٣

٦٩٥ نزول الآية
 ٦٩٨ تفسير الآية
 ٦٩٨ آثار متعلقة بالآية
 ﴿قُلْ يٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَآبِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّىٰ
 ٦٩٩ تُقِيمُوا﴾
 ٦٩٩ نزول الآية
 ٧٠٠ تفسير الآية
 ﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ ٱلْكَافِرِينَ﴾ ٧٠١
 ٧٠١ آثار متعلقة بالآية
 ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَٱلَّذِينَ هَادُوا وَٱلصَّابِئُونَ
 ٧٠٢ وَٱلنَّصَارَىٰ مِنْ ءَآمَنَ﴾
 ﴿لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَآرْسَلْنَا
 ٧٠٣ إِلَيْهِمْ﴾
 ٧٠٣ ﴿وَحَسِبُوا ٱلَّا تَكُونَ فِتْنَةً فَعَمُوا﴾
 ﴿لَقَدْ كَفَرَ ٱلَّذِينَ قَالُوا ۖ إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ
 ٧٠٥ ٱلْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ۖ وَقَالَ ٱلْمَسِيحُ﴾
 ٧٠٦ آثار متعلقة بالآية
 ﴿لَقَدْ كَفَرَ ٱلَّذِينَ قَالُوا ۖ إِنَّ ٱللَّهَ ثَٰلِثٌ
 ٧٠٨ ثَلَاثَةٌ﴾
 ٧٠٩ آثار متعلقة بالآية
 ﴿أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَىٰ ٱللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُۥ﴾ ٧٠٩
 ﴿مَا ٱلْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ
 ٧١٠ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ ٱلرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ﴾

٦٦٥ لَعْنَةً
 ﴿وَجَعَلَ مِنْهُمْ ٱلْقُرْدَةَ وَٱلْخَنَازِيرَ﴾ ٦٦٦
 ٦٦٧ آثار متعلقة بالآية
 ﴿وَعَبَدَ ٱلطَّاغُوتَ﴾ ٦٦٨
 ٦٦٨ قراءات الآية وتفسيرها
 ﴿وَإِذَا جَآءُوكُمْ قَالُوا ءَامَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا﴾ ٦٧٠
 ٦٧٠ نزول الآية
 ٦٧١ تفسير الآية
 ﴿وَتَرَىٰ كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسْرِعُونَ فِي ٱلْإِثْمِ وَٱلْعُدْوَنِ
 ٦٧٢ وَأَكْلِهِمُ ٱلسُّحْتَ﴾
 ﴿لَوْلَا يَنْهَاهُمُ ٱلرَّبَّنَا يُنَوِّتُونَ وَٱلْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ
 ٦٧٣ ٱلْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ ٱلسُّحْتَ لَبِئْسَ مَا﴾
 ٦٧٣ قراءات
 ٦٧٤ تفسير الآية
 ٦٧٦ آثار متعلقة بالآية
 ﴿وَقَالَتِ ٱلْيَهُودُ يَدُ ٱللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ﴾ ٦٧٧
 ٦٧٧ قراءات
 ٦٧٨ تفسير الآية
 ٦٨٥ آثار متعلقة بالآية
 ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ ٱلْكِتَآبِ ءَامَنُوا وَٱتَّقَوْا
 ٦٨٥ لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ﴾
 ٦٨٥ آثار متعلقة بالآية
 ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا ٱلتَّوْرَةَ وَٱلْإِنْجِيلَ وَمَا أُنزِلَ﴾ .. ٦٨٦

مَرْيَمُ ابْنَةُ الْكَاهِنِ بِرَبِّهِ الْكَاهِنِ
عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ دَاوُدَ

٧١٣ * فهرس الموضوعات ٧٢٣